ТОЛКОВАНІЕ

НА

ЕВАНГЕЛІЕ

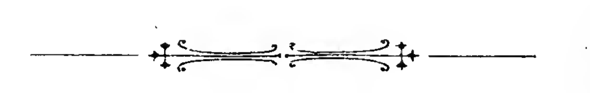
ОТЪ

ЛУКИ.

СОСТ. ПРОТОІЕРЕЙ

І. Бухаревъ,

Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ Училищъ.



МОСКВА,
Изданіе книжнаго магазина **В. В. Думнова** подъ фирмою „Наслѣдники брат. Салаевыхъ".
1902.

Цѣль изданія и настоящей, третьей книги, та же, что первой и второй „Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея и—отъ Марка“—дать православнымъ христіанамъ, изложенное въ простыхъ словахъ, толкованіе на святое Евангеліе Христово отъ Луки, для чтенія его съ разумѣніемъ, и также дать оружіе противъ лжеучителей, которые многія мѣста Евангелія объясняютъ неправильно,—въ пользу своего лжеученія.

При изъясненіи мы пользовались твореніями св. Златоуста и блажен. Ѳеофилакта, книгою „Толковое Евангеліе, епископа Михаила“ и „Сборникъ статей къ истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія“, Барсова. Мѣста, заимствованныя изъ указанныхъ источниковъ, нами цитированы.

Просимъ читателей, которые встрѣтятъ недостатки въ нашей книгѣ, покрыть ихъ любовію и братски указать намъ ихъ,—для исправленія, по времени, если Богъ благословитъ.

Протоіерей Бухаревъ.

Прилагаемая при семъ, карта Св. Земли или Палестины съ другими, соприкосновенными съ нею, мѣстами, ознаменованными священными событіями, карта—не точная, а только приблизительная.

ТОЛКОВАНІЕ

НА ЕВАНГЕЛІЕ ОТЪ ЛУКИ.

Предварительныя замѣчанія о Евангеліи вообще.

Названіе *Евангеліе*—греческое и значитъ по-славянски *благовѣствованіе*, а по-русски *добрая* или *радостная вѣсть*,—благовѣствованіе или радостная вѣсть о воплотившемся для спасенія рода человѣческаго, Сынѣ Божіемъ, Іисусѣ Христѣ и о совершеніи Имъ сего спасенія. Евангеліемъ называются, написанныя четырьмя изъ Апостоловъ: *Матѳеемъ* и *Іоанномъ*, изъ двѣнадцати, и *Маркомъ* и *Лукою*, изъ семидесяти, книги сказаній о Христѣ Спасителѣ, и каждая отдѣльно, и всѣ четыре вмѣстѣ.

Въ первые вѣка христіанства, Евангелій появилось довольно много, но единственно достовѣрныхъ, т. е. подлинно написанныхъ Апостолами, было принято Церковію только четыре; остальныя же евангелія были отвергнуты, такъ какъ оказалось, что они написаны не Апостолами, а простыми людьми, нѣкоторыя даже еретиками, т. е. ложными учителями.

Каждое Евангеліе раздѣляется на части, называемыя *главами*, а главы въ свою очередь, на меньшія части, называемыя стихами. Кромѣ сего, еще есть раздѣленіе Евангелія на *зачала*, т. е. на части, которыя читаются въ церкви на службахъ. Каждое изъ зачалъ заключаетъ въ себѣ нѣсколько стиховъ и содержитъ или какое-нибудь отдѣльное ученіе І. Христа, или какую-нибудь притчу, сказанную Имъ. Раздѣленіе это сдѣлано не самими писателями, а въ гораздо позднѣйшее время, именно въ 4-мъ вѣкѣ, архидіакономъ Александрійской церкви Евѳаліемъ.

О Евангеліи отъ Луки. Евангеліе отъ Луки—третье изъ Евангелій. Евангелистъ Лука, подобно евангелисту Марку, былъ изъ числа 70-ти Апостоловъ. Онъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла въ дѣлѣ проповѣди (Кол. 5, 13. 14. 2 Тим. 4, 11). Имъ написана еще книга *Дѣяній Апостольскихъ*, гдѣ описаны, главнымъ образомъ, проповѣдническія путешествія ап. Павла. Что писателемъ третьяго Евангелія былъ св. Лука, объ этомъ свидѣтельствуетъ всеобщее и единодушное преданіе христіанской церкви (св. Ириней, учитель 2-го вѣка, Оригенъ, Климентъ Александр. и другіе). Полагаютъ, что еван. Лука, по происхожденію, былъ грекъ, на что указываетъ слогъ его Евангелія, болѣе чистый и правильный, чѣмъ у другихъ новозавѣтныхъ писателей, происходившихъ изъ евреевъ. Полагаютъ также, что, до принятія вѣры во Христа, онъ былъ такъ называемымъ прозелитомъ, т. е. изъ язычниковъ, принявшихъ еврейскую вѣру, и происходилъ изъ сирійской Антіохіи. Еванг. Лука былъ врачемъ, какъ называетъ его ап. Павелъ въ одномъ изъ своихъ посланій (Кол. 4, 14), и живописцемъ, какъ свидѣтельствуетъ историкъ Никифоръ Каллистъ и др. По свидѣтельству св. Григорія Богослова, онъ скончался мученическою смертію. Погребенъ въ Константинополѣ.

Св. Лука написалъ свое Евангеліе, какъ и книгу Дѣяній Апостольскихъ, для нѣкоего Ѳеофила, котораго онъ величаетъ достопочтеннымъ, *чтобы* онъ *узналъ твердое основаніе того ученія, въ которомъ былъ наставленъ* (1, 3. 4). Во времена апостольскія, въ сирійской Антіохіи, изъ которой происходилъ евангелистъ, былъ извѣстенъ нѣкоторый знатный гражданинъ Ѳеофилъ, устроившій въ своемъ домѣ христіанскую церковь. Очень вѣроятно, что для него-то, по его желанію, для утвержденія въ вѣрѣ, и написано св. Лукою его Евангеліе. Нѣтъ сомнѣнія, что, при написаніи Евангелія, св. Лука имѣлъ въ виду не одного Ѳеофила, но и всѣхъ, желавшихъ знать подробно исторію жизни и ученія Христа Спасителя. Евангеліе Луки, какъ онъ самъ высказываетъ въ началѣ его (1, 3), есть тщательно изслѣдованная, провѣренная и изложенная съ самаго начала,—съ благовѣстія о зачатіи Предтечи Христова Іоанна, запись о жизни, дѣлахъ и ученіи Христа Спасителя. Такъ какъ св. Лука былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла, то замѣчается въ его Евангеліи полное соотвѣтствіе ученію сего Апостола языковъ (язычниковъ), въ его посланіяхъ, а именно, что Христосъ—Мессія Іудейскій есть вмѣстѣ Спаситель и язычниковъ (2, 3. 2) и что для нихъ Онъ также пришелъ, какъ и для Іудеевъ. Поэтому въ его Евангеліи мы видимъ такія сказанія, какихъ не находимъ въ другихъ Евангеліяхъ, напр., о посланіи пророка Иліи къ Сарептской вдовицѣ—язычницѣ, и Елисея къ Нееману—Сирійцу, язычнику и т. п.

Въ точности неизвѣстно время написанія Евангелія Луки. Полагаютъ, что оно написано послѣ Евангелія Марка, около 63 или 64 года по Р. Христовѣ, и написано прежде книги Дѣяній Апостольскихъ, такъ какъ въ нихъ не говорится ничего о разрушеніи Іерусалима Титомъ въ 70 году, и мѣстомъ написанія его считаютъ Римъ, куда около 63—64 г. прибылъ вмѣстѣ съ ап. Павломъ Лука и гдѣ находился съ нимъ почти одновременно, во время его заключенія (Мих.).

Евангелисту Лукѣ усвояется символъ *тельца*, потому что онъ начинаетъ свое Евангеліе повѣствованіемъ о рожденіи предтечи Христова Іоанна отъ священника Захаріи, въ числѣ священническихъ обязанностей котораго было приносить въ жертву, между другими животными, тельцовъ.

ГЛАВА I.

Зач. 1 и 2-е. Поводъ къ написанію Евангелія. Предсказаніе Захаріи о рожденіи отъ него Предтечи Христова Іоанна.

Читается 23-го сент., въ день Зачатія, и 24-го іюня, въ день Рождества Предтечи и Крестителя Іоанна на литургіи.

1. Поне́же оу҆бо мно́зи нача́ша чини́ти по́вѣсть ѡ҆ и҆звѣ́ствованныхъ въ на́съ ве́щехъ,

2. ꙗ҆́коже преда́ша на́мъ, и҆̀же и҆спе́рва самови́дцы и҆ слꙋги̑ бы́вшїи словесѐ:

Какъ уже многіе начали составлять повѣствованія о совершенно извѣстныхъ между нами событіяхъ,

какъ передали намъ то бывшіе съ самаго начала очевидцами и служителями Слова,—

Многіе. Подъ симъ словомъ разумѣются писатели исторіи жизни и ученія Христова въ отрывочныхъ записяхъ, каковыя составлялись людьми, хотя и благонамѣренными, но не призванными къ апостольскому служенію. Нельзя здѣсь разумѣть евангелистовъ Матѳея и Марка, которые написали свои книги ранѣе евангелиста Луки, потому что къ нимъ не идетъ слово *многіе*; нельзя разумѣть и писателей такъ называемыхъ апокриѳическихъ (не признанныхъ Церковію, сомнительныхъ) Евангелій, потому что они явились гораздо позднѣе Евангелія Луки (Мих.). *Между нами* (въ насъ), т. е. между современными евангелисту христіанами.

Якоже предаша (какъ предали) *намъ.* Здѣсь разумѣются главнымъ образомъ изустные разсказы о жизни и ученіи Христовомъ; разумѣется и записанное уже отчасти, преданіе о семъ въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка, которыя, быть можетъ, уже зналъ св. Лука, и въ записяхъ другихъ частныхъ людей. Изъ сихъ словъ евангелиста: *какъ предали намъ* и пр. видно, что въ первое время христіанства Евангеліе распространялось исключительно чрезъ устное преданіе,—изустные разсказы очевидцевъ и служителей слова. *Иже исперва* (бывшіе съ самаго начала) *самовидцы и слуги словесе.* Это—12 и 70 избранныхъ Господомъ Апостоловъ, которые были свидѣтелями-очевидцами евангельскихъ событій, какъ призванные съ самаго начала Его общественнаго служенія. О событіяхъ, бывшихъ до ихъ призванія, они могли знать отъ Пресв. Богородицы и отъ названныхъ братьевъ Господа, изъ коихъ одинъ,

именно апостолъ Іаковъ, называемый меньшимъ братомъ Господнимъ, епископъ Іерусалимскій, пользовался особеннымъ уваженіемъ отъ Апостоловъ (Мих.). *Слова* (словесе), т. е. слова или проповѣди евангельской (Дѣян. 14, 25.), или Самого Сына Божія І. Христа, Котораго еванг. Іоаннъ называетъ Словомъ (1, 1. 14 и др.).

3. Изволися и мнѣ, послѣдовавшꙋ выше вся испытнѡ, порядꙋ писати тебѣ, державный Ѳеофіле,

4. да разꙋмѣеши, ѿ нихже наꙋчился еси словесѣхъ, ꙋтвержденіе.

то разсудилось и мнѣ, по тщательномъ изслѣдованіи всего сначала, по порядку описать тебѣ, достопочтенный Ѳеофилъ,

чтобы ты узналъ твердое основаніе того ученія, въ которомъ былъ наставленъ.

Послѣдовавшу выше вся испытно (по тщательномъ изслѣдованіи всего сначала) *поряду* (по порядку). Слѣдовательно, Евангеліе свое писалъ св. Лука не просто, безъ разбора, какъ гласила народная молва о событіяхъ жизни Спасителя и какъ писали тѣ, о коихъ упомянулъ онъ выше; а тщательно изслѣдовавъ и провѣривъ все слышанное разсказами очевидцевъ. *Сначала*, т. е. со времени самыхъ первыхъ евангельскихъ событій,—со времени благовѣстія о зачатіи Предтечи Господня (ст. 5).

По порядку, т. е. послѣдовательно, точно и подробно, а не такъ, какъ писались записи тѣхъ многихъ, о которыхъ говоритъ евангелистъ. *Державный* (достопочтенный) *Ѳеофилъ*. (О немъ чит. выше въ предисловіи).

Да разумѣеши и проч. Тутъ указываетъ св. Лука ту цѣль, для которой написалъ свое Евангеліе, разумѣя вмѣстѣ съ Ѳеофиломъ и другихъ христіанъ (См. предисловіе). Здѣсь онъ называетъ евангельскую исторію, какъ исторію жизни и ученія Христа Спасителя, *твердымъ основаніемъ* христіанской вѣры, христіанской Церкви. Евангелистъ Лука значительно пополняетъ начало евангельскихъ сказаній свв. Матѳея и Марка. Онъ, напр., начинаетъ свое Евангеліе сказаніемъ о рожденіи предтечи Христова, о чемъ не написали тѣ; также повѣствуетъ о благовѣстіи пресв. Богородицѣ о рожденіи отъ Нея Спасителя и т. п., о чемъ не повѣствуется у нихъ; такъ какъ св. Лука поставилъ себѣ задачею—писать *по порядку* (ст. 3).

5. Бысть во дни Ирода царя Іꙋдейска, іерей нѣкій именемъ Захаріа, ѿ дневныя череды Авіанн: и жена егѡ ѿ дщерей Аарѡновѣхъ, и имя ей Елісаветь.

Во дни Ирода, царя Іудейскаго, былъ священникъ изъ Авіевой череды, именемъ Захарія, и жена его изъ рода Ааронова, имя ей Елисавета.

Во дни Ирода царя Іудейска. Съ одной стороны, этимъ указывается время событія, о которомъ повѣствуетъ евангелистъ; съ другой—показывается то, что у евреевъ уже прекратились князья и цари изъ колѣна Іудина: поэтому надлежитъ придти Христу, какъ пророчествовалъ патріархъ Іаковъ (Быт. 49, 10). Иродъ былъ не іудей, а идумеянинъ, т. е. изъ потомства Эдома или Исава, брата Іакова. Подъ Иродомъ здѣсь разумѣется Иродъ великій, который разными происками и подкупомъ пріобрѣлъ себѣ титулъ царя Іудейскаго, за 37 лѣтъ до Р. Хр. отъ Римскаго сената. Этотъ Иродъ былъ человѣкъ весьма подозрительный и жестокій, и очень естественно, что при такомъ царѣ ожиданіе Мессіи, какъ освободителя отъ чужеземнаго ига, и молитвы о семъ усилились въ средѣ іудеевъ. *Іерей* (священникъ) *изъ Авіевой череды.* Нѣкоторые изъ толкователей Евангелія называютъ Захарію первосвященникомъ, но это развѣ только потому, что онъ былъ первымъ или старшимъ изъ священниковъ своей череды, каковые носили названіе первосвященниковъ

(чит. объясн. 4 ст. 2 гл. Матө.). Св. Отцы Василій Великій, Григорій Богословъ и др. думаютъ, что онъ былъ сынъ Варахіи и тотъ самый, кровь котораго нечестивые іудеи неповинно пролили между храмомъ и жертвенникомъ (Мат. 23, 35). Потомки сыновъ Аароновыхъ Елеазара и Иөамара назначены были къ служенію при скиніи, а потомъ при храмѣ, въ чинѣ священниковъ. Когда же они очень умножились, то, для удобства при отправленіи Богослуженій, были раздѣлены Давидомъ на 24 череды, или класса, которые должны были понедѣльно, отъ субботы до субботы, отправлять священнослуженіе. Потомки Елеазара составляли 16 чредъ и потомки Иөамара 8. Авіева чреда была 8-я изъ 24-хъ (1 Пар. 24 гл. 4 Цар. 11, 9.). *Жена его отъ дщерей* (изъ рода) *Аароновыхъ*. Отсюда видно, что Предтеча Христовъ не только по отцу, но и по матери происходилъ изъ рода Ааронова,—священническаго, слѣдовательно, и самъ могъ быть священникомъ.

6. Бѣста же правєдна Ѻба предъ бгомъ, ходѧща во всѣхъ заповѣдехъ и ѡправданіихъ гднихъ безпорѡчна.	Оба они были праведны предъ Богомъ, поступая по всѣмъ заповѣдямъ и уставамъ Господнимъ безпорочно.

Захарія и Елисавета вели жизнь высоко нравственную, святую,—*безпорочно, были* (бѣста) *праведны предъ Богомъ*, т. е. неопустительно исполняли *всѣ заповѣди и уставы* закона *Господня*, которые даны еврейскому народу чрез Моисея и пророковъ, и съ внѣшнимъ исполненіемъ закона соединяли внутреннее и истинное благочестіе. Такимъ образомъ, ихъ праведность была не то, что праведность такъ называемыхъ фарисеевъ, какъ увидимъ изъ Евангелія,—одна внѣшняя, безъ внутренней, каковая не дѣлаетъ человѣка праведнымъ предъ Богомъ. „Надобно замѣтить, пишетъ проф. Богословскій, что праведность, усвояемую здѣсь Захаріи и Елисаветѣ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ новаго завѣта и другимъ лицамъ подзаконнымъ, напр., Симеону (Лук. 2, 25), Лоту (2 Пет. 2, 7), нельзя смѣшивать со святостію или оправданіемъ отъ грѣховъ, которыя даруются человѣку только кровію І. Христа (1 Іоан. 1, 7; 2, 2). Это была *праведность законная*, которая никогда не могла быть совершенною и способною примирить Бога съ человѣкомъ (Гал. 3, 10. 11); эта праведность только усиливала жажду къ искупленію и возбуждала въ сердцахъ людей чувства покаянія и вѣры въ Мессію".

7. И не бѣ има чада, понеже єлісавеѳь бѣ неплоды, и Ѻба заматорѣвша во днехъ своихъ бѣста.	У нихъ не было дѣтей, ибо Елисавета была неплодна, и оба были уже въ лѣтахъ преклонныхъ.

Не бѣ има чада (у нихъ не было дѣтей) и пр. Обиліе дѣтей и потомства у евреевъ считалось видимымъ выраженіемъ особеннаго благословенія Божія за благочестіе и, наоборотъ, бездѣтство служило знакомъ немилости Божіей къ грѣшнымъ людямъ (Втор. 28, 18); такъ какъ въ ветхозавѣтное время благочестіе тѣсно соединялось съ обиліемъ благъ внѣшнихъ: *да благо ти будетъ и долголѣтенъ будеши на земли* (5-ая запов.). И вотъ у Захаріи и Елисаветы, не смотря на ихъ праведность, не было дѣтей. Но это было попущено Богомъ для испытанія ихъ вѣры, подобно какъ то было съ Авраамомъ и Саррою,—т. е. для того, чтобы еще болѣе укрѣпить ихъ вѣру и возвысить ихъ праведность, черезъ что они могли бы удостоиться чести быть родителями Предтечи Христова. Правда, объ испытаніи вѣры здѣсь не говорится, пишетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (проф. Богосл.), но говорится о физической причинѣ ихъ бездѣтства—неплодствѣ Елисаветы и вообще старости обоихъ (*оба были уже въ лѣтахъ преклонныхъ*—замоторѣвша во днѣхъ своихъ бѣста); но это—потому и для того, что евангелистъ поставилъ себѣ цѣлію выставить на видъ и какъ

можно яснѣе чудесность событія.—Является вопросъ: почему Предтечѣ Христову должно было родиться отъ престарѣлыхъ родителей? Іоаннъ Креститель родился такъ для того, отвѣчается на это въ одномъ изъ церковныхъ стиховъ, чтобы быть истиннымъ Предтечею Того Бога Слова, Который имѣлъ родиться отъ Дѣвы, дабы сіи великія событія были преславны. „За однимъ чудомъ, пишетъ еще св. Амвросій, долженствовало слѣдовать другое. Необходимо было Іоанну Крестителю родиться отъ неплодной матери, чтобы люди приготовились видѣть рожденіе Спасителя отъ безмужной Дѣвы“.

8. Бы́сть же слꙋжа́щꙋ є҆мꙋ̀ въ чи́нꙋ чреды̀ своеѧ̀ пре́дъ бг҃омъ,	Однажды, когда онъ въ порядкѣ своей чреды служилъ предъ Богомъ,
9. по ѡ҆бы́чаю свѧще́нничества ключи́сѧ є҆мꙋ̀ покади́ти вше́дшꙋ въ це́рковь гд҃ню:	по жребію, какъ обыкновенно было у священниковъ, досталось ему войти въ храмъ Господень для кажденія,
10. и҆ всѐ мно́жество люде́й бѣ̀ моли́твꙋ дѣ́ѧ внѣ̀, въ го́дъ ѳѷмїа́ма:	а все множество народа молилось внѣ во время кажденія,—

Бысть же служащу ему (когда служилъ) *предъ Богомъ*, т. е. когда исполнялъ тѣ священно-служебныя обязанности, какія исполняли священники при храмѣ въ Іерусалимѣ, гдѣ вездѣсущій Господь преимущественнымъ образомъ являлъ Свое присутствіе; такъ въ скиніи и Соломоновомъ храмѣ, во Святомъ святыхъ, на ковчегѣ завѣта постоянно было облако,—видимый знакъ присутствія Божія (Мих.).

По обычаю ключися (по жребію досталось) и пр. Въ ветхозавѣтномъ храмѣ жребіемъ,—по назначенію Божію, опредѣлялось, кому изъ очередныхъ священиковъ совершать то или другое священнодѣйствіе, въ особенности же—кому совершать утреннее и вечернее кажденіе предъ лицемъ Божіимъ, что было важнѣйшимъ дѣйствіемъ ежедневнаго Богослуженія (Мих.). *Въ храмъ Господень* (въ церковь Господню), т. е. въ то отдѣленіе храма, которое называлось *Святымъ* или *Святилищемъ*, гдѣ находился для кажденія особый жертвенникъ, называемый *алтарь* или *жертвенникъ кадильный*. *Покадити* (для кажденія). Кажденіе въ еврейскомъ храмѣ главн. образомъ совершалось не посредствомъ кадильницы, какъ у насъ въ христіанскихъ храмахъ, а посредствомъ возженія курильнаго порошка, составлявшагося изъ ладона и др. благовонныхъ веществъ, на кадильномъ жертвенникѣ или алтарѣ. *Бѣ молитву дѣя внѣ въ годъ ѳиміама* (молились внѣ во время кажденія). Кажденіе или возженіе курильнаго порошка въ храмѣ совершалось каждый день два раза, въ утреннее и вечернее время (Исх. 30, 7—8). Объ этомъ возвѣщалось народу трубнымъ звукомъ, и народъ сходился въ это время въ храмъ. Дымъ кадильный былъ знакомъ возношенія народной молитвы (Псал. 141, 2. Апок. 5, 8), и народъ, зная это значеніе, возносилъ съ кадильнымъ благоуханіемъ свои молитвы къ Богу. Мѣстомъ для священнодѣйствія кажденія въ храмѣ было Святилище или Святое, куда строго запрещено было входить народу, и онъ молился въ притворахъ и на дворахъ храма.—Скажемъ нѣсколько словъ о еврейскомъ храмѣ. Извѣстно, что самый первый храмъ у евреевъ былъ походный храмъ, или такъ называемая *Скинія*. Соломонъ, вмѣсто скиніи, построилъ огромный и великолѣпнѣйшій храмъ, но этотъ храмъ былъ уничтоженъ при разрушеніи царства Іудейскаго Навуходоносоромъ, царемъ Вавилонскимъ. Возвратившись изъ плѣна, іудеи вновь построили храмъ, но этотъ храмъ былъ бѣденъ и не такъ великолѣпенъ, какъ Соломоновъ. Царь Іудейскій Иродъ, чтобы расположить къ себѣ народъ, великолѣпно украсилъ этотъ второй храмъ. Храмъ имѣлъ слѣдующее устройство. Онъ раздѣлялся на 3 части: 1) *Святое святыхъ*, самое святое мѣсто, 2) *Святое* или *Святилище*, гдѣ священники совершали службы, и 3) *Дворъ*, гдѣ стоялъ молящійся народъ и приносились жертвы. Дворъ раздѣлялся на *дворъ Израильтянъ, дворъ женъ*, гдѣ во время Бого-

служенія стояли отдѣльно отъ мужчинъ женщины еврейки, и *дворъ язычниковъ*, гдѣ могли стоять язычники. Во дворѣ стояли *жертвенникъ*, гдѣ приносились жертвы, и *умывальница*, изъ которой священники умывали руки и ноги предъ службою. Во Святилищѣ находились: *семисвѣщникъ*, *трапеза* или столъ для свящ. хлѣбовъ и *алтарь* или *жертвенникъ для кажденія* ѳиміама. Во Святомъ святыхъ стоялъ *Ковчегъ завѣта*,—ящикъ, сдѣланный изъ драгоцѣннаго дерева и обитый золотомъ. Это было самою святою вещью въ храмѣ. На ковчегѣ завѣта была крышка, съ двумя золотыми херувимами, которая называлась *очистилищемъ*, гдѣ Господь являлъ Свое особенное присутствіе въ храмѣ. Въ ковчегѣ завѣта хранились скрижали съ заповѣдями, чаша съ манною и чудесный жезлъ Аарона. Въ новомъ храмѣ уже не было сего ковчега,—онъ былъ утраченъ при разрушеніи храма Соломонова Навуходоносоромъ.

11. ꙗ҆ви́сѧ же є҆мꙋ̀ а҆́гг҃лъ гдⷭ҇нь, стоѧ̀ ѡ҆деснꙋ́ю ѻ҆лтарѧ̀ кади́лнагѡ:	тогда явился ему Ангелъ Господень, стоя по правую сторону жертвенника кадильнаго,
12. и҆ смꙋти́сѧ заха́рїа ви́дѣвъ, и҆ стра́хъ нападѐ на́нь.	и Захарія, увидѣвъ его, смутился, и страхъ напалъ на него.

Одесную (по правую сторону) *алтаря* (жертвенника) *кадильнаго*—это между алтаремъ и трапезою или столомъ съ свящ. хлѣбами. *Смутися* (смутился) *Захарія*, *видѣвъ* (увидѣвъ его, т. е. ангела) *и страхъ нападе нань* (напалъ на него). Очень естественно это смущеніе и страхъ вслѣдствіе необычайнаго видѣнія; тѣмъ болѣе еще, что у древнихъ евреевъ было повѣрье, что видѣніе Ангела предвѣщаетъ близкую смерть (Суд. 13, 22 и др.) „Необычайное видѣніе, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ, смущаетъ и святыхъ“.

13. Рече́ же къ немꙋ̀ а҆́гг҃лъ: не бо́йсѧ, заха́рїе: занѐ ᲂу҆слы́шана бы́сть моли́тва твоѧ̀: и҆ жена̀ твоѧ̀ є҆лїсаве́ть роди́тъ сы́на тебѣ̀, и҆ нарече́ши и҆́мѧ є҆мꙋ̀ і҆ѡа́ннъ:	Ангелъ же сказалъ ему: не бойся, Захарія, ибо услышана молитва твоя, и жена твоя Елисавета родитъ тебѣ сына, и наречешь ему имя: Іоаннъ;
14. и҆ бꙋ́детъ тебѣ̀ ра́дость и҆ весе́лїе, и҆ мно́зи ѡ҆ рождествѣ̀ є҆гѡ̀ возра́дꙋютсѧ:	и будетъ тебѣ радость и веселіе, и многіе о рожденіи его возрадуются;

Услышана молитва твоя и пр. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что здѣсь разумѣется молитва о разрѣшеніи неплодства, но вотъ какъ разсуждаетъ объ этой молитвѣ проф. Богословскій: „какъ ни глубоко лежало въ душѣ Захаріи желаніе потомства, и какъ ни часто, быть можетъ, онъ выражалъ это желаніе прежде въ молитвахъ предъ Господомъ; въ настоящее время онъ потерялъ всякую надежду имѣть дѣтей и не вѣрилъ даже Ангелу, возвѣстившему ему объ этомъ. Гораздо вѣрнѣе поэтому предположить, что Захарія, какъ одинъ изъ немногихъ лучшихъ людей того времени, ожидавшихъ утѣхи Израилевой—Мессіи, молился не о чемъ либо другомъ, какъ о скорѣйшемъ пришествіи Его. При томъ онъ, какъ священникъ, представлявшій собою во время кажденія посредника между Богомъ и молившимся народомъ, безъ сомнѣнія, и долженъ былъ молиться не о своихъ нуждахъ, а о нуждахъ народа, о его спасеніи. „Господь милостивъ, какъ бы такъ говорилъ Ангелъ Захаріи: ты молишься о пришествіи Мессіи. Молитва твоя услышана. Онъ придетъ скоро. Ему будетъ предшествовать предтеча. Жена твоя Елисавета родитъ тебѣ сына, и онъ будетъ предтечею Мессіи“. *И будетъ тебѣ радость и веселіе*—о томъ, что родится у тебя въ старости сынъ, да еще такой сынъ, рожденіе котораго предвозвѣщено Ангеломъ и который будетъ предтечею Мессіи (*радость*, это—чувство въ душѣ, а *веселіе*—радость, выражаемая внѣш-

нимъ образомъ). *И мнози о рождествѣ его возрадуются*, т. е. тогда, когда онъ благоуспѣшно будетъ совершать то дѣло, для котораго родится — дѣло приготовленія людей къ принятію Спасителя.

15. бꙋ́детъ бо ве́лій пре́дъ гдⷭ҇емъ: и҆ вїна̀ и҆ сїке́ра не и҆́мать пи́ти, и҆ дх҃а ст҃а́гѡ и҆спо́лнитсѧ є҆щѐ и҆з̾ чре́ва ма́тере своеѧ̀:

ибо онъ будетъ великъ предъ Господомъ; не будетъ пить вина и сикера, и Духа Святаго исполнится еще отъ чрева матери своей;

Велій (великъ) *предъ Господомъ*,—великъ по жизни и дѣлу служенія. Это засвидѣтельствовалъ Самъ Господь, сказавъ: *изъ рожденныхъ женами не возставалъ большій Іоанна Крестителя* (Мат. 11, 11). *Вина и сикера не иматъ* (не будетъ) *пити*. Это значитъ, что Іоаннъ будетъ такъ называемымъ Назореемъ, т. е. посвященнымъ Богу, который по закону (Чис. гл. 6) долженъ былъ воздерживаться въ продолженіи своей жизни отъ вина и сикера, или вообще отъ всякихъ хмѣльныхъ напитковъ. Таковыми, напр., были Сампсонъ (Суд. 13, 5) и Самуилъ (1 Цар. 1, 11). Предтеча Господень не долженъ былъ пить вина и сикера, какъ исповѣдникъ покаянія не только словомъ, но еще болѣе примѣромъ совершенно воздержной и строгой своей жизни. Такая строгость Іоанна дѣлала его какъ бы небеснымъ явленіемъ на землѣ и всѣхъ заставляла видѣть въ немъ великаго пророка и небеснаго посланника (Мат. 21, 26). Конечно, строгій образъ жизни былъ предназначенъ Іоанну не противъ его воли, но вполнѣ согласовался съ его собственнымъ настроеніемъ и призваніемъ. Божественная премудрость обнимаетъ жизнь каждаго человѣка до самыхъ мельчайшихъ подробностей и на этомъ-то основаніи даетъ такое или иное назначеніе человѣку (Богосл.). Подъ *виномъ* разумѣется вино виноградное, а подъ *сикеромъ* напитокъ изъ всякихъ другихъ плодовъ, напр., ячменя, финиковъ, и т. п., производящій опьяненіе. *Духа Святаго исполнится еще изъ чрева матери своея*. Это значитъ, что Іоанну, какъ пророку, въ обиліи будутъ сообщены дары Св. Духа, чрезъ что и будетъ ему дано особенное содѣйствіе Божіе для исполненія особенныхъ предназначенныхъ ему дѣлъ (Іерем. 1, 5. Псал. 23, 9. 10). Это и буквально исполнилось на Іоаннѣ, когда онъ, будучи еще во чревѣ матери, радостно взыгралъ при входѣ къ ней Прес. Дѣвы Маріи (1, 41—44).

16. и҆ мно́гихъ ѿ сынѡ́въ і҆и҃левыхъ ѡ҆бра́титъ ко гдⷭ҇ꙋ бг҃ꙋ и҆́хъ:

и многихъ изъ сыновъ Израилевыхъ обратитъ къ Господу Богу ихъ;

Сыновъ Израилевыхъ, т. е. евреевъ. Такъ назывался этотъ народъ по происхожденію своему отъ патріарха Израиля или Іакова. *Обратитъ ко Господу*, т. е. обратитъ посредствомъ покаянія,—убѣдитъ оставить порочную жизнь и начать жить по закону Божію. Выраженіе это не значитъ, что народъ Израильскій оставилъ Бога, забылъ Его, и потому долженъ снова обратиться къ Нему. Нѣтъ, народъ Израильскій зналъ своего Бога и исполнялъ Его законъ; но это знаніе и исполненіе было только внѣшнее и наружное, а не искреннее и сердечное; по жизни народъ сей былъ не лучше язычниковъ, и вотъ, когда Іоаннъ началъ свою проповѣдь объ исправленіи, стекалось къ нему множество іудеевъ, и многіе исправлялись согласно его проповѣди. Дѣятельность Предтечи Господня, какъ и Самого Господа, ограничивалась однимъ еврейскимъ народомъ не потому, будто прочіе народы исключены изъ участія въ благодѣяніяхъ Божіихъ, но потому, что по премудрымъ цѣлямъ промысла, въ средѣ Израиля приготовлялось поле для Божественной дѣятельности, и поэтому здѣсь и сосредоточивалась вся дѣятельность Божественныхъ посланниковъ (Богосл.). Отсюда впослѣдствіи Божественная проповѣдь разнесена по всей вселенной.

17. и҆ то́й предъи́детъ пред̾ ни́мъ дх҃омъ и҆ си́лою и҆лі́иною, ѡ҆брати́ти сердца̀ ѻ҆тцє́мъ на ча̑да, и҆ проти̑вныѧ въ мꙋ́дрости првⷣныхъ, ᲂу҆гото́вати гдⷭ҇еви лю́ди соверше́ны.

и предъидетъ предъ Нимъ въ духѣ и силѣ Иліи, чтобы возвратить сердца отцовъ дѣтямъ, и непокоривымъ образъ мыслей праведниковъ, дабы представить Господу народъ приготовленный.

Предъидетъ предъ Нимъ (*І. Х.*) *духомъ и силою Иліиною* (въ духѣ и силѣ Иліи), т. е. будетъ дѣйствовать съ тою же горячею ревностію и сильнымъ вліяніемъ съ какими въ свое время дѣйствовалъ пророкъ Илія. То же самое предсказалъ объ Іоаннѣ Предтечѣ пророкъ Малахія,—онъ назвалъ его прямо именемъ Иліи (4, 5. 6). *Обратити* (чтобы возвратить) *сердца отцевъ на чада* (дѣтямъ). Это значитъ, что Іоаннъ возстановитъ миръ и любовь между членами семьи; такъ какъ до него, при упадкѣ народной нравственности, семейныя нравственныя связи ослабѣли, а появленіе разныхъ сектъ внесло въ семьи разладъ и раздвоеніе. *Противныя въ мудрости праведныхъ* (возвратитъ непокоривымъ, т. е. непокорнымъ закону Божію, безнравственнымъ, нечестивымъ, образъ мыслей праведныхъ). Это значитъ, что Предтеча сдѣлаетъ людей безнравственныхъ—нравственными, нечестивыхъ — благочестивыми. *Уготовати Господеви люди совершены* (дабы представить Господу народъ приготовленный), т. е. приготовить еврейскій народъ къ принятію Мессіи, указывая на близость Его пришествія и призывая къ покаянію. Если же и послѣ проповѣди Предтечи народъ остался не вполнѣ приготовленнымъ, то это произошло уже не отъ проповѣдника, а отъ собственнаго нерадѣнія народа, его невнимательности и злой воли. „Когда приходилъ какой-либо пророкъ съ проповѣдію, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, то не всѣ вѣровали, но способные, т. е. предуготовившіе себя къ тому; такъ и Іоаннъ приготовлялъ Господу людей, но не непокорныхъ, а способныхъ, т. е. предуготовившихся къ принятію Христа“.

18. И҆ речѐ заха́рїа ко а҆́гглꙋ: по чесо́мꙋ разꙋмѣ́ю сїѐ; а҆́зъ бо є҆́смь ста́ръ, и҆ жена̀ моѧ̀ заматорѣ́вши во дне́хъ свои́хъ.

И сказалъ Захарія Ангелу: по чему я узнаю это? ибо я старъ, и жена моя въ лѣтахъ преклонныхъ.

Правда, что въ такомъ возрастѣ, въ какомъ находились Захарія и Елисавета, рожденіе дѣтей прекращается; но онъ, какъ священникъ, свѣдущій въ своихъ священ. книгахъ, долженъ былъ припомнить, что, по соизволенію Божію, напр., Авраамъ и Сарра въ старости родили Исаака. Захарія тѣмъ болѣе долженъ былъ вѣрить, что ему говоритъ Ангелъ и говоритъ во святомъ мѣстѣ. Но онъ усумнился, за что и былъ наказанъ. „Ангелъ справедливо не прощаетъ невѣрующему Захаріи, замѣчаетъ св. Аѳанасій великій, потому что онъ имѣлъ въ примѣрѣ прежде того бывшихъ безплодными и рождавшихъ, какъ учитъ Божественное писаніе.“

19. И҆ ѿвѣща́въ а҆́гглъ речѐ є҆мꙋ̀: а҆́зъ є҆́смь гаврїи́лъ предстоѧ́й пред̾ бг҃омъ: и҆ по́сланъ є҆́смь глаго́лати къ тебѣ̀ и҆ бл҃говѣсти́ти тебѣ̀ сїѧ̑:

20. и҆ сѐ, бꙋ́деши молча̀ и҆ не могі́й проглаго́лати, до негѡ́же днѐ бꙋ́дꙋтъ сїѧ̑: занѐ не вѣ́ровалъ є҆сѝ словесе́мъ мои̑мъ, ꙗ҆̀же сбꙋ́дꙋтсѧ во вре́мѧ своѐ.

Ангелъ сказалъ ему въ отвѣтъ: я Гавріилъ, предстоящій предъ Богомъ, и посланъ говорить съ тобою и благовѣстить тебѣ сіе;

и вотъ ты будешь молчать и не будешь имѣть возможности говорить до того дня, какъ это сбудется, за то, что ты не повѣрилъ словамъ моимъ, которыя сбудутся въ свое время.

Азъ есмь (я) *Гавріилъ, предстояй* (предстоящій) *передъ Богомъ.* Захарія изъ книги пророка Даніила (8, 16; 9, 21) могъ знать, кто—этотъ архангелъ Гавріилъ,—что онъ ближайшій служитель Вѣчнаго Бога. Предстоять царю или Богу значитъ быть ближайшимъ къ нимъ. Выраженіе это заимствовано изъ жизни восточныхъ царей, гдѣ предстоящими царю назывались люди, самые приближенные къ нему (3 Цар. 10, 8; 12, 6 и др.) *Се будеши молча* (будешь молчать). Это было наказаніемъ и вмѣстѣ знаменіемъ, что самое событіе съ Захаріею должно быть тайною до времени, во избѣжаніе вредныхъ слѣдствій, еслибы огласилась хотя часть того, что возвѣщено ему небеснымъ посланникомъ.

21. И҆ бѣ́ша лю́діе жду́ще заха́рїю: и҆ чꙋдѧ́хꙋсѧ коснѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ въ це́ркви.

Между тѣмъ народъ ожидалъ Захарію; и дивился, что онъ медлитъ въ храмѣ.

Народъ *ждалъ Захарію,* — ожидалъ, чтобы священнодѣйствовавшій Захарія, по выходѣ изъ святилища послѣ кажденія, какъ обыкновенно дѣлалось, преподалъ благословеніе народу, и тотъ могъ бы выдти изъ храма. Народъ дивился, почему такъ замедлилъ Захарія во святилищѣ,—такъ какъ кажденіе (и совершавшееся вмѣстѣ съ тѣмъ, поправленіе свѣтильниковъ на семисвѣщникѣ) обыкновенно продолжалось не долго—не болѣе получаса (Мих.).

22. И҆зше́дъ же не можа́ше глаго́лати къ ни̑мъ: и҆ разꙋмѣ́ша, ꙗ҆́кѡ видѣ́нїе ви́дѣ въ це́ркви: и҆ то́й бѣ̀ помава́ѧ и҆̀мъ: и҆ пребыва́ше нѣ́мъ.

23. И҆ бы́сть ꙗ҆́кѡ и҆спо́лнишасѧ дні́е слꙋ́жбы є҆гѡ̀, и҆́де въ до́мъ сво́й.

Онъ же вышедъ не могъ говорить къ нимъ; и они поняли, что онъ видѣлъ видѣніе въ храмѣ; и онъ объяснялся съ ними знаками, и оставался нѣмъ.

А когда окончились дни службы его, возвратился въ домъ свой.

Яко исполнишася дніе (когда окончились дни) *службы,* т. е. не ранѣе, какъ по окончаніи очередной недѣли. Изъ этого видно, насколько ревностенъ къ службѣ и благочестивъ былъ Захарія. Нѣмота же не препятствовала ему продолжать свое служеніе до окончанія очереди, потому что такое служеніе, какъ совершеніе кажденія, не требовало рѣчи.

Зач. 3. **Благовѣстіе Арханг. Гавріила Пресв. Дѣвѣ Маріи о рожденіи отъ Нея Спасителя.**

Читается въ день Благовѣщенія, на литургіи.

24. По си́хъ же дне́хъ зача́тъ є҆лїсаве́ть жена̀ є҆гѡ̀, и҆ таѧ́шесѧ мцⷭ҇ъ пѧ́ть, глаго́лющи:

25. ꙗ҆́кѡ та́кѡ мнѣ̀ сотворѝ гдⷭ҇ь во дни̑, въ нѧ́же призрѣ̀ ѿѧ́ти поноше́нїе моѐ въ человѣ́цѣхъ.

Послѣ сихъ дней зачала Елисавета, жена его, и таилась пять мѣсяцевъ, и говорила:

такъ сотворилъ мнѣ Господь во дни сіи, въ которые призрѣлъ на меня, чтобы снять съ меня поношеніе между людьми.

По сихъ днехъ (послѣ сихъ дней),—т. е. по окончаніи очередной служебной недѣли, когда Захарія возвратился изъ храма въ домъ (23 ст.), который, полагаютъ, находился или въ Хевронѣ или въ небольшомъ Левитскомъ городѣ,

недалеко отъ него, Іуттѣ (39 ст.). *Таяшеся* (таилась) *мѣсяцъ пять*—вѣроятно, не желая оглашать прежде времени тайну, на которую положена была печать молчанія Самимъ Богомъ въ лишеніи языка мужа (Богосл.). *Такъ сотворилъ мнѣ Господь* и пр. Въ этихъ словахъ праведная Елисавета высказываетъ, что теперь, съ зачатіемъ ею дитяти, Господь явилъ Себя милостивымъ къ ней, и что она уже не будетъ терпѣть поношеніе за неплодіе; такъ какъ неплодіе у евреевъ считалось знакомъ немилости Божіей, наказаніемъ за грѣхи (ст. 6), и люди бездѣтные подвергались поношенію, т. е. худому мнѣнію и оскорбленію со стороны другихъ (1 Цар. 1, 6.).

26. Въ мц҃ъ же шестый посланъ бысть а҆гг҃лъ гавріилъ ѿ бг҃а во градъ галілейскій, е҆мꙋже и҆мѧ назаретъ,	Въ шестый же мѣсяцъ посланъ былъ Ангелъ Гавріилъ отъ Бога въ городъ Галилейскій, называемый Назаретъ,
27. къ дв҃ѣ ѡ҆бꙋ́ченнѣй мꙋжеви, е҆мꙋже и҆мѧ і҆ѡсифъ, ѿ домꙋ дв҃дова: и҆ и҆мѧ дв҃ѣ мр҃іамь.	къ Дѣвѣ, обрученной мужу, именемъ Іосифу, изъ дома Давидова; имя же Дѣвѣ: Марія.

Въ мѣсяцъ шестый—т. е. послѣ зачатія сына, Предтечи Христова Елисаветою (ст. 36). *Ангелъ Гавріилъ*—тотъ же самый изъ Ангеловъ, который возвѣстилъ и зачатіе Предтечи (ст. 19). *Въ городъ Галилейскій, называемый Назаретъ.* Назаретъ это былъ небольшой городъ въ одной изъ частей Святой Земли или Палестины, называемой Галилеею. (См. 2, 4). Населеніе его было бѣдно и не отличалось добрыми нравами, такъ что вошло въ пословицу: *Изъ Назарета можетъ ли быть что доброе?* (Іоан. 1, 46). Но какъ часто неправы и погрѣшительны бываютъ сужденія человѣческія! Въ этомъ то, по мнѣнію людей, презрѣнномъ Назаретѣ жила Дѣва, избранная быть Матерью Господа; въ немъ былъ воспитанъ и пребывалъ до тридцатилѣтняго возраста Самъ Спаситель человѣковъ. *Къ Дѣвѣ* и пр. Св. *Дѣва Марія* была дочь благочестивыхъ родителей изъ евреевъ, Іоакима и Анны, изъ которыхъ первый происходилъ изъ царскаго племени, изъ колѣна Іудина, а вторая изъ священническаго—изъ колѣна Левіина. Родилась она у нихъ въ ихъ старческихъ лѣтахъ. Молясь о дарованіи дѣтища, св. Іоакимъ и Анна дали обѣтъ, если родится оно у нихъ, посвятить его Богу, т. е., какъ тогда было въ обычаяхъ, отдать его во храмъ для жизни тамъ до совершеннолѣтія. Марія родилась и введена была во храмъ трехлѣтнею отроковицею. Здѣсь прожила она 12 лѣтъ въ обществѣ женъ и дѣвъ, посвятившихъ себя на служеніе Богу. По окончаніи времени пребыванія въ храмѣ, по обычаю, она должна была вступить въ супружество; такъ какъ въ ветхозавѣтное время всѣ еврейскія дѣвицы, побуждаемыя надеждою рожденія Спасителя, считали величайшимъ для себя несчастьемъ навсегда оставаться въ дѣвицахъ. Но св. Дѣва Марія, по своему глубокому смиренію, не позволяла Себѣ и подумать о такой надеждѣ, но, возлюбивъ Бога всею душею, дала обѣтъ всегдашняго дѣвства. Свое намѣреніе открыла Она первосвященнику и священникамъ; и тѣ, услышавъ объ Ея обѣтѣ, были въ затрудненіи: какъ поступить съ Нею? Тогда, по молитвѣ, Богъ открылъ имъ, чтобы они нашли достойнаго человѣка, который, подъ видомъ супружества, былъ бы хранителемъ Ея дѣвства. Избраны были 12 безженныхъ мужей изъ рода Давидова, въ числѣ коихъ находился и праведный Іосифъ, восьмидесятилѣтній старецъ. Съ нимъ-то и обручили св. Марію для того, чтобы онъ былъ и хранителемъ Ея дѣвства, и Ея покровителемъ и помощникомъ. Старецъ Іосифъ, подобно Маріи, происходилъ изъ рода Давидова (Лук. 2, 4) и, по свидѣтельству еванг. Матѳея, былъ человѣкъ праведный (1, 19). Но этотъ царственный потомокъ находился въ бѣдномъ состояніи и трудами древодѣланія снискивалъ себѣ пропитаніе. По какимъ-то обстоятельствамъ, онъ жилъ не въ своемъ отечественномъ

городѣ Виѳлеемѣ, гдѣ родился Давидъ, но въ бѣдномъ Назаретѣ, и Марія переселилась посему въ этотъ городъ, оставивъ Іерусалимъ. Живя въ Назаретѣ, Пресвятая Дѣва болѣе и болѣе преуспѣвала въ дѣлахъ благочестія, къ какимъ пріучилась въ храмѣ,—пребывала въ уединеніи и упражнялась въ богомысліи, молитвѣ, чтеніи Свящ. книгъ и въ трудахъ рукодѣлія. Свидѣтельствомъ глубокаго знанія Свящ. книгъ, какое имѣла пресв. Богородица, служить пѣснь, которую Она воспѣла при свиданіи съ правед. Елисаветою и которая, въ честь Ея, воспѣвается св. Церковію (Лук. 1, 46—56). Пѣснь сія вся проникнута духомъ Свящ. книгъ и состоитъ изъ разныхъ изреченій Свящ. писанія (Филар. митроп.). „Бракъ, столь чтимый въ ветхомъ завѣтѣ, пишетъ тотъ же святитель, могъ рождать только человѣковъ. Одно дѣвство достойно было родить Богочеловѣка. Потому, вслѣдъ за обрученіемъ Іосифу, Марія обручается Духу Св., чтобы быть Матерію Господа. Благовѣщеніе послѣдовало за обрученіемъ“.

28. И҆ вше́дъ къ не́й а҆́гг҃лъ рече́: ра́дꙋйсѧ, бл҃года́тнаѧ: г҃дь съ тобо́ю: бл҃гослове́на ты̀ въ жена́хъ.

Ангелъ, вошедъ къ Ней, сказалъ: радуйся, Благодатная! Господь съ Тобою; благословенна Ты между женами.

Однажды, какъ свидѣтельствуетъ преданіе, пресв. Марія читала книгу прор. Исаіи и, остановившись на словахъ его: *се дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ* (7, 14), молила Бога о ниспосланіи возвѣщеннаго пророками Искупителя міра. Въ эти минуты является Ей Архангелъ и, какъ бы отвѣчая на Ея желаніе и мольбу, произноситъ Ей радостное привѣтствіе: „*Радуйся, Благодатная*,“ и пр. *Радуйся*, это—обычное привѣтствіе, то же, что „здравствуй“. *Благодатная*, это—уже особенное привѣтствіе. Оно выражало особенное благоволеніе Божіе къ св. Дѣвѣ, потому что благодатный значитъ особенно благословенный Богомъ, надѣленный особенными божественными дарами и тѣмъ превосходящій другихъ обыкновенныхъ людей. *Господь съ Тобою*, это—тоже одно изъ обычныхъ привѣтствій. *Благословенна Ты въ женахъ* (между женами). Это опять—особенное привѣтствіе. Быть благословенною между женами значитъ быть первою, лучшею и счастливѣйшею между ними. Сказанными словами св. Архангелъ какъ бы такъ говорилъ пресв. Богородицѣ: „Ты украсила Себя всѣми добродѣтелями, всѣми духовными совершенствами и за то содѣлалась достойною особенной милости и любви Божіей. Господь, близкій ко всѣмъ людямъ, исполняющимъ св. волю Его, особенно приближается къ Тебѣ Своею неизреченною благодатію. Онъ, источникъ всякаго благословенія, благословляетъ Тебя преимущественно предъ всѣми женами въ мірѣ, почему и люди будутъ благословлять Тебя, прославлять и ублажать паче всѣхъ женъ“ (Филар.).

29. О҆на́ же ви́дѣвши смꙋти́сѧ ѿ словесѝ є҆гѡ̀ и҆ помышлѧ́ше, каково̀ бꙋ́детъ цѣлова́нїе сїѐ.

Она же, увидѣвши его, смутилась отъ словъ его и размышляла, что̀ бы это было за привѣтствіе.

Пресв. Богородица смутилась отъ словъ Ангела (*смутися о словеси его*). Понятно это смущеніе вслѣдствіе внезапнаго явленія Ей небеснаго вѣстника и необычайныхъ привѣтствій отъ него. Смутился и Захарія, когда явился ему Ангелъ въ храмѣ, возвѣщая рожденіе сына, Предтечи Христова (ст. 11—12). Явленіе Ангеловъ приводило въ трепетъ и другихъ ветхозавѣт. праведниковъ (6, 22—23; 13, 22). На Захарію напалъ страхъ и недовѣріе; а Пресв. Богородица смутилась не отъ явленія Ей Ангела, а отъ его привѣтствія, и размышляла, что бы значило это привѣтствіе (*каково будетъ цѣлованіе сіе*); такъ какъ до сихъ поръ ни одинъ и особенно ни одна изъ земнородныхъ не слыхали съ небесъ подобнаго привѣтствія. Святитель Филаретъ такъ изобра-

жаетъ состояніе Пресв. Богородицы въ это время: „Приму ли необычное привѣтствіе? размышляла Пресв. Дѣва. Страшусь, да не вмѣнится мнѣ сіе въ превозношеніе. Отвергну ли? Страшусь, оскорблю невѣрованіемъ не только Божія Посланника, но и Пославшаго. Но жду въ безмолвіи, что явитъ Богъ. Такъ Она и не приняла высокаго привѣтствія, и тѣмъ сохранила свое смиреніе, но и не отвергла, и тѣмъ сохранила свою вѣру". Обстоятельство же, что Пресв. Богородица не испугалась явленія Ангела, объясняется тѣмъ, что, какъ говоритъ преданіе, св. Ангелъ не разъ являлся Ей, когда Она жила при храмѣ, и Она такимъ образомъ привыкла къ явленіямъ и бесѣдамъ Ангельскимъ.

30. И҆речѐ а҆́гг҃лъ є҆́й: не бо́йсѧ, марїа́мь: ѡ҆брѣла́ бо є҆сѝ бл҃года́ть ᲂу҆ бг҃а:	И сказалъ Ей Ангелъ: не бойся, Марія, ибо Ты обрѣла благодать у Бога;
31. и҆ сѐ, зачне́ши во чре́вѣ, и҆ роди́ши сн҃а, и҆ нарече́ши и҆́мѧ є҆мᲂу̀ і҆и҃съ.	и вотъ, зачнешь во чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ.

Не бойся, т. е. не смущайся, ибо въ состояніи смущенія Св. Дѣва не могла бы должнымъ образомъ выслушать благовѣстіе Архангела. *Обрѣла бо еси благодать у Бога* (объясненіе слова „благодать" чит. въ 28 ст.). *И се* (вотъ) *зачнешь во чревѣ* и пр. Здѣсь Ангелъ говоритъ словами пророчества Исаіи о рожденіи Мессіи отъ дѣвы (6, 14), которое, конечно, знала Пресв. Марія. Преданіе говоритъ, что Ангелъ явился пресв. Дѣвѣ Маріи именно въ то время, когда Она, читая книгу прор. Исаіи, остановилась своимъ размышленіемъ на этомъ пророчествѣ (См. 28 ст.). *Іисусъ.* Это имя довольно распространенное у евреевъ и значитъ „Богъ Спаситель" или просто „Спаситель". Для спасенія людей отъ вѣчной погибели за грѣхи, которые начались въ родѣ человѣческомъ съ грѣхопаденія первыхъ людей въ раю, по премудрымъ божественнымъ планамъ, долженствовалъ сойти съ неба на землю, воплотиться и, принявъ на себя грѣхи рода человѣческаго, пострадать за нихъ Сынъ Божій, второе лицо Пресв. Троицы. И вотъ Сей то воплотившійся Сынъ Божій при рожденіи и былъ названъ Іисусомъ—Спасителемъ. Относительно имени Іисусъ впадаютъ въ ошибку и много спорятъ наши такъ называемые старообрядцы, или раскольники, которые въ 17 столѣтіи самовольно отдѣлились отъ истинной Церкви изъ-за нѣкоторыхъ церковныхъ обрядовъ. Они учатъ, что нужно писать и говорить не *Іисусъ*, а *Ісусъ*. Но именно Іисусъ—слово греческое или *Іешуа*, сокращенное изъ *Іегошуа*, слово еврейское—и значитъ Спаситель, а не Ісусъ; такого слова нѣтъ въ греческомъ языкѣ. Если написано въ нѣкоторыхъ древнихъ книгахъ *Ісусъ*, такъ это написано сокращенно, какъ вдревле писали нерѣдко.

32. Сей бᲂу́детъ ве́лїй, и҆ сн҃ъ вы́шнѧгѡ нарече́тсѧ: и҆ да́стъ є҆мᲂу̀ гдⷭ҇ь бг҃ъ прⷭ҇то́лъ дв҃да ѻ҆тца̀ є҆гѡ̀:	Онъ будетъ великъ, и наречется Сыномъ Всевышняго; и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Его;
33. и҆ воцрⷭ҇и́тсѧ въ домᲂу̀ і҆а́кѡвли во вѣ́ки, и҆ цртⷭ҇вію є҆гѡ̀ не бᲂу́детъ конца̀.	и будетъ царствовать надъ домомъ Іакова во-вѣки, и царству Его не будетъ конца.

И о Предтечѣ Ангелъ возвѣстилъ, что онъ будетъ *велій* (великъ, ст. 15), но — великъ *предъ Господомъ*, а не безусловно великъ или величайшій изъ всѣхъ. Чѣмъ будетъ великъ, Архангелъ говоритъ далѣе: *Сынъ Всевышняго*, т. е. Бога Отца,—превысшаго всякой твари небесной и земной, какъ воплотившійся Единородный Его Сынъ (Іоан. 1, 14) *наречется. И дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Его. И воцарится въ дому Іаковли* (надъ домомъ Іакова) *во-вѣки.* Давидъ называется отцомъ І. Христа, потому что Онъ происходилъ отъ Давида и по Матери, Св. Дѣвѣ Маріи, и по названному отцу Своему Іосифу (Чит. объясн. 27 ст. и Матѳ. 1, 1. 16). О происхожденіи Мессіи—вѣч-

наго Царя изъ рода Давидова предсказано было Давиду отъ Бога (2 Цар. 7, 12, 15. Псал. 131, 11). *Надъ домомъ Іакова.* Здѣсь разумѣется главнымъ образомъ народъ еврейскій, который произошелъ отъ 12-ти сыновей патріарха Іакова, но разумѣются и всѣ другіе народы, которые увѣруютъ въ Мессію. Говорится же здѣсь только о царствованіи надъ еврейскимъ народомъ потому, что І. Христосъ по плоти произошелъ отъ сего народа, и потому, что спасеніе всего міра долженствовало произойти отъ іудеевъ, какъ избраннаго для сей цѣли народа (Іоан. 4, 22). „Слыша о престолѣ Давидовомъ, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, не подумай о царствѣ чувственномъ, но разумѣй о божественномъ, которымъ Онъ воцарится надъ всѣми народами божественною проповѣдію;“ почему и сказано Ангеломъ: *царству Его не будетъ конца.* Земное царство Давидово было только образомъ и сѣнію духовнаго царства Христова.

34. Рече́ же маріа́мь ко а҆́гг҃лꙋ: ка́кѡ бꙋ́детъ сїѐ, и҆дѣ́же мꙋ́жа не зна́ю;
35. И҆ ѿвѣща́въ а҆́гг҃лъ речѐ є҆́й: дх҃ъ ст҃ый на́йдетъ на тѧ̀, и҆ си́ла вы́шнѧгѡ ѡ҆сѣни́тъ тѧ̀: тѣ́мже и҆ раждае́мое ст҃о нарече́тсѧ сн҃ъ бж҃ïй:

Марія же сказала Ангелу: какъ будетъ это, когда Я мужа не знаю?

Ангелъ сказалъ Ей въ отвѣтъ: Духъ Святый найдетъ на Тебя, и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя: посему и раждаемое Святое наречется Сыномъ Божіимъ.

Како будетъ сіе и пр. Это вопросъ—не сомнѣнія и невѣрія, какъ у Захаріи (ст. 18—20), а естественнаго недоумѣнія: Пресв. Дѣва увѣровала словамъ Ангела, какъ это засвидѣтельствовалъ Самъ Духъ Св. устами праведной Елисаветы (1, 45), посему и не требуетъ отъ него знаменія, подобно тому, какъ требовалъ священникъ Захарія, когда возвѣщено было ему о рожденіи сына. Но неизмѣнная любовь къ чистотѣ дѣвства побуждаетъ Ее спросить Ангела: какъ можетъ родиться отъ Нея Сынъ, когда Она дѣва? Она дала обѣтъ хранить дѣвство, а между тѣмъ Ангелъ говоритъ, что у Нея будетъ Сынъ. „Дѣва Марія, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, сказала сіе не потому, что какъ бы не повѣрила, но потому, что Она, какъ мудрая и разумная, желала узнать образъ настоящаго событія: ибо ничего подобнаго не было прежде сего, и послѣ не будетъ. Захарія справедливо осуждается, онъ имѣлъ много примѣровъ, такъ какъ многія неплодныя рождали, а Дѣва не имѣла ни одного примѣра.“ Какимъ-же это образомъ, Она думала, что и обѣтъ дѣвства будетъ сохраненъ, и Сынъ родится? *Духъ Святый найдетъ на Тя* (Тебя) и пр., т. е. зачатіе и рожденіе совершится не образомъ естественнымъ, отъ мужа, а сверхъестественнымъ, непостижимымъ, чрезъ наитіе Св. Духа, чрезъ осѣненіе силою Всевышняго, и потому рожденный не будетъ подобенъ обыкновеннымъ дѣтямъ, которыя, зачинаясь и рождаясь во грѣхахъ, съ рожденіемъ приносятъ въ міръ грѣхъ и проклятіе; но будетъ *святъ*, непричастенъ никакому грѣху. Такъ какъ Христосъ имѣлъ принести Себя въ жертву правосудію Божію за грѣхи человѣковъ, то Самъ не долженъ былъ имѣть никакого грѣха, даже и первороднаго, отъ котораго не свободенъ ни одинъ человѣкъ. Потому и зачался въ предочищенной для сего Дѣвѣ особеннымъ дѣйствіемъ Божіимъ, и въ самомъ рожденіи называется *Святымъ, Сыномъ Божіимъ* (Мих.). *Сыномъ Божіимъ*, т. е. и по человѣчеству Своему, рожденному отъ Дѣвы, Сынъ Божій, прежде вѣкъ рожденный отъ Бога Отца, будетъ Сыномъ Божіимъ Единороднымъ, почему Св. Дѣва Марія и именуется Богородицею, Богоматерью. Были такіе лжеучители, которые говорили, что въ І. Христѣ только нравственно соединены два естества Божеское и человѣческое, а потому Св. Дѣву Марію называли не Богородицею, а Христородицею; на 3-мъ Всел. соборѣ они осуждены.

36. И҆ сѐ, Є҆лїсаве́ть ѹ҆́жика твоѧ̀, и҆ та̀ зача́тъ сы́на въ ста́рости свое́й: и҆ се́й мцⷭ҇ъ шесты́й є҆́сть, є҆́й, нарица́емѣй непло́ды:

вотъ, и Елисавета, родственница Твоя, называемая неплодною, и она зачала сына въ старости своей, и ей уже шестый мѣсяцъ;

37. ꙗ҆́кѡ не и҆знемо́жетъ ѹ҆ бг҃а всѧ́къ гл҃го́лъ.

ибо у Бога не останется безсильнымъ никакое слово.

Для большаго увѣренія, Архангелъ указываетъ Пресв. Дѣвѣ на событіе, хотя еще Ей невѣдомое, но въ истинности котораго Она можетъ удостовѣриться; это же указаніе отчасти разрѣшало и недоумѣніе Ея о возможности зачатія Ею младенца: Елисавета по естественнымъ законамъ уже не могла зачать, а между тѣмъ зачала по соизволенію и силѣ Божіей; потому что, какъ поется въ церк. пѣсни, „идѣже хощетъ Богъ, побѣждается естества чинъ", т. е. измѣняются законы природы (Мих.). По преданію, записанному св. Кирилломъ Александрійскимъ, Елисавета и Марія были дочерями двухъ родныхъ сестеръ, изъ которыхъ, Анна, мать Пресв. Богородицы была выдана замужъ за Іоакима, изъ колѣна Іудина, а вторая, мать Елисаветы, за жреца. Такимъ образомъ, Марія и Елисавета были двоюродными сестрами.

38. Рече́ же мрїа́мь: сѐ, раба̀ гдⷭ҇нѧ: бꙋ́ди мнѣ̀ по гл҃го́лꙋ твоемꙋ̀. И҆ ѿи́де ѿ неѧ̀ а҆́гг҃лъ.

Тогда Марія сказала: се, раба Господня; да будетъ Мнѣ по слову твоему. И отошелъ отъ Нея Ангелъ.

Се раба Господня и пр. „Какая высота вѣры, глубина смиренія и преданности волѣ Божіей въ семъ отвѣтѣ Маріи! восклицаетъ одинъ изъ святителей (митр. Фил.). Если праведная Сарра предвѣстіе о рожденіи отъ нея Исаака, необыкновенномъ, однако не сверхъестественномъ, приняла съ замѣшательствомъ; если при подобномъ предвѣстіи о Предтечѣ Господнемъ, правед. Захарія не вѣрилъ и требовалъ знаменія: то колико выше самыхъ праведниковъ является Пресв. Дѣва Марія, когда благовѣщеніе о рожденіи отъ Нея Христа, Спасителя, сверхъестественномъ, непостижимомъ, пріемлетъ безъ замѣшательства, безъ недовѣрія?" „Повѣрила Ева змію, повѣрила Марія Гавріилу; что та вѣрою утратила, то Сія вѣрою пріобрѣла", замѣчаетъ Тертулліанъ. „Въ моментъ вѣры совершилось наитіе и осѣненіе Дѣвы Св. Духомъ и неизреченное и непостижимое таинство зачатія Мессіи Іисуса" (Мих.). „Во дни творенія, когда Богъ изрекалъ свое живое и мощное *да будетъ*, слово Творца производило въ мірѣ твари; но въ этотъ безпримѣрный въ бытіи міра день, когда Божеств. Маріамъ изрекла свое кроткое и послушное *буди*, слово твари низвело въ міръ Творца—Божество всею полнотою низошло въ сферу растлѣннаго человѣчества, соединилось съ нимъ тѣснѣйшимъ образомъ, пріобщилось плоти и крови его, чтобы такимъ образомъ все грѣшное человѣчество на раменахъ Божественной силы восполнить и вознести выше, нежели откуда оно пало,—въ небесное вѣчное царство Божіе. Вотъ почему Благовѣщеніе и называется *спасенія нашего главизною*" (Прав. Собесѣд. 1884 г. ч. 1).—Является вопросъ: почему такъ долго, въ продолженіе столь многихъ вѣковъ не исполнялось опредѣленіе о воплощеніи Сына Божія, тогда какъ оно постановлено и провозглашено было еще въ первые дни міра? На этотъ вопросъ святитель Филаретъ отвѣчаетъ такъ: „не въ Богѣ причина медлительности, въ твари свободной не достаетъ готовности для принятія дѣйствія Божія, когда въ ея волѣ не достаетъ соотвѣтствія волѣ Божіей. Особенно трудно устроять сію готовность въ твари падшей и разрушенной, которую нужно возставлять и возсозидать... Также Провидѣніе изыскивало въ родѣ человѣческомъ и уготовляло благословенную въ женахъ, Которая бы могла Своею чистотою привлечь, принять, вмѣстить и удержать Божество, не бывъ опалена огнемъ Его... И человѣчество, пройдя долгій рядъ

очищенія и освященія въ сонмѣ патріарховъ и всѣхъ святыхъ ветхаго завѣта, явилось, наконецъ, въ Маріи на той степени чистоты и совершенства, на которой Она могла содѣлаться вмѣстилищемъ Бога—Слова. Духъ Св. предочищалъ Богоизбранную Отроковицу и возвелъ Ее до чистоты, достойной непосредственнаго соприкосновенія съ чистотою Божества.“

Зач. 4-е. **Путешествіе Пресв. Богородицы къ Елисаветѣ.**

Читается въ день Благовѣщенія и въ праздники Богородичные, на утрени.

39. Востáвши мрїáмь во дни҇ тыѧ҇, и҆́де въ гѡ́рнѧѧ со тщáнїемъ, во грáдъ і҆ꙋ́довъ:	Вставши же Марія во дни сіи, съ поспѣшностью пошла въ нагорную страну, въ городъ Іудинъ,
40. и҆ вни́де въ дóмъ захáрїинъ и҆ цѣловà є҆лїсавéть.	и вошла въ домъ Захаріи, и привѣтствовала Елисавету.

Во дни тыя (сіи), т. е. послѣ того, какъ Пресв. Богородица получила Архангельское благовѣстіе о рожденіи отъ Нея Спасителя міра и въ то же время узнала, что и родственница Ея Елисавета (*) скоро будетъ матерью. *Иде со тщаніемъ* (пошла съ поспѣшностію) къ Елисаветѣ. Пресв. Богородицѣ хотѣлось поскорѣе сообщить Свою тайну и радость Елисаветѣ, какъ ближайшей и старшей Ея Своей родственницѣ, а также хотѣлось раздѣлить съ нею и ея радость, по случаю имѣвшаго быть скораго рожденія ею самою сына: подобное желаніе обыкновенно бываетъ очень сильно въ обстоятельствахъ и не такой великой важности. Могла Св. Марія открыть свою тайну и радость Іосифу, какъ ближайшему къ Себѣ человѣку, но боялась, чтобы не смутить его (проф. Богосл.). *Въ горняя* (въ нагорную страну), *во градъ Іудовъ.* Полагаютъ, что это былъ Хевронъ, знаменитѣйшій священническій городъ, находившійся въ нагорной Іудейской странѣ, недалеко отъ Виѳлеема, или находившійся близъ него, небольшой городъ Левитовъ Іутта (ст. 24). По раздѣленіи Еврейскаго царства на Іудейское и Израильское при сынѣ Соломона Ровоамѣ, одна часть хребта горъ, который прорѣзываетъ среднюю и южную часть Палестины, осталась въ Іудейскомъ царствѣ, а другая перешла въ Израильское, и стали называться, первая—горою Іудиною или нагорною Іудиною страною, а вторая—горою Израилевою или нагорною Израилевою страною. (Мих.).

41. И҆ бы́сть ꙗ҆́кѡ оу҆слы́ша є҆лїсавéть цѣловáнїе мрі́ино, взыгрáсѧ младéнецъ во чрéвѣ є҆ѧ̀: и҆ и҆спóлнисѧ дх҃а ст҃а є҆лїсавéть:	Когда Елисавета услышала привѣтствіе Маріи, взыгралъ младенецъ во чревѣ ея; и Елисавета исполнилась Святаго Духа,

Взыграся (взыгралъ) *младенецъ во чревѣ ея.* Это необыкновенное движеніе младенца во чревѣ свидѣтельствовало о тѣхъ близкихъ духовныхъ отношеніяхъ, въ какихъ должны будутъ состоять имѣющіе родиться младенцы (Мих.). *Исполнися Духа Свята Елисаветь*—отъ Него она и узнала тайну зачатія Св. Дѣвою младенца Спасителя (ст. 43). Духъ же Св. подвигъ и младенца, будущаго Предтечу Мессіи, во чревѣ Елисаветы.

---

*) Св. Марія происходила изъ рода Давидова, а Елисавета изъ рода первосвященническаго, слѣдовательно, изъ колѣна Левіина, а не изъ Іудина; но были между собою въ родствѣ. (Чит. объясн. 7 ст.)

42. и҆ возопи̑ гла́сомъ ве́ліимъ и҆ речѐ: бл҃гослове́на ты̀ въ жена́хъ, и҆ бл҃гослове́нъ пло́дъ чре́ва твоегѡ̀.

и воскликнула громкимъ голосомъ, и сказала: благословенна Ты между женами, и благословенъ плодъ чрева Твоего!

Отъ избытка чувствъ Елисавета, по внушенію Духа Св., привѣтствуетъ Марію особымъ привѣтствіемъ, не какъ свою родственницу, Которую любила, но какъ Матерь Господа. *Благословенна Ты въ женахъ.* Это—повтореніе Ангельскаго привѣтствія (чит. ст. 28), которымъ Елисавета поставляетъ Пресв. Дѣву превыше всѣхъ женъ. *Благословенъ плодъ чрева Твоего*, т. е. зачатый и имѣющій родиться отъ Дѣвы младенецъ—Спаситель. „Не говоря уже о томъ, что одно повтореніе Ангельскаго привѣтствія само по себѣ удивительно, чего, конечно, не могла не замѣтить Марія, пишетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (проф. Богосл.); но еще болѣе удивительно второе привѣтствіе: *благословенъ плодъ чрева Твоего*, которымъ Елисавета, такъ сказать, спѣшитъ подтвердить благовѣстіе Ангела и въ то же время ясно даетъ понять, что тайна, возвѣщенная Маріи и доселѣ еще никому неизвѣстная, извѣстна уже ей.“ „Пророчественныя слова Елисаветы были слова не ея, а младенца, уста же матери только послужили ему, подобно какъ и уста Маріи послужили Сущему въ утробѣ Ея, Сыну Божію“ (Θеоф.). Изъ всего этого Св. Марія еще болѣе увѣрилась въ истинѣ словъ, сказанныхъ ей Архангеломъ, и поняла, что все, что совершается съ Нею и Елисаветою, совершается по волѣ Божіей.

43. И҆ ѿкꙋ́дꙋ мнѣ̀ сіѐ, да пріи́детъ мт҃и гд҃а моегѡ̀ ко мнѣ̀;

44. Сѐ бо, ꙗ҆́кѡ бы́сть гла́съ цѣлова́нїѧ твоегѡ̀ во ᲂу҆́шїю моє́ю, взыгра́сѧ младе́нецъ ра́дощами во чре́вѣ моє́мъ.

45. И҆ бл҃же́на вѣ́ровавшаѧ, ꙗ҆́кѡ бꙋ́детъ соверше́нїе глаго́ланнымъ є́й ѿ гд҃а.

И откуда это мнѣ, что пришла Матерь Господа моего ко мнѣ?

Ибо когда голосъ привѣтствія Твоего дошелъ до слуха моего, взыгралъ младенецъ радостію во чревѣ моемъ.

И блаженна Увѣровавшая, потому что совершится сказанное Ей отъ Господа.

Откуда мнѣ сіе, т. е. откуда мнѣ такое счастье, за какія мои заслуги Богъ удостоилъ меня, что пришла ко мнѣ *Мати* (Матерь) *Господа Моего*? Праведная Елисавета прямо называетъ Св. Дѣву Матерью Господа: это открылъ ей Духъ Святый, когда исполнилъ ее и сообщилъ ей тайну Маріи. *Блаженна увѣровавшая*—и потому, что повѣрила,—не то, что Захарія, мужъ ея, Елисаветы,—и потому, что все, предвозвѣщенное Св. Маріи Архангеломъ о Ея Сынѣ, исполнится (*будетъ совершеніе глаголаннымъ Ей отъ Господа*). Здѣсь, конечно, разумѣется не одно только обѣтованіе о зачатіи и рожденіи І. Христа, но и то, что возвѣщено Ангеломъ о Его вѣчномъ царствѣ (ст. 31—33).

46. И҆ речѐ мαрїа́мь: вели́читъ дꙋ́ша моѧ̀ гд҃а,

47. и҆ возра́довасѧ дꙋ́хъ мо́й ѡ҆ бз҃ѣ сп҃сѣ мое́мъ:

48. ꙗ҆́кѡ призрѣ̀ на смире́нїе рабы̀ своеѧ̀: сѐ бо ѿнн҃ѣ ᲂу҆блажа́тъ мѧ̀ всѝ ро́ди:

И сказала Марія: величитъ душа Моя Господа,

и возрадовался духъ Мой о Богѣ, Спасителѣ Моемъ,

что призрѣлъ Онъ на смиреніе Рабы Своей; ибо отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды;

И рече Маріамъ (сказала Марія) и пр. Подъ впечатлѣніемъ радостныхъ событій какъ съ Самою Пресв. Дѣвою, такъ и съ Ея родственницею Елисаветою, послѣ боговдохновеннаго привѣтствія Ей отъ сей послѣдней, изъ души Ея

излилась чудная, пророчественная пѣснь во славу Бога и будущаго Спасителя міра. Въ Своей пѣсни Св. Дѣва прославляетъ особенно явленныя въ искупленіи міра: 1), милость Божію (48 ст.), 2), всемогущество (49—51), 3), святость (49—51), 4), правду (52—53) и 5), въ особенности вѣрность Бога Іеговы завѣту Своему (54—55). Пѣснь сія почти каждодневно употребляется у насъ въ Православной Церкви за утреннею службою. *Величитъ*—прославляетъ, славословитъ Бога за являемое Имъ спасенію міру. *Призрѣ на смиреніе рабы Своея.* Здѣсь разумѣется главнымъ образомъ тогдашняя незнатность и уничиженіе рода Давидова, изъ котораго происходила Пресв. Богородица, также и нравственное смиреніе Ея Самой. Изъ преданія извѣстенъ случай Ея смиренія въ самое время Архангельскаго благовѣстія Ей. Предъ благовѣстіемъ, при чтеніи книги пророка Исаіи, остановясь на словахъ его о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы, Марія такъ размышляла: „какъ счастлива была бы Я, еслибы Господь удостоилъ Меня быть служанкою сей Дѣвы!“ *Отнынѣ ублажатъ Мя* (Меня) *вси роди*, т. е. будутъ благословлять, прославлять всѣ народы, всѣ люди, которые увѣруютъ въ сына Ея—Искупителя міра.

49. ꙗ҆́кѡ сотворѝ мнѣ̀ вели́чїе си́льный, и҆ ст҃о и҆́мѧ є҆гѡ̀.	что сотворилъ Мнѣ величіе Сильный, и свято имя Его;
50. И҆ млⷭ҇ть є҆гѡ̀ въ ро́ды родѡ́въ боѧ́щымсѧ є҆гѡ̀:	и милость Его въ роды родовъ къ боящимся Его;

Сотвори Мнѣ величіе Сильный, т. е. Всемогущій Богъ удостоилъ Меня великой чести—быть Матерію Своего единороднаго Сына—Спасителя міра. *Свято имя Его*, т. е. Святъ Богъ: имя Божіе нерѣдко употребляется вмѣсто Самого именуемаго—Бога. При приближеніи къ Себѣ Бога, Пресв. Богородица особенно восчувствовала и поняла святость Его. Въ пророческомъ воодушевленіи Пресв. Дѣва говоритъ о событіяхъ, имѣющихъ еще совершиться, какъ уже о совершившихся: *сотвори* (51 ст.), *расточи* (52 ст.), *низложи* (52 ст.) и пр. *Милость Его*,—милосердіе Божіе къ грѣшнымъ людямъ, *въ роды родовъ*—отъ поколѣнія къ поколѣнію, отъ отцовъ къ дѣтямъ, отъ предковъ къ потомкамъ, навсегда. (Къ) *боящимся Его*, т. е. къ благочестивымъ, добродѣтельнымъ людямъ: страхъ Божій, это—боязнь, опасеніе, какъ бы не оскорбить Бога преступленіемъ Его заповѣдей.

51. сотворѝ держа́вꙋ мы́шцею свое́ю: расточѝ го́рдыѧ мы́слїю се́рдца и҆́хъ:	явилъ силу мышцы Своей; разсѣялъ надменныхъ помышленіями сердца ихъ;

Сотвори державу мышцею Своею (явилъ силу мышцы Своей). *Мышца*, это—знакъ могущества. Словомъ мышца называется Божіе всемогущество. Въ этихъ и дальнѣйшихъ Своихъ словахъ, Пресв. Богородица изображаетъ предвидѣнный Ею, великій переворотъ, который совершитъ Господь чрезъ устроеніе царства сына Ея, Мессіи. *Расточи гордыя мыслію* (разсѣялъ надменныхъ помышленіями) *сердца ихъ. Надменный*, или гордый, это—несмиренный, думающій о себѣ много и кичащійся собою, возвышающійся и на разумъ Божій. Подъ надменными здѣсь разумѣютъ язычниковъ, и слова *расточи* (разсѣялъ) и пр. значатъ, что не въ средѣ гордыхъ язычниковъ, а среди бѣднаго, униженнаго еврейскаго народа явился Спаситель, отъ сего народа произошло спасеніе міра (Іоан. 4, 22. Мих.).

52. низложѝ си́льныѧ со прⷭ҇то́лъ, и҆ вознесѐ смире́нныѧ:	низложилъ сильныхъ съ престоловъ, и вознесъ смиренныхъ;
53. а҆́лчꙋщыѧ и҆спо́лни бла́гъ, и҆ богатѧ́щыѧсѧ ѿпꙋстѝ тщы̑:	алчущихъ исполнилъ благъ, а богатящихся отпустилъ ни съ чѣмъ;

Низложи сильныя (сильныхъ) *со престолъ.* Низложить съ престола значитъ опровергнуть и уничтожить. Образъ взятъ съ низверженія царей. Эти слова значатъ, что въ царствѣ Христовомъ будетъ низвергнуто все гордое и надменное, а возвышены будутъ люди смиренные,—повидимому, уничиженные, но этимъ смиреніемъ и уничиженіемъ своимъ стяжавшіе высокое нравственное достоинство. *Алчущія* (алчущихъ) *исполни благъ.* Здѣсь разумѣются алчущія духовныхъ благъ, то же, что у еванг. Матѳея (5, 6), *алчущіе правды*, т. е. стремящіеся къ оправданію предъ Богомъ, желающіе насытиться благами царства Мессіи. *Богатящіяся отпусти тщы* (богатящихся отпустилъ ни съ чѣмъ), т. е. тѣ, которые въ своей гордости считали себя богатыми духовными совершенствами и не имѣли алчбы къ духовнымъ благамъ царства Мессіи, остались ни съ чѣмъ. Здѣсь разумѣются нежелающіе принять Христовой вѣры, каковы, напр., были, считавшіе себя праведниками и гордившіеся своею праведностію, фарисеи (О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.).

54. воспрїѧтъ ї҆и҃лѧ ѻ҆́трока своегѡ̀, помѧнꙋ́ти млⷭ҇ти,
55. ꙗ҆́коже гл҃гола ко ѻ҆ц҃е́мъ на́шымъ, а҆враа́мꙋ и҆ сѣ́мени є҆гѡ̀ до вѣ́ка.

воспринялъ Израиля, отрока Своего, воспомянувъ милость,
какъ говорилъ отцамъ нашимъ, къ Аврааму и сѣмени его до вѣка.

Воспріятъ (воспріялъ),—снова принялъ въ Свою отеческую любовь, пославъ Искупителя міра. *Израиля*, т. е. еврейскій народъ (ст. 16), уничиженный и какъ бы забытый Богомъ (разумѣется время отъ Вавилонскаго плѣна, когда евреи не имѣли пророковъ и откровеній Божіихъ). *Отрока*,—то же, что раба, *Своего.* Подъ такимъ именемъ нерѣдко изображался пророками народъ еврейскій (Исх. 41, 8 и др.). Въ названіи сего народа отрокомъ, выражается смиренное и уничиженное состояніе его. Но это смиреніе и уничиженіе теперь вознесено и прославлено явленіемъ среди него Мессіи; это и значатъ слова: *воспріялъ Израиля отрока Своего. Помянути* (воспомянувъ) *милости, якоже глагола* (какъ говорилъ) *ко отцемъ нашимъ* и пр. *Милости* или милость, это—основанныя на милосердіи къ роду человѣческому, обѣтованія о его искупленіи, каковыя обѣтованія даны были *отцамъ*, или праотцамъ еврейскаго народа еще въ лицѣ *Адама* (Быт. 3, 15), потомъ съ особенною ясностію повторены *Аврааму* (12, 3 и дал.) *и сѣмени его*,—потомству его чрезъ пророковъ. *Воспомянувъ*, т. е. привелъ въ исполненіе съ теченіемъ времени, въ продолженіи котораго эти обѣтованія оставались неисполненными, какъ бы забытыми по давности времени. *До вѣка.* Эти милости,—искупленіе и спасеніе—явленныя Израильскому народу, а чрезъ него и всѣмъ людямъ, будутъ продолжаться вѣчно (Мих.).

56. Пребы́сть же марїа́мь съ не́ю ꙗ҆́кѡ трѝ мц҃ы: и҆ возврати́сѧ въ до́мъ сво́й.

Пребыла же Марія съ нею около трехъ мѣсяцевъ, и возвратилась въ домъ Свой.

Три мѣсяцы (около трехъ мѣсяцевъ). По всей вѣроятности, Св. Марія не дождалась рожденія Предтечи, а, избѣгая взора любопытныхъ, поспѣшила предъ приближавшимся рожденіемъ Іоанна возвратиться обратно *въ домъ Свой*, т. е. въ домъ обрученника Своего Іосифа въ Назаретѣ (ст.26—27.).

Зач. 4-е. **Рождество Предтечи и его юность.**

57. Є҆лїсаве́ти же и҆спо́лнисѧ вре́мѧ роди́ти є҆́й, и҆ родѝ сы́на.
58. И҆ слы́шаша ѻ҆́крестъ живꙋ́щїи и҆ ѹ҆́жики є҆ѧ̀, ꙗ҆́кѡ возвели́чилъ є҆́сть гдⷭ҇ь млⷭ҇ть свою̀ съ не́ю: и҆ ра́довахꙋсѧ съ не́ю.

Елисаветѣ же настало время родить, и она родила сына.
И услышали сосѣди и родственники ея, что возвеличилъ Господь милость Свою надъ нею, и радовались съ нею.

„Когда незаходимое Солнце—Христосъ Спаситель нашъ, благоволилъ возсіять міру и, приклонивъ небеса, вошелъ въ святѣйшее самого неба, дѣвическое чрево, надлежало явиться предъ Нимъ денницѣ отъ неплодной старицы,—св. Предтечѣ Іоанну, дабы онъ предвозвѣстилъ людямъ пришествіе Господне, такъ повѣствуется въ синаксарѣ, 24 іюня, о рожденіи Предтечи. И вотъ, когда исполнилось время чревоношенія Елисаветѣ, она родила сына въ старости своей, подобно тому, какъ нѣкогда Сарра родила Исаака. Такъ чудо предшествовало чуду: прежде, нежели Пресв. Дѣва Марія родила Христа, престарѣлая Елисавета родила Предтечу Христова, дабы видѣвшіе необычайное по законамъ природы рожденіе отъ неплодной старицы, увѣровали потомъ превышеестественному рожденію отъ безмужней Дѣвы; ибо всемогущая сила Божія, разрѣшившая неплодство старицы Елисаветы, конечно, могла и нетлѣнную отроковицу Марію содѣлать Матерію, ибо Создателю послушно всякое естество.“ Такъ какъ неплодіе считалось у евреевъ наказаніемъ за грѣхи супруговъ и было предметомъ не только сожалѣнія, но и поношенія ихъ со стороны другихъ; то разрѣшеніе неплодія, особенно такихъ лицъ, отъ которыхъ, повидимому, нельзя было ожидать чадородія, не только было источникомъ радости для самихъ рождающихъ, но измѣняло и взглядъ на нихъ другихъ. Такъ было и при разрѣшеніи Елисаветы. Радовались тутъ великою радостію и сами родители, которые такъ долго терпѣли тяжкое испытаніе безчадія. Когда же разнеслась вѣсть по окрестностямъ, гдѣ жили старцы Захарія и Елисавета, о необыкновенномъ разрѣшеніи неплодствовавшей, то она поразила всѣхъ, знавшихъ старицу Елисавету, *сосѣдей и родственниковъ* (южики) ея: всѣ они теперь *обрадовались* ея счастію, и, привыкши въ обыкновенномъ чадородіи видѣть Божіе благословленіе, въ этомъ неожиданномъ рожденіи неплодною и престарѣлою—увидѣли особенную милость Господню къ родившей. Тогда исполнились слова Архангела къ Захаріи: *и будетъ тебѣ радость и веселіе, и многіе о рожденіи твоего сына возрадуются* (14 ст.).

59. И҆ бы́сть во ѻ҆смы́й де́нь, прїидо́ша ѡ҆брѣ́зати ѻ҆троча̀, и҆ нарица́хꙋ є҆̀ и҆́менемъ ѻ҆тца̀ є҆гѡ̀, заха́рїю.	Въ восьмый день пришли обрѣзать младенца, и хотѣли назвать его, по имени отца его, Захаріею.
60. И҆ ѿвѣща́вши ма́ти є҆гѡ̀ речѐ: нѝ, но да нарече́тсѧ і҆ѡа́ннъ.	На это мать его сказала: нѣтъ; а назвать его Іоанномъ.

Обрѣзаніе было знакомъ завѣта между Богомъ и еврейскимъ народомъ, знакомъ избранія и освященія сего народа въ особенный, принадлежащій Богу, народъ (Быт. 17, 9 и дал.), такъ что слово „необрѣзанный“ значило нечистый, неосвященный и не принадлежащій къ обществу вѣрныхъ израильтянъ. Законъ о обрѣзаніи получилъ свое начало при Авраамѣ, первомъ патріархѣ еврейскаго народа, и повторенъ былъ всему сему народу чрезъ Моисея (Лев. 12, 3). Духовное значеніе обрѣзанія было слѣдующее: въ предшествующемъ ему состояніи оно означало нечистоту и порчу человѣческой природы, а съ совершеніемъ его—исправленіе и освященіе чрезъ имѣвшаго родиться Мессію,—внутреннее обрѣзаніе, т. е. умерщвленіе плотскаго, грѣховнаго и рожденіе духовнаго, святого человѣка (Зап. на кн. Быт.). Въ новомъ завѣтѣ обрѣзаніе замѣнено крещеніемъ. Обрѣзаніе совершали въ домѣ родителей и опытныя лица, которыхъ назначалъ глава священниковъ. Оно происходило въ 8-й день по рожденіи, и въ это же время нарекалось имя младенцу (Быт. 21, 3—4). Этотъ день обыкновенно служилъ семейнымъ праздникомъ, на который приглашались сосѣди и родственники. Такой семейный праздникъ былъ и въ домѣ Захаріи въ 8-й день по рожденіи сына. *Нарицаху е* (хотѣли назвать его) *именемъ отца его*. Обыкновенно нарекалъ имя отецъ, вѣроятно, по примѣру древнихъ праотцевъ (Быт. 5 гл.), но въ настоящемъ случаѣ, при нѣ-

мотѣ Захаріи, явилось недоумѣніе: какъ назвать новорожденнаго? По древнему обычаю, дѣти нарекались именемъ отца или кого-либо изъ ближайшихъ родственниковъ (Тов. 1, 9), и потому хотѣли было назвать сына Захаріина именемъ самого отца. Когда же услыхала объ этомъ Елисавета, которая знала или по внушенію Духа Св. (Ѳеоф.), или по предварительному письменному объясненію Захаріи, какое должно быть имя ея младенцу, то сказала: *ни, да наречется Іоаннъ* (нѣтъ, а назвать его Іоанномъ).

61. И҆ рѣ́ша къ не́й, ꙗ҆́кѡ никто́же е҆́сть въ ро́дствѣ твое́мъ, и҆̀же нарица́етсѧ и҆́менемъ тѣ́мъ.
62. И҆ помава́хꙋ ѻ҆тцꙋ̀ е҆гѡ̀, є҆̀же ка́кѡ бы хотѣ́лъ нарещи̑ є҆̀.
63. И҆ и҆спро́шь дщи́цꙋ, написа̀, гл҃ѧ: і҆ѡа́ннъ бꙋ́детъ и҆́мѧ є҆мꙋ̀. И҆ чꙋди́шасѧ вси̑.
64. Ѿверзо́шасѧ же ᲂу҆ста̀ є҆гѡ̀ а҆́біе и҆ ѧ҆зы́къ є҆гѡ̀ и҆ глаго́лаше блгⷭ҇ловѧ̀ бг҃а.

И сказали ей: никого нѣтъ въ родствѣ твоемъ, кто назывался бы симъ именемъ.
И спрашивали знаками у отца его, какъ бы онъ хотѣлъ назвать его.
Онъ потребовалъ дощечку и написалъ: Іоаннъ имя ему. И всѣ удивились.
И тотчасъ разрѣшились уста его и языкъ его, и онъ сталъ говорить, благословляя Бога.

И испрошь дщицу (потребовалъ дощечку). Въ древнія времена, когда еще не было бумаги, писали на приготовлявшихся особеннымъ образомъ дощечкахъ, папирусовыхъ листьяхъ, пергаментѣ (кожѣ животныхъ) и т. п. Дощечки для письма дѣлались небольшія, тоненькія и покрывались слоемъ воска или мастики; писали на нихъ небольшою остроконечною палочкою. *Чудяхуся* (удивились) *вси*—и тому, что и Захарія написалъ то же имя новорожденному сыну, какое желала дать Елисавета, и тому, что оба они нарекаютъ имя вопреки общепринятому обычаю. *Глаголаше* (сталъ говорить), *благословя Бога.* Конечно, первымъ предметомъ рѣчи, когда отверзлись уста Захаріи, было прославленіе Бога—Благодѣтеля.

65. И҆ бы́сть на всѣ́хъ стра́хъ живꙋ́щихъ ѻ҆́крестъ и҆́хъ: и҆ во все́й страні̑ і҆ꙋде́йстѣй повѣ́даеми бѧ́хꙋ вси̑ глаго́ли сі́и.
66. И҆ положи́ша вси̑ слы́шавшіи въ се́рдцѣ свое́мъ, глаго́люще: что̀ ᲂу҆́бѡ ѻ҆троча̀ сіѐ бꙋ́детъ; И҆ рꙋка̀ гдⷭ҇нѧ бѣ̀ съ ни́мъ.

И былъ страхъ на всѣхъ, живущихъ вокругъ нихъ; и разсказывали обо всемъ этомъ по всей нагорной странѣ Іудейской.
Всѣ слышавшіе положили это на сердцѣ своемъ и говорили: что будетъ младенецъ сей? И рука Господня была съ нимъ.

Понятно, что такъ должны были подѣйствовать на народъ всѣ чудесныя обстоятельства, которыя сопровождали рожденіе сына у престарѣлыхъ родителей Захаріи и Елисаветы! *По всей* (нагорной) *странѣ Іудейстѣй* (Чит. объяс. 39 ст.). *Положиша* (положили) *въ сердцѣ своемъ*, т. е. задумывались, старались уразумѣть: *что отроча* (младенецъ) *сіе будетъ?* Несомнѣнно, что чудесныя обстоятельства, сопровождавшія рожденіе Іоанна, предвѣщали необычайное его назначеніе, и, конечно, вызывали подобное разсужденіе о немъ во всѣхъ, слышавшихъ объ этихъ обстоятельствахъ. *И рука Господня бѣ* (была) *съ нимъ.* Это образное выраженіе значитъ, что божественное благоволеніе и помощь видны были надъ Іоанномъ, какъ Предтечею Христа, съ самаго его рожденія (Мих.).

67. И҆ захарі́а ѻ҆те́цъ є҆гѡ̀ и҆спо́лнисѧ дх҃а ст҃а, и҆ прор́очествова, глаго́лѧ:

И Захарія, отецъ его, исполнился Святаго Духа, и пророчествовалъ, говоря:

Сказавъ о впечатлѣніи, произведенномъ на народъ необычайнымъ рожденіемъ Предтечи, евангелистъ излагаетъ ту рѣчь, которую, исполнившись Духа Святаго, произнесъ отецъ Предтечи Захарія. Рѣчь его имѣетъ своимъ содержаніемъ пророчество—о грядущемъ Мессіи и о Предтечѣ Его, новорожденномъ сынѣ Іоаннѣ. Въ пророческомъ воодушевленіи Захарія, подобно какъ Свят. Дѣва Марія, произнесшая Свою рѣчь при свиданіи съ Елисаветою (ст. 46 и дал.), видитъ Мессію, какъ бы уже пришедшаго и совершившаго великое дѣло искупленія человѣчества, и благословляетъ Его за эту великую милость. Въ этомъ Мессіи Захарія видитъ такое Лице, посредствомъ Котораго Господь, вѣрный Своимъ обѣтованіямъ, возвѣщеннымъ устами всѣхъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, наконецъ, благоволилъ избавить народъ Свой отъ угнетающихъ его враговъ. Благодатное царство Мессіи будетъ состоять въ томъ, что народъ іудейскій, освобожденный Имъ отъ порабощенія врагамъ, озарившись новымъ свѣтомъ Богопознанія, будетъ уже безбоязненно, въ святости и правдѣ, служить своему Господу.

68. бл҃гословéнъ гдⷭ҇ь бг҃ъ ї҆и҃левъ, ꙗ҆́кѡ посѣтѝ и҆ сотворѝ и҆збавлéнїе лю́демъ свои̑мъ:	благословенъ Господь Богъ Израилевъ, что посѣтилъ народъ Свой и сотворилъ избавленіе ему;

Посѣти (посѣтилъ) *народъ Свой*, т. е. пришелъ утѣшить его, помочь ему, пославъ Спасителя, воплотившагося Своего Сына. *Сотвори избавленіе*, т. е. искупленіе человѣчества отъ грѣха, проклятія,—зла на землѣ въ наказаніе за грѣхи,—и отъ смерти,—смерти вѣчной, мученія въ аду, въ загробной жизни. Образъ берется отъ обычая выкупать (искупать) плѣнныхъ отъ враговъ за извѣстное вознагражденіе или цѣну. Подъ образомъ выкупа плѣнныхъ представляется и дѣло спасенія людей, совершенное Искупителемъ міра І. Христомъ. Всѣ люди, со времени грѣхопаденія своихъ прародителей въ раю, сдѣлались плѣнниками діавола и грѣха и подлежали проклятію и погибели въ аду, и при этомъ сами собою не имѣли возможности оправдать себя предъ правосудіемъ Божіимъ—т. е. какъ бы сдѣлать выкупъ. Этотъ выкупъ могъ сдѣлать только Единый, какъ безгрѣшный, воплотившійся Сынъ Божій. Цѣною сего выкупа послужили крестныя страданія и смерть Его, невиннаго, слѣдовательно не подлежащаго страданіямъ и смерти, а принявшаго ихъ за грѣхи другихъ. Чрезъ этотъ выкупъ человѣкъ освобожденъ отъ грѣха и слѣдствій его, но лишь долженъ усвоить себѣ эти заслуги крестныхъ страданій и смерти Христа—Спасителя своею вѣрою въ Него и жизнію по сей вѣрѣ. Посему-то Христосъ и называется Искупителемъ или Спасителемъ. „Какъ въ Адамѣ мы подпали грѣху, проклятію и смерти, читаемъ мы въ катихизисѣ (4-й член.); такъ избавляемся отъ грѣха, проклятія и смерти въ І. Христѣ. Его вольныя страданія и крестная смерть за насъ, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, есть совершенное удовлетвореніе правосудію Божію, осудившему насъ за грѣхъ на смерть, и безмѣрная заслуга, пріобрѣтшая Ему право, безъ оскорбленія правосудія, подавать намъ грѣшнымъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію.“

69. и҆ воздви́же ро́гъ спасе́нїѧ на́мъ въ домꙋ̀ дв҃да ѻ҆трока своегѡ̀:	и воздвигъ рогъ спасенія намъ въ дому Давида, отрока Своего,
70. ꙗ҆́коже гл҃го́ла оу҆сты̑ ст҃ы́хъ сꙋ́щихъ ѿ вѣ́ка прⷪ҇ро́къ є҆гѡ̀,	какъ возвѣстилъ устами бывшихъ отъ вѣка святыхъ пророковъ Своихъ,

Рогъ спасенія—спасительный, могущій спасти, рогъ. Образъ взятъ отъ рога, находившагося на жертвенникѣ въ ветхозавѣтномъ еврейскомъ храмѣ, который обыкновенно служилъ спасительнымъ для преступника. У евреевъ

было такъ, что, когда преступникъ прибѣгалъ къ жертвеннику и ухватывался за рогъ, то это избавляло его отъ наказанія за преступленія (3 Цар. 1, 50; 2, 28 и дал.). Подобно сему прибѣгающій къ Господу Спасителю съ вѣрою и покаяніемъ получаетъ прощеніе грѣховъ и не подлежитъ уже заслуженному наказанію. *Въ дому Давида отрока Своего.* Это значитъ, что Спаситель произойдетъ изъ рода Давидова. Давидъ названъ отрокомъ или рабомъ, потому что онъ былъ вѣрнымъ служителемъ Божіимъ (ст. 54). *Отъ вѣка,* т. е. издавна, издревле (Дѣян. 3, 21).

71. спасе́нїе ѿ вра̑гъ на́шихъ, и҆ и҆з̾ рꙋки̑ всѣ́хъ, ненави́дѧщихъ на́съ:	что спасетъ насъ отъ враговъ нашихъ и отъ руки всѣхъ ненавидящихъ насъ;
72. сотвори́ти млⷭ҇ть со ѻ҆тцы̑ на́шими, и҆ помѧнꙋ́ти завѣ́тъ ст҃ый сво́й,	сотворитъ милость съ отцами нашими и помянетъ святой завѣтъ Свой,

Спасеніе отъ врагъ. Здѣсь главнымъ образомъ разумѣются духовные враги, каковы: злой духъ, грѣхъ, страсти, отъ которыхъ пришелъ избавить вѣрующихъ І. Христосъ; но разумѣются и враги внѣшніе. *Сотворити* (сотворилъ) *милость со отцы* (отцами) *нашими.* Это значитъ, что явленіе Мессіи доставитъ радость и спасеніе не только современникамъ Его и послѣдующимъ родамъ, но и предкамъ: 1) благословляя дѣтей, Богъ благословляетъ тѣмъ и отцовъ, даруя имъ радость видѣть въ ихъ потомствѣ исполненіе ихъ надеждъ и упованій, которыми они сами жили (Мих.). 2) Спаситель, совершивъ дѣло искупленія, съ воскресеніемъ Своимъ извелъ изъ ада души праотцевъ, жившихъ вѣрою въ Него и ожидавшихъ спасенія отъ Него. *Помянути* (помянетъ) *завѣтъ святый Свой.* Завѣтъ,—это условіе или договоръ Бога съ человѣками, по которому Богъ обѣщается облагодѣтельствовать человѣка, подъ условіемъ исполненія человѣкомъ Его воли или закона. Начался этотъ завѣтъ еще въ раю, когда Богъ обѣщалъ согрѣшившимъ людямъ Спасителя (Быт. 3, 15); затѣмъ онъ былъ заключенъ съ Авраамомъ, патріархомъ избраннаго Богомъ народа еврейскаго (17, 4 и дал.); наконецъ, заключенъ со всѣмъ этимъ народомъ при горѣ Синаѣ (Исх. 19 гл). Завѣтъ называется *святымъ,* потому что онъ божественный завѣтъ.

73. клѧ́твꙋ, є҆́юже клѧ́тсѧ ко а҆враа́мꙋ ѻ҆ц҃ꙋ̀ на́шемꙋ, да́ти на́мъ,	клятву, которою клялся Онъ Аврааму, отцу нашему, дать намъ,
74. без̾ стра́ха, и҆з̾ рꙋки̑ вра̑гъ на́шихъ и҆зба́влшымсѧ,	небоязненно, по избавленіи отъ руки враговъ нашихъ,
75. слꙋжи́ти є҆мꙋ̀ преподо́бїемъ и҆ пра́вдою пред̾ ни́мъ всѧ̑ дни̑ живота̀ на́шегѡ.	служить Ему въ святости и правдѣ предъ Нимъ, во всѣ дни жизни нашей.

Разумѣется слѣдующая клятва Бога Аврааму при жертвоприношеніи Исаака: *Мною клянусь, поелику ты не пожалѣлъ сына своего единственнаго для Меня, то Я благословляя благословлю тебя, и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные* (Быт. 22, 17. 18), т. е. что Спаситель произойдетъ изъ потомства Авраама. Богъ клялся—для большаго удостовѣренія человѣка въ непреложности Его слова и клялся Самимъ Собою, потому что Ему больше нечѣмъ и некѣмъ клясться (Евр. 6, 13. 14). *Безъ страха* (небоязненно). Здѣсь разумѣется не страхъ Божій, который обыкновенно служитъ основаніемъ благочестія (чит. 50 ст.), но небоязненность предъ врагами видимыми и невидимыми (*изъ руки врагъ нашихъ избавльшимся*—по избавленіи. Слич. ст. 71). Видимые враги, это враги евреевъ и враги царства Мессіи. *Служити Ему,*—разумѣется служеніе посредствомъ религіи. *Въ святости,* т. е. въ праведности въ отношеніи къ Богу, *и правдѣ*—въ справедливости въ отношеніи къ людямъ (Ѳеоф). *Во вся дни живота* (жизни) *нашего,* т. е. до скончанія вѣка, такъ какъ царство Христово вѣчно.

76. И҆ ты̀, ѻ҆трочѧ̀, прⷪ҇ро́къ вы́шнѧгѡ нарече́шисѧ: преди́деши бо пред̾ лице́мъ гдⷭ҇нимъ, ᲂу҆гото́вати пꙋти̑ є҆гѡ̀,

И ты, младенецъ, наречешься пророкомъ Всевышняго, ибо предъидешь предъ лицемъ Господа приготовить пути Ему,

Здѣсь св. Захарія пророчествуетъ о своемъ сынѣ, Предтечѣ Мессіи. Высказываетъ онъ пророчество свое словами Архангельскаго о немъ благовѣстія и словами пророковъ Исаіи и Малахіи (ст. 37. Ис. 40, 3. Мал. 3, 1.). *Наречешися*, т. е. будешь (ст. 32). *Пророкъ Вышняго*, т. е. будешь особеннымъ посланникомъ Божіимъ, чтобы по Божественному вдохновенію возвѣщать волю Божію людямъ. *Предъидеши* (Чит. объясн. 17 ст.). *Предъ лицемъ Господнимъ*, т. е. предъ Господомъ, воплотившимся І. Христомъ. *Уготовати* (приготовить) *пути*. І. Христосъ представляется, какъ царь, предводитель своего народа (какъ войска), при возвращеніи его на родину изъ плѣна. У восточныхъ народовъ было въ обычаѣ, когда войско подъ предводительствомъ царя находилось въ походѣ, посылать впередъ вѣстниковъ, чтобы объявить приближеніе ихъ, приготовить нужное имъ, устранить препятствія на дорогѣ, уровнять дороги и т. п. Христосъ и есть Освободитель человѣчества изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти. Іоаннъ же Предтеча Его есть вѣстникъ, приготовлявшій іудеевъ къ принятію Мессіи.

77. да́ти ра́зꙋмъ спасе́нїѧ лю́демъ є҆гѡ̀ во ѡ҆ставле́нїе грѣхѡ́въ и҆́хъ,

дать уразумѣть народу Его спасеніе въ прощеніи грѣховъ ихъ,

Т. е. разъяснить и внушить народу, что наступаетъ царство Мессіи и *спасеніе* еврейскаго народа и всего міра чрезъ прощеніе грѣховъ при покаяніи. Съ такою именно проповѣдію о покаяніи и явился въ свое время Предтеча Мессіи Іоаннъ. *Покайтесь, ибо приблизилось царство небесное*, такъ началъ онъ свою проповѣдь (Матѳ. 3, 1. 2).

78. млⷭ҇рдїѧ ра́ди млⷭ҇ти бг҃а на́шегѡ, въ ни́хже посѣти́лъ є҆́сть на́съ восто́къ свы́ше,

по благоутробному милосердію Бога нашего, которымъ посѣтилъ насъ Востокъ свыше,

Отъ сына своего, Предтечи Христова, св. Захарія опять обращается къ Самому Христу. *Востокъ свыше*, такъ называетъ Захарія Христа Спасителя. Названіе заимствуетъ онъ отъ востока солнца. Какъ солнце освѣщаетъ землю, такъ и Христосъ Своимъ святымъ ученіемъ и искупительною жертвою имѣлъ просвѣтить человѣчество.

79. просвѣти́ти во тмѣ̀ и҆ сѣ́ни сме́ртнѣй сѣдѧ́щыѧ, напра́вити но́ги на́шѧ на пꙋ́ть ми́ренъ.

просвѣтить сидящихъ во тьмѣ и тѣни смертной, направить ноги наши на путь мира.

Во тьмѣ и сѣни смертнѣй сѣдящія. Подъ *тьмою* разумѣется духовное невѣжество и слѣпота, т. е. незнаніе Бога, Его заповѣдей и своихъ обязанностей, а также жизнь во грѣхѣ. Какъ въ темнотѣ мы не видимъ ничего и не знаемъ, куда итти; такъ невѣдущіе Бога не видятъ истины, и потому представляются какъ бы находящимися въ темнотѣ. *Въ сѣни смертнѣй.* Это—усиленный образъ того же духовнаго невѣжества и слѣпоты. Смерть здѣсь понимается въ духовномъ смыслѣ, т. е. въ смыслѣ невѣдѣнія и отчужденія отъ Бога: такъ какъ духовная жизнь состоитъ въ познаніи Бога и единеніи съ Нимъ. Христосъ Своимъ ученіемъ и Своею искупительною жертвою имѣлъ просвѣтить людей, находившихся въ такой тьмѣ и тѣни смертной. *Направити ноги наша на путь* (мира) *миренъ.* Люди представляются какъ путешественники, застигнутые

на пути темною ночью, которые сбились съ пути, шаги которыхъ по причинѣ темноты невѣрны, и которые ждутъ разсвѣта и солнца, чтобы найти вѣрную дорогу и твердыми шагами направиться къ своей цѣли. Такъ все человѣчество до Христа оставалось во мракѣ духовнаго невѣдѣнія и заблужденій. У одного только еврейскаго народа былъ свѣточъ—законъ и пророки, какъ мерцающія звѣзды въ темную ночь. Но предъ пришествіемъ Христовымъ и этотъ свѣточъ почти погасъ, и эти звѣзды почти померкли—была темная, непроглядная ночь. Взошедшее солнце—Христосъ освѣтилъ и разогналъ этотъ мракъ и указалъ человѣчеству вѣрный, мирный и безпрепятственный путь къ ихъ вѣчной цѣли—къ нравственному совершенству, спасенію и вѣчной жизни (Мих.). Такимъ образомъ, Захарія предрекаетъ, что его сынъ предназначенъ Господомъ приготовить путь для имѣющаго скоро придти Мессіи, т. е. показать давно и съ нетерпѣніемъ ожидавшему Его народу іудейскому, что спасеніе его зависитъ единственно отъ Мессіи, вразумить этотъ народъ, что желаемое имъ спасеніе заключается не въ избавленіи его отъ политическаго рабства иноплеменникамъ, теперь его угнетающимъ, но въ очищеніи души его отъ грѣховъ—рабства тягчайшаго и вѣчнаго,—что избавленіе это даровано будетъ іудеямъ не по какимъ либо ихъ заслугамъ и не потому, что они сѣмя Авраама, но единственно по неизреченному милосердію Божію чрезъ воплощеніе Единороднаго Его Сына, Который, какъ Востокъ свыше, прольетъ Свой спасительный свѣтъ не только на іудеевъ, но и на язычниковъ, находящихся въ тьмѣ и сѣни смертной, т. е. на крайней степени невѣрія и нечестія, оканчивающихся вѣчною погибелью (Пр. Вишн.).

80. Ѻтрочѧ́ же рацѧ́ше и҆ крѣплѧ́шесѧ дꙋ́хомъ: и҆ бѣ̀ въ пꙋсты́нѧхъ до днѐ ꙗ҆вле́нїѧ своегѡ̀ ко і҆и҃лю.	Младенецъ же возрасталъ и укрѣплялся духомъ, и былъ въ пустыняхъ до дня явленія своего Израилю.

Растяше (возросталъ)—относится къ тѣлесному возрасту; *крѣпляшеся* (укрѣплялся) *духомъ*—къ духовной жизни. *Бѣ* (былъ) *въ пустыняхъ*,—называвшихся Іудейскими, близъ Хеврона. Такъ называлось пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими небольшими рѣчками. Слово *пустыня* не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной жителей, но—мѣстность, мало обитаемую. Въ пустынѣ Іудейской были селенія (Мих.).—До сихъ поръ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ отъ Виѳлеема въ дикой мѣстности пещеру, гдѣ жилъ Іоаннъ.—Въ какомъ возрастѣ Предтеча Христовъ поселился въ пустынѣ? Преданіе говоритъ объ этомъ слѣдующее: слухъ о чудесныхъ событіяхъ, окружавшихъ зачатіе и рожденіе Предтечи, дошелъ до подозрительнаго царя Іудейскаго Ирода, и вотъ, когда волхвы искали новорожденнаго Спасителя, тогда Иродъ подумалъ: ужъ не этотъ-ли младенецъ будетъ царемъ Іудейскимъ? и приказалъ воинамъ, избивавшимъ младенцевъ въ Виѳлеемѣ, убить и Іоанна. Елисавета, услышавъ о приказаніи Ирода, удалилась съ младенцемъ въ пустыню. Но убійцы проникли и въ пустыню. Елисавета, увидя убійцъ, подбѣжала къ одной отвѣсной скалѣ и съ вѣрою въ помощь Божію воскликнула: „гора Божія, прими матерь съ сыномъ!“ И скала чуднымъ образомъ раскрылась и, принявъ Елисавету съ младенцемъ, снова сомкнулась. Тогда Елисавета поселилась въ одной изъ горныхъ пещеръ, внизу которой струился источникъ воды, а вверху росло финиковое дерево съ плодами. Тутъ она скоро умерла, и Господь повелѣлъ Ангелу питать и хранить сироту-младенца. Нѣтъ сомнѣнія, что когда возросъ Іоаннъ, по временамъ, являлся въ городахъ и селеніяхъ. Отецъ же его Захарія былъ убитъ Иродомъ, когда тотъ требовалъ отъ него указанія, куда скрылась жена его съ младенцемъ. (Чит. Матѳ. 35 ст. 23 гл.) „Жизнь св. Іоанна въ пустынномъ уединеніи, до призванія его на общественное служеніе, пишетъ протоіерей Вишняковъ, покрыта таинственностію. Только нѣсколько указаній на

это можно находить въ Словѣ Божіемъ и писаніяхъ отеческихъ". „Не спрашивай меня, говоритъ св. Златоустъ, какъ напр. Іоаннъ во время зимы и во время зноя солнечнаго жилъ въ пустынѣ, особенно въ незрѣломъ возрастѣ, и съ слабымъ, еще не укрѣпившимся тѣломъ. Какимъ образомъ дѣтское тѣло его могло перенести такую перемѣну воздуха при многихъ невзгодахъ пустынной жизни?... Іоаннъ въ пустынѣ обиталъ, какъ на небѣ. Предтечѣ Того, Кто имѣлъ прекратить все древнее, какъ-то: трудъ, проклятіе, печаль и потъ, надлежало и самому имѣть нѣкоторые знаки такого дара и быть превыше древняго осужденія, каковымъ онъ и былъ. Ибо онъ земли не обработывалъ, ни браздъ не разсѣкалъ, ни хлѣба не ѣлъ въ потѣ лица; но столъ имѣлъ готовый, одежду находилъ скорѣе, чѣмъ пищу, а о жилищѣ еще менѣе заботился, нежели объ одеждѣ. Онъ, нося плоть, велъ какую-то ангельскую жизнь".

ГЛАВА II.

Зач. 5. Рождество Христово.

Читается въ навечеріе Рождества Христова на литургіи и на 3-мъ часъ.

О Рождествѣ Христовомъ повѣтствуетъ и св. Матѳей, но въ повѣствованіяхъ св. Луки и св. Матѳея есть нѣкоторыя особенности. Такъ оба они повѣствуютъ о томъ, какъ была открыта достойнымъ людямъ тайна воплощенія Христова; но еванг. Матѳей повѣствуетъ объ открытіи этой тайны ангеломъ праведному Іосифу, обрученнику Св. Дѣвы Богоматери (1 гл.), а св. Лука, опуская это событіе, сообщаетъ объ открытіи тайны воплощенія правед. Елисаветѣ, матери Предтечи Христова, родственницѣ Пресв. Богородицы (1 гл.). Еванг. Матѳей писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, изъ которыхъ многіе думали, что І. Христосъ былъ сынъ Іосифа (13, 55. Мар. 6, 3), и чтобы уничтожить это ложное мнѣніе, онъ и повѣствуетъ въ самомъ началѣ Евангелія о такомъ чудесномъ событіи, которымъ неоспоримо подтверждается сверхъестественное происхожденіе І. Христа отъ Дѣвы Маріи. Еванг. Матѳей также опускаетъ исторію Рождества Христова и поклоненія Ему, новорожденному, пастырей, начавъ повѣствованіе съ поклоненія волхвовъ. Опущенное св. Матѳеемъ повѣствуетъ св. Лука, но въ свою очередь опускаетъ исторію поклоненія волхвовъ и соединенныхъ съ этимъ поклоненіемъ, избіенія младенцевъ въ Виѳлеемѣ, бѣгства Св. семейства въ Египетъ и возвращенія оттуда.

1. Бы́сть же во дни̑ ты̑ѧ, и҆зы́де повелѣ́нїе ѿ кѣ́сарѧ а҆ѵгꙋ́ста, написа́ти всю̀ вселе́ннꙋю.	Въ тѣ дни вышло отъ кесаря Августа повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ.

Во дни тыя (въ тѣ дни), то же, что у Матѳея (3, 1), *во дни оны.* Это выраженіе часто употребляется въ Свящ. писаніи при переходѣ отъ одного повѣствованія къ другому, и не только тогда, когда говорится о такихъ событіяхъ, которыя тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которыя были по истеченіи многихъ лѣтъ (Злат.). Здѣсь имъ означается время передъ Рождествомъ Христовымъ. *Отъ кесаря Августа.* Августъ кесарь,—это Римскій императоръ Октавіанъ, въ царствованіе котораго родился Христосъ. За 64 года до Р. Христова, Іудея подпала подъ власть Римлянъ. Это обстоятельство прямо указывало на то, что настало время явленія Спасителя, какъ и предсказано было

патріархомъ Іаковомъ, что предъ пришествіемъ Спасителя у евреевъ не будетъ своихъ царей (Быт. 49, 10), и пророкомъ Даніиломъ, при объясненіи сна царю Навуходоносору, что Спаситель явится, когда на землѣ будетъ желѣзное, Римское царство (19 гл.). *Написати* (сдѣлать перепись),—такъ называемую ревизію,—перепись жителей и ихъ поземельныхъ владѣній. *Всю вселенную* (по всей землѣ), т. е. по всему Римскому государству, которое, по тогдашнему представленію, обнимало всю вселенную.

2. Сїѐ написа́нїе пе́рвое бы́сть владя́щꙋ сѷрі́ею кѷрині́ю.	Эта перепись была первая въ правленіе Квиринія Сиріею.

Квириній (Киринiй) былъ правителемъ Сиріи, такимъ же, какъ и правитель Іудеи Иродъ. Изъ исторіи извѣстно, что Квириній сдѣлался правителемъ Сиріи не около времени Р. Христова, а спустя 12—15 лѣтъ. Это разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ: указъ Августа о переписи изданъ былъ до рожденія Христа, и она началась въ Іудеѣ этимъ временемъ, но, по случаю смерти Ирода, пріостановлена, и затѣмъ черезъ 12—15 лѣтъ снова продолжена и окончена въ правленіе проконсула Квиринія. (Мих.)

3. И҆ идя́хꙋ всѝ написа́тисѧ, ко́ждо во сво́й гра́дъ.	И пошли всѣ записываться, каждый въ свой городъ.

Римляне, производя перепись, не требовали, чтобы всякій записывался тамъ, гдѣ родился; но іудеи держались обычая, чтобы запись велась по ихъ колѣнамъ, родамъ и племенамъ: и римляне, вообще сохраняя обычаи побѣжденныхъ, если таковые не имѣли ничего вреднаго для нихъ, позволяли это іудеямъ.

4. Взы́де же и҆ і҆ѡ́сифъ ѿ галїле́и, и҆з̾ гра́да назаре́та, во і҆ꙋде́ю, во гра́дъ дв҃довъ, и҆́же нарица́етсѧ виѳлее́мъ, занѐ бы́ти є҆мꙋ̀ ѿ до́мꙋ и҆ ѻ҆те́чества дв҃дова,	Пошелъ также и Іосифъ изъ Галилеи, изъ города Назарета, въ Іудею, въ городъ Давидовъ, называемый Виѳлеемъ, потому что онъ былъ изъ дома и рода Давидова,
5. написа́тисѧ съ мр҃і́ею ѡ҆бꙋ́ченою є҆мꙋ̀ жено́ю, сꙋ́щею непра́здною.	записаться съ Маріею, обрученною ему Женою, Которая была беременна.

Отъ (изъ) *Галилеи, изъ града* (города) *Назарета*. Галилея, это—одна изъ частей Палестины. Во времена Христовы, Палестина имѣла слѣдующія части, и части ея такъ были розданы между тремя сыновьями Ирода по смерти его, по приказанію Римскаго императора Августа: *Іудея*, *Самарія и Идумея* (лежавшія къ югу,)—Архелаю; *Галилея и Перея* (къ сѣверу и востоку),—Ироду Антипѣ; *Гавлонитида, Трахонитида, Итурея* и др. (къ сѣверо-востоку)—Филиппу. *О Назаретѣ* чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. *Зане быти ему* (потому что онъ былъ) *отъ* (изъ) *дому и отечества Давидова*. (Чит. объясн. 27 ст. 1 гл.).

Путешествіе Пресв. Богородицы вмѣстѣ съ Іосифомъ въ Виѳлеемъ для записи, которое не было обязательно для женъ, такъ объясняетъ епископъ Михаилъ: „Марія, также и Іосифъ, уже знали, что отъ Нея долженъ родиться Мессія, знали безъ сомнѣнія и то, что Онъ долженъ родиться въ Виѳлеемѣ (Мих. 5, 1 и дал. Матѳ. 2, 5). Теперь, когда былъ объявленъ указъ Кесаря о переписи, по которому оказалось необходимымъ Іосифу отправиться въ Виѳлеемъ, не могло-ли, не должно-ли было благочестивое чувство подсказать имъ, что этотъ указъ въ рукахъ Провидѣнія есть орудіе для того, чтобы во исполненіе пророчествъ Сынъ ихъ, Мессія, родился именно въ Виѳлеемѣ, а не въ

другомъ какомъ-либо мѣстѣ? И Марія, такъ какъ скоро приходило время разрѣшенія Ея, рѣшилась сопутствовать Своему обручнику въ Виѳлеемъ, *видя* въ этомъ чудесные пути промышленія Божія о Ней и Ея будущемъ Младенцѣ".

6. Бы́сть же, є҆гда̀ бы́ста та́мѡ, и҆спо́лнишасѧ днїе роди́ти є҆́й:
7. и҆ родѝ сн҃а своего̀ пе́рвенца, и҆ пови́тъ є҆го̀, и҆ положѝ є҆го̀ въ ꙗ҆́слехъ: занѐ не бѣ̀ и҆̀мъ мѣ́ста во ѡ҆би́тели.

Когда же они были тамъ, наступило время родить Ей;
и родила Сына Своего Первенца, и спеленала Его, и положила Его въ ясли, потому что не было имъ мѣста въ гостинницѣ.

Роди (родила) *Сына Своего* и пр. „Пресв. Марія, безсѣменно зачавшая, безболѣзненно родила небесный плодъ; человѣческая помощь оказалась ненужною при рожденіи непорочною Дѣвою Того, Кто пришелъ исцѣлить всякій недугъ и всякую язву въ людяхъ. Сама Пресв. Богородица спеленала родившагося отъ Нея Божественнаго Младенца, Сама служила Ему, и изъ людей одинъ только благочестивый старецъ Іосифъ удостоился присутствовать при такомъ событіи". (Филар. Кіев.).

Сына Своего первенца—первороднаго. Это слово не показываетъ того, что будто бы у Пресв. Богородицы были еще дѣти, потому что первенцемъ могъ быть и единственный сынъ. „Іисусъ Христосъ есть и первородный, какъ родившійся первымъ, и единородный, какъ не имѣющій брата" (Ѳеоф). Въ Евангеліи упоминается о братьяхъ І. Христа (Матѳ. 12, 46. 47. Мар. 6, 3 и др.), каковы: Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда, и даже о сестрахъ; но тѣ были не родные, а названные, т. е. дѣти Іосифа отъ умершей жены его (Григ. Двоесл., Кирил. Алекс. и др.) или даже двоюродные. *Повитъ* (спеленала) *Его* приготовленными уже пеленами. *Положи Его въ яслехъ* и пр. Іосифъ и Марія по своей бѣдности, при многочисленности собравшихся также для записи, не нашли удобнаго мѣста для себя въ гостинницѣ или въ томъ домѣ, гдѣ они остановились вмѣстѣ съ другими пришедшими. Мѣстомъ рожденія Христа Спасителя была, какъ говоритъ преданіе, одна изъ пещеръ, которыя находились въ горахъ Виѳлеемскихъ и служили, какъ и изгороди въ поляхъ и оврагахъ, для загона скота въ зимнее и дождливое время. По древнему преданію, въ пещерѣ находились волъ и оселъ, чтобы показать исполненіе пророчества Исаіи: *волъ позна стяжавшаго его, и оселъ ясли господина своего; Израиль же не позна* своего Спасителя *и людіе Его не разумѣша* (1, 3). На востокѣ путешественники нерѣдко проводятъ ночи въ подобныхъ пещерахъ. Быть можетъ, эта пещера съ яслями принадлежала тѣмъ пастырямъ, которые первые поклонились новорожденному Спасителю, по указанію Ангела (Мих. Чит. ниже.). „Такъ родился Спаситель міра, говоритъ святитель Кіевскій Филаретъ. Какое убогое, но любвеобильное и много назидательное для насъ рожденіе Его! Кто изъ человѣкъ рождался когда-либо въ такой нищетѣ и бѣдности? Творецъ и Господь неба и земли рождается внѣ дома Матери Своей. Имѣяй престолъ небо и подножіе землю (Исаіи 66, 1), не имѣетъ мѣста въ обители,—рождается въ чужомъ пастушескомъ вертепѣ. Нѣжные младенческіе члены Свои полагаетъ въ скотскихъ ясляхъ, и никакого не имѣетъ для нихъ успокоенія, кромѣ сухого былія; отъ хлада зимы согрѣвается простыми пеленами и дыханіемъ безсловесныхъ животныхъ. Такъ: *лиси язвины имутъ и птицы небесныя гнѣзда, Сынъ Человѣческій не иматъ, гдѣ главы подклонити* (Лук. 9, 58). Такъ, пришедшій спасти насъ, Единородный Сынъ Божій, богатъ сый,—обнища насъ ради, да мы нищетою Его обогатимся! (2 Коринѳ. 8, 9). До чего простерлась безпредѣльная любовь Его къ намъ, бѣднымъ и ничтожнымъ тварямъ! Чтобы совлечь съ насъ оскверненную грѣхами одежду смертной плоти и облечь въ одежду чистоты и безсмертія, Онъ облекается въ бренную и смертную ризу плоти нашей. Чтобы избавить насъ отъ вѣчнаго рабства грѣховнаго, Онъ дѣлается для

насъ послѣднимъ рабомъ. Чтобы насъ, заблудшихъ овецъ, ввесть въ блаженныя обители Отца небеснаго, Онъ рождается въ простомъ пастушескомъ вертепѣ, не имѣя мѣста въ обители. Чтобы облечь насъ ризами вѣчной славы, Онъ повивается убогими пеленами. Чтобы уготовить намъ въ жилище небо, Онъ полагается въ ясляхъ. Чтобы привесть насъ въ мѣсто нескончаемой радости, Онъ терпитъ хладъ зимы и нощи. Послѣ сего, какъ можетъ преступное сердце наше любить что-либо паче Его единаго? Какъ можетъ не возлюбить Его всею душою и силою своею? И въ сей любви какъ можетъ считать для себя тягостнымъ исполненіе заповѣдей любви Его, въ которыхъ заключается все спасеніе наше и вся истинная жизнь наша?“ Созерцая Богомладенца Спасителя, лежащаго въ ясляхъ, одинъ изъ духовныхъ писателей такъ поучаетъ родителей: „При колыбели вашего младенца воспоминайте какъ можно чаще о ясляхъ, въ которыя возлегъ, бывши Младенцемъ, Сынъ Божій, и—научитесь видѣть въ вашемъ младенцѣ не ваше только дитя, но и чадо Божіе, наслѣдника не вашего только имущества, чести, имени, правъ и достоинствъ, но и сонаслѣдника Христу, соучастника въ Его царствѣ и славѣ“ (Ѳ. Надежд.).

8. И҆ па́стыріе бѣ́ху въ то́й же странѣ̀, бдѧ́ще и҆ стрегꙋ́ще стра́жꙋ нощнꙋ́ю ѡ҆ ста́дѣ свое́мъ.

Въ той странѣ были на полѣ пастухи, которые содержали ночную стражу у стада своего.

Въ той же странѣ, это—около Виѳлеема, куда пришли Іосифъ и Марія для записи (ст. 4 и 5). *Бдяще и стрегуще* (содержали) *стражу нощную о стадѣ своемъ*. Иногда, напр., въ хорошую погоду, стада обыкновенно не загоняли въ изгороди и пещеры, а оставляли въ полѣ или на лугу, на паствѣ, особенно, если они паслись не въ горахъ, гдѣ могли быть опасными для скота звѣри. Рождество Христово совершилось въ декабрѣ, а въ Палестинѣ въ это время бываетъ иногда такая хорошая погода, что начинаютъ цвѣсти цвѣты, поля и луга покрываются травою и скотъ выгоняютъ на пастбища. „Такъ счастливый жребій встрѣтить небеснаго Царя, явившагося на землю, пишетъ одинъ изъ толкователей Свящ. писанія, выпалъ на долю не какихъ либо знатныхъ представителей человѣчества, а бѣдныхъ пастуховъ, въ окрестностяхъ Виѳлеема стоявшихъ на стражѣ у своихъ стадъ. Въ то время, когда покоилась земля и спали люди, ангельскій міръ, непрестанно славословящій Бога на небесахъ, съ благоговѣйнымъ трепетомъ взиралъ на совершившееся на землѣ величайшее чудо—рожденіе отъ Дѣвы превѣчнаго Сына Божія для спасенія людей. Когда это великое дѣло совершилось—родился Спаситель рода человѣческаго, одинъ изъ ангеловъ тотчасъ явился бодрствовавшимъ пастухамъ для сообщенія имъ этого отраднаго извѣстія“.

9. И҆ се̑, а҆́гг҃лъ гдⷭ҇нь ста̀ въ ни́хъ, и҆ сла́ва гдⷭ҇нѧ ѡ҆сїѧ̀ и҆̀хъ: и҆ ѹ҆боѧ́шасѧ стра́хомъ ве́лїимъ.

Вдругъ предсталъ имъ Ангелъ Господень, и слава Господня осіяла ихъ; и убоялись страхомъ великимъ.

Слава Господня осія (осіяла) *ихъ*,—или въ видѣ свѣта или въ видѣ свѣтлаго облака. Въ такой славѣ явились Моисей и Илія на Ѳаворѣ во время преображенія Господня (9, 31); такой свѣтъ осіялъ Савла (ап. Павла) при его обращеніи (Дѣян. 9, 3). *Убояшася* (убоялись) *страхомъ веліимъ* (великимъ). Понятенъ этотъ страхъ пастырей при такомъ ихъ видѣніи!

10. И҆ рече́ и҆̀мъ а҆́гг҃лъ: не бо́йтесѧ: се́ бо, бл҃говѣствꙋ́ю ва́мъ ра́дость ве́лїю, ꙗ҆̀же бꙋ́детъ всѣ̑мъ лю́демъ:

И сказалъ имъ Ангелъ: не бойтесь; я возвѣщаю вамъ великую радость, которая будетъ всѣмъ людямъ:

11. ꙗ҆́кѡ роди́сѧ ва́мъ дне́сь сп҃съ, и҆́же є҆́сть хр҇то́съ гд҇ь, во гра́дѣ дв҃довѣ:

ибо нынѣ родился вамъ въ городѣ Давидовомъ Спаситель, Который есть Христосъ Господь;

12. и҆ сѐ ва́мъ зна́менїе: ѡ҆бря́щете мл҃нца пови́та, лежа́ща въ ꙗ҆́слехъ.

и вотъ вамъ знакъ: вы найдете Младенца въ пеленахъ, лежащаго въ ясляхъ.

Не бойтеся, это слово ободренія и успокоенія. Такъ успокоивалъ небесный вѣстникъ Захарію, при явленіи ему въ храмѣ (1, 13), и Пресвятую Дѣву Марію въ день Благовѣщенія (30). *Радость велію* (великую) *всѣмъ людямъ*—всему человѣчеству. „Рожденіе всегда больше или меньше радостное, замѣчаетъ святит. Филаретъ, потому что представляетъ расширеніе и торжество жизни. Въ особенности рожденіе бываетъ радостно для тѣхъ, кому или у кого и для кого родился младенецъ. Если онъ родится извѣстному семейству, радость всему семейству. Если онъ родится народу и государству, какъ напр. сынъ царевъ и особенно наслѣдникъ престола, радость всему народу и царству. Ангелъ сказалъ, что *радость будетъ всѣмъ людямъ*, значитъ, возвѣщаемый Младенецъ рождается всѣмъ людямъ, по семейству, по народу, по всѣмъ людямъ на свѣтѣ, сколько есть, было и будетъ. О, радость безпредѣльная, простирающаяся отъ неба до ада, восклицаетъ тотъ же Святитель, вождѣленная, какъ спасеніе, сладостная и восхитительная, какъ помазаніе Духа Св., и могущественная, какъ Виновникъ ея—Господь“! *Спасъ* (Спаситель)—отъ грѣховъ и отъ погибели за грѣхи. (Чит. объясн. 31 и 68 ст. 1 гл.). *Христосъ—Господь*, т. е. обѣщанный Богомъ и ожидаемый іудейскимъ народомъ, Мессія. Христосъ—слово греческое, а еврейское Мессія значитъ помазанникъ. У евреевъ царей и первосвященниковъ, а иногда и пророковъ помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанниками. Помазаніе означало посвященіе сихъ лицъ каждаго на свое служеніе, и посредствомъ его помазуемымъ обыкновенно сообщались особенные дары Божіи въ помощь къ достойному прохожденію ихъ служенія. Такъ были помазаны Ааронъ первосвященникъ (Исх. 28, 41), цари Саулъ и Давидъ (1 Цар. 10, 1; 16, 13), пророкъ Елисей (3 Цар. 19, 16). Сынъ Божій, воплотившійся и родившійся на землѣ, названъ Мессіею или Христомъ, т. е. помазанникомъ, потому что Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Св. Духа, какъ-то: святость первосвященника, могущество царя и вѣдѣніе или знаніе пророка. Имя *Господь*—названіе Мессіи въ ветхозавѣтное время (Псал. 19, 7; 27, 8. Лук. 23, 2. Дѣян. 2, 26). „Видно Виѳлеемскіе пастухи имѣли нѣкоторое понятіе о Христѣ, замѣчаетъ святит. Кіев. Филаретъ, когда небесный вѣстникъ, видящій мысли ихъ, надѣялся достаточно вразумить ихъ о великости извѣщаемой радости, сказавъ, что возвѣщаемый есть Христосъ“.—„Ахъ, вѣстникъ радости! восклицаетъ при этихъ словахъ одинъ изъ нашихъ святителей (Москов. митрополитъ Филаретъ). Не разрушилъ ли ты ее, думая возвысить и утвердить знаменіемъ? Что за радость видѣть младенца не въ порфирѣ или въ свѣтломъ домѣ, даже не въ хижинѣ, даже не въ колыбели, но въ ясляхъ, и слѣдственно въ какомъ-нибудь жилищѣ безсловесныхъ, или въ пустомъ мѣстѣ, незащищенномъ отъ декабрьскаго ночного воздуха?.. Для спасенія человѣка, нисходя до смиреннаго рожденія, Христосъ нисходитъ еще и до уничиженныхъ яслей. Чрезъ сіе даетъ Онъ особенное знаменіе, что хотя бы грѣхъ унизилъ тебя до скотоподобныхъ страстей и похотей; и тогда не долженъ ты отчаяваться въ снисхожденіи Спаса своего, Который, не возгнушавшись возлечь въ ясляхъ, не возгнушается и въ ясляхъ души твоей почить Своею благодатію и Своимъ миромъ, если только покаяніемъ и вѣрою предъ Нимъ себя повергнешь.“

13. И҆ внеза́пꙋ бы́сть со а҆́гг҃ломъ мно́жество во́й нбⷭ҇ныхъ, хва́лѧщихъ бг҃а и҆ глаго́лющихъ:
14. сла́ва въ вы́шнихъ бг҃ꙋ, и҆ на землѝ ми́ръ: во человѣ́цѣхъ бл҃говоле́нїе.

И внезапно явилось съ Ангеломъ многочисленное воинство небесное, славящее Бога и взывающее:
слава въ вышнихъ Богу, и на землѣ миръ, въ человѣкахъ благоволеніе!

Множество вой небесныхъ (многочисленное воинство небесное), т. е. множество Ангеловъ. Ангелы въ Свящ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ воинства, окружающаго своего небеснаго Царя. Такъ видѣли Господа Исаія (6, 2), Даніилъ (7, 10), Іоаннъ Богословъ въ откровеніи (Апок. 19, 14). „Въ высотахъ небесныхъ тысящи тысящей и тьмы темъ Ангеловъ, предстоящихъ престолу Бога Тріипостаснаго, созерцая чистыми очами Его дѣла, всегда поютъ Ему славу, пишетъ митроп. Кіев. Филаретъ. Но особенную воздаютъ Ему хвалу при особенныхъ Его дѣйствіяхъ. Такъ при сотвореніи міра воспѣвали они славу Его всемогуществу, премудрости и благости (Іов. 38, 4—7). Такъ и здѣсь при возстановленіи падшаго естества человѣческаго, и какъ бы при возсотвореніи его, сонмы Ангеловъ во всѣхъ краяхъ неба поютъ славу Его милосердію.“ *Слава въ вышнихъ Богу.* І. Христосъ сказалъ: *Радость бываетъ у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся* (Лук. 15, 10); какая же была радость, когда они узрѣли обѣтованнаго Спасителя всѣхъ человѣковъ, уже родившагося для ихъ спасенія? Въ сей-то радости привѣтствуютъ они другъ друга и воздаютъ славу Богу. *И на земли миръ.* Это первая причина радости Ангеловъ на небѣ при рожденіи І. Христа. Былъ нѣкогда миръ и на землѣ, когда, по сотвореніи ея, поставленный отъ Бога обладателемъ ея, человѣкъ, въ невинности своей, повиновался заповѣди Творца своего. Но сверженный съ неба, сатана прельстилъ обладателя ея и, вовлекши его въ преслушаніе Творцу своему, отнялъ отъ него миръ (Быт. 3). И вотъ съ того времени земля сдѣлалась жилищемъ людей, 1) противящихся Богу, 2) враждующихъ другъ съ другомъ и 3) стонущихъ отъ своихъ страстей и угрызеній совѣсти. Слѣдовательно, чтобы снова водворить на землѣ миръ, надлежало родъ человѣческій спасти отъ грѣховъ, которые служатъ первоначальною причиною всякой брани, всякаго неустройства и всѣхъ золъ. Это и сдѣлалъ родившійся Спаситель міра.—„Гдѣ этотъ, принесенный Господомъ І. Христомъ, миръ на землѣ?“ спроситъ кто. На это такъ отвѣчаетъ епископъ Михаилъ: „Если между послѣдователями Христовыми, даже между цѣлыми народами, не бываетъ иногда мира, то сіе, противное закону евангельскому, происходитъ отъ страстей человѣческихъ, которыя вполнѣ не можетъ истребить и Евангеліе, когда не хотятъ того сами люди, и въ этомъ неповинно Евангеліе, а виновны сами люди, нарушающіе основную евангельскую заповѣдь изъ-за своихъ грѣховныхъ стремленій.“ *Въ человѣцѣхъ благоволеніе.* Это—вторая причина радости Ангеловъ на небѣ при рожденіи І. Христа. Въ искупленіи рода человѣческаго Господь проявилъ все величіе Своего благоволенія и любви къ людямъ; потому дѣло искупленія всюду въ Свящ. писаніи представляется дѣломъ сей любви, сего благоволенія Божія къ грѣшному человѣку (Іоан. 3, 16. Ефес. 5, 2. Апок. 1, 5). Божественными заслугами страданій и смерти Своей воплощенный Сынъ Божій избавляетъ людей отъ гнѣва Божія за грѣхи ихъ; становится Главою человѣчества, Ходатаемъ и Примирителемъ ихъ съ Богомъ, *братомъ* ихъ (Евр. 2, 11. 12), *другомъ* ихъ (Іоан. 15, 14. 15) и ради Его всесильнаго ходатайства, ради Его Божественныхъ заслугъ, Отецъ небесный отверзаетъ человѣкамъ и входы въ царство небесное, кающихся изъ нихъ и истинно вѣрующихъ въ Сына Его пріемлетъ въ Свои отеческія объятія, и они перестаютъ быть чадами гнѣва Его, но становятся чадами любви и благодати Его (Кіев. Фил.).

15. И҆ бы́сть, ꙗ҆́кѡ ѿидо́ша ѿ ни́хъ на нб҃о а҆́гг҃ли, и҆ человѣ́цы па́стырїе рѣ́ша дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ: пре́йдемъ до виѳлее́ма, и҆ ви́димъ гл҃го́лъ се́й бы́вшїй, є҆го́же гдⷭь сказа̀ на́мъ.

Когда Ангелы отошли отъ нихъ на небо, пастухи сказали другъ другу: пойдемъ въ Виѳлеемъ, и посмотримъ, что тамъ случилось, о чемъ возвѣстилъ намъ Господь.

16. И҆ прїидо́ша поспѣ́шшесѧ, и҆ ѡ҆брѣто́ша мр҃і́амь же и҆ і҆ѡ́сифа, и҆ мл҃нца лежа́ща во ꙗ҆́слехъ.

И поспѣшивши пришли, и нашли Марію и Іосифа, и Младенца, лежавшаго въ ясляхъ.

17. Ви́дѣвше же сказа́ша ѡ҆ гл҃го́лѣ, гл҃го́ланнѣмъ и҆̀мъ ѡ҆ ѻ҆троча́ти се́мъ.

Увидѣвши же разсказали о томъ, что было возвѣщено имъ о Младенцѣ Семъ.

18. И҆ всѝ слы́шавшїи диви́шасѧ ѡ҆ глаго́ланныхъ ѿ па́стырей къ ни́мъ.

И всѣ слышавшіе дивились тому, что̀ разсказывали имъ пастухи.

Рѣчь пастырей или пастуховъ выражаетъ прямое довѣріе словамъ Ангеловъ. Изъ этого ясно видно, что они были люди благочестивые, ожидавшіе пришествія Мессіи. (См. ст. 11—12). *И поспѣшивъ пришли* (пріидоша поспѣшшеся) и пр. Изъ сего видно, что по крайней мѣрѣ въ это время, когда пастыри пришли на поклоненіе новорожденному Спасителю, на мѣстѣ Его рожденія были уже и другіе, по всей вѣроятности родственники или ближніе Іосифа и Маріи, пришедшіе помочь имъ въ томъ, въ чемъ могла быть полезна имъ человѣческая помощь (Мих.).

19. Мр҃і́амь же соблюда́ше всѧ̑ глаго́лы сїѧ̑, слага́ющи въ се́рдцы свое́мъ.

А Марія сохранила всѣ слова сіи, слагая въ сердцѣ Своемъ.

Когда всѣ, слышавшіе разсказъ пастырей о явленіи Ангеловъ и словахъ имъ отъ нихъ, удивлялись сему, какъ необычайному событію, Пресв. Матерь Божія уже не удивлялась; потому что знала тайну сего событія и *сохраняла всѣ слова сіи* (соблюдаше вся глаголы сія), т. е. запоминала то, что слышала, и размышляла о томъ. Свидѣтельство пастырей служило только подтвержденіемъ Ея вмѣстѣ съ благочестивымъ Іосифомъ вѣрѣ и отрадной надеждѣ— видѣть въ новорожденномъ обѣтованнаго Искупителя. Проповѣдь пастырей о всемъ видѣнномъ и слышанномъ ими другимъ людямъ была, можно сказать, первоевангеліемъ, возвѣстившимъ міру о явленіи на землѣ Сына Божія, обѣщаннаго Спасителя рода человѣческаго. *).

Зач. 6 и 7. **Поклоненіе пастырей новорожденному Спасителю** (окончаніе). **Обрѣзаніе и Срѣтеніе Господне.**

6-е зачало читается въ день Обрѣзанія, 7-е—въ день Срѣтенія, на литургіи.

20. И҆ возврати́шасѧ па́стырїе, сла́вѧще и҆ хва́лѧще бг҃а ѡ҆ всѣ́хъ, ꙗ҆̀же слы́шаша и҆ ви́дѣша, ꙗ҆́коже глаго́лано бы́сть къ ни́мъ.

И возвратились пастухи, славя и хваля Бога за все то, что слышали и видѣли, какъ имъ сказано было.

„Прекрасный примѣръ вѣрности своему дѣлу, замѣчаетъ при чтеніи сихъ словъ еп. Михаилъ. Необычайность событія не отклонила пастырей отъ ихъ

*) Шагахъ въ 200 къ югу отъ Виѳлеема, находится пещера, въ которой, по преданію, родился І Христосъ. Надъ нею построена церковь съ монастыремъ. Мѣсто въ пещерѣ, гдѣ стояли ясли, въ которыхъ былъ положенъ новорожденный младенецъ Іисусъ, въ настоящее время означено звѣздой; надъ звѣздой горитъ множество лампадъ.

обычныхъ занятій: удовлетворивъ чувству вѣры и благочестія, они снова возвращаются къ своимъ обычнымъ занятіямъ, и еще съ добрымъ настроеніемъ духа—*славя и хваля Бога.*“

21. И҆ є҆гда̀ и҆спо́лнишасѧ ѻ҆́смь дні́й, да ѡ҆брѣ́жꙋтъ є҆го̀, и҆ нареко́ша и҆́мѧ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ, нарече́нное а҆́гг҃ломъ пре́жде да́же не зача́тсѧ во чре́вѣ.

По прошествіи восьми дней, когда надлежало обрѣзать *Младенца*, дали Ему имя Іисусъ, нареченное Ангеломъ прежде зачатія Его во чревѣ.

Объ обрядѣ обрѣзанія чит. въ объясн. 59 ст. 1 гл. Сынъ Божій, сдѣлавшись сыномъ Пресв. Дѣвы Маріи, благоволилъ подвергнуть себя сему обряду, съ одной стороны для того, чтобы исполнить законъ (Матѳ. 3, 15) и тѣмъ показать примѣръ подчиненія закону, какъ выраженію святой воли Божіей, не изыскивая никакихъ предлоговъ къ нарушенію его; съ другой стороны, это необходимо было для служенія Мессіи, потому что необрѣзанный не могъ состоять въ обществѣ народа Божія, ни входить въ храмъ и синагоги, не могъ имѣть вліянія на народъ и быть признаннымъ за Мессію. (Мих.)

22. И҆ є҆гда̀ и҆спо́лнишасѧ днїе ѡ҆чище́нїѧ є҆ю̀, по зако́нꙋ мѡѷсе́овꙋ, вознесо́ста є҆го̀ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, поста́вити є҆го̀ предъ гдⷭ҇емъ,

А когда исполнились дни очищенія ихъ по закону Моисееву, принесли Его въ Іерусалимъ, чтобы представить предъ Господа,

23. ꙗ҆́коже є҆́сть пи́сано въ зако́нѣ гдⷭ҇ни: ꙗ҆́кѡ всѧ́къ младе́нецъ мꙋ́жеска по́лꙋ, разверза́ѧ ложесна̀, ст҃ъ гдⷭ҇ви нарече́тсѧ:

какъ предписано въ законѣ Господнемъ, чтобы всякій младенецъ мужскаго пола, разверзающій ложесна, былъ посвященъ Господу (Исход. 13, 2);

24. и҆ є҆́же да́ти же́ртвꙋ, по рече́нномꙋ въ зако́нѣ гдⷭ҇ни, два̀ го́рлицы, и҆лѝ два̀ птенца̑ голꙋби̑на.

и чтобы принести въ жертву, по реченному въ законѣ Господнемъ, двѣ горлицы, или двухъ птенцовъ голубиныхъ.

Въ ветхозавѣтное время былъ законъ, по которому женщина, послѣ рожденія дитяти, считалась нечистою въ продолженіи сорока дней. Дни эти назывались днями очищенія ея, и она не должна была ходить въ храмъ и прикасаться къ чему-либо священному въ теченіе всего этого времени. По прошествіи же сего срока, она являлась въ храмъ и приносила очистительную жертву. Женщина достаточнаго состоянія приносила въ жертву однолѣтняго агнца во всесожженіе, для благодаренія Бога, и молодого голубя или горлицу за грѣхъ; жертва бѣдной женщины состояла изъ двухъ горлицъ, или, вмѣсто нихъ, двухъ молодыхъ голубей (Лев. 12, 1—8). Пресв. Дѣва Марія, такъ какъ была бѣднаго состоянія, принесла жертву бѣдныхъ людей. Она подвергла себя обряду очищенія, потому что, не сдѣлавъ сего, не могла быть истою израильтянкой: тайна непорочнаго зачатія и рожденія не была еще извѣстна никому, кромѣ Іосифа и Ея Самой. Кромѣ того, если младенецъ былъ перворожденный, то, за обрядомъ очищенія матери, совершался надъ нимъ обрядъ посвященія его Богу. *Освяти всякаго первенца перворожденнаго*, заповѣдалъ Господь чрезъ Моисея (Исх. 13, 2). Какъ совершался этотъ обрядъ—съ точностію неизвѣстно. Вѣроятно, священникъ принималъ младенца на руки и, обратившись къ алтарю, возвышалъ или возносилъ дитя, какъ бы вручая его Господу. Заповѣдь о посвященіи первенцевъ Богу дана была народу іудейскому въ память благодѣяній Божіихъ, явленныхъ ему при изведеніи его изъ Египта, когда Ангелъ, погубивъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ, не коснулся первенцевъ Еврейскихъ (Исх. 13, 12—16). Какъ посвященные Богу, первенцы назначаемы были на служеніе Ему и становились собственностью Божіею: *первенцы сыновъ твоихъ*

да даси Ми (Исх. 22, 29). Но когда впослѣдствіи времени для служенія Богу при скиніи поставлены были левиты (Чис. 2, 13), то за первенцевъ изъ всѣхъ другихъ колѣнъ назначенъ былъ выкупъ въ пять сиклей серебра (Исх. 34, 20). Сикль — извѣстное на вѣсъ количество серебра. Христосъ пришелъ, какъ сказалъ Онъ о Себѣ, не разорить законъ, но исполнить (Матѳ. 5, 17). Посему въ 8-й день по рожденіи, принявъ по закону обрѣзаніе, въ 40-й приносится въ храмъ для посвященія Богу. Пресв. Дѣва и Іосифъ изъ Виѳлеема предпринимаютъ путешествіе въ Іерусалимъ, въ храмъ, гдѣ совершались обряды закона Моисеева.

Зач. 8-е. **Срѣтеніе Господне** (продолженіе).

Читается въ день Срѣтенія на утрени и на литургіи.

25. И҆ сє̀ бѣ̀ человѣ́къ во і҆ерⷭ҇ли́мѣ, є҆мꙋ́же и҆́мѧ сѷмеѡ́нъ. И҆ человѣ́къ се́й првⷣнъ и҆ бл҃гоче́стивъ, ча́ѧ оу҆тѣ́хи і҆и҃лєвы: и҆ дꙋ́хъ бѣ̀ ст҃ъ въ не́мъ.

Тогда былъ въ Іерусалимѣ человѣкъ, именемъ Симеонъ. Онъ былъ мужъ праведный и благочестивый, чающій утѣшенія Израилева; и Духъ Святый былъ на немъ.

26. И҆ бѣ̀ є҆мꙋ̀ ѡ҆бѣща́нно дꙋ́хомъ ст҃ы́мъ, не ви́дѣти сме́рти, пре́жде да́же не ви́дитъ хрⷭ҇та̀ гдⷭ҇нѧ.

Ему было предсказано Духомъ Святымъ, что онъ не увидитъ смерти, доколѣ не увидитъ Христа Господня.

Преданіе говоритъ, что св. *Симеонъ* былъ однимъ изъ семидесяти переводчиковъ Библіи съ еврейскаго языка на греческій за 271 г. до Р. Христова при Египетскомъ царѣ Птоломеѣ Филадельфѣ. Ему пришлось переводить книгу пророка Исаіи, и онъ усомнился въ томъ, что Спаситель родится отъ Дѣвы (7, 14), и даже хотѣлъ замѣнить слово *дѣва* словомъ *замужняя женщина*. Тогда явился ему Ангелъ и сказалъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ своими глазами исполненія пророчества. Св. Симеонъ жилъ очень долго, полагаютъ, что онъ умеръ 360 лѣтъ. *Не видѣти смерти*—не умереть (Евр. 11, 5. Псал. 88, 48). Основываясь на томъ, что Симеонъ принялъ Младенца Іисуса на руки свои (ст. 28), какъ думаютъ, для совершенія обряда посвященія Его Богу, и послѣ благословилъ Марію и Іосифа (34 ст.), полагаютъ, что онъ былъ однимъ изъ священниковъ въ Іерусалимскомъ храмѣ (Бар.). *Христа Господня*, т. е. Мессію, Котораго пошлетъ Богъ (Ср. 9, 20). Чит. въ объясн. 11 ст. *Онъ былъ мужъ* (человѣкъ сей) *праведный и благочестивый*, т. е. исполнялъ всѣ должныя обязанности въ отношеніи къ Богу и людямъ. *Чая утѣхи* (чающій утѣшенія) *Израилевы*. Такъ назывался у іудеевъ Мессія, потому что явленіе Его и открытіе Его царства должно было принести утѣшеніе Израильскому народу, во исполненіе всѣхъ предсказаній пророковъ о Немъ. Это названіе дано было Мессіи предъ пришествіемъ Его, вѣроятно, въ соотвѣтствіе начальнымъ словамъ пророчества Исаіи о явленіи Его: *утѣшайте, утѣшайте люди моя, глаголетъ Господь* (40, 1. Мих.).

27. И҆ прїи́де дꙋ́хомъ въ це́рковь. И҆ є҆гда̀ введо́ста роди́телѧ ѻ҆троча̀ і҆и҃са, сотвори́ти и҆̀ма по ѻ҆бы́чаю зако́нномꙋ ѡ҆ не́мъ:

И пришелъ онъ по вдохновенію въ храмъ. И когда родители принесли Младенца Іисуса, чтобы совершить надъ Нимъ законный обрядъ,

28. и҆ то́й прїе́мъ є҆го̀ на рꙋ́кꙋ свое́ю, и҆ бл҃гословѝ бг҃а, и҆ речѐ:

онъ взялъ Его на руки, благословилъ Бога и сказалъ:

Духомъ (по вдохновенію), т. е. по особенному божественному внушенію, побужденію. *Въ церковь* (во храмъ), т. е. въ тотъ притворъ храма, гдѣ былъ жертвенникъ всесожженія, на которомъ приносились жертвы и женщинами, по минованіи дней очищенія, и, вѣроятно, совершалось посвященіе первородныхъ Богу или поставленіе ихъ предъ Господомъ,—въ такъ называемый *дворъ женъ*. (О храмѣ чит. въ объясн. 10 ст. 1 гл.). Когда пресв. Богородица, вошедши во дворъ храма, находилась среди народа и готовилась принести свою скудную жертву, въ это время входитъ сюда праведный Сvмеонъ. Духомъ святымъ узнаетъ онъ въ держимомъ Ею на рукахъ Младенцѣ Христа Спасителя, беретъ Его въ свои руки и, объятый священнымъ восторгомъ, восклицаетъ свою предсмертную пѣснь: „Нынѣ отпущаеши“ и пр.

29. нн҃ѣ ѿпꙋща́еши раба̀ твоего̀, вл҃ко, по гл҃го́лꙋ твоемꙋ, съ ми́ромъ:	нынѣ отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, съ миромъ;
30. ꙗ҆́кѡ ви́дѣстѣ ѻ҆́чи мои̑ сп҃ні́е твоѐ,	ибо видѣли очи мои спасеніе Твое,
31. є҆́же є҆сѝ ᲂу҆гото́валъ пред̾ лице́мъ всѣ́хъ люде́й:	которое Ты уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ,
32. свѣ́тъ во ѿкрове́ніе ꙗ҆зы́кѡмъ, и҆ сла́вꙋ люде́й твои́хъ і҆и҃лѧ.	свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, и славу народа Твоего Израиля.

Отпущаеши, т. е. изъ этой жизни въ другую, загробную. *Съ миромъ*— съ такимъ спокойствіемъ, какого Симеонъ не могъ бы имѣть, еслибы умеръ ранѣе. *По глаголу* (слову) *Твоему*,—т. е. данному ему отъ Бога Духомъ Святымъ, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Спасителя (ст. 26). *Спасеніе Твое*, т. е. спасеніе, обѣщанное вдревле міру и теперь устрояемое искупительною жертвою уже родившагося Мессіи. *Предъ лицемъ всѣхъ людей*—въ виду всѣхъ народовъ на землѣ. „Какія чистыя, возвышенныя, недоступныя для большей части тогдашнихъ іудеевъ понятія о лицѣ Мессіи и о принесенныхъ Имъ на землю благахъ выражаются во вдохновенной рѣчи св. Симеона! Онъ видитъ въ младенцѣ Іисусѣ *спасеніе* или Спасителя людей, конечно, не отъ рабства внѣшняго, а отъ грѣховъ ихъ. Видитъ предназначеніе сего спасенія для всего міра: спасеніе не ограничится одними іудеями, какъ думали они, но *уготовано предъ лицемъ всѣхъ народовъ*. Видитъ тѣ блага, которыя Мессія даруетъ людямъ: Онъ освободитъ ихъ отъ господствующихъ среди нихъ заблужденій, разсѣетъ на землѣ мракъ идолослуженія, суевѣрія и страстей, просвѣтитъ всѣхъ свѣтомъ истиннаго Богопознанія и Богопочитанія: *свѣтъ во откровеніе языковъ*—къ просвѣщенію язычниковъ. (Слич. 1, 78—79). Видитъ въ Немъ и *славу народа Израильскаго*, которому дѣйствительно предъ всѣми народами принадлежитъ великая слава и высокое преимущество въ томъ, что изъ среды его возсіялъ вселенной этотъ свѣтъ, что среди іудеевъ воплотился Богъ, среди нихъ жилъ, училъ, творилъ чудеса, содѣлалъ спасеніе человѣковъ и изъ среды ихъ избралъ апостоловъ—просвѣтителей вселенной“ (Архимандритъ Никодимъ). „Вотъ какъ умеръ св. праведный Сvмеонъ!—восклицаетъ одинъ изъ проповѣдниковъ. Кто изъ насъ не пожелалъ бы умереть его смертію—*съ миромъ* и несомнѣнною надеждою блаженной жизни въ раю? Праведный Сvмеонъ приготовилъ себѣ такую смерть своею жизнію. Слѣдоват. отъ насъ самихъ зависитъ та или другая смерть,—смерть праведника или смерть грѣшника“. Другой проповѣдникъ при семъ поучаетъ такъ: „Какая трогательная встрѣча! убѣленный сѣдинами, старецъ встрѣчаетъ въ храмѣ сорокодневнаго Младенца—Господа, и съ какою молитвою обращается къ Нему? Божественному Младенцу предрекаетъ величіе и славу, а себѣ молитъ смерти и радуется ея приближенію. Что это значитъ? Развѣ можетъ человѣкъ безтрепетно думать о смерти и радоваться ея приближенію? Можетъ, если живетъ такъ, какъ жилъ Богопріимецъ, который былъ праведенъ и благо-

честивъ, чая утѣхи Израилевы. Что такое земля для праведника? Мѣсто ссылки, мѣсто странствованія, цѣль и предѣлъ котораго не здѣсь, а въ небѣ, въ вѣчности. Развѣ узникъ не тяготится узами и не ждетъ освобожденія отъ нихъ? Развѣ путникъ считаетъ себя счастливымъ въ многотрудномъ пути и не радуется при мысли, что близка его родина? Что такое земная жизнь? Это поле брани, на которомъ мы вѣкъ свой сражаемся, гдѣ плоть наша воюетъ съ духомъ, добрыя наклонности съ злыми. Какой воинъ не желаетъ, чтобы скорѣе кончилась война, и не радуется при вѣсти, что миръ скоро будетъ заключенъ? Что такое земная жизнь? Мѣсто скорбей, гдѣ нѣтъ и не можетъ быть никогда покоя, никогда истиннаго и постояннаго счастія; а смерть для праведника есть переходъ къ нескончаемому блаженству. Какъ же ему не желать смерти и не радоваться при ея приближеніи? *Для меня смерть пріобрѣтеніе. Желаніе имѣю разрѣшиться и быть со Христомъ* (Фил. 1, 21. 23), говорилъ св. Апостолъ.“

33. И҆ бѣ̀ і҆ѡ́сифъ и҆ мт҃и є҆гѡ̀ чꙋдѧ̑щасѧ ѡ҆ глаго́лемыхъ ѡ҆ не́мъ.

Іосифъ же и Матерь Его дивились сказанному о Немъ.

Въ словахъ праведнаго Симеона не было ничего особенно новаго для *Маріи* и *Іосифа*, что было бы имъ неизвѣстно изъ прежнихъ откровеній. Они *дивились* тому, что такъ неожиданно для нихъ находились вездѣ люди, которымъ Богъ открывалъ тайну о Младенцѣ Іисусѣ, о необычайномъ Его предназначеніи и величіи дѣла, имѣющаго совершиться чрезъ Него (Мих.).

34. И҆ бл҃гословѝ ѧ҆̀ сѷмеѡ́нъ, и҆ речѐ къ мр҃і́и мт҃ри є҆гѡ̀: сѐ, лежи́тъ се́й на паде́нїе и҆ на воста́нїе мнѡ́гимъ во і҆и҃ли и҆ въ зна́менїе прерѣка́емо:
35. и҆ тебѣ̀ же само́й дꙋшꙋ̀ про́йдетъ ѻ҆рꙋ́жїе: ꙗ҆̂кѡ да ѿкры́ютсѧ ѿ мно́гихъ серде́цъ помышле́нїѧ.

И благословилъ ихъ Симеонъ, и сказалъ Маріи, Матери Его: се, лежитъ Сей на паденіе и на возстаніе многихъ въ Израилѣ и въ предметъ пререканій;
и Тебѣ Самой оружіе пройдетъ душу, да откроются помышленія многихъ сердецъ.

Просвѣщаемый Духомъ Святымъ, св. Симеонъ предвидитъ и ожесточеніе людей, и отверженіе ими уготованнаго всему міру спасенія Божія, предвидитъ крестныя страданія и смерть Іисуса, сына Маріина, и тѣ жгучія скорби, какія постигнутъ Его Матерь. *Се лежитъ сей на паденіе* и пр. „Не всѣ, какъ бы такъ говоритъ св. старецъ, не всѣ воспользуются спасеніемъ, которое принесено на землю Симъ Божественнымъ Младенцемъ. Однихъ, которые увѣруютъ въ Него и послѣдуютъ за Нимъ, Онъ *возставитъ* отъ паденія, или спасетъ, а для другихъ, которые не захотятъ увѣровать въ Него, Онъ послужитъ поводомъ *къ паденію* или погибели. На Немъ исполнятся слова Писанія: *се Я полагаю въ Сіонѣ камень краеуголенъ, избранный, драгоцѣнный; и вѣрующій въ Него не постыдится* (Исаіи 28, 16). Для вѣрующихъ Онъ будетъ драгоцѣнностью, а для невѣрующихъ камнемъ претыканія и соблазна, о который преткнутся они, не покоряясь слову (1 Пет. 2, 6—8). Во всю жизнь Свою Онъ будетъ предметомъ противорѣчій—одни будутъ говорить о Немъ: *это Христосъ*, а другіе: *развѣ изъ Галилеи Христосъ придетъ* (Іоан. 7, 41)? Одни: *когда Христосъ придетъ, неужели сотворитъ больше знаменій, нежели сколько Сей сотворилъ?* (7, 31), а другіе: *Онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ силою веельзевула, князя бѣсовскаго* (Матѳ. 12, 24). И въ сихъ-то противорѣчіяхъ *откроются* сердечныя расположенія людей (*помышленія сердецъ*),—обнаружатся ложное благочестіе, тщеславная суетность и завистливая злоба однихъ, чистосердечіе и любовь къ истинѣ другихъ. Невѣріе людей простреется до того, что они предадутъ смерти своего Спасителя; и ты Сама, говоритъ Симеонъ, обращаясь къ

Маріи, будешь свидѣтельницею этого тяжко-скорбнаго для Тебя зрѣлища. Тернія вѣнца Іисусова, гвозди Его распятія, копіе прободенія Его, Его раны, Его болѣзненный вопль, Его умирающій взоръ, какъ мечь, пронзятъ Твое Матернее сердце (Арх. Никод. въ Сборн. Барс.). „Оружіемъ, пишетъ Зигабенъ, Симеонъ называетъ ту жесточайшую и острую болѣзнь, какая проникла въ сердце Богоматери, когда Сынъ Ея былъ пригвожденъ ко кресту.“

36. И҆ бѣ̀ А́нна проро́чица, дщѝ Фану́илева, ѿ колѣ́на А҆си́рова: сїѧ̀ заматорѣ́вши во дне́хъ мно́зѣхъ, жи́вши съ му́жемъ се́дмь лѣ́тъ ѿ дѣ́вства своегѡ̀:

Тутъ была также Анна пророчица, дочь Фануилова, отъ колѣна Асирова, достигшая глубокой старости, проживши съ мужемъ отъ дѣвства своего семь лѣтъ,

37. и҆ та̀ вдова̀ ꙗ҆́кѡ лѣ́тъ ѻ҆смьдесѧ́тъ и҆ четы́ре, ꙗ҆́же не ѿхожда́ше ѿ це́ркве, посто́мъ и҆ моли́твами служа́щи де́нь и҆ но́щь.

вдова лѣтъ восьмидесяти четырехъ, которая не отходила отъ храма, постомъ и молитвою служа Богу день и ночь.

38. И҆ та̀ въ то́й ча́съ приста́вши и҆сповѣ́дашесѧ Гдⷭ҇еви и҆ глаго́лаше ѡ҆ не́мъ всѣ̑мъ, ча́ющымъ и҆збавле́нїѧ во Ї҆ерⷭ҇ли́мѣ.

И она въ то время подошедши славила Господа и говорила о Немъ всѣмъ, ожидавшимъ избавленія въ Іерусалимѣ.

Неизвѣстно, почему Анна названа *пророчицею*; вѣроятно, потому, что имѣла даръ предвѣдѣнія, или—какъ женщина, непрестанно возносившая молитвы и словословія къ Богу (1 Пар. 1, 2. 4). Не безъ цѣли, несомнѣнно, упоминается и объ отцѣ Анны и о колѣнѣ, изъ котораго происходилъ ея отецъ. Отецъ ея, вѣроятно, чѣмъ либо былъ извѣстенъ; колѣно же Асирово отличалось кротостію и миролюбіемъ (Быт. 49, 20). При храмѣ Іерусалимскомъ, въ зданіяхъ, окружавшихъ его, жили вдовы, посвящавшія себя на служеніе Богу и проводившія время въ молитвѣ и нѣкоторыхъ трудахъ для храма. Въ число ихъ вступила Анна, и вела жизнь праведницы. Духъ Святый, открывшій Симеону, что Младенецъ Іисусъ есть Мессія, открылъ это и Аннѣ, и она, исполнившись радости, излила свою душу въ хваленіяхъ къ Богу (*исповѣдашеся Господеви* — славила Господа) *и глаголаше* (говорила) *о Немъ*, вѣроятно, въ томъ смыслѣ, какъ и праведный Симеонъ, *всѣмъ ожидавшимъ* явленія Спасителя,—*избавленія* чрезъ Него отъ грѣха и слѣдствій грѣха (Чит. объясн. 68 ст. 1 гл.).

Зач. 8-е. **Возвращеніе св. Семейства въ Назаретъ. Двѣнадцатилѣтній Іисусъ въ храмѣ въ Іерусалимѣ и затѣмъ въ домѣ Іосифа въ Назаретѣ.**

39. И҆ ꙗ҆́кѡ сконча́шасѧ всѧ̀ по зако́ну Гдⷭ҇ню, возврати́шасѧ въ Галїле́ю, во гра́дъ сво́й Назаре́тъ.

И когда они совершили все по закону Господню, возвратились въ Галилею, въ городъ свой Назаретъ.

Яко скончашася вся (когда Марія и Іосифъ совершили все) *по закону Господню*, т. е. обрядъ очищенія Маріи и посвященія Господу младенца Ея Іисуса (Чит. ст. 22—24). *Возвратишася* (возвратились) *въ Галилею*. Святое семейство возвратилось въ Галилею не прямо послѣ сего обряда, а, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳей, послѣ бѣгства во Египетъ (2, 23). По совершеніи всего по закону Господню въ Іерусалимскомъ храмѣ (ст. 29), Іосифъ намѣренъ былъ возвратиться въ свое постоянное мѣстопребываніе—въ Назаретъ;

но, вдругъ получивъ повелѣніе отъ Ангела (Мат. 2, 13), совершилъ, вмѣсто сего, путешествіе въ Египетъ и уже по прибытіи оттуда, возвратился въ Назаретъ. Еванг. Лука, какъ сказано выше (1 ст.), опускаетъ путешествіе святого Семейства въ Египетъ. Подобный способъ повѣствованія нерѣдко замѣчается у священ. писателей (Чит. Дѣян. 9, 26 и Гал. 1, 17—18). *О Галилеѣ и Назаретѣ* чит. объясн. 26 ст. 1 главы.

40. Ѻтроча́ же раста́ше и крѣпла́шеся ду́хомъ, исполня́яся прему́дрости: и҆ бл҃года́ть бж҃ія бѣ̀ на не́мъ.	*М*ладенецъ же возрасталъ и укрѣплялся духомъ, исполняясь премудрости; и благодать Божія была на Немъ.

Растяше (выросталъ) — тѣломъ *и крѣпляшеся* (укрѣплялся) *духомъ*, (слич. 80 ст. 1 гл); такъ какъ человѣческая природа І. Христа и по тѣлу, и по душѣ подлежала обычнымъ законамъ человѣческаго развитія и усовершенствованія (кромѣ грѣха); то Евангеліе и умалчиваетъ о томъ, какимъ образомъ происходило въ Назаретѣ воспитаніе и развитіе Божественнаго Младенца. Человѣческое любопытство различнымъ образомъ пыталось приподнять завѣсу, распростертую надъ исторіей дѣтства и юношества І. Христа, и породило многія, не заслуживающія вѣроятія и даже прямо выдуманныя и ложныя, сказанія. Евангелисты повѣствуютъ только объ одномъ событіи изъ этого времени,—о путешествіи Его двѣнадцатилѣтняго въ Іерусалимъ. Они обыкновенно описываютъ изъ жизни Спасителя только то, что имѣетъ отношеніе къ дѣлу спасенія рода человѣческаго, на которое Онъ родился, а не частную Его жизнь.

41. И҆ хожда́ста роди́тели є҆гѡ̀ на вся́ко лѣ́то во і҆ерли́мъ въ пра́здникъ па́схи.	Каждый годъ родители Его ходили въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи.
42. И҆ є҆гда̀ бы́сть двоюна́десяти лѣ́тѹ, восходя́щымъ и҆̀мъ во і҆еrли́мъ по ѡ҆бы́чаю пра́здника:	И когда Онъ былъ двѣнадцати лѣтъ, пришли они также по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ;

Законъ Моисеевъ предписывалъ, чтобы всякій еврей мужского пола ежегодно три раза являлся въ Іерусалимъ—на праздникъ Пасхи, Пятидесятницы и Кущей. Исключеніе дѣлалось только для дѣтей, не достигшихъ 12-ти лѣтняго возраста (ст. 42), который по іудейскому обычаю составлялъ переходъ изъ дѣтства въ юношескій возрастъ, и больныхъ (Исх. 23, 14 и дал. Втор. 16, 16). Особенно строго соблюдалось путешествіе на праздникъ Пасхи. Въ началѣ мѣсяца Нисана (марта), съ 14 дня котораго начиналось празднованіе Пасхи, отправлялись по всей Палестинѣ вѣстники съ объявленіемъ о времени празднованія ея, и предъ праздникомъ огромныя толпы народа изъ всѣхъ мѣстностей Палестины спѣшили въ свой святой городъ — явиться предъ лице Господне. Женщинъ законъ не обязывалъ къ путешествію въ Іерусалимъ на праздники, но благочестивое чувство заставляло многихъ и изъ нихъ сопутствовать своимъ мужьямъ и родственникамъ. Для Пресв. Богородицы путешествіе съ отрокомъ Іисусомъ именно въ этотъ годъ имѣло особенную важность, какъ годъ перваго путешествія Ея двѣнадцатилѣтняго Сына на праздникъ—чтобы предстать предъ лице Господне. Время путешествій на праздники въ Іерусалимъ было пріятное время. Цѣлыя огромныя толпы народа изъ разныхъ мѣстъ шли вмѣстѣ. При этомъ велись бесѣды о древнихъ временахъ милости Божіей. Во время отдыха прочитывались отрывки Свящ. исторіи и пѣлись хоромъ псалмы.—Пасха, это главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. Установленъ онъ въ память чудеснаго избавленія евреевъ отъ рабства египетскаго при Моисеѣ, почти за полторы тысячи лѣтъ до Р. Хр. Названіе Пасха—значитъ прохожденіе. Оно дано

празднику потому, что въ ночь предъ выходомъ евреевъ изъ Египта, когда Ангелъ Господень поражалъ всѣхъ первенцевъ египетскихъ, онъ проходилъ дома еврейскіе (Исх. 12 гл). Пасха праздновалась послѣ весенняго мартовскаго полнолунія, въ 14-й день мѣсяца Нисана. Приготовленія къ этому празднику начинались съ 10-го числа, когда отцы семействъ должны были избирать по однолѣтнему, безъ порока, агнцу—ягненку, котораго въ 14-й день закалывали, пекли и затѣмъ ѣли. Вотъ какъ описывается въ Толков. Евангеліи еп. Михаила празднованіе Пасхи во времена Христовы. Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана, по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чашѣ съ виномъ, разбавленнымъ водою. Воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея, а за нимъ, по очереди, пили всѣ присутствующіе. Это называлось—первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. Затѣмъ вкушали понемногу агнца пасхальнаго, *прѣснаго хлѣба* и *горькихъ травъ* и родъ соуса съ финиками, смоквами, виноградомъ и уксусомъ, произнося славословія, послѣ чего блюда сіи уносились, и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть, такимъ образомъ, случай разсказать исторію праздника. Тогда глава семейства разсказывалъ. Послѣ сего снова вносились блюда, и онъ произносилъ: „это—пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ домы наши въ Египтѣ". Потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, изъяснялъ, что первые означаютъ поспѣшность бѣгства евреевъ изъ Египта, а вторыя—тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой *аллилуіи* (псалмы 113 и 144), произносили краткую молитву и снова пили изъ чаши вино. Это называлось — вторая чаша. Снова послѣ сего умывали руки и вкушали агнца, травы и хлѣба. Отъ агнца ничего не должно было остаться до слѣдующаго дня. Затѣмъ, снова умывъ руки, пили третью чашу, называемую *чашею благословенія*, такъ какъ глава семейства въ особенности благословлялъ Бога за Его особенную благость. Въ заключеніе испивали четвертую чашу, называемую *галлелъ*, такъ какъ вслѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллилуіи (псалмы 115 и 118). Въ послѣдующіе дни Пасхи ежедневно совершались при храмѣ жертвоприношенія."

43. И҆ скончав́шымъ дні̑, и҆ возвращаю́щымасѧ и҆̀мъ, ѡ҆ста̀ ѻ҆́трокъ і҆и҃съ во і҆ерⷭ҇лимѣ: и҆ не разꙋмѣ̀ і҆ѡ́сифъ и҆ мт҃и є҆гѡ̀:	когда же, по окончаніи дней *праздника*, возвращались, остался Отрокъ Інсусъ въ Іерусалимѣ; и не замѣтили того Іосифъ и Матерь Его;
44. мнѣ́вша же є҆го̀ въ дрꙋжи́нѣ сꙋ́ща, пріидо́ста днѐ пꙋ́ть, и҆ и҆ска́ста є҆го̀ во сро́дницѣхъ и҆ въ зна́емыхъ:	подумали, что Онъ идетъ съ другими; прошедши же дневный путь, стали искать Его между родственниками и знакомыми;
45. и҆ не ѡ҆брѣ́тша є҆го̀, возврати́стасѧ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, взыска́юща є҆го̀.	и не нашедши Его, возвратились въ Іерусалимъ, ища Его.

Скончавшимъ дни (по окончаніи дней праздника). Съ празднованіемъ Пасхи обыкновенно соединялся *праздникъ Опрѣснококъ*, и это все продолжалось восемь дней (Исх. 12, 15. Лев. 23, 5—6). Что касается того, что *Отрокъ Іисусъ остался въ Іерусалимѣ, и не замѣтили того Іосифъ и Марія*, это объясняется тѣмъ, что евреи, какъ на праздникъ, такъ равно и обратно, отправлялись цѣлыми, болѣе или менѣе значительными, группами. И отроки, по примѣру большихъ, могли собираться въ группы вмѣстѣ съ друзьями своими и знакомыми, или добровольно или по побужденію къ тому своими родными, и мате-

ри не запрещали этого своимъ сыновьямъ. Поэтому Іосифъ и Марія могли подумать, что и Іисусъ ушелъ съ родственниками и знакомыми и идетъ съ ними, подъ ихъ охраною въ совершенной безопасности, и соединится съ ними самими уже на мѣстѣ ночлега. *Преидоста дне* (прошедши дневной) *путь*—путь обыкновенно не очень длинный, по причинѣ трудности путешествія по гористой странѣ, каковою была Палестина, и особенно въ жаркое время. *Взыскающе* (ища) *Его*,—т. е. между родными и знакомыми.

46. И҆ бы́сть по трїе́хъ дне́хъ, ѡ҆брѣто́ста е҆го̀ въ це́ркви, сѣдѧ́щаго посредѣ̀ ᲂу҆чи́телей, и҆ послꙋ́шающаго и҆̀хъ, и҆ вопроша́ющаго и҆̀хъ:	Чрезъ три дня нашли Его въ храмѣ, сидящаго посреди учителей, слушающаго ихъ и спрашивающаго ихъ;

По тріехъ днехъ (чрезъ три дня): первый день—тотъ, въ который Марія и Іосифъ вышли изъ Іерусалима, второй,—когда возвратились снова туда, и третій,—когда нашли Іисуса въ храмѣ. *Въ храмѣ*,—конечно, не въ самомъ храмѣ, а въ одномъ изъ такъ называемыхъ дворовъ или притворовъ храма, гдѣ собирались раввины, народные учители, разсуждали между собою и поучали въ законѣ желавшихъ слушать ихъ. „Вотъ гдѣ отрокъ Іисусъ слушалъ чтеніе и изъясненіе Писанія! замѣчаетъ одинъ изъ описателей жизни Господа (Орда). Здѣсь была рѣчь Его Отца, голосъ изъ Его небеснаго отечества; здѣсь были образы и подобія будущаго спасенія, предсказывавшіе о Немъ и имѣвшіе исполниться въ Немъ. Тутъ Онъ слушаетъ учителей, относящихся къ Нему съ большимъ благоволеніемъ. Спрашиваетъ ихъ, и они толкуютъ и объясняютъ Ему все, по мѣрѣ своего разумѣнія.“

47. Оу҆жаса́хꙋсѧ же всѝ послꙋ́шающїи е҆гѡ̀ ѡ҆ ра́зꙋмѣ и҆ ѡ҆ ѿвѣ́тѣхъ е҆гѡ̀.	всѣ слушавшіе Его дивились разуму и отвѣтамъ Его.
48. И҆ ви́дѣвша е҆го̀ диви́стасѧ: и҆ къ немꙋ̀ мт҃и е҆гѡ̀ речѐ: ча́до, что̀ сотворѝ на́ма та́кѡ; сѐ, ѻ҆ц҃ъ твой и҆ а҆́зъ болѧ́ща и҆ска́хома тебѐ.	И увидѣвши Его, удивились; и Матерь Его сказала Ему: Чадо! что Ты сдѣлалъ съ нами? Вотъ, отецъ Твой и Я съ великою скорбью искали Тебя.

Ужасахуся (дивились), потому что отрокъ Іисусъ въ Своихъ вопросахъ и отвѣтахъ показывалъ мудрость и знаніе не по Своимъ лѣтамъ. *Дивишася* (дивились) и Іосифъ и Марія, потому что не ожидали видѣть бесѣдующаго Его въ такомъ положеніи — среди учителей. *Отецъ Твой*. Въ глазахъ всѣхъ, какъ не знавшихъ тайны рождества Христова, Іосифъ считался отцемъ Іисуса. *Болящe* (съ великою скорбію). Хотя Марія, а равно и Іосифъ, были увѣрены, что съ отрокомъ Іисусомъ, состоящимъ подъ особеннымъ храненіемъ Божіимъ, не могло случиться ничего худого; тѣмъ не менѣе неизвѣстность, гдѣ Онъ находится и что съ Нимъ дѣлается, не могла не поражать скорбію ихъ родительское сердце (Мих.).

49. И҆ речѐ къ ни̑ма: что̀ ꙗ҆́кѡ и҆ска́ста менѐ; не вѣ́ста ли, ꙗ҆́кѡ въ тѣ́хъ, ꙗ҆̀же ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀, достои́тъ бы́ти мѝ;	Онъ сказалъ имъ: зачѣмъ было вамъ искать Меня? или вы не знали, что Мнѣ должно быть въ томъ, что принадлежитъ Отцу Моему?
50. И҆ та̀ не разꙋмѣ́ста гл҃го́ла, е҆го́же гл҃го́ла и҆̀ма.	Но они не поняли сказанныхъ Имъ словъ.

Зачѣмъ было вамъ искать (что яко искаста) *Меня* и пр. Т. е. зачѣмъ искать въ другихъ мѣстахъ, а не прямо здѣсь въ храмѣ? „Мнѣ, какъ посланному отъ Отца на особенное служеніе роду человѣческому, о чемъ уже

знали нѣсколько Іосифъ и Марія, и естественно, и прилично быть въ храмѣ, принадлежащемъ Моему Отцу." Но слова эти заключаютъ еще большее, именно они указываютъ на все служеніе І. Христа спасенію рода человѣческаго, для котораго Онъ посланъ отъ Отца и которое долженъ совершить. *Не разумѣста* (не поняли), т. е. вполнѣ не поняли смысла словъ Іисуса, ибо еще не была открыта имъ вся тайна дѣлъ Его на землѣ.

51. И҆ сни́де съ ни́ма и҆ прїи́де въ назаре́тъ: и҆ бѣ̀ повинꙋ́ѧсѧ и҆̑ма. И҆ мт҃и є҆гѡ̀ соблюда́ше всѧ̑ гл҃го́лы сїѧ̑ въ срⷣцы свое́мъ.

И Онъ пошелъ съ ними и пришелъ въ Назаретъ; и былъ въ повиновеніи у нихъ. И Матерь Его сохраняла всѣ слова сіи въ сердцѣ Своемъ.

52. И҆ і҆и҃съ преспѣва́ше премⷣростїю и҆ во́зрастомъ, и҆ блгдⷣа́тїю оу҆ бг҃а и҆ человѣ́къ.

Іисусъ же преуспѣвалъ въ премудрости и возрастѣ, и въ любви у Бога и человѣковъ.

Бѣ повинуяся *има* (былъ въ новиновеніи у нихъ). Какъ особенную черту, евангелистъ отмѣчаетъ повиновеніе І. Христа Своимъ земнымъ родителямъ. „Ни сознаніе Своего высокаго призванія, ни впечатлѣніе отъ похвалъ удивленныхъ слушателей, замѣчаетъ одинъ изъ описателей жизни Господа (Орда), ничто не даетъ Ему повода выдти изъ дѣтскаго послушанія." Нѣтъ ничего невѣроятнаго, что, по силѣ этой покорности, Іисусъ раздѣлялъ труды мнимаго Своего отца—плотника (древодѣла); тѣмъ болѣе, что у евреевъ того времени былъ добрый обычай обучать дѣтей своихъ какому-либо ремеслу, и въ этомъ для Господа не было ничего зазорнаго (Мих.). *Мати Его соблюдаше* (сохраняла) *вся слова* и пр. (Читай въ объясн. 19 ст. 2 гл.),—сохраняла, пока не пришло время, когда Она совершенно поняла ихъ.

Преспѣваше (преуспѣвалъ) *премудростію* и пр. Чит. въ объясн. 40 ст. 2 гл. Объ этомъ преуспѣяніи отрока Іисуса такъ пишетъ одинъ изъ дух. писателей: „Постояннымъ обращеніемъ съ Своимъ небеснымъ Отцемъ, углубленіемъ въ Свящ. писаніи Своего народа, посѣщеніемъ въ субботы синагоги Назаретской, умственнымъ разсматриваніемъ чудесъ творенія, расширялось и углублялось познаніе отрока Іисуса, возрастала Его премудрость. Видимо для всѣхъ явилась особенная любовь Божія къ Нему. Своими прекрасными качествами Онъ нашелъ также благоволеніе и у людей. Во всемъ Назаретѣ одинъ только былъ о Немъ голосъ, что—Онъ прекраснѣйшій между всѣми юношами. Всѣ любили и уважали Его". (Зем. жизнь І. Хр. Орды). „Обозрѣвая евангельскія сказанія о первыхъ годахъ жизни Господа Спасителя нашего, пишетъ одинъ изъ духовн. писателей, мы невольно задаемъ себѣ вопросъ: почему евангелисты указали только на двѣ черты изъ дѣтской и отроческой жизни І. Христа: на мудрость, явленную Имъ въ храмѣ среди книжниковъ, и на повиновеніе, которое Онъ оказывалъ Своимъ родителямъ? Очевидно, что эти двѣ черты имѣютъ особенно важное значеніе для христіанина и что евангелисты, указывая на нихъ, хотѣли между прочимъ дать намъ наиболѣе полезный нравственный урокъ. Указывая на бесѣду Спасителя во храмѣ, когда Онъ привелъ въ удивленіе весь Іерусалимъ Своимъ знаніемъ Слова Божія, они этимъ самымъ поучаютъ насъ, что нѣтъ знанія выше знанія Слова Божія, и что, прежде чѣмъ изучать какія-либо науки, мы должны изучать Слово Божіе, какъ единственное прочное основаніе всѣхъ нашихъ знаній и убѣжденій. Указывая на повиновеніе Спасителя Іосифу и Маріи, они чрезъ это даютъ намъ, и особенно молодымъ людямъ, возрастъ которыхъ былъ освященъ именно этимъ временемъ жизни Спасителя, даютъ урокъ повиновенія родителямъ и всѣмъ тѣмъ, которые занимаютъ для насъ мѣсто родителей" (Сборн. Барс.).

ГЛАВА III.

Зач. 9-е. **Іоаннъ Предтеча и Креститель Христовъ и его проповѣдь.**

Читается въ навечеріе Богоявленія.

1. Въ пѧ́тоє же на́десѧте лѣ́то влады́чества тїве́рїа ке́сарѧ, ѡ҆бладаю́щꙋ понті́йскомꙋ пїла́тꙋ ї҆ꙋде́ею, и҆ четвертовла́ствꙋющꙋ галїле́ею и҆́рѡдꙋ, фїлі́ппꙋ же бра́тꙋ є҆гѡ̀ четвертовла́ствꙋющꙋ и҆тꙋре́ею и҆ трахоні́тскою страно́ю, и лѵса́нїю а҆вїлинні́ею четвертовла́ствꙋющꙋ,

Въ пятнадцатый же годъ правленія Тиверія кесаря, когда Понтій Пилатъ начальствовалъ въ Іудеѣ, Иродъ былъ четверовластникомъ въ Галилеѣ, Филиппъ, братъ его, четверовластникомъ въ Итуреѣ и Трахонитской области, а Лисаній четверовластникомъ въ Авилинеѣ,

То обстоятельство, что еванг. Лука такъ точно обозначаетъ время явленія Предтечи, показываетъ, что это явленіе имѣетъ важное значеніе въ Евангельской исторіи. Съ другой стороны, св. евангелистъ хотѣлъ чрезъ это изобразить то состояніе міра, при какомъ имѣло совершиться искупительное служеніе І. Христа роду человѣческому—что Іудея уже была въ то время римскою провинціею и т. п. *Тиверій* былъ сыномъ и преемникомъ Римскаго императора Октавія Августа, въ правленіе котораго родился І. Христосъ. 15-й годъ правленія Тиверія падаетъ на время, когда Іоанну Предтечѣ было 30 лѣтъ,—возрастъ, съ котораго, по закону, евреи могли вступать въ общественную службу. *Понтій*, по прозванію, *Пилатъ* былъ пятымъ правителемъ (прокуратомъ, игемономъ) Іудеи со времени присоединенія ея къ Римской имперіи. Получилъ онъ власть отъ Тиверія въ 26 году по Р. Христовѣ. *Иродъ* (*Антипа*), какъ равно и *Филиппъ*, были сыновья Ирода великаго, царя Іудейскаго. Послѣ смерти Ирода, по его волѣ и по приказанію Римскаго императора Августа, изъ дѣтей его Архелай получилъ въ управленіе *Іудею*, *Самарію и Идумею*; Иродъ Антипа—*Галилею и Перею*; Филиппъ—*Ватанею*, *Трахонитиду*, *Авранитиду* и др. *Итурея*—область на востокѣ, за Іорданомъ, древній Галаадъ; названіе ея произошло отъ Іетура, одного изъ сыновей Измаила (Быт. 25, 15). *Трахонитская страна* (область) лежала рядомъ съ Итуреею, къ сѣверо-востоку отъ нея. *Четвертовластвующу* (былъ четверовластникомъ). Названіе четверовластникъ первоначально означало правителя четвертой части извѣстной страны или области, но затѣмъ стало означать вообще правителя. *Авилинія*,—это была Сирская область, на сѣверо-востокѣ Галилеи; такъ называлась она отъ главнаго города въ ней Авилы.

2. при а҆рхїере́и а҆́ннѣ и҆ каїа́фѣ, бы́сть гл҃го́лъ бж҃їй ко ї҆ѡа́ннꙋ, заха́рїинꙋ сы́нꙋ, въ пꙋсты́ни.

при первосвященникахъ Аннѣ и Каіафѣ, былъ глаголъ Божій къ Іоанну, сыну Захаріи, въ пустынѣ.

Анна или Ананъ былъ тестемъ *Каіафы* (Іоан. 18, 3) и состоялъ первосвященникомъ до своего зятя. Онъ упоминается въ Евангеліяхъ на ряду съ Каіафою и потому, что, какъ родственникъ его, имѣлъ вліяніе на ходъ дѣлъ, и потому, что, какъ человѣкъ, сильный характеромъ, умный и ревнитель національности іудеевъ, пользовался большимъ уваженіемъ народа (Мих.). *Каіафа*,

это—прозваніе или фамилія, настоящее же имя было Іосифъ. Первосвященство Каіафа получилъ черезъ римскаго правителя въ Іудеѣ—Валерія около 25-го года по Р. Хр. и состоялъ первосвященникомъ до 36-го года, когда былъ смѣненъ и уступилъ мѣсто Іоанаѳану, сыну Анны или Анана. *Бысть* (былъ) *глаголъ Божій*, т. е. особенное призваніе Божіе къ особенному—пророческому служенію, подобно какъ призывались древле пророки Исаія (6 гл.), Іеремія (1 гл.) и др. *Сыну Захаріи въ пустынѣ.* Чит. въ объясн. 1 гл. 5 ст. и далѣе до 80-го стиха. *Былъ* (бысть) *глаголъ Божій.* „Удаленный отъ всѣхъ училищъ человѣческой мудрости, Іоаннъ не по своему влеченію или желанію вступилъ на дѣло служенія, но, въ своемъ уединеніи преданный тихому безмолвію и молитвѣ, онъ ожидалъ свыше призванія и наставленія въ таинствахъ вѣры: *былъ посланъ отъ Бога* (Іоан. 1, 6). И какъ скоро получилъ отъ Бога призваніе и посольство, повелѣніе и освященіе, откровеніе и увѣреніе, то безъ всякаго замедленія, со всею готовностію и преданностію волѣ Божіей, поспѣшилъ на дѣло служенія“ (Пѣвниц.).

3. И҆ прїи́де во всю̀ странꙋ̀ і҆ѻрда́нскꙋю, проповѣ́даѧ крще́нїе покаѧ́нїѧ во ѡ҆ставле́нїе грѣхѡ́въ:

И онъ проходилъ по всей окрестной странѣ Іорданской, проповѣдуя крещеніе покаянія для прощенія грѣховъ,

Во всю страну Іорданскую (по всей окрестной странѣ Іорданской), т. е. по ту и другую сторону рѣки Іордана,—по Іудеѣ и Галааду. Въ Палестинѣ во всю длину ея, съ сѣвера на югъ, течетъ рѣка Іорданъ, въ которой крестился Господь (ст. 21). Іорданъ—главная рѣка въ Палестинѣ. Она беретъ свое начало на сѣверѣ Палестины въ горахъ Ливанскихъ и впадаетъ въ Мертвое море. Обыкновенная ширина ея 10 саженей, а глубина около 1 сажени. „Поприщемъ своего служенія Іоаннъ избралъ страну, лежавшую около отеческаго его города въ такъ называемой *пустынѣ Іудейской* (Мат. 3, 1. Мар.1, 4), и оттуда переходилъ въ другія страны, какъ скоро представлялся къ тому случай или побуждалъ его Духъ Св. Не пошелъ онъ въ Іерусалимъ для проповѣди въ храмѣ и синагогахъ, но вступилъ въ страну, отдаленную отъ главнаго города. Онъ зналъ, сколь многіе будутъ смотрѣть на него тамъ глазами завистливыми, сколько препятствій предлежало бы ему тамъ въ дѣлѣ его служенія, какъ со стороны фарисеевъ, такъ и со стороны другихъ слѣпыхъ вождей Іудейскаго народа. И для слушателей было гораздо лучше, когда они приходили къ нему въ пустыню и здѣсь свободные часы посвящали тихому размышленію и самоуглубленію, кои всегда должны сопутствовать наставленію. Удаленіе отъ шума и разсѣянія необходимо, чтобы люди хотя разъ пришли къ размышленію о самихъ себѣ (Христ. Чт. 1853 г.). У евангелиста Матѳея говорится, что когда Іоаннъ Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, то говорилъ при этомъ: *приблизилось царство небесное* (3, 2). Выраженія: *царство небесное* и также *царство Божіе*, *царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ: они означаютъ царство Господа Іисуса Христа на землѣ и на небесахъ, т. е. 1) такъ называемое *царство благодати* на землѣ въ церкви Христовой (9. 1), гдѣ даруется человѣку-грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги Спасителя Іисуса Христа (ст. 1), и 2) какъ слѣдствіе сего, *царство славы*, или блаженство на небесахъ (Мат. 25, 34),—первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10. Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал.). Чтобы іудеи лучше могли понимать ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ это царство подъ образомъ земного. Только іудеи предсказаніе это о царствѣ Христовомъ понимали прямо въ матеріальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ; поэтому представляли Мессію земнымъ царемъ, который завладѣетъ царствами на землѣ и, освободивъ евреевъ отъ

римской власти, ихъ самихъ сдѣлаетъ царями и правителями народовъ (Мат. 2, 3). Понятно, что для вступленія въ царство Христово необходимо покаяніе, чего требовалъ Предтеча Христовъ отъ своихъ слушателей. И Самъ Господь Спаситель началъ Свою проповѣдь словами: *покайтесь, ибо приблизилось царство небесное* (Мат. 4, 17). *Проповѣдая крещеніе покаянія во* (для) *оставленіе грѣховъ. Крещеніе*, это—омовеніе, погруженіе въ водѣ. У іудеевъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ омовеніе было религіознымъ обрядомъ (Исх. 19, 10; 29, 4 и др.) и обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и обновленіе жизни. Крещеніе Іоанново, посредствомъ погруженія въ рѣкѣ, чему предшествовало *покаяніе*—сознаніе и исповѣданіе грѣховъ, было дѣйствіемъ совершенно отличнымъ отъ обыкновенныхъ іудейскихъ очищеній, новымъ, приготовлявшимъ къ принятію Искупителя міра І. Христа. Для чувственныхъ іудеевъ недостаточно было проповѣди о покаяніи на словахъ, нужно было запечатлѣть эту проповѣдь какимъ-нибудь наружнымъ знакомъ, дабы они помнили, что дали твердое обѣщаніе оставить прежніе грѣхи, и, увѣровавъ въ грядущаго Мессію, перемѣнить свою жизнь, т. е. что, подобно тѣлесному омовенію, обязуются постоянно очищать душу свою отъ нечистоты грѣховной. Для этого-то и крестилъ Іоаннъ (Тр. л.). Какъ крестилъ Іоаннъ? Онъ не возливалъ воды на голову крещаемаго, какъ пишутъ неправославные иконописцы. Евангелистъ Іоаннъ прямо говоритъ, что Іоаннъ совершалъ крещеніе тамъ, гдѣ было много воды; да и самое слово *крестить* значитъ *погружать*, а не окроплять. Предтеча самъ входилъ съ крещаемымъ въ воду, возлагалъ руку на его голову, требовалъ, чтобы тотъ исповѣдывалъ грѣхи свои; потомъ погружалъ его въ воду съ головой, говоря ему, чтобы онъ вѣровалъ въ грядущаго по немъ Мессію, и затѣмъ выводилъ его на берегъ, гдѣ крещенный молился (тамъ же). У іудеевъ временъ Христовыхъ было убѣжденіе, что крестить будетъ и Самъ Мессія, и Его Предтеча (Іоан. 1, 25). *Исповѣдующе грѣхи своя.* Покаяніе или исповѣданіе грѣховъ было и въ ветхомъ завѣтѣ (Лев. 16, 29 и дал. Чис. 5, 7). Оно есть потребность кающагося сердца. Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново, не имѣли силы отпускать грѣхи, такъ какъ тогда еще не пострадалъ Господь Іисусъ Христосъ на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ (Ѳеоф.). Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново указывали только на то, что наступаетъ время, когда Спаситель даруетъ отпущеніе грѣховъ, такъ что крестившіеся крещеніемъ Іоанновымъ впослѣдствіи должны были креститься крещеніемъ Христовымъ (Дѣян. 19, 3—5). „Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, для того, чтобы люди, покаявшись и принявши Христа, получили оставленіе грѣховъ.“ „Оно только въ зародышѣ и обѣтованіи заключало то, что́ крещеніе Христово совершало самымъ дѣломъ“ (Злат.). Іоаннъ самъ указывалъ на разность своего и Христова крещенія. Онъ говорилъ, по Евангеліямъ Матѳея (3, 11) и Марка (1, 8): *я крещу васъ въ водѣ, а Онъ* (І. Хр.) *будетъ крестить Духомъ Святымъ*, т. е. я погружаю васъ въ воду только для обозначенія намѣренія послѣ исповѣданія грѣховъ исправиться и жить богоугодно, чтобы приготовить себя къ принятію царства Христова; а когда будутъ креститься крещеніемъ Христовымъ, то на нихъ будетъ сходить Духъ Св. и очищать ихъ отъ грѣховъ по силѣ искупительныхъ страданій І. Христа (Іоан. 3, 5).

4. Ꙗкоже є҆́сть пи́сано въ кни́зѣ слове́съ Ісаі́и проро́ка, глаго́лющаго: гла́съ вопію́щагѡ въ пꙋсты́ни: ᲂу҆гото́вайте пꙋ́ть Гдⷭ҇нь: пра́вы твори́те стезѝ є҆гѡ̀:	какъ написано въ книгѣ словъ пророка Исаіи, который говоритъ: гласъ вопіющаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему;

5. Всѧ́ка де́брь и҆спо́лнитсѧ, и҆ всѧ́ка гора̀ и҆ хо́лмъ смири́тсѧ: и҆ бꙋ́дꙋтъ стро́пѡтнаѧ въ пра̑ваѧ и҆ ѻ҆́стрїи въ пꙋти̑ гла̑дки:
6. И҆ ѹ҆́зритъ всѧ́ка пло́ть спасе́нїе бж҃їе.

всякій долъ да наполнится, и всякая гора и холмъ да понизятся, кривизны выпрямятся и неровные пути сдѣлаются гладкими;

и узритъ всякая плоть спасеніе Божіе (Исаіи 40, 3—5).

Въ явленіи и проповѣди Предтечи и Крестителя Іоанна еванг. Лука, какъ равно и св. Матѳей (3 гл.) съ Маркомъ (1 гл.), указываетъ исполненіе пророчества Исаіи (40,3 и дал.),и онъ приводитъ въ своемъ Евангеліи это пророчество полнѣе, чѣмъ Матѳей и Маркъ. Слова пророчества взяты отъ обычая, когда царь находился съ войскомъ въ походѣ,—посылать впередъ вѣстниковъ, для объявленія приближенія его, приготовлять все нужное для него и устроять дороги. Иные толкователи здѣсь разумѣютъ возвращеніе іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна. Въ пророчествѣ подъ Господомъ разумѣется Мессія, Іисусъ Христосъ, явившійся освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти; подъ вѣстникомъ—Іоаннъ Предтеча, предвозвѣщавшій пришествіе Христово и приготовлявшій іудеевъ къ принятію Его, какъ царя—Мессіи своего, и устранявшій, по возможности, препятствія къ принятію Его, которыя составляютъ грѣхи человѣческіе; отсюда и сущность проповѣди Іоанна: *покайтесь. Узритъ всяка плоть*, т. е. всѣ люди (Дѣян. 2,16), *спасеніе Божіе*,—спасеніе міра, совершаемое Богомъ.

Вотъ какъ описываетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Пѣвницкій) явленіе Предтечи съ первою проповѣдію: „Мы представляемъ себѣ стеченіе народа въ какомъ-либо мѣстѣ около Іордана по случаю праздника или по чему-либо другому. Среди бесѣды предъ обществомъ вдругъ является молодой человѣкъ, прикрытый эпанчею изъ верблюжьяго волоса, подпоясанный кожанымъ поясомъ. Суровая аскетическая жизнь его молодому лицу придала сухость и блѣдность. На челѣ его слѣды трудовой сосредоточенной мысли, въ его глазахъ блеститъ и выражается какое-то особенное одушевленіе и на всемъ лицѣ ясный отпечатокъ самоуглубленія и рѣшительности. Сильнымъ, высокимъ голосомъ онъ начинаетъ сильную рѣчь къ собравшемуся обществу; оно поражается неожиданностію этой рѣчи, поражается видомъ человѣка, Богъ вѣсть откуда явившагося и такого необыкновеннаго по виду. Слова его, полныя небесной святости и внутренней энергіи, какъ громъ, раздаются предъ собраніемъ и послѣ того, какъ этого слова не стало, не вдругъ приходитъ въ себя пораженное собраніе... Новыя слова глубоко западаютъ въ душу слушающихъ. Начинаютъ спрашивать, кто этотъ странный и, повидимому, великій человѣкъ. Желаніе слушать его растетъ все больше и больше. Пророчество, давно не слышное въ Іудеѣ, проявилось съ такою силою, какой не было, говорятъ, и въ устахъ Иліи, и Іоаннъ дѣлается великимъ провозвѣстникомъ и вождемъ новаго направленія духовной жизни въ іудейскомъ народѣ. Сила духа и слова Іоанна производили необыкновенное впечатлѣніе на современныя ему поколѣнія и, по словамъ евангелистовъ Матѳея (3, 5. 6) и Марка (1, 5), къ нему выходила въ пустыню вся страна Іудейская и іерусалимляне и крестились отъ него, исповѣдуя грѣхи свои.“ Еврейскій историкъ Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что „народъ, восхищенный ученіемъ Іоанна Предтечи, стекался къ нему въ великомъ множествѣ и что власть его была такъ велика надъ іудеями, что они готовы были сдѣлать по его совѣту все, и что самъ царь Иродъ боялся этой власти великаго учителя надъ своими подданными.“

7. Глаго́лаше же и҆сходѧ́щымъ наро́дѡмъ крⷭ҇ти́тисѧ ѿ негѡ̀: порожде́нїѧ є҆хі́днѡва, кто̀ сказа̀ ва́мъ бѣжа́ти ѿ грѧдꙋ́щагѡ гнѣ́ва;

Іоаннъ приходившему креститься отъ него народу говорилъ: порожденія ехиднины! кто внушилъ вамъ бѣжать отъ будущаго гнѣва?

Рѣчь Іоанна Предтечи къ приходящимъ креститься отъ него у еванг. Луки изложена подробнѣе, чѣмъ у Матѳея (3, 7—9.) и Марка (1 гл.), и съ нѣкоторыми особенными чертами. *Народомъ* (народу), у еванг. Матѳея *фарисеямъ* и *саддукеямъ*, какъ особенно нравственно испорченнымъ (3, 7). Разумѣются здѣсь также и подобные имъ изъ народа. Фарисеи и саддукеи—это были двѣ іудейскія секты, возникшія незадолго до времени явленія Спасителя. *Фарисеи* (отъ евр. слова *фарашъ*—отдѣлилъ) назывались такъ потому, что старались отдѣлить себя отъ всѣхъ прочихъ нѣкоторыми особенными вѣрованіями и своею внѣшностью. Кромѣ закона Моисея, они принимали много разныхъ преданій. Они вѣрили, что Моисей вмѣстѣ съ писаннымъ закономъ получилъ отъ Бога изустныя наставленія, нигдѣ въ книгахъ не записанныя (преданіе), которыя касались главнымъ образомъ обрядности внѣшняго благоповеденія (Чит. Матѳ. 2 ст. 15 гл.). Исполняя мелочныя преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами закона,—ставили преданіе выше Писанія (чит. Матѳ. гл. 23) и, приказывая исполнять ихъ другимъ, сами большею частію не исполняли. Фарисеи носили широкія одежды съ нашивками изреченій Свящ. писанія. Старались казаться народу благочестивыми; но на самомъ дѣлѣ это было лицемѣріе, потому что они были людьми гордыми, сварливыми и честолюбивыми. Встрѣчались, конечно, между ними исключенія, каковъ Савлъ, впослѣдствіи ап. Павелъ, и др. Фарисеи имѣли большое вліяніе на народъ, какъ народные руководители, *законоучители*. Многіе изъ нихъ изучали законы, были знатоками ихъ, потому назывались *книжниками*, считались учеными, іудейскими богословами (Матѳ. 2, 4). *Саддукеи* имя свое получили отъ Садока, раввина (священника), жившаго за 200 лѣтъ до Р. Христова. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, нѣтъ ни Ангеловъ, ни діаволовъ, душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ съ смертію тѣла и т. п. Они отвергали всякія преданія и принимали только письменный законъ. *Порожденія ехиднова* (ехиднины). Ехидна—изъ породы змѣй. На языкѣ библейскомъ она служитъ образомъ хитрости, лукавства и злости. *Порожденія ехиднины* значитъ лукавые или злые люди. „Весьма вѣроятно, что фарисеи и саддукеи, напыщенные своею святостію и уваженіемъ народа, никогда не думавшіе найти въ себѣ какіе-либо недостатки, приходили къ Іоанну изъ подозрѣнія, единственно для того, чтобы вывѣдать намѣренія новаго учителя; особенно безпокоило ихъ то, что, по мѣрѣ, какъ возрастало уваженіе народа къ нему, упадала ихъ собственная слава. Можно ли послѣ сего удивляться, что Іоаннъ встрѣчаетъ ихъ такою грозною рѣчью? (Пѣвн.) *Кто сказа* (внушилъ) *вамъ бѣжать отъ грядущаго* (будущаго) *гнѣва*? Гнѣвъ этотъ означаетъ божественный гнѣвъ на нечестивыхъ, сопровождаемый наказаніемъ ихъ. Іудеи думали, что съ явленіемъ Мессіи язычники будутъ осуждены, а они, особенно фарисеи, будутъ оправданы. Іоаннъ же говоритъ, что гнѣву, а слѣдовательно и осужденію, подвергнутся всѣ не покаявшіеся, вмѣстѣ съ ними и фарисеи—мнимые праведники (Мих.). Словами: *Кто внушилъ* (сказа) *вамъ бѣжать отъ будущаго* (грядущаго) *гнѣва*? Іоаннъ какъ бы такъ говорилъ фарисеямъ и саддукеямъ: что заставляетъ васъ, такихъ чистыхъ и святыхъ, каками вы представляете себя, теперь однакожъ бояться и избѣгать предстоящаго гнѣва Божія? (Злат., Пѣвн.).

8. Сотвори́те оу҆́бо плоды̀ досто́йны покаѧ́нїѧ: и҆ не начина́йте глаго́лати въ себѣ̀: О҆тца̀ и҆́мамы а҆враа́ма: глаго́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ мо́жетъ бг҃ъ ѿ ка́менїѧ сегѡ̀ воздви́гнꙋти ча̑да а҆враа́мꙋ.	Сотворите же достойные плоды покаянія, и не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ, что Богъ можетъ изъ камней сихъ воздвигнуть дѣтей Аврааму.

Т. е. если вы дѣйствительно желаете избѣжать гнѣва, то *сотворите плодъ достойный покаянія*,—живите такъ, какъ должно человѣку, принесшему

покаяніе—исправьтесь, дѣлайте добрыя дѣла, мыслите правильно о предметахъ вѣры и живите благочестиво. *Сотворите плодъ.* Дерево часто представляется образомъ человѣка, и именно дерево плодовитое и съ добрыми плодами означаетъ человѣка добродѣтельнаго; дерево безплодное и съ дурными плодами —человѣка, не дѣлающаго добра и дѣлающаго зло. Іудеи, въ особенности же фарисеи, полагали, что они сдѣлаются участниками въ царствѣ Христовомъ только потому, что они потомки Авраамовы; а Іоаннъ говорилъ, что одно происхожденіе ихъ отъ Авраама, безъ покаянія и исправленія, не имѣетъ цѣны въ очахъ Божіихъ; ибо всемогущему Богу возможно даже и *изъ этихъ*—лежащихъ на берегу Іордана,—*камней воздвигнуть чадъ*, достойныхъ *Авраама*, т. е. такихъ, которые будутъ подражать вѣрѣ и добродѣтелямъ Авраама и удостоиваться вмѣстѣ съ нимъ чести или награды его въ царствѣ небесномъ (Зигаб). Нѣкоторые изъ толкователей подъ камнями разумѣютъ язычниковъ, которыхъ Богъ предположилъ призвать въ царство Христово вмѣсто невѣрныхъ іудеевъ.

9. Оу҆жѐ бо и҆ сѣки́ра при ко́рени дре́ва лежи́тъ: вс҄ко оу҆̀бо дре́во, не творѧ́щее плода̀ добра̀, посѣка́етсѧ и҆ во ѻ҆́гнь вмета́етсѧ.

Уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ: всякое дерево, не приносящее добраго плода, срубаютъ и бросаютъ въ огонь.

Сѣкира—топоръ. Когда говорится, что сѣкира или топоръ лежитъ при корени дерева, то этимъ указывается на намѣреніе срубить дерево. Это—образъ суда надъ іудеями и отдѣленія достойныхъ изъ нихъ вступить въ царство Христово отъ недостойныхъ. Деревья, приносящія добрый плодъ, сохраняются; такъ добродѣтельные изъ іудеевъ, какъ достойные, вступаютъ въ царство Христово. Не приносящія же добраго плода, деревья истребляются (*посѣкаются*); такъ іудеи, не имѣющіе добродѣтелей, истребятся, т. е. будутъ отвергнуты. Говорится, что деревья не только будутъ срублены, но еще и вverжены (*вметаются*) *въ огонь*. Это значитъ, что невѣрующіе, худые іудеи преданы будутъ мученію въ огнѣ геенскомъ, т. е. въ аду (Мих.). Объ огнѣ чит. въ объяснен. 17 ст. Сѣкира только лежитъ при корени, а не начинаетъ еще посѣкать. Это значитъ, что судъ близко, но есть еще время избѣгнуть наказанія. „Какая высота духа, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, какъ сильно и смѣло говоритъ Іоаннъ къ людямъ, которые всегда жаждали крови пророковъ, которые ничѣмъ не лучше змѣи!“

10. И҆ вопроша́хꙋ є҆го̀ наро́ди, глаго́люще: что̀ оу҆̀бо сотвори́мъ;

И спрашивалъ его народъ: что же намъ дѣлать?

Что-же намъ дѣлать, чтобы принести плоды, достойные покаянія и быть участниками въ царствѣ Мессіи (ст. 10)? *спрашивалъ Іоанна народъ.* Также спрашивали его *мытари, воины* и др. и Іоаннъ, предъ каждымъ сословіемъ своихъ слушателей возстаетъ противъ того порока, которому преимущественно предавался каждый изъ нихъ порознь, и во всѣхъ отвѣтахъ своихъ требуетъ дѣлъ любви и милосердія, такъ какъ царство Христово имѣетъ быть царствомъ мира и любви.

11. Ѿвѣща́въ же глаго́ла и҆̀мъ: и҆мѣ́ѧй двѣ̀ ри́зѣ, да пода́стъ неимꙋ́щемꙋ: и҆ и҆мѣ́ѧй бра́шна, та́кожде да твори́тъ.

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: у кого двѣ одежды, тотъ дай неимущему; и у кого есть пища, дѣлай то же.

У кого двѣ ризѣ, да подастъ неимущему и пр., т. е. не будьте скупыми и немилосердыми, помогайте бѣднымъ ближнимъ, кто чѣмъ можетъ, у кого что есть въ избыткѣ: такъ какъ дѣла милосердія служатъ самымъ лучшимъ выраженіемъ покаянія (Ис. 58, 3—5. Даніила 4, 25).

12. Пріидо́ша же и҆ мытари̑ крⷭ҇ти́тисѧ ѿ негѡ̀, и҆ рѣ́ша къ немꙋ̀: ᲂу҆чи́телю, что̀ сотвори́мъ;
13. О҆́нъ же речѐ къ ни̑мъ: ничто́же бо́лѣе ѿ повелѣ́ннагѡ ва́мъ твори́те.

Пришли и мытари креститься, и сказали ему: учитель! что́ намъ дѣлать?

Онъ отвѣчалъ имъ: ничего не требуйте болѣе опредѣленнаго вамъ.

Мытари,—это—сборщики податей. *Мытъ*—древнее славянское слово и значитъ подать, пошлина. Отсюда заставы, гдѣ собирали подати, назывались мытницами (Матѳ. 9, 9), а самые сборщики—мытарями. Іудеи во времена Христовы были подъ властію Римлянъ, и Римское правительство, для избѣжанія столкновеній съ массою народа и для сокращенія издержекъ, ввело въ завоеванныхъ областяхъ откупъ, т. е. сдавало богатымъ предпринимателямъ за извѣстную плату сборъ какъ подушной подати, такъ и другихъ государственныхъ повинностей. Понятно, что эти сборщики—мытари, взявшись за хлопотливое дѣло сбора изъ-за расчетовъ, притѣсняли народъ, взимая съ него, подъ разными предлогами, болѣе, чѣмъ сколько съ него слѣдовало. За это народъ страшно ненавидѣлъ мытарей, и потому имя мытарь сдѣлалось въ понятіяхъ народныхъ то же, что грѣшникъ, беззаконникъ. Іоаннъ поучаетъ мытарей, чтобы они не брали съ народа болѣе опредѣленнаго правительствомъ, и это, какъ дѣло любви, будетъ свидѣтельствомъ ихъ покаянія. Іоаннъ не осуждаетъ самаго занятія мытарей, не совѣтуетъ перемѣнить его, потому что народъ долженъ платить подати правительству, только не долженъ платить лишнее для удовлетворенія корыстолюбія сборщиковъ; сами же сборщики должны избѣгать корыстолюбія,—не брать болѣе надлежащаго.

14. Вопроша́хꙋ же є҆го̀ и҆ во́ини, глаго́люще: и҆ мы̀ что̀ сотвори́мъ; И҆ речѐ къ ни̑мъ: никого́же ѡ҆би́дите, ни ѡ҆клеветава́йте: и҆ дово́льни бꙋ́дите ѡ҆бро́ки ва́шими.

Спрашивали его также и воины: а намъ что дѣлать? И сказалъ имъ: никого не обижайте, не клевещите, и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ.

Воины были, вѣроятно, изъ войска Ирода Антипы. Состоя на службѣ Римскаго правительства, ненавистнаго Іудеямъ, и Антипы, преданнаго римлянамъ, воины легко могли имѣть такіе пороки, какъ обида ближняго, или клевета на него, лихоимство въ прибавокъ къ получаемому ими отъ правительства содержанію. Іоаннъ требуетъ, чтобы они воздерживались отъ ихъ пороковъ, требуетъ этого, какъ свидѣтельства ихъ покаянія. Онъ не порицаетъ военной службы,—служба воина необходима, но требуетъ, чтобы воины проходили ее честно, оказывая любовь къ ближнимъ. Вотъ доказательство противъ сектантовъ, которые отрицаютъ войну и военную службу!

15. Ча́ющымъ же лю́демъ, и҆ помышлѧ́ющымъ всѣ̑мъ въ сердца́хъ свои́хъ ѡ҆ і҆ѡа́ннѣ: є҆да̀ то́й є҆́сть хрⷭ҇то́съ;
16. Ѿвѣща́ваше і҆ѡа́ннъ всѣ̑мъ, глаго́лѧ: а҆́зъ ᲂу҆́бѡ водо́ю креща́ю вы̀: грѧде́тъ же

Когда же народъ былъ въ ожиданіи, и всѣ помышляли въ сердцахъ своихъ объ Іоаннѣ, не Христосъ ли онъ,—

Іоаннъ всѣмъ отвѣчалъ: я крещу васъ водою, но идетъ Сильнѣйшій меня,

крѣплій мене, емуже нѣсмь достоинъ отрѣшити ремень сапогу его: той вы крститъ духомъ стымъ и огнемъ.	у Котораго я недостоинъ развязать ремень обуви; Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ.

Народъ іудейскій во времена Іоанна Крестителя съ нетерпѣніемъ ожидалъ обѣщаннаго ему издревле Мессію. Давно уже не было среди іудеевъ пророка, и вотъ, когда явился Іоаннъ съ проповѣдію своею въ духѣ и силѣ древнихъ пророковъ и сталъ крестить, то они начали думать: *не Христосъ ли* это? Тѣмъ болѣе еще, что было въ народѣ мнѣніе, что когда придетъ Мессія, то будетъ крестить (Ст. 3. Мих.). *Азъ водою крещаю*, т. е. погружаю въ воду для обозначенія доброй перемѣны въ образѣ мыслей и жизни, для обозначенія намѣреній послѣ покаянія и исповѣданія грѣховъ исправиться и жить Богоугодно, чтобы приготовить себя къ принятію царства Христова, а—не для очищенія и освященія (Злат., Кир. Алекс. и др.) На эту разность въ крещеніи указываетъ самъ Предтеча, когда говоритъ далѣе о крещеніи Христовомъ. Крещеніе Іоанново, какъ и все служеніе его, было пріуготовительное, потому не давало очищающей и освящающей благодати Божіей, какъ крещеніеХристово (См. ст. 3). *Грядетъ же крѣплій Мене* (идетъ сильнѣйшій Меня), т. е. Мессія, Іисусъ Христосъ, какъ Богочеловѣкъ, *Емуже* (у Котораго) *нѣсмь достоинъ отрѣшити* (развязать) *ремень сапогу* (обуви) *Его*. На востокѣ не носили такой обуви, какую носимъ мы, по причинѣ жары; но чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку и т. п., къ подошвѣ ноги привязывали дощечку, называемую сандаліей. Сандаліи дѣлались и изъ дерева и изъ кожи. При входѣ въ домъ, сандаліи обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали. Снимать и надѣвать сандаліи было дѣломъ низшихъ служителей. Выраженіе: *Я недостоинъ развязать ремень обуви*, у еванг. Матѳ. (3, 11), *понести обувь Его*, означаетъ униженіе Іоанна предъ І. Христомъ, онъ считаетъ себя недостойнымъ быть послѣднимъ слугою Господа. *Той вы креститъ* (Онъ будетъ крестить васъ) *Духомъ Святымъ и огнемъ*. Крещеніе Духомъ Святымъ означаетъ внутреннее дѣйствіе на душу крещаемаго, дѣйствіе, очищающее и обновляющее ее, при прощеніи грѣховъ по силѣ искупительныхъ заслугъ І. Христа (Іоан. 3. 5). *И огнемъ*. Подъ огнемъ здѣсь разумѣется то же очищающее и воспламеняющее душу, дѣйствіе Св. Духа (Мих.). *Духомъ Святымъ и огнемъ*,—въ этомъ отличіе крещенія Христова отъ Іоаннова. Подъ огнемъ нѣкоторые изъ толкователей разумѣютъ и гоненія, какія вѣрующіе во Христа претерпѣвали и терпятъ всегда отъ невѣрныхъ (Лук. 12, 49).

17. Емуже лопата въ руцѣ его, и отребитъ гумно свое, и соберетъ пшеницу въ житницу свою, плевы же сожжетъ огнемъ негасающимъ.	Лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ очиститъ гумно Свое и соберетъ пшеницу въ житницу Свою, а солому сожжетъ огнемъ неугасимымъ.
18. Многа же убо и ина утѣшая благовѣствоваше людемъ.	Многое и другое благовѣствовалъ онъ народу, поучая его.

Лопата—земледѣльческое орудіе, которымъ вѣютъ хлѣбныя сѣмена для отдѣленія ихъ отъ плевелъ. *Гумно*—мѣсто для вымолачиванія сѣмянъ. Оно означаетъ весь міръ, а прежде всего народъ Іудейскій. *Отребитъ* (очиститъ), т. е. отдѣлитъ сѣмя отъ плевелъ и соломы, и первое помѣститъ въ житницу, а послѣднія сожжетъ огнемъ, который не угаснетъ,—*неугасимымъ*, доколѣ не истребитъ все, назначенное къ истребленію. *Пшеница*—означаетъ здѣсь прежде всего народъ Іудейскій, т. е. лучшую часть его, людей добродѣтельныхъ и потому достойныхъ царства Мессіи; *плевелы*—худую часть народа, людей нечестивыхъ, а потому недостойныхъ царства Мессіи. *Отребитъ*

(очиститъ) *гумно* и пр. Это значитъ, что Господь достойныхъ приметъ въ Свое царство, а недостойныхъ не приметъ и еще подвергнетъ наказанію (Исаіи 5, 24). Слова сего стиха въ отношеніи къ членамъ церкви Христовой указываютъ на окончательный судъ Божій надъ людьми, когда праведные изъ нихъ будутъ отдѣлены отъ грѣшныхъ, и первые будутъ приняты въ рай для блаженства, а грѣшники будутъ осуждены на адскія мученія (Мат. 25, 31 и дал.). Въ настоящее время Господь допускаетъ въ Своей церкви добрыхъ и злыхъ, подобно тому, какъ хозяинъ поля, во время жатвы принимаетъ все, что приносятъ ему жнецы, но когда наступитъ опредѣленный день судный, Господь вывѣетъ гумно Свое и отдѣлитъ хорошія зерна отъ соломы, т. е. будетъ судить нелицепріятно, и съ полною и самою строгою справедливостію отдѣлитъ избранныхъ отъ отверженныхъ. *Житница* изображаетъ собою рай; *сожженіе въ огнь*—мученіе въ аду (Матѳ. 13, 37—43; 25, 31—45). „Не будемъ же безпечны, поучаетъ св. Златоустъ; пока мы находимся на гумнѣ, мы еще можемъ и изъ плевелъ обратиться въ пшеницу“. Адскія мученія грѣшниковъ Предтеча называетъ *огнемъ неугасимымъ*. Въ Писаніи ветхаго завѣта адскія мученія изображаются подъ различными видами, напр. подъ образомъ холодной воды (Іова 24, 19), огня и жупела (кипящей смолы, Пс. 10); но Предтеча говоритъ только о наказаніи огнемъ, потому что это наказаніе—самое страшное, какое только можно вообразить: оно, само собою, даетъ понятіе о всѣхъ видахъ мученій, ожидающихъ грѣшниковъ во адѣ. Называя огонь неугасимымъ, онъ даетъ понять, что этотъ огонь не только никогда не можетъ угаснуть, но что онъ никогда не истребляетъ—жжетъ вѣчно, причиняетъ нестерпимыя и неизобразимыя мученія. Въ Свящ. писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведниковъ, такъ и мученія грѣшниковъ, будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митрополитъ Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который могъ бы дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто могъ сіе тлѣнное *облещи въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 54), и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и проницательный огонь, чтобы такъ же былъ ощущаемъ смертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь внѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые,—пишетъ тотъ же святитель,—для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію. Но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ него—единое безконечное зло.“ „Ты скажешь: какъ огонь можетъ быть неугасимымъ?—поучаетъ св. Златоустъ. Но не видишь ли ты солнце, всегда горящее и никогда неугасающее? не видишь ли купину Моисееву, также горящую и не сгараемую?“

Зач. 10-е. **Іоаннъ Креститель и его проповѣдь** (окончаніе) **и крещеніе Христово.**

Читается въ понедѣльникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

19. Ирѡдъ же четвертовла́стникъ, ѡ҆блича́емь ѿ негѡ̀ ѡ҆ ирѡдїа́дѣ женѣ̀ бра́та своегѡ̀, и҆ ѡ҆ всѣ́хъ, ꙗ҆̀же сотворѝ ѕла̑ѧ ирѡдъ,

Иродъ же четверовластникъ, обличаемый отъ него за Иродіаду, жену брата своего, и за все, что сдѣлалъ Иродъ худаго,

20. приложѝ и҆ сїѐ на́дъ всѣ́ми, и҆ затворѝ і҆оа́нна въ темни́цѣ.

прибавилъ ко всему прочему и то, что заключилъ Іоанна въ темницу.

Объ *Иродѣ* чит. въ объясн. 1 ст. *Обличаемь отъ него* (отъ Іоанна Крестителя) *о Иродіадѣ* (за Иродіаду) *женѣ брата своего*. Иродіада была дочь Аристовула, сына Ирода великаго. Иродъ Антипа и Филиппъ были сами дѣти сего Ирода. Такимъ образомъ, Иродіада приходилась племянницею какъ Ирода Антипы, такъ и Филиппа. Она была замужемъ за Филиппомъ и имѣла отъ этого брака дочь Саломію, которая, какъ повѣствуютъ еванг. Матѳей (14 гл.) и Маркъ (6 гл.), въ своихъ подробныхъ сказаніяхъ о смерти Крестителя, однажды въ день празднованія рожденія Ирода, очень угодила царю и гостямъ. Иродъ Антипа былъ женатъ на дочери Арабскаго царя Ареты, но, отославъ ее отъ себя, еще при жизни Филиппа, взялъ себѣ жену его Иродіаду. За это-то и обличалъ его Іоаннъ, говоря ему: *не должно тебѣ имѣть ее женою;* потому что такой поступокъ былъ совершенно беззаконенъ и соблазнителенъ для народа. Если закономъ Моисеевымъ повелѣвалось жениться на женѣ брата, то только въ случаѣ его смерти и притомъ бездѣтства (Второз. 25, 5. 6.). *Иродіада, злобясь на Іоанна, желала убить его, но не могла*, повѣствуетъ еванг. Маркъ (19 ст.). Она была сама по себѣ злая женщина. Злобилась же на Іоанна особенно за то, что могла бы лишиться царской власти, еслибы его обличительная рѣчь подѣйствовала на Ирода, и онъ развелся бы съ нею. *Не могла убить*—и собственною властію, и не могла принудить къ тому и Ирода. Иродъ, быть можетъ, и самъ желалъ бы убить своего обличителя, но, съ одной стороны, какъ замѣчаетъ св. Матѳей (ст. 5), *боялся народа: потому что почитали его за пророка;* съ другой стороны, какъ пишетъ св. Маркъ (20 ст.), боялся и потому, что самъ *зналъ его за мужа праведнаго и святого и многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его*. Боялся убить, но все-таки *заключилъ* (затворилъ) пророка *въ темницу*, а затѣмъ и умертвилъ. Такъ грѣхъ овладѣваетъ человѣкомъ! О смерти Іоанна Крестителя не говоритъ еванг. Лука: объ этомъ написано у еванг. Матѳея и Марка. Евангелистъ же Лука, говоря собственно о проповѣди Іоанна и имѣя говорить о крещеніи имъ І. Христа, только къ слову прибавляетъ о томъ, что́ было съ нимъ впослѣдствіи, именно о заключеніи его въ темницу.

21. Бы́сть же є҆гда̀ крⷭ҇ти́шасѧ всѝ лю́дїе, и҆ і҆и҃сꙋ крⷭ҇шꙋсѧ и҆ моли́щꙋсѧ, ѿве́рзесѧ нбⷭ҇о,	Когда же крестился весь народъ, и Іисусъ крестившись молился, отверзлось небо,

Евангелистъ Лука повѣствуетъ о крещеніи Христовомъ короче, чѣмъ еванг. Матѳей, и болѣе сходно съ еванг. Маркомъ (Матѳ. 3, 13—17. Мар. 1, 9—11). І. Христосъ *крестился*—во 1-хъ для того, чтобы Своимъ крещеніемъ засвидѣтельствовать важность крещенія Іоаннова, бывшаго приготовительнымъ къ крещенію, которое Онъ имѣлъ установить, и чрезъ это Своимъ примѣромъ установить и освятить первое христіанское таинство крещенія; освятить и самыя воды, имѣющія давать освященіе въ таинствѣ крещенія (Амвр. Мед). „Пріемля крещеніе, говоритъ св. Златоустъ, І. Христосъ убѣждаетъ всѣхъ въ необходимости принимать установленное Имъ крещеніе". Онъ принялъ на Себя грѣхи человѣчества, и подвергаетъ Себя дѣйствію, которое имѣло очищать грѣхи человѣковъ.—Во 2-хъ, І. Христосъ крестился для того, чтобы тутъ во время крещенія явить Себя іудейскому народу и всему міру, какъ истиннаго Мессію, свидѣтельствомъ Бога Отца и сошествіемъ Св. Духа (Мих.). Тутъ при крещеніи выразилось и смиреніе Господа для нашего спасенія: съ рабами Господь, съ виновными Судья, съ грѣшными Безгрѣшный идетъ креститься. І. Христосъ крестился, будучи 30-ти лѣтъ (см. ст. 23). Въ синаксарѣ на крещеніе Господне читаемъ: „крестился І. Христосъ 30-ти лѣтъ,—въ такомъ возрастѣ, который у людей легко склоняется ко всякому грѣху. Ибо какъ первый возрастъ, младенческій, по словамъ св. Златоуста и Ѳеофилакта, имѣетъ многое невѣжество и неразуміе; второй, юно-

шескій, разжигается вожделѣніемъ плотскимъ: такъ тридцатилѣтній возрастъ совершеннаго мужа порабощенъ корыстолюбію, тщеславію, гнѣву и всякимъ грѣхамъ. До сего возраста Господь отложилъ крещеніе для того, чтобы исполнить законъ всѣми возрастами, чтобы освятить все наше естество и подать силу побѣждать страсти и хранить себя отъ грѣховъ смертныхъ". Къ этому времени и Іоаннъ уже достаточно открылъ народу Іудейскому, Кто—проповѣдуемый имъ Христосъ. Послѣ крещенія І. Христосъ имѣлъ вступить въ дѣло искупленія рода человѣческаго. А по еврейскимъ законамъ никакое общественное служеніе нельзя было начинать ранѣе 30-ти-лѣтняго возраста. (См. 23 ст.) Еванг. Лука повѣствуетъ, что І. Христосъ при крещеніи Своемъ *молился*. Это—особенная черта, которая не указана ни Матѳеемъ, ни Маркомъ. Крещеніе Христово было началомъ служенія Его въ качествѣ Мессіи, слѣдовательно важнѣйшимъ событіемъ въ Его жизни; потому Онъ и ознаменовалъ это событіе молитвою. „Омывая грѣхи человѣчества въ Іорданскихъ струяхъ, пишетъ о. Вишняковъ, І. Христосъ молился о томъ, чтобы чрезъ Его безгрѣшное омовеніе распространилось очищеніе на все человѣчество и, можетъ быть, также о томъ, чтобы Его человѣческому естеству Отецъ даровалъ силы, если можно такъ выразиться, вполнѣ совершить, начатый крещеніемъ, подвигъ очищенія и искупленія человѣчества. Впослѣдствіи, предъ окончаніемъ этого подвига, мы видимъ,—Онъ молился о томъ же самомъ. Разумѣемъ моленіе о чашѣ. Послѣдовавшими за молитвою знаменіями Богъ показалъ, что Онъ услышалъ молитву Сына Своего. *Отверзстіе небесъ, Божественный гласъ и* видимое *сошествіе Св. Духа*—вотъ знаменія, которыми Богъ ощутительно для всего народа, присутствовавшаго при крещеніи Господа Іисуса, отвѣтилъ на крещеніе и молитву Сына Своего возлюбленнаго. Грѣхомъ перваго человѣка закрылось для всего человѣчества небо, и вотъ чрезъ Господа-Искупителя оно открывается для него. Въ гласѣ съ неба выражается вся отеческая любовь къ Сыну, какъ Агнцу, берущему на себя грѣхи всего міра, и слышится великое слово о примиреніи неба съ землею, Бога съ человѣками. Явленіемъ Духа Св. въ видѣ чистой изъ птицъ, голубя свидѣтельствуется это примиреніе и очищеніе грѣховъ человѣчества (см. далѣе). *Отверзлось небо*,—т. е. сводъ небесный, чувственное небо, на подобіе того, какъ это бываетъ во время сильнаго блеска молніи.—Въ Евангеліи Матѳея говорится, что Іоаннъ *удерживалъ* І. Христа, когда Онъ пришелъ къ нему креститься, *говоря: мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ?* но Господь *сказалъ ему въ отвѣтъ: оставь теперь, ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду*. Это значитъ, что Іоаннъ Предтеча считалъ себя недостойнымъ крестить Господа и сознавалъ нужду въ собственномъ крещеніи, но Господь говорилъ, что такъ требуется по волѣ Божіей—какъ Законодателю, Ему прежде другихъ надлежало исполнить законъ (Блаж. Іерон.).

22. И҆ сни́де д꙯хъ ст꙯ы́й тѣле́снымъ ѡ҆́бразомъ, ꙗ҆́кѡ го́лѹбь, на́нь: и҆ гла́съ съ нб҃се́ бы́сть, гл҃го́лѧ: ты̀ є҆сѝ сн҃ъ мо́й возлю́бленный, ѡ҆ тебѣ̀ бл҃говоли́хъ.	И Духъ Святый нисшелъ на Него въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь, и былъ гласъ съ небесъ, глаголющій: Ты Сынъ Мой возлюбленный; въ Тебѣ Мое благоволеніе!

Духъ Святый, третье лице Св. Троицы, сошелъ на І. Христа въ видѣ *голубя* по причинѣ чистоты и кротости сей птицы. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучечекъ; такъ и теперь Духъ Святый въ видѣ голубя возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ чрезъ Христа. (Ѳеоф.). Сошествіе Духа Св. на І. Христа указывало еще на то, что Его человѣчеству сообщаются всѣ дары Духа Св. Сошествіе Духа Св., какъ равно и голосъ Бога Отца при крещеніи І. Христа, были для того, чтобы торжественнымъ образомъ явить Его Мес-

сіею. Господь І. Христосъ, какъ Сынъ Божій, по Божеству Своему неразлученъ съ Отцомъ и Духомъ, и по человѣчеству всегда былъ исполненъ Духа Св.; но Духъ Св. сошелъ на Господа для того, чтобы въ Немъ познали люди Сына Божія, Спасителя міра; чтобы въ самомъ началѣ Новаго Завѣта тайна Пресв. Троицы, древле сокровенная, явилась и явственно открылась вѣдѣнію и слуху человѣческому (Тр. Лист.). *Гласъ съ небесе*, т. е. отъ Бога Отца. Это было со стороны Бога Отца торжественное объявленіе Іисуса Христомъ, Мессіею. *Сынъ Мой возлюбленный*, т. е. второе лицо Пресв. Троицы, равночестное первому—Богу Отцу и третьему—Духу Святому. *Въ Тебѣ Мое благоволеніе* (о Тебѣ благоволихъ). Въ этихъ словахъ указывается на полноту той любви, какую имѣетъ Богъ Отецъ къ Сыну, и вмѣстѣ съ тѣмъ изливаетъ чрезъ Него на все человѣчество.—Является вопросъ: если такъ ясно было засвидѣтельствовано Божество Іисуса Христа при крещеніи, почему же не увѣровали въ Него іудеи?—„По жестокосердію своему, отвѣчаетъ св. Златоустъ. Ибо и при Моисеѣ много было чудесъ, но народъ и послѣ громовъ, трубъ и молній слилъ себѣ тельца, да и тѣ же самые, которые были при крещеніи и видѣли послѣ воскресеніе Лазаря, однако-жъ не только не увѣровали въ Того, Кто сотворилъ это чудо, но часто покушались даже убить Его. Когда душа находится въ безчувственности, развращеніи и зависти, то она не убѣждается никакими словами. Впрочемъ, нельзя думать, будто явленіе Бога при крещеніи Іисуса Христа осталось безплоднымъ для всѣхъ“.—Въ Палестинѣ на рѣкѣ Іорданѣ доселѣ извѣстно то мѣсто, гдѣ крестился І. Христосъ. Тамъ, особенно въ первые три дня Страстной недѣли, цѣлыми сотнями и тысячами стараются погрузиться въ священныя воды Іордана при пѣніи: „Во Іорданѣ крещающуся Тебѣ, Господи“...

Зач. 11-ое. **Родословіе Іисуса Христа.**

Читается во вторникъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И҆ то́й бѣ̀ і҆и҃съ ꙗ҆́кѡ лѣ́тъ три́десѧть начина́ѧ, сы́й, ꙗ҆́кѡ мнѧ́шесѧ, сн҃ъ і҆ѡ́сифовъ, и҆лі́евъ,	Іисусъ, начиная *Свое служеніе*, былъ лѣтъ тридцати, и былъ, какъ думали, Сынъ Іосифовъ, Иліевъ,

Св. еванг. Лука въ своемъ Евангеліи родословіе Христово приводитъ такъ же, какъ и Матѳей (1 гл.), такъ какъ у еврейскихъ и вообще у восточныхъ писателей вдревле было въ обычаѣ, при описаніи жизни какого либо знаменитаго лица, указывать и на родословную таблицу. Только св. Лука излагаетъ родословіе по восходящей линіи, начиная отъ мнимаго отца Его, Іосифа, обрученника Пресв. Богородицы, а Матѳей по нисходящей, отъ Авраама, перваго праотца еврейскаго народа, изъ котораго по Божественному произволенію произошелъ Спаситель. Такъ какъ св. Лука писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ (грековъ), по понятіямъ которыхъ происхожденіе человѣка покрыто непроницаемымъ мракомъ и у которыхъ ходили самыя нелѣпыя басни о первобытныхъ людяхъ; то онъ и предлагаетъ въ своемъ родословіи краткое, истинное сказаніе о происхожденіи І. Христа (гл. 1 и 2), а вмѣстѣ съ Нимъ и всѣхъ людей отъ единаго человѣка, отъ единыя крови,—съ одной стороны для того, чтобы разсѣять прежнія языческія нелѣпыя басни о первобытныхъ людяхъ, а съ другой, и главн. образомъ для того, чтобы показать, что въ І. Христѣ, согласно обѣтованію, данному еще прародителямъ въ раю (Быт. 3, 15), спасеніе открыто всему человѣческому роду, а не однимъ только Іудеямъ (Проф. Богосл.). Св. Матѳей помѣстилъ родословіе І. Христа вначалѣ Евангелія, и это—потому, что евреи, для коихъ

онъ первоначально предназначалъ свое Евангеліе, издавна имѣли и уважали родословныя записи: извѣстно, что они постоянно хвалились тѣмъ, что происходятъ отъ Авраама (Мат. 3, 9. Іоан. 8, 33.). Евангелистъ же Лука помѣстилъ родословіе послѣ крещенія потому, что съ этого времени І. Христосъ, какъ Божественный посланникъ и какъ *чаяніе языковъ*, выступаетъ на дѣло общественнаго служенія роду человѣческому. Такъ же точно поступилъ и писатель книги Исходъ, помѣстившій родословную Моисея при вступленіи его въ общественное служеніе въ качествѣ посланника Божія и освободителя народа еврейскаго отъ рабства египетскаго (6, 4—26). *Яко лѣтъ тридесятъ, начиная* (Свое служеніе). По еврейскому закону, то или другое общественное служеніе, напр. начальника, священника, судіи, учителя и т. п., полагалось начинать по достиженіи тридцати лѣтъ, какъ вполнѣ зрѣлаго возраста. (См. 21 ст.) Такъ началъ и І. Христосъ Свое служеніе спасенію рода человѣческаго. *Яко мнимъ* (какъ думали), *Сынъ Іосифовъ.* Тайна воплощенія Христова была сокрыта, посему всѣ считали Его дѣйствительнымъ Сыномъ Іосифа и Маріи.

24. матѳа́товъ, леві́инъ, мелхі́инъ, ї҆анна́евъ, ї҆ѡ́сифовъ,

Матѳатовъ, Левіинъ, Мелхіевъ, Іаннаевъ, Іосифовъ,

25. маттаѳі́евъ, а҆мѡ́совъ, наꙋ́мовъ, е҆слі́мовъ, нагге́овъ,

Маттаѳіевъ, Амосовъ, Наумовъ, Еслимовъ, Нaггеевъ,

26. маа́ѳовъ, маттаѳі́евъ, семеі́евъ, ї҆ѡ́сифовъ, ї҆ꙋ́динъ,

Мааѳовъ, Маттаѳіевъ, Семеіевъ, Іосифовъ, Іудинъ,

27. ї҆ѡанна́новъ, риса́евъ, зорова́велевъ, салаѳі́илевъ, нирі́евъ,

Іоаннановъ, Рисаевъ, Зоровавелевъ, Салаѳіилевъ, Ниріевъ,

28. мелхі́евъ, а҆дді́евъ, кѡса́мовъ, е҆лмѡда́мовъ, и҆́ровъ,

Мелхіевъ, Аддіевъ, Косамовъ, Елмодамовъ, Ировъ,

29. ї҆ѡсі́евъ, е҆лїезе́ровъ, ї҆ѡрі́мовъ, матѳа́товъ, леві́инъ,

Іосіевъ, Еліезеровъ, Іоримовъ, Матѳатовъ, Левіинъ.

30. сѷмеѡ́новъ, ї҆ꙋ́динъ, ї҆ѡ́сифовъ, ї҆ѡна́новъ, е҆лїакі́мовъ,

Симеоновъ, Іудинъ, Іосифовъ, Іонановъ, Еліакимовъ,

31. мелеа́евъ, маїна́новъ, маттаѳа́евъ, наѳа́новъ, дв҃довъ,

Мелеаевъ, Маинановъ, Маттаѳаевъ, Наѳановъ, Давидовъ,

32. ї҆ессе́овъ, ѡ҆ві́довъ, воо́зовъ, салмѡ́новъ, наассѡ́новъ,

Іессеевъ, Овидовъ, Воозовъ, Салмоновъ, Наассоновъ,

33. а҆мїнада́вовъ, а҆ра́мовъ, е҆срѡ́мовъ, фаре́совъ, ї҆ꙋ́динъ,

Аминадавовъ, Арамовъ, Есромовъ, Фаресовъ, Іудинъ,

34. ї҆а́кѡвль, ї҆саа́ковъ, а҆враа́мовъ, ѳа́ринъ, нахѡ́ровъ,

Іаковлевъ, Исааковъ, Авраамовъ, Ѳаринъ, Нахоровъ,

35. серꙋ́ховъ, рага́вовъ, фале́ковъ, е҆ве́ровъ, сала́новъ,

Серуховъ, Рагавовъ, Фалековъ, Еверовъ, Салинъ,

36. каїна́новъ, а҆рфаѯа́довъ, си́мовъ, нѡ́евъ, ламе́ховъ,

Каинановъ, Арфаксадовъ, Симовъ, Ноевъ, Ламеховъ,

37. маѳꙋса́левъ, е҆нѡ́ховъ, ї҆а́редовъ, малелеі́ловъ, каїна́новъ,

Маѳусаловъ, Еноховъ, Іаредовъ, Малелеиловъ, Каинановъ,

Родословіе еванг. Луки разнится во многомъ отъ родословія св. Матѳея. Такъ, по родословію Матѳея, *отецъ Іосифа*, обручника Пресв. Богородицы, былъ *Іаковъ* (16 ст.), а по родословію Луки, *Илій* (23 ст.); *Салафіиль и Зоровавель* по обоимъ родословіямъ имѣли разныхъ отцевъ и сыновей: по Матѳею отецъ

Салафіиля былъ *Іехонія* (12 ст.), по Лукѣ—*Нирій* (27 ст.); по Матѳею, *сынъ Зоровавеля—Авіудъ* (13 ст.), а по Лукѣ—*Рисай* (27 ст.). Имена лицъ отъ Давида до Салафіиля (Матѳ. 7—12 ст., Луки 31—37) и отъ Зоровавеля до Іосифа (Матѳ. 13—16. Луки 27—37), по обоимъ родословіямъ, разныя и число ихъ не одинаково. Но вся эта разность объясняется, во 1-хъ, тѣмъ, что св. Лука исчисляетъ предковъ Дѣвы Маріи или отца ея Илія (Іоакима), а св. Матѳей—предковъ Іосифа, такъ какъ оба они происходили изъ рода Давидова, только по разнымъ линіямъ (Проф. Богословскій); во 2-хъ, она объясняется закономъ такъ называемаго ужичества (родственности), по которому братъ или ближайшій родственникъ умершаго бездѣтнымъ долженъ былъ взять его вдову и отъ нея продолжать родъ, и рожденныя такимъ образомъ дѣти имѣли какъ бы двухъ отцевъ, одного по плоти и другого по закону (умершаго). Посему, напр., Салафіиль называется у еванг. Матѳея сыномъ (по закону) Іехоніи—бездѣтнаго, а у Луки—Нирія, который возстановилъ родъ сего Іехоніи. Отъ усыновленнаго Салафіилю, Зоровавеля родились Авіудъ и Рисай, и еванг. Матѳей ведетъ родословіе по первому, а св. Лука по второму, точно такъ же, какъ первый ведетъ родословіе отъ Давида чрезъ Соломона, а второй чрезъ Наѳана (Еп. Мих.).

38. є҆нѡ́совъ, си́ѳовъ, а҆да́мовъ, бж҃ій.	Еносовъ, Сиѳовъ, Адамовъ, Божій.

Адамовъ, Божій. „Рожденіе Господа, замѣчаетъ при этомъ блаж. Ѳеофилактъ, какъ безсѣменное, встрѣчало недовѣріе. Посему евангелистъ, желая показать, что и въ другое время человѣкъ произошелъ безъ сѣмени, отъ низшихъ восходитъ до Адама и Бога. Онъ говоритъ какъ бы такъ: если ты не вѣруешь, какъ второй Адамъ (т. е. Христосъ Спаситель) родился безъ сѣмени; то обратись умомъ къ первому Адаму, и ты найдешь, что онъ сотворенъ Богомъ безъ сѣмени, и—послѣ сего не будешь невѣренъ.“

ГЛАВА IV.

Зачало 12-е. **Искушеніе Іисуса Христа.**

Читается въ среду 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторію искушенія І. Христа діаволомъ въ пустынѣ еванг. Лука излагаетъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и еванг. Матѳей (4 гл.), съ нѣкоторыми, впрочемъ, особенными чертами и нѣкоторою разницею въ порядкѣ искушеній. Разница эта, конечно, не составляетъ противорѣчія, потому что суть не въ порядкѣ искушеній, а въ самомъ образѣ ихъ.

1. І҆и҃съ же и҆спо́лнь д҃ха ст҃а возврати́сѧ ѿ і҆орда́на: и҆ веде́шесѧ д҃хомъ въ пꙋсты́ню,	Іисусъ, исполненный Духа Святаго, возвратился отъ Іордана, и поведенъ былъ Духомъ въ пустыню;

Ведяшеся (поведенъ былъ) *Духомъ*, т. е. Святымъ, сошедшимъ на І. Христа при крещеніи (Зигаб.). Это значитъ, что І. Христосъ не Самъ Своею во-

лею, а какъ человѣкъ, повинуясь Духу Св., сошедшему на Него при крещеніи, идетъ въ пустыню. *Въ пустыню.* По преданію, это была пустыня, лежавшая на западѣ отъ Іерихона. Доселѣ она носитъ названіе *Сорокодневной* или *Горы искушенія.* Это—дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники. І. Христосъ послѣ крещенія веденъ былъ въ пустыню для приготовленія къ великому дѣлу спасенія рода человѣческаго и для пораженія искусителя. Ему нужно было тутъ наединѣ съ Богомъ Отцомъ, въ бесѣдѣ съ Нимъ, строгимъ постомъ и молитвою укрѣпиться на предстоящее Ему великое дѣло спасенія рода человѣческаго. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „не Самъ пришелъ, а былъ Духомъ отведенъ въ пустыню, поучая насъ не вдаваться самонадѣянно въ искушенія."

2. дні́й четы́редесѧть и҆скꙋша́емь ѿ дїа́вола: и҆ не ꙗ҆́стъ ничесѡ́же во дни҃ ты҄ѧ: и҆ скончА́вшымсѧ и҆̑мъ, послѣ́дї взалка̀.	тамъ сорокъ дней Онъ былъ искушаемъ отъ діавола, и ничего не ѣлъ въ эти дни, а по прошествіи ихъ, напослѣдокъ взалкалъ.

Искушаемъ отъ діавола. Діаволъ съ греческаго означаетъ соблазнитель, это—согрѣшившій и отпадшій отъ Бога ангелъ, врагъ всего добраго, существо злое, враждебное добру. Конечно, діаволъ являлся І. Христу для искушенія въ человѣческомъ видѣ. Діаволу желалось *искусить Христа,* т. е. узнать, дѣйствительно-ли Онъ есть Мессія—Христосъ,—узнать это посредствомъ соблазна къ грѣховнымъ дѣйствіямъ. Искушать вообще значитъ испытывать, дознавать, соблазнять, склонять къ чему-либо недоброму. Отъ діавола сокрыто было Богомъ, что І. Христосъ есть Спаситель міра, Богочеловѣкъ. Діаволъ полагалъ, что І. Христосъ не больше, какъ праведный человѣкъ, за добродѣтель усыновленный Богомъ. Тремя видами грѣховной похоти искушалъ сатана праотцевъ въ раю: похотію плоти—*добро древо въ снѣдь*, похотію очесъ—*угодно очима видѣти*, и гордостію житейскою—*будете яко бози.* Такимъ же образомъ искушалъ І. Христа и діаволъ (Троиц. Лист.). „Не выдержалъ искушенія первый Адамъ въ раю, побѣдилъ искусителя второй Адамъ, Господь Іисусъ въ пустынѣ. *Не ястъ ничесоже во дни тыя* (въ тѣ, т. е. 40 дней). Столько же дней постились Моисей (Исх. 34, 28) и Илія (3 Цар. 19, 8). Число 40 въ Свящ. писаніи напоминаетъ или наказаніе за грѣхъ—такъ 40 дней шелъ дождь потопный (Быт. 7 гл.), 40 лѣтъ Евреи странствовали по пустынѣ (Чис. 14); или покаяніе,—таковъ былъ постъ Моисея (Втор. 9 гл.), и Ниневитянъ (Іон. 3 гл.). Не сохранилъ поста первый Адамъ въ раю; Господь І. Христосъ, второй Адамъ, выполнилъ это—выдержалъ самый строгій постъ." (Троиц. Лист.). Постился Христосъ не для того, что Ему нуженъ былъ постъ, но для нашего наученія, что постъ есть сильное оружіе противъ грѣха, противъ діавола. Постился не болѣе сорока дней для того, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую истину воплощенія (Злат.). У еванг. Марка прибавлено, что І. Христосъ *былъ* въ пустынѣ *со звѣрями* (1, 13). Этимъ говоритъ онъ, что І. Христосъ, какъ Возстановитель рода человѣческаго въ первое райское состояніе, былъ среди звѣрей, какъ Адамъ въ раю, когда ему были послушны и нестрашны самые дикіе звѣри, и ни одинъ изъ нихъ не сдѣлался для Него орудіемъ искушенія, какъ нѣкогда змѣй изъ среды ихъ послужилъ орудіемъ паденія прородителей (Мих.).

3. И҆ речѐ є҆мꙋ̀ дїа́волъ: а҆́ще сн҃ъ є҆сѝ бж҃їй, рцы̀ ка́меневи семꙋ̀, да бꙋ́детъ хлѣ́бъ.	И сказалъ Ему діаволъ: если Ты Сынъ Божій, то вели этому камню сдѣлаться хлѣбомъ.

Аще (если) *Сынъ еси Божій*, т. е. Мессія, Котораго Самъ Богъ наименовалъ при крещеніи Сыномъ Своимъ. Слышавъ этотъ голосъ, свидѣтельствовавшій, что І. Христосъ есть Сынъ Божій, а съ другой стороны, видя Его алчущимъ, діаволъ не можетъ убѣдиться вполнѣ, чтобы Онъ былъ Сынъ Божій: какъ можетъ алкать Сынъ Божій? и потому приступаетъ къ Нему со словами: *Если Ты Сынъ Божій* и пр. (Злат. и Аѳан. Вел.). *Каменеви* (камню) *сему*, у еванг. Матѳея, *камнямъ симъ*,—вѣроятно, тѣмъ, которые находились на мѣстѣ искушенія. Сущность сего искушенія такова, что, если Ты Мессія, то зачѣмъ же Тебѣ алкать—какъ бы такъ говоритъ искуситель Христу,—когда достаточно только Твоего одного слова для того, чтобы превратить камни въ хлѣбы и затѣмъ насытиться ими? (Ѳеоф.). Тутъ діаволъ имѣлъ намѣреніе соблазнить Іисуса Христа нетерпѣливостію, невоздержаніемъ и нарушеніемъ поста—*похотію плоти* (1 Іоан. 2, 16). Съ другой стороны, искуситель склонялъ Господа для насыщенія тѣла прибѣгнуть къ средству чудодѣйственному—къ претворенію камней въ хлѣбы, тогда какъ чудодѣйственныя силы Богъ употребляетъ только въ особенныхъ случаяхъ и для особенныхъ духовныхъ цѣлей (Пав. Кишин.).

4. И҆ ѿвѣща̀ і҆и҃съ къ немꙋ̀, гл҃ѧ: пи́сано є҆́сть, ꙗ҆́кѡ не ѡ҆ хлѣ́бѣ є҆ди́номъ жи́въ бꙋ́детъ человѣ́къ, но ѡ҆ всѧ́комъ гл҃го́лѣ бж҃їи.	Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: написано, что не хлѣбомъ однимъ будетъ жить человѣкъ, но всякимъ словомъ Божіимъ (Второзак. 8, 3).

Спаситель говоритъ искусителю, что не нужно творить чудо превращенія камней въ хлѣбы, а что можно удовлетворять голодъ и другими предметами, по указанію или дѣйствію Божію, почему и указываетъ на изреченіе изъ книги Второзаконія (8, 3), гдѣ говорится, что Богъ, напр., питалъ манною народъ Израильскій въ пустынѣ. Это—ближайшій смыслъ изреченія. Но въ немъ содержится указаніе и на духовную пищу, которою питается вѣрующій человѣкъ, т. е. на Слово Божіе, на божественныя заповѣди и повелѣнія, исполненіе коихъ составляетъ духовную пищу, болѣе нужную для человѣка, чѣмъ пища тѣлесная (Іоан. 4, 34). При этой духовной пищѣ забывается и тѣлесный голодъ (Мих.). Господь какъ бы такъ говоритъ искусителю: „зачѣмъ ты побуждаешь Меня прибѣгнуть для утоленія Моего голода къ чудодѣйственной силѣ, которою Я обладаю? Еслибы для напитанія Меня теперь нужно было чудо, то Самъ Богъ чудесно напиталъ бы Меня, какъ напиталъ Онъ нѣкогда израильтянъ въ пустынѣ манною. Зачѣмъ ты искушаешь Меня напоминаніемъ о тѣлесной пищѣ и склоняешь нетерпѣливо, чудеснымъ образомъ утолить Мой голодъ, когда Слово Божіе, бесѣда съ Богомъ для Меня сладостнѣе всякой пищи, и такъ насыщаетъ Меня, что заставляетъ забыть о пищѣ тѣлесной? Не забываютъ ли люди о пищѣ, слушая пріятную бесѣду, даже человѣческую; не тѣмъ ли естественнѣе забыть о пищѣ среди сладостной бесѣды съ Богомъ“? (Пав. Кишин.)

5. И҆ возве́дъ є҆го̀ дїа́волъ на го́рꙋ высо́кꙋ, показа̀ є҆мꙋ̀ всѧ҄ ца҄рствїѧ вселе́нныѧ въ ча́сѣ вре́мѧннѣ,	И возведъ Его на высокую гору, діаволъ показалъ Ему всѣ царства вселенной во мгновеніе времени,

На гору высоку,—неизвѣстно, какую. Есть въ Палестинѣ гора, по преданію, называемая *Горою искушенія*. Но нельзя съ достовѣрностію утверждать, что на ней именно происходило искушеніе Господа. Вѣроятно, это была вершина какой-либо горы, съ которой можно было видѣть большую часть Палестины (Мих.). Преданіе указываетъ въ Горѣ искушенія и пещеру, гдѣ Спаситель міра пріуготовлялъ Себя сорокодневнымъ постомъ къ великому дѣлу Сво-

его служенія (Свящ. ист. Рудак.). *Вся царствія вселенныя*, у еванг. Матѳея прибавлено *и славу ихъ*, т. е. все, что есть на землѣ прекраснѣйшаго, богатѣйшаго и наилучшаго, *въ часѣ времянѣ* (во мгновеніе времени). Должно предположить, что діаволъ показалъ царства Спасителю какимъ либо непостижимымъ дѣйствіемъ и не въ дѣйствительности, а только лишь въ призракѣ. (Мих.)

6. И҆ речѐ є҆мꙋ̀ ді́аволъ: тебѣ̀ да́мъ вла́сть сїю̀ всю̀ и҆ сла́вꙋ и҆́хъ: ꙗ҆́кѡ мнѣ̀ предана̀ є҆́сть, и҆ є҆мꙋ́же а҆́ще хощꙋ̀, да́мъ ю҆̀:

и сказалъ Ему діаволъ: Тебѣ дамъ власть надъ всѣми сими царствами и славу ихъ, ибо она предана мнѣ, и я, кому хочу, даю ее;

7. ты̀ ᲂу҆̀бѡ а҆́ще поклони́шисѧ предо мно́ю, бꙋ́дꙋтъ тебѣ̀ всѧ̀.

итакъ, если Ты поклонишься мнѣ, то все будетъ Твое.

Тебѣ дамъ власть сію всю (власть надъ всѣми сими царствами). Въ этихъ словахъ слышится горделивое и лживое предвосхищеніе власти, принадлежащей одному Богу, какъ Творцу и Промыслителю всего. *Аще поклонишися предо мною* (если Ты поклонишься мнѣ). На востокѣ былъ обычай путешествовать на поклоненіе великимъ людямъ—въ знакъ почтенія къ нимъ. Такъ волхвы, восточные мудрецы, приходили въ Виѳлеемъ на поклоненіе новорожденному Спасителю (Матѳ. 2, 2). Присвоивая себѣ права надъ міромъ, принадлежащія Богу, діаволъ требуетъ и поклоненія себѣ, какъ Богу. Цѣль сего искушенія состоитъ въ томъ, чтобы возбудить въ І. Христѣ властолюбіе и корыстолюбіе—*похоть очесъ* (1 Іоан. 2, 16). Діаволъ прибѣгаетъ къ этому роду искушенія, потому что знаетъ, что человѣкъ нерѣдко забываетъ о пищѣ, бываетъ готовъ унизить свое достоинство, пожертвовать своею честью, лишь бы только удовлетворить своей страсти властолюбія и корыстолюбія.

8. И҆ ѿвѣща́въ речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: и҆дѝ за мно́ю, сатано̀: пи́сано є҆́сть: поклони́шисѧ гдⷭ҇ꙋ бг҃ꙋ твоемꙋ̀, и҆ томꙋ̀ є҆ди́номꙋ послꙋ́жиши.

Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: отойди отъ Меня, сатана; написано: Господу Богу твоему поклоняйся, и Ему одному служи (Второзак. 6, 13).

Писано есть (написано): *поклонишися Господу Богу твоему* и пр. Это—слова, которыя говорилъ Моисей, когда предъ своею смертію увѣщевалъ евреевъ не служить богамъ языческимъ,—богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ жить съ ними въ Обѣтованной землѣ или Палестинѣ (Втор. 6, 13); ибо божеское поклоненіе должно воздавать только одному истинному Богу. Такъ Господь словами Свящ. Писанія отражаетъ второе діавольское искушеніе!

9. И҆ ведѐ є҆го̀ во і҆ерⷭ҇лі́мъ, и҆ поста́ви є҆го̀ на крилѣ̀ церко́внѣмъ, и҆ речѐ є҆мꙋ̀: а҆́ще сн҃ъ є҆сѝ бж҃їй, ве́рзисѧ ѿсю́дꙋ до́лꙋ:

И повелъ Его въ Іерусалимъ, и поставилъ Его на крылѣ храма, и сказалъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься отсюда внизъ;

10. пи́сано бо є҆́сть, ꙗ҆́кѡ а҆́гг҃лѡмъ свои̑мъ заповѣ́сть ѡ҆ тебѣ̀, сохрани́ти тѧ̀:

ибо написано: Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ сохранить Тебя;

11. и҆ на рꙋка́хъ во́змꙋтъ тѧ̀, да не когда̀ преткне́ши ѡ҆ ка́мень но́гꙋ твою̀.

и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею (Псал. 90, 11—12).

На крылѣ церковнѣмъ (на крылѣ храма). Вѣроятнѣе всего,—на той части храма, которая называлась притворомъ Соломоновымъ. Этотъ притворъ находился надъ страшною пропастью, такъ что нельзя было безъ содраганія

смотрѣть съ него внизъ. Крыломъ храма могла называться эта часть его потому, что по формѣ уподоблялась распростертымъ крыльямъ птицы (о храмѣ чит. въ объясн. 9 ст. 1 гл.). Соблазняя Господа броситься сверху внизъ, діаволъ ссылается на слова изъ Псалтири, гдѣ обѣщается помощь всякому, уповающему на Бога (Пс. 90, 11. 12). Тутъ діаволъ имѣлъ намѣреніе возбудить въ Іисусѣ Христѣ желаніе—такъ сказать, вынудить чудо со стороны Бога, причемъ обнаружились бы въ Спасителѣ тщеславіе, самонадѣянность и духовная *житейская гордость* (1 Іоан. 2, 16). Не можемъ не привести здѣсь нѣсколько строкъ изъ Троиц. Лист., очень поучительныхъ для нашихъ раскольниковъ и сектантовъ. „Діаволъ привелъ слова Писанія: *Ангеломъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ сохранитъ Тебя*, но умолчалъ, что тамъ дальше сказано: *на всѣхъ путяхъ твоихъ*; а предлагаемый Господу діаволомъ путь броситься съ кровли храма въ надеждѣ на чудесное спасеніе отъ Бога, не есть путь, Богомъ опредѣленный. Какой отсюда урокъ тѣмъ, кто берется самочинно, по своему смышленію, толковать Свящ. писаніе! Спаситель показалъ, что нельзя брать мѣста Свящ. писанія отрывками, не обращая вниманія на другія мѣста того же Писанія; но именно такъ и дѣлаютъ всѣ тѣ, которые по своему мудрованію толкуютъ Слово Божіе,—всѣ раскольники, сектанты, всѣ пашковцы, молокане, штундисты и имъ подобные“.

12. И҆ ѿвѣща́въ речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ рече́но є҆́сть: не и҆скꙋ́сиши гд҃а бг҃а твоегѡ̀.

Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: сказано: не искушай Господа Бога твоего (Второзак. 6, 16).

Не искусиши (не искушай) *Господа Бога твоего*. Эти слова—изъ книги Второзаконія (6, 16). Ихъ говорилъ Моисей Евреямъ, запрещая искушать Бога, когда они требовали чуда по недостатку воды (Исх. 17, 1 и дал.). Смыслъ отвѣта Спасителя таковъ: не должно требовать чуда отъ Бога по своему произволенію. Богъ, помогая Своимъ вѣрующимъ, дѣлаетъ для нихъ и чудеса, но только въ случаяхъ опасности, какъ, напр., было при переходѣ евреевъ чрезъ Чермное море; а не по всякому ихъ желанію, тѣмъ болѣе не тогда, когда человѣкъ самъ добровольно подвергаетъ себя опасности, или когда имѣетъ въ виду суету, тщеславіе и гордость (Пав. Кишин.).

13. И҆ сконча́въ всѐ и҆скꙋше́ніе, діа́волъ ѿи́де ѿ негѡ̀ до вре́мене.

И окончивъ все искушеніе, діаволъ отошелъ отъ Него до времени.

До времени, т. е. не совсѣмъ оставилъ, а до времени прекратилъ свои нападенія. Подъ этими нападеніями толкователи разумѣютъ тѣ, которыя діаволъ производилъ посредствомъ своихъ орудій,—враговъ Христовыхъ: книжниковъ и фарисеевъ, старѣйшинъ и, наконецъ, ученика Его Іуды, которые довели Его до позорной смерти на крестѣ. У еванг. Матѳея сказано: *и се Ангелы приступили и служили Ему* (І. Хр.). „Пока продолжалась брань, Христосъ не допускалъ являться Ангеламъ, чтобы не отогнать того, кого надлежало уловить“, замѣчаетъ, объясняя эти слова евангелиста, Златоустъ. Чѣмъ Ангелы послужили Господу въ пустынѣ—объ этомъ не сказано въ Евангеліи.—Такъ кончилось искушеніе Господа отъ діавола, такъ Онъ отразилъ врага-искусителя словами Свящ. Писанія. Это—примѣръ для насъ, какъ и чѣмъ и мы можемъ отражать отъ себя его искушенія.

14. И҆ возврати́сѧ і҆и҃съ въ си́лѣ дꙋ́ховнѣй въ галїле́ю: и҆ вѣ́сть и҆зы́де по все́й странѣ̀ ѡ҆ не́мъ.

И возвратился Іисусъ въ силѣ духа въ Галилею; и разнеслась молва о Немъ по всей окрестной странѣ.

15. И҆ то́й оу҆ча́ше на со́нмищахъ и҆́хъ, сла́вимь всѣ́ми.

Онъ училъ въ синагогахъ ихъ, и отъ всѣхъ былъ прославляемъ.

Въ силѣ духовнѣй, т. е. исполненный даровъ Духа Святаго и такимъ образомъ вполнѣ приготовленный къ великому дѣлу Своего служенія. *Въ Галилею.* О Галилеѣ чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. *О синагогѣ* чит. ниже.

Зач. 13-е. **Проповѣдь I. Христа въ Назаретской синагогѣ.**

Читается въ четвергъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ Новолѣтіе.

16. И҆ пріи҆́де въ назаре́тъ, и҆дѣ́же бѣ̀ воспита́нъ: и҆ вни́де, по ѡ҆бы́чаю своемꙋ̀, въ де́нь сꙋббѡ́тный въ со́нмище, и҆ воста̀ че́сти.

17. И҆ да́ша є҆мꙋ̀ кни́гꙋ и҆са́іи прⷪ҇ро́ка: и҆ разгнꙋ́въ кни́гꙋ, ѡ҆брѣ́те мѣ́сто, и҆дѣ́же бѣ̀ напи́сано:

И пришелъ въ Назаретъ, гдѣ былъ воспитанъ, и вошелъ, по обыкновенію Своему, въ день субботній въ синагогу, и всталъ читать.

Ему подали книгу пророка Исаіи; и Онъ, раскрывъ книгу, нашелъ мѣсто, гдѣ было написано:

Пріиде (пришелъ) *въ Назаретъ, идѣже бѣ воспитанъ.* Чит. въ объясн. 26 ст. 1 гл. и 39 ст. 2 гл. *По обычаю* (обыкновенію) *Своему.* Изъ сего видно, что *въ день субботній въ сонмище* (въ синагогу) I. Христосъ, когда жилъ въ Назаретѣ, до вступленія Своего въ дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго, какъ истый Израильтянинъ, часто ходилъ для молитвы и чтенія Слова Божія. Какой въ этомъ примѣръ для насъ, Его учениковъ,— какъ можно чаще посѣщать храмъ Божій для молитвы и поученія въ Словѣ Божіемъ! *Синагога*, это—зданіе для религіозныхъ собраній іудеевъ въ городахъ и селеніяхъ. Для выраженія вѣры въ единство Божіе, у Евреевъ храмъ былъ одинъ въ Іерусалимѣ. Въ синагогахъ собирались они по субботамъ и праздникамъ. При собраніяхъ въ синагогахъ читался законъ, т. е. Пятокнижіе Моисеево, и книги пророческія,—читалось опредѣленное мѣсто изъ нихъ. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе прочитаннаго, т. е. произносилась рѣчь по поводу чтенія, — объясненіе или рѣчь произносилъ или начальникъ синагоги, или съ его соизволенія всякій желавшій — и молитва. Касательно устройства синагоги должно замѣтить, что это была большею частію прямоугольная комната, и въ ней каѳедра или мѣсто для чтенія закона. Книга закона хранилась тутъ же въ особенномъ ковчегѣ. Противъ каѳедры были устроены сѣдалища для слушающихъ—особо для мужчинъ и особо для женщинъ. Книги тогдашняго времени имѣли видъ свертковъ; это—длинныя и узкія полосы или листы пергамента, исписанные съ одной стороны и свивавшіеся въ свертокъ внутрь исписанною стороною. Каждая книга составляла отдѣльный свертокъ или свитокъ. I. Христосъ пришелъ въ Назаретъ и вошелъ въ синагогу уже послѣ посѣщенія Имъ многихъ городовъ Галилеи, гдѣ проповѣдуя совершалъ Онъ много чудесъ (Мат. 4, 23—23). О чудесахъ Его уже было слышано и въ Назаретѣ (23 ст.) Но чудесамъ Христовымъ здѣсь не вѣрили, или не давали такой важности, чтобы считать ихъ дѣлами Мессіи. Хотѣлось имъ самимъ что-нибудь чудесное видѣть отъ Него, хотя впрочемъ и въ такомъ случаѣ они неспособны были принять Его, какъ приняли другіе. Въ нихъ слишкомъ сильны были предубѣжденія, посѣянныя долговременнымъ пребываніемъ I. Христа въ Назаретѣ, въ убогомъ видѣ. Въ такомъ то расположеніи къ Себѣ нашелъ сердца своихъ соотечественниковъ Господь въ то время, когда явившись въ Назаретъ, вошелъ въ синагогу ихъ и началъ учить. *Разгнувъ* (раскрывъ) *книгу, обрѣте* (нашелъ) *мѣсто.* Неизвѣстно, было ли это мѣсто очереднымъ чтеніемъ въ тотъ день, или Господь нарочито избралъ его для Своей рѣчи.

18. Дх҃ъ гдⷭ҇нь на мнѣ̀: єгѡ́же ра́ди помаза́ мѧ̀ бл҃говѣсти́ти ни́щымъ, посла̀ мѧ̀ исцѣли́ти сокрꙋше́нныѧ се́рдцемъ: проповѣ́дати плѣне́ннымъ ѿпꙋще́нїе и҆ слѣпы́мъ прозрѣ́нїе: ѿпꙋсти́ти сокрꙋше́нныѧ во ѿра́дꙋ:

19. проповѣ́дати лѣ́то гдⷭ҇не прїѧ́тно.

Духъ Господень на Мнѣ; ибо Онъ помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, и послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе, слѣпымъ прозрѣніе, отпустить измученныхъ на свободу,

проповѣдывать лѣто Господне благопріятное (Исаіи 61, 1—2).

20. И҆ сгнꙋ́въ кни́гꙋ, ѿда́въ слꙋ́зѣ, сѣ́де: и҆ всѣ̀мъ въ со́нмищи ѻ҆́чи бѣ́хꙋ зрѧ́ще на́нь.

И, закрывъ книгу и отдавъ служителю, сѣлъ; и глаза всѣхъ въ синагогѣ были устремлены на Него.

Духъ Господень на Мнѣ и пр. Это—слова изъ книги пророка Исаіи (61 гл. 1—2 ст.). Въ нихъ св. пророкъ отъ лица имѣвшаго придти, Мессіи изображаетъ цѣль Его пришествія: открытіе благопріятнаго времени, времени отрады и утѣшенія для народа Израильскаго и т. п. Евангелистъ приводитъ слова пророка не буквально, нѣсколько иначе. *Духъ Господень*, т. е. дары Господа, Іеговы. *Помаза Мя* (помазалъ), т. е. посвятилъ, поставилъ Меня. Помазаніе у евреевъ было знакомъ избранія Божія на должность первосвященника, царя и пророка и сообщенія особенныхъ даровъ для прохожденія этихъ должностей. Помазанникъ—по-гречески Христосъ, а по-еврейски Мессія (Чит. въ объясн. 11 ст. 2 гл.). *Благовѣстити* (благовѣствовать) *нищимъ*, т. е. проповѣдывать радостную вѣсть о спасеніи людямъ бѣднымъ, несчастнымъ и *нищимъ* духомъ, т. е. смиреннымъ, сознающимъ себя грѣшными и живущимъ только милостію Божіею (Слич. Матѳ. 5, 3 и 11, 5). *Исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ*, то же, что по Матѳею, *плачущихъ* (5, 4), т. е. скорбящихъ о своей грѣховности. *Плѣненнымъ отпущеніе* (освобожденіе), т. е. находящимся въ плѣну у діавола, у грѣха. *Слѣпымъ прозрѣніе*, — слѣпымъ тѣлесно и слѣпымъ духовно, т. е. невѣдущимъ вѣры и закона. *Отпустити сокрушенныя во отраду* (измученныхъ на свободу)—измученныхъ скорбями о грѣхѣ, борьбою со грѣхомъ. Выраженіе заимствовано отъ обычая древнихъ жестоко обращаться съ плѣнными и мучить ихъ. *Проповѣдати лѣто Господне пріятно* (благопріятное), т. е. новое, счастливое время, которое наступитъ, когда Христосъ совершитъ спасеніе людей. Выраженіе взято отъ такъ называвшагося у евреевъ *юбилейнаго года*, который приходился чрезъ 49 лѣтъ въ пятидесятое и былъ у нихъ праздничнымъ; тогда плѣнныхъ и рабовъ отпускали на свободу, купленныя имѣнія возвращали обратно и на весь годъ всѣ освобождались отъ работъ. (Лев. 25, 8 и дал.). „Гдѣ же это лѣто пріятно, которое принесъ Господь?“ вопрошаетъ епископъ Ѳеофанъ, и отвѣчаетъ: „оно въ душахъ вѣрующихъ. Земля никогда не будетъ превращена въ рай, пока будетъ существовать настоящій порядокъ вещей, но она есть и будетъ поприщемъ приготовленія къ райской жизни. Кто слушаетъ Господа и исполняетъ все, заповѣданное Имъ, тотъ получаетъ благодать, и силою ея наслаждается въ себѣ лѣтомъ пріятнымъ“.

21. И҆ нача́тъ гл҃агола́ти къ ни̑мъ: ꙗ҆́кѡ дне́сь сбы́стсѧ писа́нїе сїѐ во ᲂу҆́шїю ва́шею.

И Онъ началъ говорить имъ: нынѣ исполнилось Писаніе сіе, слышанное вами.

Днесь сбыстся Писаніе во ушію вашею (нынѣ исполнилось Писаніе сіе, слышанное вами), т. е. то, что предсказалъ пророкъ Исаія о Мессіи и что сейчасъ было прочитано, это и творитъ Онъ, І. Христосъ. Со времени креще-

нія Своего, когда Духъ Святый исполнилъ Его и по человѣчеству Божественныхъ даровъ, Онъ началъ проповѣдывать Свое Евангеліе Царствія людямъ, изъ которыхъ бѣдные, уничиженные и *нищіе духомъ* въ особенности внимали Ему и дѣлались Его учениками; началъ *исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ* въ сознаніи ихъ грѣховности; *проповѣдывать плѣненнымъ* грѣхомъ *освобожденіе* отъ него и его послѣдствій, лишь бы они каялись и вѣровали въ спасительную жертву Христову; *слѣпымъ* духовно *прозрѣніе*, т. е. разумѣніе истины и закона, а равно и слѣпымъ тѣлесно исцѣленіе; *измученныхъ* грѣхомъ и діаволомъ *отпускать на свободу* отъ сего состоянія, вообще устроять новое *блаженное* для истинно вѣрующихъ и исполняющихъ законъ Христовъ *лѣто* или время.

Зач. 14-ое. **Проповѣдь въ Назаретской синагогѣ**. (окончаніе).

Читается въ пятокъ 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

22. И҆ всѝ свидѣ́тельствовахꙋ є҆мꙋ̀, и҆ дивлѧ́хꙋсѧ ѡ҆ словесѣ́хъ блг҃ти и҆сходѧ́щихъ и҆з̾ ᲂу҆́стъ є҆гѡ̀, и҆ глаго́лахꙋ: не се́й ли є҆́сть сн҃ъ і҆ѡ́сифовъ;	И всѣ засвидѣтельствовали Ему это, и дивились словамъ благодати, исходившимъ изъ устъ Его, и говорили: не Іосифовъ ли это сынъ?

Свидѣтельствоваху (засвидѣтельствовали) *Ему* (I. Хр.), т. е. соглашались, что Онъ вѣрно истолковалъ слова пророка объ ожидаемомъ Мессіи *Дивляхуся о словесѣхъ* (дивились словамъ) *благодати* и пр., т. е. удивлялись Его мудрости, сладости и силѣ Его рѣчи (слич. Іоан. 7, 46),—засвидѣтельствовали и дивились, но, какъ видно далѣе, не увѣровали въ Него,—не согласились съ тѣмъ, что Онъ есть Самый Мессія. Имъ казалось страннымъ признать за Мессію своего соотечественника, котораго родителей, братьевъ и сестеръ они знали: *не сей ли есть сынъ Іосифовъ?* У еванг. Матѳея и Марка прибавлено: *откуда у Него такая премудрость и какъ такія чудеса совершаются Имъ? Не плотниковъ-ли Онъ сынъ? Не Его ли мать Марія и братья Его Іаковъ, и Іосій, и Симонъ, и Іуда? И соблазнялись о Немъ.* „Не извинительно, пишетъ св. Златоустъ, блазненіе назаретянъ объ І. Христѣ, ибо и въ прежнія времена много примѣровъ имѣли тому, что у незнатныхъ родителей были знаменитыя дѣти. Таковы были Давидъ, Амосъ, Михей. Слѣдовательно, и предъ Христомъ должно было благоговѣть и притти въ изумленіе, потому наиболѣе, что, имѣя таковыхъ родителей, говорилъ необыкновенно. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать. Но зависть лукава и часто противорѣчитъ сама себѣ: что было и странно, и чудно, и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазнило.“

23. И҆ре́чє къ ни̑мъ: всѧ́кѡ рече́тє мѝ при́тчꙋ сїю̀: вра́чꙋ, и҆сцѣли́сѧ са́мъ: є҆ли̑ка слы́шахомъ бы̑вшаѧ въ капєрнаꙋ́мѣ, сотвори̑ и҆ здѣ̀ во ѻ҆те́чествїи своє́мъ.	Онъ сказалъ имъ: конечно, вы скажете Мнѣ присловіе: врачъ! исцѣли Самого Себя; сдѣлай и здѣсь, въ Твоемъ отечествѣ, то̀, что̀, мы слышали, было въ Капернаумѣ.
24. Рече́ же: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ни҆ кото́рый прⷪ҇ро́къ прїѧ́тенъ є҆́сть во ѻ҆те́чествїи своє́мъ.	И сказалъ: истинно говорю вамъ: никакой пророкъ не принимается въ своемъ отечествѣ.

Тутъ слова Христовы назаретянамъ имѣютъ слѣдующій смыслъ: „вы, слыша отъ Меня, что Я Мессія, можете сказать Мнѣ, чтобы Я среди васъ сотворилъ какое либо чудо для увѣренія въ истинѣ Моихъ словъ, и такимъ об-

разомъ явился бы предъ вами истиннымъ Мессіею—*(врачъ, выльчи себя)*, сотворилъ, напримѣръ, такія же чудеса, какія Я сотворилъ въ Капернаумѣ.“ Что было совершено Господомъ въ Капернаумѣ, евангелистъ говоритъ ниже (ст. 31—41). *Аминь глаголю вамъ* (истинно говорю) и пр. Т. е. Господь зналъ, что назаретяне желаютъ видѣть отъ Него чудеса у себя не для того, чтобы увѣровать въ Него, а такъ, изъ любопытства, даже, быть можетъ, и изъ тщеславія, и *не совершилъ чудесъ* (Матѳ. 25 ст.), но еще обличилъ ихъ. Также точно еще однажды Онъ обличилъ фарисеевъ, требовавшихъ отъ Него чуда, но не имѣвшихъ желанія вѣровать въ Него (Матѳ. 16, 3—4). *Никоторый* (никакой) *пророкъ пріятенъ есть* (не принимается) *во отечествіи своемъ*, т. е. обыкновенно не вѣрятъ въ пророческое служеніе того, кто до времени призванія служенію жилъ и дѣйствовалъ между соотечественниками своими, какъ простой человѣкъ. Но это должно понимать не въ смыслѣ полнаго отрицанія, потому что не всѣ же соотечественники не вѣрятъ, иные и вѣрятъ. Въ Свящ. писаніи нерѣдко употребляется полное отрицаніе вмѣсто ограниченія: таковы наприм. у еванг. Матѳея слова Господа: *не заботьтесь, что вамъ ѣсть и что пить и во что одѣться* (6, 25). *Не собирайте себѣ сокровищъ на земли* (19). Такимъ образомъ словами: *никакой пророкъ* и пр., которыя составляли народную пословицу, выражается, что труднѣе быть признаннымъ за необыкновеннаго человѣка на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ, чужихъ мѣстахъ. У евангел. Матѳея и Луки прибавлено: *и въ домѣ своемъ.* „Присовокупилъ эти слова, замѣчаетъ св. Златоустъ, какъ думаю, разумѣвъ своихъ братьевъ.“ Извѣстно, что сначала враждовали противъ І. Христа и нѣкоторые изъ братьевъ. Такъ, повѣтствуется въ житіи ап. Іуды, брата Господня (19 іюня), когда Іосифъ, которому обручена была Пресв. Богородица, сталъ дѣлить свою землю между дѣтьми, рожденными отъ умершей жены; то пожелалъ дать часть и Господу Іисусу, рожденному преестественно Св. Дѣвою Маріею. Тогда три сына, въ томъ числѣ и Іуда, не хотѣли этого, и только четвертый, св. Іаковъ, принялъ Его въ свою часть. Впослѣдствіи Іуда раскаялся и глубоко увѣровалъ во Христа. Въ примѣръ того, какъ пророки не принимаются въ отечествѣ своемъ, Господь приводитъ двухъ великихъ пророковъ древности, Илію и Елисея, въ очень важное время ихъ жизни, которые иногда совершали чудеса не своимъ соотечественникамъ, а чужестранцамъ, и притомъ язычникамъ. (Это указаніе для Ѳеофила, для котораго еванг. Лука писалъ свое Евангеліе, было очень назидательно).

25. Поистиннѣ же глаголю вамъ: мнѡги вдовицы бѣша во дни иліины во ісраили, єгда заключися небо три лѣта и мцъ шесть, ꙗкѡ бысть гладъ великъ по всей земли:	Поистинѣ говорю вамъ: много вдовъ было въ Израилѣ во дни Иліи, когда заключено было небо три года и шесть мѣсяцевъ, такъ что сдѣлался большой голодъ по всей землѣ;
26. и ни ко єдиной ихъ посланъ бысть иліа, токмѡ въ сарепту сідѡнскую къ женѣ вдовицѣ,	и ни къ одной изъ нихъ не былъ посланъ Илія, а только ко вдовѣ въ Сарепту Сидонскую;
27. и мнози прокажени бѣху при єлісеи пророцѣ во ісраили: и ни єдинъ же ѿ нихъ ѿчистися, токмѡ неєманъ сѵріанинъ.	много также было прокаженныхъ въ Израилѣ при пророкѣ Елисеѣ, и ни одинъ изъ нихъ не очистился, кромѣ Неемана Сиріянина.

Заключися (было заключено) *небо три лѣта* (года) и *мѣсяцъ шесть.* Это, повидимому, не согласно съ повѣствованіемъ книги Царствъ (3 Цар. 18 гл.), гдѣ говорится, что пророкъ Илія возвратился къ Ахаву изъ Сарепты на третій, а не на четвертый годъ, и скоро затѣмъ послѣдовалъ дождь. Для объя-

сненія этого разнорѣчія нужно принять во вниманіе то, что до путешествія пророка въ Сарепту, послѣ откровенія Божія ему о бездождіи, онъ провелъ цѣлый годъ при потокѣ Хоравѣ (3 Цар. 17, 3 и дал.). Въ *Сарепту Сидонскую. Сарепта Сидонская*, это было селеніе, принадлежавшее къ округу города Сидона, въ Финикійской землѣ, которая лежала на сѣверо-западѣ отъ Палестины. (Чит. 3 Цар. 17 гл. 5 ст. и дал.) *Мнози прокажени бѣху* (были) и пр. Что за болѣзнь была *проказа*, о томъ чит. ниже въ объясн. 12 ст. 5 гл. *Нееманъ Сиріанинъ*, это былъ военачальникъ въ Сирійскомъ царствѣ, лежавшемъ на сѣверо-востокѣ отъ Палестины. (Чит. 4 Цар. 5 гл.).

28. И҆ и҆спо́лнишасѧ всѝ ꙗ҆́рости въ со́нмищи, слы́шавшїи сїѧ̑:	Услышавши это, всѣ въ синагогѣ исполнились ярости;
29. и҆ воста́вше и҆згна́ша є҆го̀ во́нъ и҆з̾ гра́да, и҆ веды́ша є҆го̀ до верхꙋ̀ горы̀, на не́йже гра́дъ и҆́хъ со́зданъ бѧ́ше, да вы́ша є҆го̀ низри́нꙋли:	и вставши выгнали Его вонъ изъ города и повели на вершину горы, на которой городъ ихъ былъ построенъ, чтобы свергнуть Его.

Исполнишася (исполнились) *ярости*. Рѣчь І. Христа показалась очень оскорбительною для назаретянъ, потому что изъ нея они видѣли, что Господь не сотворитъ для нихъ чудесъ за невѣріе ихъ, что Онъ подобно Иліи и Елисею охотнѣе обратится къ другимъ со Своимъ словомъ и чудесами, чѣмъ къ нимъ, и что іудеи могутъ быть хуже язычниковъ; и это такъ раздражило назаретянъ противъ І. Христа, что они *выгнали* (изгнаша) *Его вонъ изъ города и хотѣли свергнуть* (да быша Его низринули) *съ вершины горы, на которой былъ построенъ* (созданъ бяше) *городъ*. Эта скала, съ которой жители Назарета хотѣли свергнуть І. Христа, доселѣ представляетъ собою отвѣсную высокую скалу, находящуюся не вдалекѣ отъ города и показываемую паломникамъ.

30. Ѻ҆́нъ же проше́дъ посредѣ̀ и҆́хъ, и҆дѧ́ше:	Но Онъ, прошедъ посреди нихъ, удалился.

Такъ какъ І. Христосъ еще только началъ дѣло Своего служенія спасенію рода человѣческаго, и еще не пришло время Его смерти, то Божественная сила сохранила Его невредимымъ, такъ что, удаляясь отъ озлобленныхъ враговъ Своихъ, очевидно для нихъ и безъ всякаго вреда *прошелъ посреди ихъ*. У еванг. Матѳея сказано, что І. Христосъ для назаретянъ *не совершилъ многихъ чудесъ по невѣрію ихъ*, а у Марка кромѣ сего прибавлено: *только на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ ихъ*. „Не сотворилъ многихъ чудесъ, но сотворилъ немногія, поясняетъ св. Златоустъ, для того, чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ, чтобы не сказали: еслибы чудеса были, мы бы увѣровали. Посему-то и сотворилъ чудеса, и удержался отъ чудесъ. Сотворилъ, чтобы исполнить Свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большему осужденію за невѣріе“.

Зач. 15-е. **Іисусъ Христосъ въ Капернаумѣ и исцѣленіе Имъ тамъ бѣсноватаго.**

Читается въ субботу 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О пребываніи І. Христа въ Капернаумѣ еванг. Матѳей только упоминаетъ (4, 13), а Маркъ повѣствуетъ подробно и почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и евангел. Лука, и объ этомъ пребываніи, и о исцѣленіи тамъ бѣсноватаго (1, 21 и дал.).

31. И҆ снїде въ капернаꙋмъ градъ галілейскїй: и҆ бѣ ꙋча̀ и҆̀хъ въ сꙋббѡты. | и пришелъ въ Капернаумъ, городъ Галилейскій и училъ ихъ во дни субботніе.

Въ Капернаумъ градъ Галилейскій. Это былъ небольшой городъ на сѣверо-западномъ берегу *Галилейскаго*, иначе *Тиверіадскаго* или *Геннисаретскаго* озера. (О Галилеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл.). Лежалъ онъ на распутьи большихъ торговыхъ дорогъ Палестины; былъ однимъ изъ самыхъ живописныхъ ея уголковъ, и названіе Капернаумъ значило: село утѣшенія и отрады. Этотъ городъ былъ избранъ Господомъ „Утѣхою Израиля“ для Своего мѣстопребыванія, почему онъ у еванг. Матѳея и называется Его городомъ (9, 1). Здѣсь Господь провелъ большую часть времени Своего общественнаго служенія; здѣсь Онъ постоянно проповѣдывалъ Свое Божественное ученіе и въ синагогѣ, и въ частныхъ домахъ, и съ рыбачьей лодки на Галилейскомъ озерѣ. Здѣсь сотворилъ Онъ множество чудесъ. Здѣсь былъ домъ ап. Петра, быть можетъ, и другихъ апостоловъ-рыбарей. Въ настоящее время отъ Капернаума лежатъ однѣ развалины. Озеро Галилейское называется и моремъ. Названіе его Тиверіадскимъ и Геннисаретскимъ происходитъ отъ лежащихъ близъ него городовъ. Окрестности этого озера во времена Христовы были такъ прекрасны, что ни одно мѣсто Палестины не могло равняться съ ними красотою. Живописныя горы окружали и защищали его отъ бурь и вѣтровъ. Оно по временамъ было бурно; изобиловало рыбою, особенно на сѣверѣ. По берегамъ его лежало много городовъ и селеній, изъ коихъ были болѣе населенные: Тиверіада, Виѳсаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Вода въ Галилейскомъ озерѣ прѣсная и пріятная. Величина его—24 версты съ половиной въ длину и 7 въ ширину. Чрезъ него протекаетъ, не смѣшивая своихъ водъ съ его водами, главная рѣка Палестины Іорданъ, въ которой крестился Іисусъ.

32. И҆ ꙋжаса́хꙋсѧ ѡ҆ ꙋче́нїи є҆гѡ̀: ꙗ҆́кѡ со власті́ю бѣ̀ сло́во є҆гѡ̀. | И дивились ученію Его, ибо слово Его было со властію.

Ужасахуся (дивились) *ученію* Христову, потому что въ немъ было много новаго и особеннаго, чего не было въ ветхозавѣтномъ законѣ. *Со властію бѣ* (было) *слово Его*, потому что І. Христосъ былъ не простой, а божественный Учитель, и имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, и потому могъ говорить такъ, какъ никто изъ людей (Іоан. 7, 46). И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и въ то-же время возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ и безполезныхъ словопреніяхъ. „*Слово* І. Христа *было со властію*,“ пишетъ еписк. Ѳеофанъ. „Эта власть—не тонъ повелительный, а сила вліянія на души и сердца. Слово Его проходило вовнутрь и вязало совѣсти людскія, указывая, что все такъ есть, какъ Онъ говорилъ. Таково и всегда слово, проникнутое силою Божественною, слово отъ Духа. Таково оно было и у св. Апостоловъ, и послѣ нихъ у всѣхъ вліятельныхъ учителей, говорившихъ не отъ учености, а отъ того, какъ Духъ давалъ имъ провѣщавать! Это слово отъ сердца къ сердцу, тутъ и власть слова надъ душами.“

33. И҆ въ со́нмищи бѣ̀ человѣ́къ и҆мы́й дꙋ́ха бѣ́са нечи́ста, и҆ возопѝ гла́сомъ ве́лїимъ, | Былъ въ синагогѣ человѣкъ, имѣвшій нечистаго духа бѣсовскаго, и онъ закричалъ громкимъ голосомъ:

О *синагогѣ* чит. въ объясн. 15 ст. *Человѣкъ, имый* (имѣющій) *духа бѣса нечиста*, иначе сказать бѣсноватый. Бѣсноватые это—такіе люди, въ которыхъ входили бѣсы и овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами.

Извѣстно, что со времени грѣха Адамова бѣсы получили нѣкоторую силу и власть надъ людьми, какъ бы надъ своими плѣнниками и рабами (Еф. 2, 2); поэтому они свободно могли входить въ людей, жить въ нихъ и мучить ихъ, напр., повергать въ разныя болѣзни: глухоты, нѣмоты и т. п., какъ мы видимъ въ Евангеліи. Бѣсноватыхъ было особенно много до Христа, такъ какъ діаволъ еще не былъ пораженъ Его крестною смертію. Со смертію же І. Христа бѣсы потеряли эту свою силу. Но есть и могутъ быть бѣсноватые и теперь, по волѣ и попущенію Божію. Нѣкоторые не хотятъ признавать того, чтобы злые духи могли входить въ людей и мучить ихъ, и болѣзни бѣсноватыхъ объясняютъ разстройствомъ нервъ. Но это невѣрно: потому что во 1) Христосъ и Апостолы обращаются къ бѣсноватымъ, именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами; во 2) духи въ бѣсноватыхъ говорятъ и дѣйствуютъ самостоятельно, сами по себѣ, какъ особыя существа отъ одержимыхъ; они представляются оставляющими тѣло человѣка больного; въ 3) Христосъ, разговаривая съ духами, спрашиваетъ объ ихъ имени, повелѣваетъ имъ молчать, изгоняетъ ихъ, и они оставляютъ больного, и больной послѣ сего дѣлается здоровымъ; въ 4) духъ можетъ овладѣвать способностями человѣка и даже его тѣлесными дѣйствіями, потому что и между нами бываетъ такъ, что одинъ управляетъ другимъ.—Бѣсноватый *закричалъ* (возопи), т. е. въ это время случился съ нимъ припадокъ бѣснованія, который выразился въ крикѣ, произведенномъ бѣсомъ.

34. глаго́лѧ: ѡ҆ста́ви, что̀ на́мъ и҆ тебѣ̀, і҆и҃се назаранине; пришéлъ є҆сѝ погꙋби́ти на́съ: вѣ́мъ тѧ̀, кто̀ є҆сѝ, ст҃ый бж҃ій.

оставь: что̀ Тебѣ до насъ, Іисусъ Назарянинъ? Ты пришелъ погубить насъ; знаю Тебя, кто Ты, Святый Божій.

Что намъ и Тебѣ, т. е. какое Тебѣ дѣло до насъ (2 Цар. 16, 10), *Іисусе, Назарянине? Пришелъ еси погубити насъ. Вѣмъ, Кто еси* (знаю Тебя, Кто Ты) *Святый Божій.—Знаю Тебя* и пр. Бѣсы предполагали въ І. Христѣ Мессію, Сына Божія и считали Его врагомъ и повелителемъ своимъ, потому что видѣли, что Онъ пришелъ разрушить злыя дѣла ихъ; поэтому и говорятъ: *Ты пришелъ погубить насъ.* Одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ при этомъ: „Земля не познала своего Царя, пришедшаго въ образѣ одного изъ земнородныхъ ея чадъ; но о Немъ свидѣтельствовало небо (Лук. 2, 11; 3, 2. Мат. 3, 17), а теперь свидѣтельствуетъ адъ.“ (Сбор. Барс.) По повѣствованію евангелиста Матѳея объ исцѣленіи бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, бѣсы кричали: *Ты пришелъ мучить насъ* (8 гл. 20 ст.), т. е. какъ слугъ сатаны, преслѣдовать ихъ, изгонять и ввергать въ адъ для мученій (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злыя люди вмѣстѣ съ ними (Петр. 2, 4. Іуд. 6). Слово *погубить* сильнѣе, чѣмъ слово у еванг. Матѳея *мучить*. Оно значитъ: разрушить, упразднить все демонское царство, а не только подвергать бѣсовъ мученію. *Святый Божій.* Злой духъ не сказалъ: „Ты одинъ изъ святыхъ Божіихъ“, которыхъ много, но говоритъ: „Ты еси святый Божій, потому что Господь одинъ святъ по существу, другіе же святы, какъ причастники благодати Его (Аѳан. В.).

35. И҆ запретѝ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ, гл҃го́лѧ: премолчѝ, и҆ і҆зы́ди и҆з̾ негѡ̀. И҆ повéргъ є҆го̀ бѣ́съ посредѣ̀, и҆зы́де и҆з̾ негѡ̀, ника́коже вреди́въ є҆го̀.

Іисусъ запретилъ ему, сказавъ: замолчи и выйди изъ него. И бѣсъ, повергнувъ его посреди *синагоги*, вышелъ изъ него, нимало не повредивъ ему.

Запретилъ (запрети). Ангелъ и Апостолъ имѣютъ право запрещать именемъ другого (Іуд. 9), но Христосъ запрещаетъ Своимъ собственнымъ.

Премолчи (замолчи), т. е. не говори о томъ, что Я Мессія. Запрещаетъ бѣсамъ Господь говорить о Себѣ, какъ о Мессіи, съ одной стороны, потому, что оглашать это было неблаговременно, а съ другой — потому, что царство Христово не нуждается въ такихъ проповѣдникахъ, каковы демоны (Мих.). Св. Аѳанасій Алекс. пишетъ: „Господь наложилъ молчаніе на бѣса и запретилъ ему говорить, чтобы онъ вмѣстѣ съ истиною не посѣялъ своей злобы, и чтобы мы пріобучились не внимать бѣсамъ, хотя, повидимому, говорятъ они и истину. Ибо намъ, имѣя у себя Божественное писаніе, неприлично учиться у діавола, который совратился въ своихъ мысляхъ." *Повергъ его бѣсъ посредѣ* (посреди синагоги). - повергъ для того, чтобы въ послѣдній разъ предъ выходомъ изъ человѣка, вслѣдствіе повелѣнія Христова, нанести ему возможное зло, помучить его. У еванг. Марка прибавлено: *возопи гласомъ веліимъ* (вскричалъ громкимъ голосомъ). Это — выраженіе злобы и безсилія противиться побуждающей его силѣ Христовой.

36. И҆ бы́сть ѹ҆́жасъ на всѣ́хъ, и҆ стѧза́хꙋсѧ дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ, глаго́люще: что̀ сло́во сі́е, ꙗ҆́кѡ вла́стїю и҆ си́лою вели́тъ нечи́стымъ дꙋхѡ́мъ, и҆ и҆схо́дѧтъ;	И напалъ на всѣхъ ужасъ, и разсуждали между собою: что это значитъ, что Онъ со властью и силою повелѣваетъ нечистымъ духамъ, и они выходятъ?

Напалъ (бысть) *ужасъ на всѣхъ*, потому что видѣли чудо изгнанія бѣса, однимъ словомъ Христовымъ,—безъ всякихъ заклинаній, лишь одной собственною властію. У еванг. Марка выражено далѣе такъ: *Что это за новое ученіе, что Онъ и духамъ нечистымъ повелѣватъ со властію, и они повинуются Ему?* Видя явленіе новой необычайной силы І. Христа надъ бѣсами, свидѣтели чуда заключали, что обладающій этою новою силою, обладаетъ и новымъ Божественнымъ ученіемъ, имѣетъ и новое Божественное откровеніе, которое и свидѣтельствуется, какъ истинное, новыми, совершаемыми Божіею силою, необычайными дѣлами или чудесами.

Зач. 16-е. **Исцѣленіе І. Христомъ тещи Симоновой.**

Читается въ понедѣльникъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи тещи Симоновой повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (8, 14—15) и Маркъ (1, 29—30), и всѣ трое повѣствуютъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ.

37. И҆ и҆схожда́ше гла́съ ѡ҆ не́мъ во всѧ́ко мѣ́сто страны̀.	И разнесся слухъ о Немъ по всѣмъ окрестнымъ мѣстамъ.

Послѣ того, какъ І. Христосъ, вступивъ въ дѣло общественнаго служенія спасенію людей, сталъ учить народъ, и для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, творить чудеса; то началъ разноситься слухъ о Немъ по всѣмъ окрестнымъ странамъ. У еванг. Матѳея сказано: *по всей Сиріи*, т. е. землѣ, сосѣдней съ Палестиною, къ востоку, а у Марка: *по всей окрестности въ Галилеѣ*.

38. Воста́въ же и҆з̾ со́нмища, вни́де въ до́мъ сі́мѡновъ: те́ща же сі́монова бѣ̀ ѡ҆держи́ма ѻ҆гне́мъ ве́лїимъ: и҆ моли́ша є҆го̀ ѡ҆ не́й.	Вышедъ изъ синагоги, Онъ вошелъ въ домъ Симона; теща же Симонова была одержима сильною горячкою, и просили Его о ней.

39. И҆ ста́въ надъ не́ю, запретѝ ѻ҆гню̀, и҆ ѿста́ви ю҆̀. А҆́бїе же воста́вши слꙋжа́ше и҆̀мъ.

Подошедъ къ ней, Онъ запретилъ горячкѣ; и оставила ее. Она тотчасъ встала и служила имъ.

Апостолъ Симонъ Петръ происходилъ изъ Виѳсаиды (Іоан. 1, 44), но, вѣроятно, или переселился въ Капернаумъ, или имѣлъ и здѣсь свой домъ. И изъ посланія ап. Павла къ Коринѳянамъ видно, что онъ, подобно какъ и другіе изъ Апостоловъ, состоялъ въ супружествѣ (1 Кор. 9, 5). Горячка оставила больную не въ крайней слабости и изнуреніи, которыя обыкновенно слѣдуютъ за нею по естественному порядку вещей при медленномъ возстановленіи здоровья, но исцѣленіе ея произошло быстро и безъ послѣдствій слабости, такъ что исцѣленная почувствовала себя совершенно здоровою, встала и начала служить, т. е. заниматься домашними дѣлами, заботясь обо всемъ нужномъ для угощенія присутствовавшихъ.

40. Заходѧ́щꙋ же со́лнцꙋ, всѝ, є҆ли́цы и҆мѣ́ѧхꙋ болѧ́щыѧ недꙋ́ги разли́чными, привожда́хꙋ и҆̀хъ къ немꙋ̀: ѻ҆́нъ же на є҆ди́наго коегѡ́ждо и҆́хъ рꙋ́цѣ возло́жь и҆сцѣлѧ́ше и҆̀хъ.

При захожденіи же солнца, всѣ, имѣвшіе больныхъ различными болѣзнями, приводили ихъ къ Нему; и Онъ, возлагая на каждаго изъ нихъ руки, исцѣлялъ ихъ.

Заходящу солнцу (при захожденіи солнца). Іудейскіе книжники и фарисеи учили такъ строго хранить покой своего праздника субботы, что даже запрещали лѣчиться въ этотъ день; потому іудеи не могли приносить къ І. Христу своихъ больныхъ ранѣе вечера этого дня—при захожденіи солнца. *На единаго коегождо ихъ* (на каждаго изъ нихъ) *руцѣ возложь*. Возложеніе одной руки или обѣихъ рукъ служитъ знакомъ и средствомъ сообщенія божественной благодати или силы тому, на кого онѣ возлагаются. Такъ І. Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Матѳ. 19, 13); такъ Апостолы возглагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—6; 8, 12—17). І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ и по состраданію къ нимъ, и для того, чтобы показать, что Онъ посланъ отъ Самого Бога. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *Да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: Онъ взялъ на Себя наши немощи и понесъ болѣзни*. Эти слова взяты изъ 53 гл. (ст. 4) книги пророка, гдѣ онъ предсказалъ, что І. Христосъ, совершая спасеніе міра, будетъ творить чудеса для подтвержденія того, что Онъ есть предсказанный пророками Мессія. *Немощи* означаютъ тѣлесныя болѣзни, *болѣзни*—мученія духа, т. е. душевныя страсти и муки грѣшной совѣсти. І. Христосъ взялъ немощи и понесъ болѣзни—это значитъ, что Онъ, какъ Искупитель міра, взялъ на Себя грѣхи всѣхъ людей, съ ихъ слѣдствіями, т. е. немощами и болѣзнями, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ за грѣхи правосудію Божію, и потому могъ исцѣлять и исцѣлялъ всякія человѣческія болѣзни, облегчать и успокоивать грѣшныя человѣческія души.

41. И҆схожда́хꙋ же и҆ бѣ́си ѿ мно́гихъ, вопїю́ще и҆ глаго́люще, ꙗ҆́кѡ ты̀ є҆сѝ хрⷭ҇то́съ сн҃ъ бж҃їй. И҆ запрещаѧ̀ не даѧ́ше и҆̀мъ глаго́лати, ꙗ҆́кѡ вѣ́дѧхꙋ хрⷭ҇та̀ сама́го сꙋ́ща.

Выходили также и бѣсы изъ многихъ съ крикомъ и говорили: Ты Христосъ, Сынъ Божій. А Онъ запрещалъ имъ сказывать, что они знаютъ, что Онъ Христосъ.

О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. *Бѣсноватые* провозглашали, что І. *Христосъ* есть *Сынъ Божій*, но Онъ запрещалъ бѣсамъ говорить это; почему запрещалъ,—чит. въ объясн. 35 ст.

42. Бывшꙋ же дню, изшедъ иде въ пꙋсто мѣсто: и народи искахꙋ его и пріидоша къ немꙋ, и оудержавахꙋ его, дабы не ѿшелъ ѿ нихъ.

43. Онъ же рече къ нимъ, ꙗкѡ и дрꙋгимъ градѡвѡмъ благовѣстити ми подобаетъ царствіе божіе: ꙗкѡ на се посланъ есмь.

44. И бѣ проповѣдаѧ на сонмищахъ галілейскихъ.

Когда же насталъ день, Онъ, вышедъ *изъ дома*, пошелъ въ пустынное мѣсто, и народъ искалъ Его, и, пришедъ къ Нему, удерживалъ Его, чтобы не уходилъ отъ нихъ.

Но Онъ сказалъ имъ: и другимъ городамъ благовѣствовать Я долженъ Царствіе Божіе, ибо на то Я посланъ.

И проповѣдывалъ въ синагогахъ Галилейскихъ.

Благовѣстити царствіе Божіе. Выраженія: *царство Божіе, царство небесное, царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ и означаютъ то царство, которое устроилъ Христосъ Спаситель міра на землѣ и на небесахъ—на землѣ *царство благодати*, т. е. спасительную Свою Церковь (Мат. 3, 2. Мар. 9, 1), гдѣ даруется человѣку грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги І. Христа, и какъ слѣдствіе сего, на небѣ *царство славы* или блаженство (Мат. 25, 34), первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10; Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал. Чит. объясн. 3, 18.).

ГЛАВА V.

Зач. 17-е. І. Христосъ при Геннисаретскомъ озерѣ, чудесная ловля рыбы и призваніе рыбарей къ Апостольскому служенію.

Читается въ субботу 18-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Событія эти описываются и евангелистами Матѳеемъ (4, 18—22) и Маркомъ (1, 16—20); но Лука повѣствуетъ о нихъ съ небольшою разницею.

1. Бысть же належащꙋ емꙋ народꙋ, да быша слышали слово божіе, и той бѣ стоѧ при езерѣ геннисаретстѣ:

Однажды, когда народъ тѣснился къ Нему, чтобы слышать слово Божіе, а Онъ стоялъ у озера Геннисаретскаго,

Належащу Ему народу (когда народъ тѣснился къ Нему, І. Христу). Когда, съ начатіемъ дѣла Своего служенія І. Христомъ, распространилась повсюду въ Галилеѣ и окрестностяхъ ея молва (37 ст. 4 гл.) о Немъ, какъ о великомъ Учителѣ и Чудотворцѣ; то народъ во множествѣ началъ собираться къ Нему и постоянно слѣдовалъ за Нимъ. (*О Геннисаретскомъ озерѣ* чит. въ объясн. 31 ст. 4 главы).

2. И҆ ви́дѣ два̀ корабла̀ стоѧ́ща при є҆́зерѣ: рыба́рїє же ѿше́дше ѿ нею̀, и҆змыва́хꙋ мре́жи.

3. Влѣ́зъ же въ є҆ди́нъ ѿ корабле́ю, и҆́же бѣ̀ сі́моновъ, молѝ є҆го̀ ѿ землѝ ѿстꙋпи́ти ма́лѡ: и҆ сѣ́дъ оу҆ча́ше и҆з̾ корабла̀ наро́ды.

увидѣлъ Онъ двѣ лодки, стоящія на озерѣ; а рыболовы, вышедши изъ нихъ, вымывали сѣти.

Вошедъ въ одну лодку, которая была Симонова, Онъ просилъ его отплыть нѣсколько отъ берега, и сѣвъ училъ народъ изъ лодки.

Рыбарями или *рыболовами* этими, по сказанію евангелистовъ Матѳея и Луки, были свв. Апостолы Петръ или Симонъ съ братомъ Андреемъ и Іаковъ съ братомъ Іоанномъ. По сказанію сихъ же евангелистовъ, Петръ и Андрей закидывали, Іаковъ и Іоаннъ починивали сѣти, а еванг. Лука говоритъ, что всѣ рыболовы только *вымывали* (измываху) *сѣти*. Св. Маркъ говоритъ еще, что во второй лодкѣ вмѣстѣ съ Іаковомъ и Іоанномъ былъ отецъ ихъ и работники (1, 20). Эта нѣкоторая разность повѣствованія разрѣшается тѣмъ, что рыболововъ было довольно много, и изъ нихъ кто чинилъ, кто вымывалъ и кто закидывалъ сѣти; но упоминаются Евангелистами только четверо, потому что рѣчь идетъ собственно о призваніи ихъ четверыхъ къ апостольскому служенію, и изъ обстоятельствъ, среди которыхъ они призваны, евангелисты избираютъ одинъ одно, другой другое, а третій третье (Мих.). Нужно еще сказать, что призваніе Петра и Андрея, описываемое тремя евангелистами, уже было во второй разъ. О первомъ повѣствуется у еванг. Іоанна (1 гл. 37—42). Тамъ говорится, что сначала былъ призванъ Андрей изъ учениковъ Іоанна Крестителя, почему онъ и называется первозваннымъ. Послѣ Андрей привелъ къ І. Христу брата своего Симона, и Господь, увидѣвъ Симона, переименовалъ его Петромъ по-гречески, Киѳою по-еврейски, что значитъ камень. (Переименовалъ такъ въ знакъ твердости Петровой вѣры въ Него Мат. 16, 18. Іоан. 1, 42). *Моли отъ земли отступити мало* (просилъ отплыть нѣсколько отъ берега)—для того, чтобы удобнѣе было учить, такъ какъ народъ тѣснился около Господа и не давалъ Ему простора и удобства.

4. Ꙗ҆́коже преста̀ глаго́лѧ, речѐ къ сі́мѡнꙋ: пострꙋпѝ во глꙋби́нꙋ, и҆ вве́рзите мре́жи ва́шѧ въ лови́твꙋ.

5. И҆ ѿвѣща́въ сі́мѡнъ речѐ є҆мꙋ̀: наста́вниче, ѡ҆бѣ̀ нощь всю̀ трꙋди́вшесѧ, ничесо́же ꙗ҆́хомъ: по глаго́лꙋ же твоемꙋ̀ вве́ргꙋ мре́жꙋ.

6. И҆ сїѐ сотво́рше, ꙗ҆́ша мно́жество ры́бъ мно́го: протерза́шесѧ же мре́жа и҆́хъ.

7. И҆ помани́ша прича́стникомъ, и҆́же бѣ́хꙋ во дрꙋ́зѣмъ кораблѝ, да прише́дше помо́гꙋтъ и҆̀мъ: и҆ прїидо́ша, и҆ и҆спо́лниша ѻ҆́ба корабла̀, ꙗ҆́кѡ погрꙋжа́тисѧ и҆̀ма.

Когда же пересталъ учить, сказалъ Симону: отплыви на глубину, и закиньте сѣти свои для лова.

Симонъ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Наставникъ! мы трудились всю ночь, и ничего не поймали; но по слову твоему закину сѣть.

Сдѣлавши это, они поймали великое множество рыбы, и даже сѣть у нихъ прорывалась.

И дали знать товарищамъ, находившимся на другой лодкѣ, чтобы пришли помочь имъ; и пришли, и наполнили обѣ лодки, такъ что онѣ начали тонуть.

Господь вошелъ въ лодку Симона Петра, потому что онъ вмѣстѣ съ братомъ его Андреемъ уже былъ извѣстенъ Ему, они ранѣе были призваны Имъ (Іоан. 1, 37—42), и лодка ихъ, по всей вѣроятности, была ближе другихъ къ берегу. *Моли* (просилъ) *его* (Петра) *отъ земли отступити мало* (отплыть нѣсколько отъ берега),—это для того, чтобы Господу удобнѣе было учить, такъ

какъ народъ очень тѣснился около Него (1. ст.). *Поступи* (отплыви) *во глубину* и пр. Обыкновенно рыболовныя сѣти устраиваются такъ, что на глубокихъ мѣстахъ неудобно ловить ими: для ловли тамъ употребляется другой способъ; сѣтями ловятъ лишь невдалекѣ отъ береговъ, гдѣ не глубоко. Поэтому повелѣніе Господне закинуть сѣти въ глубинѣ не могло не показаться для Петра удивительнымъ. Но онъ не противорѣчилъ, потому что и самъ видѣлъ нѣсколько необычайныхъ дѣйствій Господа, и слышалъ отъ другихъ о многихъ таковыхъ дѣйствіяхъ Его, а только сказалъ, что онъ съ товарищами цѣлую ночь ловилъ напрасно. А это все и дѣлало послѣдовавшее затѣмъ чудо необыкновеннаго лова рыбы (*яша*—поймали—*множество рыбъ много*) болѣе поразительнымъ (Мих.). *Помануша причастникомъ* (дали знать товарищамъ). Товарищи эти были (какъ видно изъ 10 ст.) Іаковъ и Іоаннъ съ отцемъ Зеведеемъ и работниками (Мар. 1, 20).

8. Видѣвъ же Симонъ Петръ, припаде къ колѣнома Іисовома, глаголя: изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи.	Увидѣвъ это, Симонъ Петръ припалъ къ колѣнамъ Іисуса и сказалъ: выйди отъ меня, Господи! потому что я человѣкъ грѣшный.
9. Ужасъ бо одержаше его и вся сущыя съ нимъ, о ловитвѣ рыбъ, юже яша:	Ибо ужасъ объялъ его и всѣхъ, бывшихъ съ нимъ, отъ этого лова рыбъ, ими пойманныхъ;
10. такожде же Іакова и Іоанна сына Зеведеова, яже бѣста общника Симонови. И рече къ Симону Іисусъ: не бойся: отселѣ будеши человѣки ловя.	также Іакова и Іоанна, сыновей Зеведеевыхъ, бывшихъ товарищами Симону. И сказалъ Симону Іисусъ: не бойся: отнынѣ будешь ловить человѣковъ.

Припаде (припалъ) *къ колѣнома Іисусовома*. Это—выраженіе усиленной просьбы, соединенной съ сильнымъ душевнымъ волненіемъ (*ужасомъ*, ст. 9). *Изыди* (выйди) *отъ Мене* и пр. Эти слова говорилъ Апостолъ въ глубокомъ сознаніи своей грѣховности предъ святостію Господа, Который творитъ такія чудныя дѣла. Чудо такого необыкновеннаго лова рыбы особенно поразило Петра, потому что близко касалось его—оно совершилось въ дѣлѣ его собственнаго ремесла, въ его лодкѣ, его сѣтями, при его личномъ участіи и послѣ испытанной имъ самимъ неудачной ловли въ продолженіи цѣлой ночи. Страхъ напалъ и на всѣхъ другихъ, бывшихъ свидѣтелей чуда, въ частности на Іакова и Іоанна, которые были товарищами Петра и Андрея по ловлѣ. *Не бойся, отселѣ будеши человѣки ловя* (отнынѣ будешь ловить людей). Слова эти представляются обращенными къ одному Петру; но, какъ видно изъ повѣствованія еванг. Матѳея (ст. 18 и 19), они обращены были ко всѣмъ четверымъ Апостоламъ. *Будете ловить людей*, т. е. какъ неводомъ вы уловляете рыбу и привлекаете къ себѣ; такъ ученіемъ будете уловлять людей и привлекать ко Мнѣ, Христу—въ Церковь и царство небесное. У еванг. Матѳея и Марка тутъ еще сказано І. Христомъ: *идите за Мною*, т. е. будьте Моими послѣдователями, учениками. Слѣдовать за кѣмъ—значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19).

11. И извлекше (оба) корабля на землю, оставльше вся, вслѣдъ его идоша.	И вытащивши обѣ лодки на берегъ, оставили все и пошли за Нимъ.

Извлекше оба корабля на землю (вытащивъ обѣ лодки на берегъ). Обыкновенно рыбачьи лодки бываютъ легки и, когда прекращается ловля, ихъ тогда вытаскиваютъ на берегъ, чтобы онѣ не вредились отъ ударовъ о при-

брежные камни во время волнъ. *Оставльше вся* (оставили все), т. е. то, что, можетъ быть, было у нихъ существеннымъ средствомъ къ жизни съ семействами. У еванг. Матөея и Марка сказано, что Іаковъ и Іоаннъ оставили даже отца своего, который, вѣроятно, тогда не увѣровалъ въ І. Христа. *Въ слѣдъ Его идоша* (послѣдовали за Нимъ), т. е. сдѣлались Его учениками и неразлучными спутниками, такъ какъ нужно было имъ, какъ проповѣдникамъ о Немъ, быть свидѣтелями Его жизни, ученія и чудесъ до самаго Его вознесенія на небо. Такъ изумительны послушаніе и самоотверженіе первыхъ учениковъ Христовыхъ! Читая объ этомъ, невольно обращаешься къ себѣ и—чувствуешь, какъ слабо наше самоотверженіе и послушаніе Евангелію Христову, тогда какъ и мы тоже зовемся Его учениками, и нашъ поэтому долгъ оставлять все, что препятствуетъ добродѣтели и Богоугожденію!

Зач. 18. **Исцѣленіе прокаженнаго І. Христомъ и слава Его.**

Читается во вторникъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи прокаженнаго еванг. Лука повѣствуетъ въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что Матөей (8, 2—4) и Маркъ (1, 40 и дал.).

12. И҆ бы́сть є҆гда̀ бѣ̀ і҆и҃съ во є҆ди́номъ ѿ градѡ́въ, и҆ сѐ, мꙋ́жъ и҆спо́лнь прокаже́нїѧ: и҆ ви́дѣвъ і҆и҃са, па́дъ ни́цъ, моле́сѧ є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: г҃дѝ, а҆́ще хо́щеши, мо́жеши мѧ̀ ѡ҆чⷭ҇тити.	Когда Іисусъ былъ въ одномъ городѣ, пришелъ человѣкъ весь въ проказѣ и, увидѣвъ Іисуса, палъ ницъ, умоляя Его и говоря: Господи! если хочешь, можешь меня очистить.
13. И҆ простёръ рꙋ́кꙋ, коснꙋ́сѧ є҆гѡ̀, ре́къ: хощꙋ̀, ѡ҆чⷭ҇тисѧ. И҆ а҆́бїе прока́за ѿи́де ѿ негѡ̀.	Онъ простеръ руку, прикоснулся къ нему и сказалъ: хочу, очистись. И тотчасъ проказа сошла съ него.

Въ единомъ отъ градовъ,—въ какомъ именно, евангелисты не указываютъ этого. *Мужъ, исполнь прокаженія* (человѣкъ весь въ проказѣ). Проказа, это была страшная болѣзнь на востокѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ, въ родѣ лишаевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпьями и язвами, лицо распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнетъ, волоса выпадаютъ, десны напухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы и суставы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы несчастные живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Болѣзнь эта заразительна, и потому больныхъ ею закономъ Моисеевымъ предписано было удалять отъ сообщества другихъ, и они обыкновенно жили въ убогихъ хижинахъ за чертою селеній и не подходили близко къ здоровымъ. У евангелистовъ Матөея и Марка говорится, что прокаженный пришелъ и подошелъ къ Господу. Это значитъ, что онъ, слыша о чудесахъ І. Христа, увѣровалъ въ Него и потому, вопреки закону, подошелъ къ Нему, прося объ исцѣленіи: *Господи, аще хощеши* (если хочешь), *можеши мя очистити*. Въ этихъ словахъ прокаженный выражаетъ, съ одной стороны, свою великую вѣру въ І. Христа, а съ другой—то, что исцѣленіе совершенно въ Его волѣ. „Просьба прокаженнаго, замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія, это—языкъ простой и смиренной вѣры, которая готова ожидать исхода, каковъ бы онъ ни былъ, и, изъявивши свое желаніе, предоставить исполненіе или отказъ высшей мудрости и любви“. „Аще хощеши, исцѣли меня, аще не восхощеши, да будетъ воля Твоя“, какъ бы такъ говорилъ прокаженный І. Христу. *Очистить*, т. е. отъ струпьевъ проказы или исцѣлить. *Коснуся ему*

(прикоснулся къ нему). І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ иногда однимъ только словомъ Своимъ, а иногда чрезъ прикосновеніе Своей руки. Прикасаться къ прокаженнымъ, по закону Моисееву, считалось оскверненіемъ. По ученію Тертулліана, тутъ была мысль,—что мы не должны оскверняться участіемъ въ грѣхахъ другихъ людей (2 Кор. 6, 17). І. Христосъ, замѣчаетъ Златоустъ, прикасается къ нечистому для того, чтобы показать, что Онъ, какъ Господь, выше закона, и что надлежитъ страшиться не тѣлесной проказы, а душевной, которая есть грѣхъ.

14. И҆ то́й заповѣ́да є҆мѹ̀ никомѹ́же повѣ́дати: но ше́дъ покажи́сѧ і҆ере́ови, и҆ принесѝ ѡ҆ ѡ҆чище́нїи твое́мъ, ꙗ҆́коже повелѣ̀ мѡѷсе́й, во свидѣ́телство и҆̀мъ.

15. Прохожда́ше же па́че сло́во ѡ҆ не́мъ: и҆ схожда́хꙋсѧ наро́ди мно́зи слы́шати, и҆ цѣли́тисѧ ѿ негѡ̀ ѿ недѹ́гъ свои́хъ.

И Онъ повелѣлъ ему никому не сказывать, а пойти показаться священнику и принести *жертву* за очищеніе свое, какъ повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

Но тѣмъ болѣе распространялась молва о Немъ, и великое множество народа стекалось къ Нему слушать и врачеваться у Него отъ болѣзней своихъ.

Заповѣда ему никомуже повѣдати (повелѣлъ ему никому не сказывать). І. Христосъ, часто, совершивъ чудо, напр., исцѣливъ больного или воскресивъ умершаго, повелѣвалъ не разглашать о чудѣ. Это дѣлалъ Онъ по разнымъ причинамъ: и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Θеоф.), и по смиренію Своему (чит. Матθ. 12, 16; 16, 20), и чтобы и другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и, наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Его духовномъ царствѣ (Мих.). *Но шедъ, покажися іереови* (священнику). Священники умѣли распознавать болѣзнь проказы, имъ предоставлено было право свидѣтельствовать больного послѣ выздоровленія и позволять жить въ обществѣ (Лев. 13, 14 и дал.). *И принеси (жертву) о очищеніи твоемъ, якоже* (какъ) *повелѣ Моисей.* Исцѣленный отъ проказы обязанъ былъ закономъ Моисеевымъ принести жертву Богу за свое исцѣленіе—двухъ агнцевъ или двухъ горлицъ и т. п. *Во свидѣтельство имъ.* Священники, осмотрѣвъ исцѣленнаго, давали ему свидѣтельство, чтобы онъ могъ быть принятъ въ общество и пользоваться всѣми правами общественными и религіозными. Съ другой стороны, по толкованію одного изъ духовныхъ писателей, во свидѣтельство противъ невѣрія священниковъ въ І. Христа, какъ Мессію и во свидѣтельство того, что Онъ не есть нарушитель закона и что новый законъ не противорѣчитъ ветхому (Тр. Лист.). Евангелистъ Маркъ прибавляетъ при семъ, что исцѣленный *началъ провозглашать и разсказывать о происшедшемъ*, т. е. въ чувствѣ благодарности, онъ не могъ скрыть молчаніемъ благодѣяніе, и конечно поэтому такое непослушаніе не было ослушаніемъ и грѣхомъ со стороны исцѣленнаго.

16. То́йже бѣ̀ ѿхода̀ въ пѹ́стыню, и҆ моли́сѧ.

Но онъ уходилъ въ пустынныя мѣста и молился.

Отходя въ пустыню (уходилъ въ пустынныя мѣста). Еванг. Маркъ присемъ прибавляетъ: *Іисусъ не могъ явно войти въ городъ.* Народъ, возбужденный чудесами Господа, могъ увлечься и въ увлеченіи сдѣлать что нибудь такое, что могло возбудить подозрительность римскихъ властей, (какъ, напр., впослѣдствіи хотѣли взять Его насильно и провозгласить царемъ. (Іоан. 6, 14–15), или подать поводъ уже начавшимъ смотрѣть на Него недружелюбно, фарисе-

ямъ и книжникамъ, обвинить Его въ чемъ либо, чтобы погубить прежде времени; потому І. Христосъ нѣкоторое время и не входилъ въ городъ, а пребывалъ въ пустынныхъ мѣстахъ. *И моляся* (молился). Еванг. Лука часто дѣлаетъ замѣчанія о томъ, что І. Христосъ молился. Молиться же въ пустынѣ удобнѣе, чѣмъ гдѣ-либо.

Зач. 19-е. **Исцѣленіе разслабленнаго въ Капернаумѣ.**

Читается въ субботу 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи разслабленнаго, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, въ Капернаумѣ, св. Лука повѣствуетъ совершенно согласно съ сими евангелистами (Матѳ. 9, 2—8. Мар. 2, 3—12), но пространнѣе ихъ.

17. И҆ бы́сть во є҆ди́нъ ѿ дні́й, и҆ то́й бѣ̀ оу҆ча̀: и҆ бѣ́хꙋ сѣдѧ́ще фарїсе́е и҆ законоꙋчи́телїе, и҆̀же бѣ́хꙋ пришли̑ ѿ всѧ́кїѧ ве́си галїле́йскїѧ и҆ ї҆ꙋде́йскїѧ и҆ ї҆ерⷭ҇ли́мскїѧ: и҆ си́ла гдⷭ҇нѧ бѣ̀ и҆сцѣлѧ́ющи и҆̀хъ;

Въ одинъ день, когда Онъ училъ, и сидѣли тутъ фарисеи и законоучители, пришедшіе изъ всѣхъ мѣстъ Галилеи и Іудеи, и изъ Іерусалима, и сила Господня являлась въ исцѣленіи *больныхъ*,—

Во единъ отъ дній (въ одинъ день), т. е. однажды. Это—переходная форма рѣчи отъ одного повѣствованія къ другому. Исцѣленіе разслабленнаго было въ Капернаумѣ. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 31 ст. 4 гл. *Бѣ уча* (училъ), т. е. проповѣдывалъ Свое евангельское ученіе. *И бѣху сѣдяще фарисее и законоучителіе* и пр. Изъ дальнѣйшаго повѣствованія видно, что собирались они сюда, по крайней мѣрѣ, въ большинствѣ, не за тѣмъ, чтобы поучаться у Господа, но имѣя нечистое желаніе—слѣдить за Нимъ, спорить съ Нимъ, искушать Его и отвращать народъ отъ Него. Фарисеи и книжники были злыми врагами І. Христа: они ненавидѣли Его за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки и завидовали Ему, потому что народъ началъ уважать Его болѣе, нежели ихъ (*О фарисеяхъ и законоучителяхъ* чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.).

18. и҆ сѐ, мꙋ́жїе носѧ́ще на ѻ҆дрѣ̀ человѣ́ка, и҆̀же бѣ̀ разсла́бленъ, и҆ и҆ска́хꙋ внестѝ є҆го̀ и҆ положи́ти пред̾ ни́мъ:

вотъ, принесли нѣкоторые на постелѣ человѣка, который былъ разслабленъ, и старались внести его *въ домъ* и положить предъ Іисусомъ;

Носяще на одрѣ (на постелѣ) *человѣка, иже бѣ* (который былъ) *разслабленъ* и пр. Подъ болѣзнію разслабленія въ Новомъ завѣтѣ разумѣется апоплексическій ударъ, поражающій все тѣло, или параличъ какой-либо части тѣла, напр. руки, ноги, и т. п. Разслабленнаго принесли положеннымъ *на одрѣ*, или постелѣ. По сказанію еванг. Матѳея, его несли четверо. Одръ, это—въ родѣ матраца или одѣяла, на которомъ четверымъ удобно и легко было нести больного.

19. и҆ не ѡ҆брѣ́тше к҆ꙋдѣ̀ внестѝ є҆го̀ наро́да ра́ди, взлѣ́зше на хра́мъ, сквозѣ̀ скꙋ́дєлы низвѣ́сиша є҆го̀ со ѻ҆дро́мъ на срє́дꙋ пред̾ ї҆и҃са.

и не нашедши, гдѣ пронесть его, за многолюдствомъ, влѣзли на верхъ дома и сквозь кровлю спустили его съ постелью на середину предъ Іисуса.

На востокѣ дома строятся такъ, что крыша на нихъ дѣлается плоскою: она же служитъ и потолкомъ. Для входа на верхъ дома устраиваются лѣстницы изнутри и снаружи. Кровля огораживается перилами, и по вечерамъ, пользуясь прохладою, хозяева дома проводятъ тамъ время. Поэтому нетрудно было разломать крышу и спустить больного во внутрь дома—къ І. Христу. Къ одру же, вѣроятно, были привязаны веревки для спуска сверху внизъ. Можетъ быть, Господь, для большаго простора, училъ въ это время не въ жилыхъ комнатахъ, а на дворѣ, который отъ солнечнаго жара обыкновенно сверху закрывался легкими щитами изъ кожи или полотна; щиты эти легко можно было разобрать.

20. И҆ ви́дѣвъ вѣ́рꙋ и҆́хъ, речѐ є҆мꙋ̀: человѣ́че, ѡ҆ставлѧ́юттисѧ грѣсѝ твоѝ.

И Онъ, видя вѣру ихъ, сказалъ человѣку тому: прощаются тебѣ грѣхи твои.

Видѣвъ вѣру ихъ, т. е. вѣру людей, принесшихъ больного, и самого больного. Вѣра принесшихъ видна изъ того, что они приняли на себя трудъ принести больного къ І. Христу, а вѣра самого больного—изъ того, что онъ пожелалъ, чтобы его принесли. *Человѣче*, *оставляюттися* (прощаются тебѣ) *грѣси твои*. Такъ сказалъ І. Христосъ прежде нежели исцѣлилъ разслабленнаго. Грѣхъ есть причина нашихъ болѣзней. Первые люди согрѣшили, потому и были осуждены на болѣзнь и смерть. Мы часто видимъ, какъ отъ нѣкоторыхъ грѣховъ прямымъ образомъ происходятъ болѣзни, напр. отъ пьянства, распутства и т. п. И Богъ часто посылаетъ болѣзни въ наказаніе за грѣхи. (2 Цар. 24, 10—14). Такъ какъ І. Христосъ видѣлъ, что разслабленный наказанъ болѣзнію за грѣхи, быть можетъ, за грѣхъ распутства; то сначала и уничтожаетъ причину болѣзни—грѣхъ. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено І. Христомъ слово: *дерзай*: это показываетъ, что и самъ разслабленный хорошо сознавалъ свой грѣхъ, такъ что считалъ себя недостойнымъ милосердія Божія, а потому нуждался въ ободреніи со стороны І. Христа.

21. И҆ нача́ша помышлѧ́ти кни́жницы и҆ фарїсе́є, глаго́люще: ктѡ̀ є҆́сть се́й, и҆́же гл҃етъ хꙋлы̑; Ктѡ̀ мо́жетъ ѡ҆ставлѧ́ти грѣхѝ, то́кмѡ є҆ди́нъ бг҃ъ;

Книжники и фарисеи начали разсуждать, говоря: кто это, Который богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога?

Кто сей есть, иже глаголетъ хулы (кто это, который богохульствуетъ?) и пр. Богохульствовать или хулить Бога значитъ унижать имя Божіе, говорить о Богѣ нечестиво, или—присвоивать себѣ то, что принадлежитъ Богу, какъ наприм. прощать другому грѣхи, что можетъ дѣлать только одинъ Богъ. Такимъ образомъ, не вѣря въ Божество І. Христа, книжники, т. е. ученые изъ евреевъ (1, 22) обвиняли Его въ томъ, что Онъ присвоивалъ Себѣ право прощенія грѣховъ, которое принадлежитъ только Богу. Но Господь, далѣе, при исцѣленіи разслабленнаго, еще болѣе показалъ, что Онъ есть Богъ и обѣщанный Мессія: во первыхъ, какъ всевѣдущій, Онъ узналъ сокровенныя мысли книжниковъ; во вторыхъ, какъ всемогущій, Онъ исцѣлилъ разслабленнаго.

22. Разꙋмѣ́въ же і҆и҃съ помышлє́нїѧ и҆́хъ, ѿвѣща́въ речѐ къ ни̑мъ: что̀ помышлѧ́ете въ сердца́хъ ва́шихъ;

23. что̀ є҆́сть ᲂу҆до́бѣе, рещѝ: ѡ҆ставлѧ́юттисѧ грѣсѝ твоѝ; и҆лѝ рещѝ: воста́ни и҆ ходѝ;

Іисусъ, уразумѣвъ помышленія ихъ, сказалъ имъ въ отвѣтъ: что вы помышляете въ сердцахъ вашихъ?

Что легче сказать: прощаются тебѣ грѣхи твои, или сказать: встань и ходи?

Несомнѣнно, что исцѣлить больного, какъ равно и простить грѣхи другого, одинаково трудно для человѣка, это можетъ дѣлать только одинъ Богъ, или посланникъ Божій. Книжники, конечно, ничего не могли отвѣтить Христу на Его вопросъ, потому что понимали, что, какъ прощеніе грѣховъ, такъ и исцѣленіе больного, невозможно для человѣка, самого по себѣ. „Посему исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно; то Я присоединяю—какъ бы такъ сказалъ Господь—къ первому послѣднее“ (т. е вмѣстѣ съ исцѣленіемъ души отъ грѣховъ, исцѣляю и тѣло отъ болѣзни. (Злат.).

24. Но да оу҆вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆́мать сн҃ъ чл҃вѣ́ческій на земли̑ ѿпꙋща́ти грѣхи̑: речѐ разсла́бленномꙋ: тебѣ̀ гл҃го́лю: воста́ни и҆ возмѝ ѻ҆́дръ тво́й, и҆ и҆ди̑ въ до́мъ тво́й.

Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи,—сказалъ Онъ разслабленному: тебѣ говорю: встань, возьми постель твою и иди въ домъ твой.

25. И҆ а҆́бїе воста́въ пре́дъ ни́ми, взе́мь, на не́мже лежа́ше, и҆́де въ до́мъ сво́й, сла́вѧ бг҃а.

И онъ тотчасъ всталъ предъ ними, взялъ, на чемъ лежалъ, и пошелъ въ домъ свой, славя Бога.

Господь совершенно исцѣлилъ больного, такъ что онъ могъ *нести свою постель и итти*, какъ совершенно здоровый, *въ свой домъ*. Господь нарочито повелѣлъ исцѣленному взять свою постель (одръ), для того, чтобы всѣ видѣли, что это чудо—не обманъ какой. *Сынъ Человѣческій*. I. Христосъ любилъ такъ называться и потому весьма часто называлъ Себя этимъ именемъ. Названіе это означаетъ близость I. Христа къ людямъ, единство Его съ ними по воплощенію, подобно тому, какъ названіе *Сынъ Божій* означаетъ близость Его къ Богу Отцу, единство Его съ Нимъ. Сынъ человѣческій значитъ то же, что человѣкъ. I. Христосъ, воплотившись, былъ истинно человѣкомъ, только не имѣвшимъ грѣха, какъ имѣютъ всѣ люди. Названіе I. Христа Сыномъ Человѣческимъ встрѣчается въ книгѣ прор. Даніила, гдѣ описывается, какъ пророкъ видѣлъ въ видѣніи Мессію, шествовавшаго на облакахъ и бывшаго подобнымъ *Сыну человѣческому* (7, 13).—По поводу чуда исцѣленія разслабленнаго, одинъ изъ русскихъ святителей (Филар. М.) поучаетъ такъ: „Вотъ какъ вѣра благотворно дѣйствуетъ на человѣка грѣшника, для полученія прощенія грѣховъ, на человѣка бѣдствующаго, къ его избавленію отъ бѣдствій, и, наконецъ, какъ вѣра одного человѣка можетъ благотворно дѣйствовать въ пользу другаго“!

26. И҆ оу҆́жасъ прїѧ́тъ всѣ́хъ, и҆ сла́влѧхꙋ бг҃а: и҆ и҆спо́лнишасѧ стра́ха, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ ви́дѣхомъ пресла̑внаѧ дне́сь.

И ужасъ объялъ всѣхъ, и славили Бога; и бывши исполнены страха, говорили: чудныя дѣла̀ видѣли мы нынѣ.

Ужасъ пріятъ (объялъ) *всѣхъ*, по евангелисту Матѳею, *чудишася* (удивлялись) *вси*: потому что видѣли такія необыкновенныя дѣйствія I. Христа надъ разслабленнымъ: и прощеніе грѣховъ, и исцѣленіе. *Яко видѣхомъ преславная днесь* (чудныя дѣла мы видѣли нынѣ). По еванг. Марку: *николиже тако видѣхомъ* (никогда ничего такого мы не видали). Такъ какъ пророковъ—чудотворцевъ давно уже не было у евреевъ; Іоаннъ предтеча Христовъ былъ хотя и великій пророкъ, но чудесъ не творилъ: потому *вси*, по еванг. Матѳею, *народъ*, и были особенно поражены при видѣ необыкновеннаго чуда—и прощенія грѣховъ, и исцѣленія разслабленаго I. Христомъ. Но что же фарисеи и законоучители? увѣровали ли они послѣ того во Христа? оставили ли свою злобу противъ Него? Нѣтъ, какъ увидимъ далѣе. Зависть, злоба и гордость совершенно ихъ омрачили!

Зач. 20. **Призваніе Левія или Матѳея и бесѣда съ книжниками объ общеніи съ мытарями.**

Читается въ субботу 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О призваніи Матѳея и о бесѣдѣ съ книжниками повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (9, 9—17) и Маркъ (2,14—22); еванг. Лука повѣствуетъ о семъ совершенно согласно съ ними.

27. И҆ по се́мъ и҆зы́де, и҆ оу҆зрѣ̀ мытарѧ̀ и҆́менемъ леві́ю, сѣдѧ́ща на мы́тницѣ, и҆ речѐ є҆мꙋ̀: и҆дѝ по мнѣ̀.	Послѣ сего *Іисусъ* вышелъ и увидѣлъ мытаря, именемъ Левія, сидящаго у сбора пошлинъ, и говоритъ ему: слѣдуй за Мною.
28. И҆ ѡ҆ста́вль всѧ̀, воста́въ во слѣ́дъ є҆гѡ̀ и҆́де.	И онъ, оставивъ все, всталъ и послѣдовалъ за Нимъ.

Изыде (вышелъ), по еванг. Марку (2, 13), *къ Галилейскому морю* (о морѣ чит. въ обьясн. 31 ст. 4 гл.), гдѣ по всей вѣроятности и была такъ называемая мытница, т. е. жилище Матѳея, сборщика податей съ проходившихъ по приморской дорогѣ каравановъ и по морю лодокъ съ товаромъ (о мытаряхъ чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Левію*, у Марка прибавлено *Алфеева*, у Матѳея сказано просто *Матѳея мытаря*. Это былъ братъ апостола Іакова Алфеева. Что Левій и Матѳей есть одно и то же лицо, это показываетъ одинаковость сказаній евангелистовъ о призваніи его, и въ евангельскихъ перечисленіяхъ апостольскихъ именъ, имени Левія нѣтъ между ними: у евреевъ было въ обычаѣ носить не одно имя, или въ особенныхъ случаяхъ своей жизни перемѣнять одно на другое, напр. Іуда (не Искаріотскій) иначе называется Ѳаддеемъ и Леввіемъ, Симонъ переименованъ отъ Господа Петромъ. Очень можетъ быть, что мытарь Левій, послѣ призванія его Господомъ въ апостольское служеніе, сталъ называться Матѳеемъ, что значитъ *даръ Божій*. Въ самомъ дѣлѣ не даръ ли особенной милости Божіей открылся ему въ призваніи его отъ мытницы въ великое апостольское служеніе? Могло быть и такъ, что имя Левій было простонародное, а Матѳей—почетное. *Сѣдяща на мытницѣ* (у сбора пошлинъ), т. е. въ томъ мѣстѣ, гдѣ собирались пошлины или подати. „Ремесло мытарей, пишетъ св. Златоустъ, было хищеніемъ подъ видомъ закона. Но Тотъ, Кто не возгнушался блудницы и не возбранилъ ей облобызать и омочить слезами ноги Его, не устыдился и мытаря, ибо Онъ пришелъ уврачевать не только тѣло его, но и душу отъ зла.“ Впрочемъ не должно думать, что всѣ мытари были такими безсовѣстными, корыстолюбивыми и отчаянными грѣшниками, какими считали ихъ Іудеи; напротивъ, многіе изъ нихъ заботились о спасеніи души, ожидали явленія Христа, ходили въ пустыню слушать проповѣдь Іоанна Крестителя и принимали отъ него крещеніе во славу Божію. Можетъ быть, и Матѳей былъ однимъ изъ такихъ мытарей; можетъ быть, онъ уже имѣлъ случай видѣть чудеса Христовы, слышать Его ученіе, и былъ готовъ бросить для Него свое грѣшное ремесло. Сердцевѣдецъ зналъ, что сей мытарь будетъ Его избраннымъ сосудомъ, и потому обратился къ нему съ Своимъ милостивымъ воззваніемъ: *слѣдуй за Мною*. *Гряди по Мнѣ* (слѣдуй за Мною), т. е. будь Моимъ ученикомъ. Слѣдовать за кѣмъ, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19. См. здѣсь ст. 10). И Матѳей, оставивъ все, всталъ и послѣдовалъ за І. Христомъ (*оставль вся, воставъ, во слѣдъ Его иде*). Такова сила слова Господня и такова была вѣра Матѳея въ І. Христа, что, по одному слову Господа, онъ—сборщикъ по-

датей, человѣкъ зажиточный, тотчасъ оставилъ все и послѣдовалъ за І. Христомъ, Который не имѣлъ, гдѣ подклонить голову (Матѳ. 8, 20), какъ то же самое было съ Апостолами Петромъ, Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (5, 1—11. Мат. 4, 18 и дал.)

29. И҆ сотворѝ оу҆чрежде́нїе ве́лїе леѵі́й є҆мꙋ̀ въ до́мꙋ свое́мъ: и҆ бѣ̀ наро́дъ мыта́рей мно́гъ, и҆ и҆нѣ́хъ, и҆̀же бѧ́хꙋ съ ни́мъ возлежа́ще.	И сдѣлалъ для Него Левій въ домѣ своемъ большое угощеніе; и тамъ было множество мытарей и другихъ, которые возлежали съ Нимъ.

Сотвори учрежденіе веліе Ему (сдѣлалъ для Него большое угощеніе) вмѣстѣ съ Его учениками, за оказанныя ему Господомъ вниманіе и милость, что Онъ удостоилъ Его чести принять въ число Своихъ учениковъ, и въ знакъ своего уваженія къ Нему, отъ котораго (угощенія) не отказался Господь, пришедшій взыскать и призвать грѣшниковъ. *Бѣ народъ мытарей многъ* (тамъ было множество мытарей). Вѣроятно, это были товарищи Левія по занятію, которыхъ онъ пригласилъ. *И инѣхъ*, по Матѳею и Марку, *грѣшниковъ*, т. е. людей, подобно мытарямъ, по мнѣнію іудеевъ и особенно считавшихъ себя праведниками, фарисеевъ,—недоброй нравственности. „Убѣжденный собственнымъ опытомъ, что І. Христосъ не гнушается мытарей и грѣшниковъ, Матѳей пригласилъ къ себѣ на вечерю многихъ изъ мытарей—своихъ друзей и товарищей, чтобы и они имѣли случай слышать слово спасенія отъ Христа Спасителя". (Архим. Никод.) *Бяху съ Нимъ возлежаще* (которые возлежали съ Нимъ). У іудеевъ, подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотясь лѣвою рукой на подушку.

30. И҆ ропта́хꙋ кни́жницы на него̀ и҆ фарїсе́е, ко оу҆чн҃ко́мъ є҆гѡ̀ глаго́люще: почто̀ съ мыта́рı и҆ грѣ́шники ꙗ҆́сте и҆ пїе́те;	Книжники же и фарисеи роптали и говорили ученикамъ Его: зачѣмъ вы ѣдите и пьете съ мытарями и грѣшниками?

О книжникахъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Почто* (зачѣмъ) *съ мытари и грѣшники ясте и піете?* У еванг. Матѳея и Марка сказано: *какъ это Учитель вашъ* (вопросъ обращенъ къ ученикамъ Христовымъ) *ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?* Разность эта—незначительная; то, въ чемъ обвиняли учениковъ, относилось еще болѣе къ Самому Господу. Могло быть и такъ, что одни говорили объ Учителѣ, другіе объ ученикахъ (Мих.). *Зачѣмъ Учитель вашъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?* Это фарисеи говорили ученикамъ І. Христа для того, чтобы обвинить ихъ Учителя въ томъ, что, если Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми худой нравственности, то, значитъ, и Самъ Онъ такой же: потому что сидѣть за однимъ столомъ означаетъ близость сидящихъ, и тѣмъ смутить ихъ и отвлечь отъ Господа. Что же отвѣчалъ І. Христосъ книжникамъ и фарисеямъ, услышавъ ихъ сужденія относительно Своего сближенія съ мытарями и грѣшниками?

31. Ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ къ ни́мъ: не тре́бꙋютъ здра́вїи врача̀, но болѧ́щїи:	Іисусъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но больные;

Здоровыми здѣсь Господь называетъ праведныхъ, а *больными* грѣшныхъ. Подъ здоровыми или праведными Онъ разумѣетъ фарисеевъ, которые, испол-

няя внѣшніе обряды закона, въ самомнѣніи считали себя праведными, а потому не чувствовали нужды въ Немъ, какъ Спасителѣ; а подъ больными или грѣшными—всѣхъ, сознающихъ свою грѣховность, готовыхъ къ раскаянію и исправленію и потому ищущихъ сближенія съ Нимъ, каковы тѣ, съ которыми, напр., Онъ возлежалъ на вечерѣ у Левія. У евангелиста Матѳея (9 гл. 13 ст.) прибавлены еще слова: *шедше научитеся, что есть* (что значитъ): *милости хощу, а не жертвы.* Эти слова—изъ книги пророка Осіи (6,6). Ими І. Христосъ, конечно, не осуждаетъ жертвъ, приносимыхъ при извѣстныхъ случаяхъ, такъ какъ Самъ Господь учредилъ ихъ чрезъ законоучителя Моисея; но слова эти значатъ то, что милосердіе для Господа пріятнѣе, чѣмъ жертвоприношеніе, такъ какъ милосердіе служитъ выраженіемъ любви. „Эта-то любовь заставляетъ и Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками", какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христосъ. „Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы", какъ бы такъ еще говоритъ Господь указанными словами пророка. Съ другой стороны сими словами Господь особенно осуждаетъ жертвы фарисеевъ, которыя по большой части состояли только въ формѣ и не сопровождались добродѣтельною жизнію и благочестивымъ чувствомъ: ибо и изъ жертвъ Господу угодны только тѣ, которыя соединяются съ чувствами любви, покаянія и смиренія.

32. не пріидо́хъ призва́ти пра́ведныхъ, но грѣ́шныя въ покая́ніе.	Я пришелъ призвать не праведниковъ, а грѣшниковъ къ покоянію.

Эти слова тоже имѣютъ отношеніе къ фарисеямъ, которые въ самомечтаніи считали себя праведниками. Правда, Господь пришелъ призвать и такихъ людей, какими были фарисеи,—Онъ пришелъ призвать всѣхъ ко спасенію; но призваніе сихъ людей безполезно, пока они не перестанутъ мечтать о своей праведности: безполезно потому, что они не способны послушаться призванія. Слова Господа мнимымъ праведникамъ—фарисеямъ можно выразить такъ: „Только больной имѣетъ нужду во врачѣ, точно также только грѣшники чувствуютъ нужду въ Спасителѣ, а вы, фарисеи, почитающіе себя чистыми и праведными, вы не чувствуете во Мнѣ нужды и не обращаетесь ко Мнѣ за помощью. Я пришелъ спасти грѣшниковъ, и вотъ почему имѣю съ ними такое близкое общеніе,—вмѣстѣ съ ними ѣмъ и пью. Впрочемъ, и вы напрасно считаете себя чистыми и праведными, потому только, что исполняете внѣшніе обряды. Обратите ваше вниманіе на слово Божіе, знаніемъ котораго вы хвалитесь. Пророкъ Осія говоритъ отъ лица Божія: *милости хощу, а не жертвы*, т. е. Я цѣню гораздо болѣе, ставлю гораздо выше дѣла любви и милосердія, чѣмъ внѣшнія законныя жертвы, въ исполненіи которыхъ вы поставляете свою праведность" (Душ. Чт. 1861 г.).

Зач. 21-е. **Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся?**

Читается въ среду 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся, а Іоанновы и фарисейскіе постятся? передается въ Евангеліи Луки почти одними и тѣми же словами, какъ у еванг. Матѳея (9, 14—17), и Марка (2, 18—22), лишь съ нѣкоторыми особенностями.

33. Ѻни́ же рѣ́ша къ немꙋ̀: почто̀ оученицы̀ іѡа́нновы постѧ́тсѧ ча́сто и̂ моли́твы творѧ́тъ, та́кожде и̂ фарїсе́йстїи: а̂ твои̂ ꙗ̀дѧтъ и̂ пїю́тъ;	Они же сказали Ему: почему ученики Іоанновы постятся часто и молитвы творятъ, также и фарисейскіе; а Твои ѣдятъ и пьютъ?

Они, т.е. книжники и фарисеи (ст. 30. О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Тутъ вмѣстѣ съ фарисеями, по еванг. Матѳею и Марку, разумѣются и ученики Іоанна Крестителя. Вопросъ о постѣ и молитвѣ возникъ потому, что фарисеи соблюдали строгіе посты,—сверхъ всенародныхъ іудейскихъ постовъ они держали еще свои,—*дважды въ недѣлю*, какъ говоритъ о себѣ фарисей въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ (Лук. 18, 12). И Іоаннъ Креститель, какъ самъ былъ строгимъ постникомъ—живя въ пустынѣ, онъ питался акридами и дикимъ медомъ (гл. 1, ст. 4—6), такъ училъ поститься и своихъ учениковъ. Іисусъ Христосъ, имѣвшій со временемъ учредить постъ и въ своей христіанской Церкви, по извѣстнымъ причинамъ (увидимъ ниже изъ отвѣта) пока не требовалъ поста отъ Своихъ учениковъ. Соединеніе учениковъ Іоанновыхъ съ фарисеями было случайное, потому что на самомъ дѣлѣ не могло быть между ними внутренняго единенія; Іоаннъ строго обличалъ фарисеевъ: конечно, и ученики его не могли относиться къ нимъ менѣе строго. Случайное же единеніе произошло отъ того, что тѣ и другіе строго держались постовъ, хотя характеръ постовъ у тѣхъ и у другихъ былъ совершенно различенъ: у однихъ посты основаны были на лицемѣріи, а у другихъ на искренней религіозности, на этотъ разъ усиливаемой еще тѣмъ, что учитель ихъ Іоаннъ былъ заключенъ въ темницу (Мих.). *И молитвы творятъ*. Посты въ соединеніи съ молитвою часто представляются, какъ признакъ строгой религіозной жизни (Мат. 17, 21). *Ядятъ и піютъ*, по еванг. Матѳею и Марку, *не постятся*. *Не постятся*, это значитъ: менѣе постятся, а не то, что совсѣмъ не постятся. Въ Евангеліи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно понимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія. Такъ, напр., въ Евангеліи Матѳея Господь говоритъ: *Не заботьтесь для души вашей, что вамъ ѣсть и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться* (6, 25). Это ученіе Христово развѣ можетъ означать то, чтобы совсѣмъ не заботиться о тѣлесныхъ нуждахъ? Нѣтъ. Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться и объ этомъ. Трудиться для удовлетворенія сихъ нуждъ повелѣваетъ и Самъ Господь и Его Апостолы. „Не беззаботности научаетъ Господь сими словами, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.). Какъ же Господь отвѣтилъ на предложенный Ему вопросъ о постѣ? Онъ отвѣтилъ тремя сравненіями или притчами, которыя имѣютъ одинъ общій смыслъ, что во всемъ надобно соблюдать осторожность и сообразоваться со временемъ.

34. Ѻнъ же речѐ къ ни̂мъ: є̂да̀ мо́жете сыны̀ бра́чныѧ, до́ндеже жени́хъ съ ни̂ми є̂́сть, сотвори́ти пости́тисѧ;	Онъ сказалъ имъ: можете ли заставить сыновъ чертога брачнаго поститься, когда съ ними женихъ?
35. Прїи́дꙋтъ же дні́е, є̂гда̀ ѿи́мѧтъ бꙋ́детъ ѿ ни́хъ жени́хъ, и̂ тогда̀ постѧ́тсѧ въ ты̂ѧ дни̂.	Но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься въ тѣ дни.

Это—первое сравненіе. *Сыны брачныя* (чертога брачнаго), т. е. друзья жениха, которымъ довѣрена отъ него забота объ устройствѣ брачнаго пира. Въ этомъ первомъ сравненіи Христовомъ выражается слѣдующая мысль: умѣстна ли печаль для друзей, устроивающихъ брачный пиръ, и развѣ умѣстенъ тогда для нихъ постъ, какъ выраженіе печали? Въ отношеніи къ І. Христу, котораго Іоаннъ сравнивалъ съ женихомъ, а себя съ другомъ жени-

ха (Іоан. 3, 29), и къ Его Апостоламъ, какъ служителямъ Его въ устроеніи церкви, это значитъ, что, пока Онъ находится съ Своими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Можно думать, что въ это время Предтеча Іоаннъ былъ заключенъ Иродомъ въ темницу (Матѳ. гл. 4 ст. 12), а потому ученики его имѣли въ этомъ поводъ усилить обыкновенный свой постъ. „Вотъ Іоаннъ, вашъ другъ и учитель, въ темницѣ, это для васъ время скорби и поста (Злат. и Ѳеоф.),“ какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ ученикамъ Іоанна. Будетъ такое время и у Моихъ учениковъ: *отнимется Женихъ*, это—указаніе Господа на время послѣ Своей смерти. *Тогда будутъ поститься*, т. е. послѣ смерти Христовой будутъ учреждены и у христіанъ посты; тогда и они будутъ выражать свою скорбь постами.

36. Глаго́лаше же и҆ при́тчꙋ къ ни̑мъ, ꙗ҆́кѡ никто́же приставле́нїѧ ри́зы но́вы приставлѧ́етъ на ри́зꙋ ве́тхꙋ: а҆́ще ли же ни̑, и҆ но́вꙋю раздере́тъ, и҆ ве́тсѣй не согла́сꙋетъ є҆́же ѿ но́вагѡ.

37. И҆ никто́же влива́етъ вїна̀ но́ва въ мѣ́хи ве́тхи: а҆́ще ли же ни̑, расто́ргнетъ но́вое вїно̀ мѣ́хи, и҆ са́мо і҆зліе́тсѧ, и҆ мѣ́си поги́бнꙋтъ:

38. но вїно̀ но́вое въ мѣ́хи но́вы влива́ти: и҆ ѻ҆́боѧ соблюдꙋ́тсѧ.

При семъ сказалъ Онъ притчу: никто не приставляетъ заплаты къ ветхой одеждѣ, отодравъ отъ новой одежды; а иначе и новую раздеретъ, и къ старой не пойдетъ заплата отъ новой.

И никто не вливаетъ молодого вина въ мѣхи ветхіе; а иначе молодое вино прорветъ мѣхи и само вытечетъ и мѣхи пропадутъ;

но молодое вино должно вливать въ мѣхи новые, тогда сбережется и то, и другое.

Это—второе сравненіе. *Новая заплата* здѣсь означаетъ постъ, а *старая одежда*—еще слабость или несовершенство учениковъ Христовыхъ. Такимъ образомъ, въ указанныхъ словахъ выражается та мысль, что такъ какъ ученики Христовы еще слабы, не утвердились и не обновились Духомъ Святымъ, то и требуютъ еще большаго снисхожденія, и потому нельзя обременять ихъ строгостію жизни и тягостію заповѣдей (Злат.). Та же мысль выражается и въ дальнѣйшихъ отвѣтныхъ словахъ Христовыхъ — въ третьемъ уподобленіи. На востокѣ, особенно во время путешествія, для сохраненія вина, употребляютъ мѣхи изъ кожи животныхъ, такъ называемыя бурдюки, и, конечно, *для молодого*, какъ болѣе крѣпкаго, вина употребляются *мѣхи новые*, крѣпкіе. Новое вино означаетъ постъ, а ветхіе мѣхи—еще слабость учениковъ Христовыхъ, которую не слѣдуетъ обременять постомъ (Ѳеоф. и Злат.). Подъ словами: *новая одежда*, *новые мѣхи и новое вино* можно разумѣть и весь новый завѣтъ Господа нашего І. Христа (2 Кор. 5, 17). Новый завѣтъ имѣетъ и новыя свящ. книги, и обновляющія насъ, благодатныя таинства, и новое богослуженіе, и новые посты (Тр. Л.).

39. И҆ никто́же пи́въ ве́тхое, а҆́бїе хо́щетъ но́вагѡ: глаго́летъ бо: ве́тхое лꙋ́чше є҆́сть.

И никто, пивъ старое *вино*, не захочетъ тотчасъ молодого; ибо говоритъ: старое лучше.

Это—продолженіе приточной рѣчи о винѣ, встрѣчающееся только у еванг. Луки. Вино виноградное чѣмъ болѣе стоитъ и дѣлается старѣе, тѣмъ становится лучше, болѣе пріобрѣтаетъ аромата и вкуса; вино же новое обыкновенно бываетъ болѣе остро и рѣзко, а потому только что испившій стараго вина не съ охотою и не съ пріятностію будетъ пить молодое вино.

ГЛАВА VI.

Зач. 22-е. **Защищеніе І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, исцѣленіе сухорукаго и ученіе о субботѣ.**

Читается въ субботу 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторія защиты І. Христомъ Своихъ учениковъ, когда они срывали колосья въ субботу, изложена у еванг Луки совершенно согласно съ Матѳеемъ (12, 1—8) и Маркомъ (12, 23—28), только немного короче.

1. Бы́сть же въ сꙋббѡ́тꙋ второпе́рвꙋю итѝ є҆мꙋ̀ сквозѣ̀ сѣ̑ѧнїѧ: и҆ восторга́хꙋ оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ кла́сы, и҆ ѧ҆дѧ́хꙋ, стира́юще рꙋка́ми.

2. Нѣ́цыи же ѿ фарїсе́й рѣ́ша и҆̀мъ: что̀ творитѐ, є҆гѡ́же не досто́итъ твори́ти въ сꙋббѡ́ты;

Въ субботу, первую по второмъ днѣ Пасхи, случилось Ему проходить засѣянными полями, и ученики Его срывали колосья и ѣли, растирая руками.

Нѣкоторые же изъ фарисеевъ сказали имъ: зачѣмъ вы дѣлаете то, чего не должно дѣлать въ субботу?

Въ субботу второпервую (первую по второмъ днѣ Пасхи). Эту субботу объясняютъ различно. Златоустъ и блажен. Ѳеофилактъ объясняютъ такъ: „іудеи всякій праздникъ называли субботою, ибо суббота значитъ покой. Часто праздникъ приходился въ пятницу, и эту пятницу, ради праздника, называли субботою. Тогда слѣдующую за пятницей, собственно субботу называли второ-первою, какъ вторую послѣ предшествовавшаго праздника, названнаго субботою“. *Востогаху класы* (срывали колосья). Срывать колосья, это—обычай на востокѣ для утоленія голода во время пути. Сорвавъ поспѣлыя колосья, растираютъ ихъ руками, и истертыя зерна ѣдятъ. Моисей въ своемъ законѣ дозволилъ срывать колосья и на чужомъ полѣ для утоленія голода. Четвертая заповѣдь закона Божія и Моисей въ своихъ постановленіяхъ запретили заниматься житейскими дѣлами, кромѣ самыхъ необходимыхъ, въ субботу (Исх. 20, 10 и др.). Преданія же старцевъ такъ усилили строгость субботняго покоя, что даже добрыя дѣла, напр. лѣченіе больного, какъ занятіе, трудъ, запрещали въ этотъ день. Поэтому срываніе колосьевъ учениками І. Христа для удовлетворенія голода, какъ нѣкоторый трудъ, фарисеи почли за нарушеніе закона о субботѣ, обратили Его вниманіе на это и упрекнули Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ Своимъ, явно и къ соблазну другихъ, нарушать субботу. Что же сказалъ Господь фарисеямъ въ защиту Своихъ учениковъ? Онъ указалъ, во первыхъ, на примѣръ царя Давида и, во вторыхъ, на неправильное ученіе фарисеевъ о субботѣ.

3. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ къ ни̑мъ: ни лѝ сегѡ̀ чли̑ є҆стѐ, є҆̀же сотворѝ дв҃дъ, є҆гда̀ взалка́сѧ са́мъ и҆ и҆̀же съ ни́мъ бѧ́хꙋ;

4. ка́кѡ вни́де въ до́мъ бж҃їй, и҆ хлѣ́бы предложе́нїѧ взе́мь и҆ ѧ҆дѐ, и҆ дадѐ и҆ сꙋ́щымъ съ ни́мъ, и҆̀хже не досто́ѧше ѧ҆́сти, то́кмѡ є҆ди́нѣмъ і҆ере́емъ;

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: развѣ вы не читали, что́ сдѣлалъ Давидъ, когда взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ?

ка́къ онъ вошелъ въ домъ Божій, взялъ хлѣбы предложенія, которыхъ не должно было ѣсть никому, кромѣ однихъ священниковъ, и ѣлъ, и далъ бывшимъ съ нимъ?

Это было во время бѣгства Давида отъ гоненія Саулова.—*Въ домъ Божій*,—въ скинію, въ городѣ Номвѣ, по Марку, *при первосвященникѣ Авіаѳарѣ* (2, 26). *Хлѣбы предложенія*, это—12 хлѣбовъ, которые постоянно лежали на особомъ столѣ во второй части скиніи, а впослѣдствіи храма—во святилищѣ. Каждую субботу священники замѣняли хлѣбы новыми. Снятые, какъ уже освященные, принадлежали священникамъ, и только они одни должны были ѣсть сіи хлѣбы въ храмѣ. (Лев. 24, 8—9). Назывались эти хлѣбы хлѣбами предложенія, какъ полагаемые предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23). И вотъ Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, за недостаткомъ простого хлѣба, ѣлъ эти священные хлѣбы; ѣли даже и его спутники. (1 Цар. 21 гл.) Такимъ образомъ, повидимому, ими явно былъ нарушенъ законъ. Однако же Давидъ не былъ осужденъ, какъ нарушитель закона. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости позволительно нарушить нѣкоторый законъ; такъ, напр., нарушили законъ о субботѣ Апостолы, срывая колосья для утоленія своего голода, и ихъ не слѣдуетъ осуждать за это. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено, что сами *священники въ субботы въ храмѣ нарушаютъ субботу*—приносятъ въ эти дни въ жертву Богу животныхъ, и для этого убиваютъ ихъ, снимаютъ кожу, приготовляютъ для жертвоприношенія и, наконецъ, сожигаютъ; и гдѣ же они дѣлаютъ это? Въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ долженъ соблюдаться болѣе строго, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ, и *однакоже* весь этотъ трудъ, все это дѣло священниковъ не вмѣняется имъ во грѣхъ,—*они почитаются невинными* (12, 5). У еванг. Матѳея—Господь тутъ прибавляетъ еще: *еслибы вы знали, что значитъ: милости хощу, а не жертвы*; *то не осудили бы невиновныхъ* (12, 7). Этими словами Господь поясняетъ, что фарисеи потому осуждаютъ учениковъ Его, срывавшихъ колосья въ субботы, что не имѣютъ милосердой и сострадательной любви къ ближнему, каковой Господь требуетъ, напр., чрезъ пророка Осію въ словахъ: *милости хочу, а не жертвы* (6, 6. Чит. здѣсь 5, 31), и что все вниманіе ихъ направлено только на одни жертвы, обряды, обычаи и преданія; и что, еслибы они понимали, что любовь къ голодному выше преданій и обрядовъ, даже выше самыхъ жертвъ, то не осудили бы учениковъ, срывавшихъ колосья, хотя бы и въ субботу для утоленія голода.

5. И҆ гл҃аше и҆мъ, ꙗ҆́кѡ госпо́дь є҆́сть сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй и҆ сꙋббѡ́тѣ.

И сказа́лъ имъ: Сынъ Человѣ́ческій есть господинъ и субботы.

Сынъ Человѣческій и пр. Т. е. Онъ, Христосъ, Который имѣетъ скоро отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ повелѣть ученикамъ Своимъ уже и теперь, заранѣе отрѣшаться отъ нея. (Мих.) Съ другой стороны, Онъ, какъ Законодатель, имѣетъ власть лучше истолковать законъ о субботѣ и обновить его (Филар.). „Въ христіанствѣ, вмѣсто субботы, празднуется воскресенье съ тою же цѣлію покоя отъ житейскихъ дѣлъ и посвященія сего дня исключительно на дѣла Божіи, пишетъ епископъ Ѳеофанъ. Христіанское здравомысліе никогда не доходило до житейской мелочности относительно недѣланія въ воскресенье; но зато позволительное разрѣшеніе на дѣланіе въ этотъ день заведено далеко за предѣлы должнаго: отдается все время чреву и угожденію прочихъ чувствъ; о Богѣ и благотвореніи некогда и вспомнить.“ „А у прочихъ людей подъ праздники и въ праздники, прибавимъ, работа, торговля. Тоже некогда вспомнить о Богѣ и храмѣ. Такое провожденіе воскресныхъ и праздничныхъ дней—великій грѣхъ. О названіи І. Христа *Сыномъ Человѣческимъ* чит. въ объясненіи 24 ст. 5 гл. У еванг. Марка тутъ прибавлено: *Суббота для человѣка, а не человѣкъ для субботы*. Это значитъ, что суббота дана человѣку для достиженія чрезъ нее высокихъ нравственныхъ цѣлей: для успокоенія его отъ трудовъ и треволненій житейскихъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и для того, чтобы мы, успокоившись отъ трудовъ цѣлой недѣли и прекративъ заботу о мірскомъ, о

земномъ и суетномъ, все свое вниманіе обращали къ Богу—Творцу всего и къ предметамъ небеснымъ, непреходящимъ. Слѣдовательно и въ субботу должно дѣлать то, что содѣйствуетъ нравственности человѣка, и никакъ не останавливаться въ такой полезной для себя и для ближнихъ дѣятельности, ради того, что извращенными іудейскими ученіями запрещается то или другое въ субботу“ (Мих.). „Изъ словъ Спасителя о субботѣ, пишетъ святитель Филаретъ (М.), можно извлечь два правила. Первое, что дѣла неизбѣжной нужды позволительны въ день Господень; второе, что дѣла благотворныя и человѣколюбивыя достойны дня Господня. Но изъ сего необходимо должно заключать то, что дѣла, въ которыхъ нѣтъ ни неизбѣжной нужды, ни нравственнаго достоинства и благотворности, и Евангеліе, такъ же, какъ древній законъ, оставляетъ запрещенными въ день Господень“.

Изъ повѣствованія о срываніи колосьевъ Апостолами святитель Ѳеофанъ выводитъ прекрасное нравоученіе тѣмъ, которые любятъ осуждать другихъ. „Господь не судитъ пересудчиковъ фарисеевъ, а снисходительно толкуетъ имъ, что ученики сдѣлали поступокъ, который всякій, разсудивъ, какъ слѣдуетъ, можетъ извинить. И всегда почти бываетъ такъ: разсуди о поступкѣ ближняго, и найдешь, что онъ совсѣмъ не имѣетъ того важнаго, ужасающаго характера, который показался тебѣ въ немъ съ перваго раза. И чтобы избавиться отъ грѣха осужденія, надо возымѣть милостивое сердце. Милостивое сердце не только не осудитъ кажущагося нарушенія закона, но и очевиднаго для всѣхъ. Вмѣсто суда оно воспріиметъ сожалѣніе, и скорѣе готово будетъ плакать, нежели укорять. Дѣйствительный грѣхъ осужденія есть плодъ немилостиваго сердца, злораднаго, находящаго услажденіе въ униженіи ближняго, въ очерненіи его имени, въ попраніи его чести“.

Объ исцѣленіи сухорукаго повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (12,9—14) и Маркъ (3, 1 и дал.), но еванг. Лука говоритъ объ этомъ полнѣе и съ нѣкоторою разностію противъ перваго, а одинаково со вторымъ.

6. Бы́сть же и̇ въ дру́гую суббо́ту вни́ти є̇му̀ въ со́нмище и̇ оу̇чи́ти: и̇ бѣ̀ та́мѡ человѣ́къ, и̇ рука̀ є̇мꙋ̀ десна́ѧ бѣ̀ су́ха̀.

Случилось же и въ другую субботу войти Ему въ синагогу и учить. Тамъ былъ человѣкъ, у котораго правая рука была сухая.

Это было въ г. *Капернаумѣ*. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 31 ст., о *синагогѣ* въ объясн. 16 ст. 4 гл. *Человѣкъ бѣ, и рука ему десная бѣ суха* (у котораго правая рука была сухая.) У этого человѣка, по всей вѣроятности, былъ параличъ руки, и болѣзнь естественная, а не то, чтобы произшедшая отъ дѣйствія злого духа; чит. въ объясн. 18 ст. 5 гл.

7. Назира́ху же кни́жницы и̇ фарїсе́е, а̇́ще въ суббѡ́ту и̇сцѣли́тъ: да ѡ̇брѧ́щутъ рѣ́чь на́нь.

8. Ѻ҆нъ же вѣ́дѧше помышлє́нїѧ и̇́хъ, и̇ речѐ человѣ́ку и̇му́щему су́ху ру́ку: воста́ни и̇ ста́ни посредѣ̀. Ѻ҆нъ же воста́въ ста̀.

Книжники же и фарисеи наблюдали за Нимъ, не исцѣлитъ ли въ субботу, чтобы найти обвиненіе противъ Него.

Но Онъ, зная помышленія ихъ, сказалъ человѣку, имѣющему сухую руку: встань и выступи на средину. И онъ всталъ и выступилъ.

Преданіями старцевъ покой субботы доведенъ былъ до того, что запрещалось въ этотъ день дѣлать всякое дѣло, даже и такое дѣло милосердія, какъ напр. лѣченіе больныхъ и т. п. (чит. въ объясн. 1 ст.). Враги Христовы, фарисеи, не обращали вниманія на то, что Господь исцѣлялъ больныхъ однимъ словомъ—не то, что обыкновенные врачи, которые прибѣгаютъ къ лѣкарствамъ,

требующимъ напряженія и труда. Только слѣпая злоба враговъ Господа могла истолковать въ смыслѣ труда дѣйствія Его Божественной силы, еслибы и въ самомъ законѣ запрещалось лѣчить больныхъ въ субботу (Тр. Л.). И вотъ поэтому они *наблюдали* за І. Христомъ, *не исцѣлитъ ли* Онъ сухорукаго *въ субботу. Дабы найти обвиненіе противъ Него*, (да обрящутъ рѣчь нань)—т. е. предъ мѣстнымъ судомъ, какіе были въ городахъ и мѣстечкахъ (Мат. 15, 2), обвинить Господа въ нарушеніи закона о субботѣ.

9. Рече́ же і҆и҃съ къ ни̑мъ: вопрошꙋ̀ вы̀: что̀ досто́итъ въ сꙋ̑ббѡ́ты, добро̀ твори́ти, и҆лѝ зло̀ твори́ти; дꙋ́шꙋ спастѝ, и҆лѝ погꙋби́ти; ѻ҆ни́ же ᲂу҆молча́ша.	Тогда сказалъ имъ Іисусъ: спрошу Я васъ: что должно дѣлать въ субботу? добро, или зло? спасти душу, или погубить? Они молчали.

Если человѣкъ, имѣя случай и возможность спасти жизнь ближняго своего, не дѣлаетъ этого; то, понятно, онъ становится повиннымъ въ смерти его; или если человѣкъ, имѣя случай и возможность сдѣлать другому какое-либо добро, не дѣлаетъ сего, то онъ дѣлаетъ тому зло. Посему при видѣ сухорукаго Господь и спрашиваетъ фарисеевъ: должно ли въ субботу облегчить страданія несчастнаго сухорукаго, или же оставить его страдать: *что достоитъ въ субботы, добро творити, или зло творити? душу спасти или погубити? Они молчали* (молчаху). Фарисеи, конечно, не могли не сознавать, что должно сдѣлать добро, облегчить страданія; но такъ какъ имѣли извращенныя понятія о субботахъ—о субботнемъ покоѣ, а потому и могли думать, что это лучше сдѣлать не въ субботу, (какъ однажды при другомъ случаѣ и высказалъ начальникъ синагоги: *есть шесть дней, въ которые должно дѣлать—въ тѣ приходите исцѣляться, а не въ день субботній* (Лук. 13, 14): отъ этого и молчали, ничего не отвѣчая на вопросъ Христовъ. У еванг. Матѳея, при исцѣленіи сухорукаго, Христосъ указалъ фарисеямъ на то, что они сами въ субботы дѣлаютъ благодѣянія, напр. своимъ домашнимъ животнымъ. *Онъ сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея и не вытащитъ* (12, 11)? Т. е. если вы не считаете нарушеніемъ субботы вытащить овцу изъ ямы, то неужели грѣшно и оказать человѣку милосердіе? Тутъ можно подразумѣвать еще слѣдующія слова Господа фарисеямъ-лицемѣрамъ: „да вы и сами не сомнѣваетесь въ этомъ, но только притворяетесь незнающими, лишь бы только найти поводъ упрекнуть Меня“ (Тр. Лист.).

10. И҆ воззрѣ́въ на всѣ́хъ и҆̀хъ, речѐ є҆мꙋ̀: простр҆ѝ рꙋ́кꙋ твою̀. Ѻ҆́нъ же сотворѝ та́кѡ: и҆ ᲂу҆тверди́сѧ рꙋка̀ є҆гѡ̀ здра́ва ꙗ҆́кѡ дрꙋга́ѧ.	И посмотрѣвъ на всѣхъ ихъ, сказалъ тому человѣку: протяни руку твою. Онъ такъ и сдѣлалъ: и стала рука его здорова, какъ другая.

И воззрѣвъ на нихъ, по Марку, *со гнѣвомъ*. Это не было возбужденіемъ страсти гнѣва, но выраженіе чувства правды и истины, оскорбленнаго явнымъ неразуміемъ и лицемѣріемъ, или вообще грубостію нравственнаго состоянія фарисеевъ; слѣдовательно, это былъ гнѣвъ праведный, а не грѣховный (Матѳ. 5, 22. Ефес. 4, 26. Мих.). *Скорбя объ ожесточеніи сердецъ ихъ*, по Марку же. Фарисеи были жестоки сердцемъ. Жестокимъ, грубымъ и каменнымъ называется такое сердце, которое не живо чувствуетъ свои грѣхи и слабости, не трогается несчастіями и страданіями другихъ, и т. п., вообще сердце себялюбивое. По причинѣ этого-то жестокосердія фарисеи и наблюдали за Господомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сухорукаго въ субботу, чтобы за это благодѣяніе ближнему обвинить Его—Благодѣтеля.

11. Они́ же испо́лнишасѧ безꙋ́мїѧ: и҆ глаго́лахꙋ дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ, что̀ бы́ша сотвори́ли і҆и҃сови.

Они же пришли въ бѣшенство и говорили между собою, что́ бы имъ сдѣлать съ Іисусомъ.

Когда же І. Христосъ исцѣлилъ сухорукаго, то, прибавляетъ евангелистъ, *фарисеи пришли въ бѣшенство* (исполнишася безумія) *и глаголаху* (говорили) *другъ ко другу, что быша сотворили* (что бы они сдѣлали) со Іисусомъ. У Еванг. Матѳея и Марка сказано: *составили совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его*, такъ что Онъ долженъ былъ скрыться. Вотъ до чего можетъ загрубѣть человѣческое сердце, и вотъ какимъ черствымъ было оно у фарисеевъ!

Зач. 22-е. **Избраніе двѣнадцати Апостоловъ.**

Читается въ четвергъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ избраніи 12-ти Апостоловъ повѣствуется у еванг. Луки почти одинаково съ Маркомъ, (3, 13—19), а въ перечисленіи Апостоловъ и съ Матѳеемъ (10, 2—4).

12. Бы́сть же во дни̑ ты̑ѧ, и҆зы́де въ го́рꙋ помоли́тисѧ: и҆ бѣ̀ ѡ҆бнощь въ моли́твѣ бж҃їи.

Въ тѣ дни взошелъ Онъ на гору помолиться, и пробылъ всю ночь въ молитвѣ къ Богу.

Изыде (взошелъ) *на гору помолитися. На гору*,—которая лежала близъ Капернаума, гдѣ въ это время находился Христосъ (6 ст.). Эта гора извѣстна до сихъ поръ. Она называется „Горою блаженства“ отъ произнесеннаго на ней Господомъ ученія о блаженствѣ (Чит. у Матѳ. 5 гл. 1 ст. и дал.). *Помолитися* и пр. Избраніе Апостоловъ было великимъ дѣломъ въ жизни Спасителя, и вотъ цѣлую ночь предъ этимъ дѣломъ проводитъ Онъ въ уединенной молитвѣ. Какой въ этомъ примѣръ для насъ, Его учениковъ,—всякое доброе дѣло, особенно же важное, предварять теплою молитвою! О чемъ же молился І. Христосъ? Можно думать, что, полагая начало строенія новозавѣтной церкви, Божественный Ходатай призывалъ на дѣло Свое благословеніе Отца Своего и просилъ ей крѣпости противъ царства тьмы (*врата адова не одолѣютъ ей*); просилъ Отца Своего и о Своемъ укрѣпленіи на подвигъ, Ему предлежащій—избраніе сотрудниковъ Себѣ. По евангелисту Матѳею, предъ избраніемъ Апостоловъ, Господь сказалъ Своимъ ученикамъ слѣдующія слова: *жатвы много, а дѣлателей мало. Молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву свою* (9, 37 и 38). Т. е. Господь сравнилъ еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ спѣлою жатвою, которое нужно жать, а жнецовъ мало, и этимъ выразилъ именно то, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него,—готовы увѣровать въ Него, Христа и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ къ сему дѣлу. Слѣдовательно Ему, какъ Спасителю міра, необходимо избрать такихъ руководителей, и—Онъ избираетъ ихъ въ лицѣ Апостоловъ. *Молите Господина жатвы*, т. е. Бога, чтобы Онъ, какъ благій и всемогущій, содѣйствовалъ Ему, Спасителю, образовать новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ и іудейскомъ, учителей и проповѣдниковъ о наступленіи царства Мессіи.

13. И҆ є҆гда̀ бы́сть де́нь, призва̀ оу҆чн҃кѝ своѧ̑: и҆ и҆збра̀ ѿ ни́хъ двана́десѧте, и҆̀хже и҆ а҆п҃лы наречѐ:

Когда же насталъ день, призвалъ учениковъ Своихъ и избралъ изъ нихъ двѣнадцать, которыхъ и наименовалъ Апостолами:

Избра отъ нихъ дванадесяте (избралъ изъ нихъ двѣнадцать), т. е. изъ многихъ Своихъ учениковъ и послѣдователей І. Христосъ избралъ сначала двѣнадцать, по числу 12 колѣнъ народа еврейскаго. Они долженствовали быть какъ бы патріархами новыхъ будущихъ 12-ти колѣнъ новаго Израиля (Апок. 21, 14), т. е. христіанъ. Впослѣдствіи же Онъ избралъ еще 70 или 72, по 6-ти на всякое колѣно. У евангел. Марка здѣсь прибавлено: *чтобы были съ Нимъ, и чтобы посылать ихъ на проповѣдь*, т. е. чтобы эти избранные Христомъ, ученики были свидѣтелями всей Его жизни, ученія и чудесъ, были постоянными Его учениками и помогали Ему, когда Онъ пошлетъ ихъ, въ дѣлѣ Евангельской проповѣди и въ устроеніи новозавѣтной Церкви. *Ихже и Апостолы нарече* (которыхъ наименовалъ Апостолами). Названіе Апостолъ съ греческаго языка значитъ посланникъ, потому что назначеніе ихъ—посланіе на проповѣдь. У Еванг. Матѳея и Марка тутъ сказано, что Господь далъ Апостоламъ силу творить чудеса: *изгонять бѣсовъ, исцѣлять всякую болѣзнь* и т. п. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго посланника; такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы, удивляя чудесами, пишетъ блажен. Ѳеофилактъ, они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей", потому что чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что человѣкъ этотъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій.

14. сі́мѡна, є҆го́же и҆менова̀ петра̀, и҆ а҆ндре́а бра́та є҆гѡ̀, і҆а́кова и҆ і҆ѡа́нна, фїлі́ппа и҆ варѳоломе́а,	Симона, котораго и назвалъ Петромъ, и Андрея, брата его, Іакова и Іоанна, Филиппа и Варѳоломея,

Имя *Петръ* наречено Симону при первой встрѣчѣ Господа съ Нимъ. Когда братъ Петра, Андрей самъ увѣровалъ во Христа и привелъ къ Нему Петра, то *Господь, взглянувъ на него, сказалъ: ты наречешься Кифа* (еврейское слово), *что значитъ камень* (по-гречески Петръ. Іоан. 1, 42). Такъ тогда наименовалъ Симона Господь въ предзнаменованіе его особенной твердости въ вѣрѣ и проповѣди Христовой. Теперь же это наименованіе только снова подтверждено Господомъ. Св. ап. Петръ у всѣхъ трехъ евангелистовъ, а у Матѳея и Луки вмѣстѣ съ братомъ Андреемъ, въ перечисленіяхъ поставляется на первомъ мѣстѣ, причемъ апостолу Андрею усвояется названіе *Первозваннаго*, потому что оба они прежде другихъ были призваны къ Апостольскому служенію (Іоан. 1, 41), и потому еще, что, по своимъ качествамъ, напр. по вѣрѣ, любви къ І. Христу и т. п., Петръ дѣйствительно былъ первымъ. „Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго," сказалъ онъ первый, когда Господь спросилъ Апостоловъ: за кого они почитаютъ Его (Матѳ. 16, 15—16)? „Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня больше, нежели они"? спрашивалъ І. Христосъ Петра. „Господи, Ты все знаешь, Ты знаешь, что я люблю Тебя", отвѣчалъ Петръ (Іоан. 21, 15 и дал. Еще чит. Дѣян. 1. 15; 2, 14; 5, 3 и дал.). Католики признаютъ преимущественное предъ другими Апостолами первенство ап. Петра; но это невѣрно: онъ былъ только „первый между равными", но никогда и нигдѣ не выставлялъ себя инымъ. *Іаковъ и Іоаннъ*, это были родные братья, сыновья Зеведея рыбаря. *Варѳоломей* иначе называется *Наѳанаиломъ* (Іоан. 1, 45). Варѳоломей значитъ сынъ Ѳоломея. *Варъ* значитъ сынъ.

15. матѳе́а и҆ ѳѡма̀, і҆а́кѡва а҆лфе́ева и҆ сі́мѡна, нарица́емаго зилѡ́та,	Матѳея и Ѳому, Іакова Алфеева и Симона, прозываемаго Зилотомъ,

Матѳей иначе называется *Левіемъ*, также Ѳаддеемъ. *Іаковъ Алфеевъ*, т. е. сынъ Алфея. Онъ былъ роднымъ братомъ Матѳея. *Симонъ Зилотъ*. Зилотъ значитъ ревнитель (Лук. 6, 15; Дѣян. 1, 13). Такъ называется Симонъ, пото-

му что прежде призванія принадлежалъ къ іудейской сектѣ Зилотовъ—строгихъ ревнителей закона Моисеева, позволявшихъ себѣ, впрочемъ, нѣкоторыя своевольства. Симонъ называется еще *Кананитомъ* (Мар. 18 ст.), потому что, какъ полагаютъ нѣкоторые, происходилъ изъ города Каны.

16. Ї́ꙋдꙋ ї́акѡвлѧ, и҆ Ї́ꙋдꙋ ї҆скаріѡ́тскаго, и҆̀же и҆ бы́сть предáтель.	Іуду Іаковлева и Іуду Искаріота, который потомъ сдѣлался предателемъ.

Іуда Іаковлевъ иначе называется Леввей и Ѳаддей. Леввеемъ названъ онъ при избраніи въ апостольское званіе въ отличіе отъ соименнаго ему Іуды Искаріотскаго, такъ какъ у іудеевъ было въ обычаѣ принимать новое имя при особенно важныхъ случаяхъ (Мих.). Ѳаддеемъ же онъ названъ при крещеніи. *Іуда Искаріотъ* названъ такъ потому, что происходилъ изъ города Каріота (Іис. Нав. 25, 25). „Не стыдится евангелистъ говорить о предательствѣ Іуды (иже и предаде Его, І. Х.). Такъ евангелисты никогда не скрываютъ ничего, даже и того, что казалось предосудительнымъ“, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ. Всѣ апостолы были избраны Господомъ изъ простыхъ людей, какъ болѣе способныхъ своими простыми сердцами воспринять ученіе Его. Апостоловъ Господь избралъ въ сотрудники Себѣ,—вмѣстѣ съ Нимъ, при Немъ, а затѣмъ одни послѣ Его вознесенія, они должны были продолжать дѣло спасительной Его проповѣди. И Господь открывалъ имъ тайны царствія Божія, подготовлялъ ихъ на опытѣ къ будущему ихъ великому служенію и, вдохновляя Своимъ примѣромъ, пріучалъ къ опасностямъ и трудамъ. Апостолы были постоянными Его спутниками, и Онъ называлъ ихъ Своими дѣтьми, братьями и друзьями.—Является вопросъ: „Господь, по Своему всевѣдѣнію, зналъ, что Іуда—худой человѣкъ, что онъ измѣнитъ Ему, предастъ Его; для чего же Онъ избралъ его въ ученики, даже въ Апостолы?“ Одинъ изъ духов. писателей отвѣчаетъ на этотъ вопросъ такимъ образомъ: „Не І. Христосъ искалъ Іуду, но Іуда Его, и, встрѣтивъ Іуду, Господь призналъ въ томъ дѣйствіе Божественнаго Промысла, волю Своего Отца небеснаго, которой Онъ всегда оказывалъ безусловное послушаніе. Съ другой стороны нужно обратить вниманіе на то, что Іуда былъ человѣкъ съ свѣтлыми дарованіями, которыя, при благотворномъ вліяніи ближайшаго общенія съ самымъ Источникомъ добра, могли бы сдѣлать его однимъ изъ достойнѣйшихъ членовъ въ кругу Апостоловъ, еслибы только онъ позаботился объ этомъ и своимъ хорошимъ задаткамъ не далъ бы заглохнуть. Онъ напр. болѣе трехъ лѣтъ пребывалъ съ Господомъ среди различныхъ напастей (Лук. 22, 28), проповѣдывалъ евангеліе царствія Божія вмѣстѣ съ другими Апостолами и не оставлялъ І. Христа и тогда, когда многіе изъ учениковъ Его отошли отъ Него (Іоан. 6, 66—67). Сильное раскаяніе Іуды въ своемъ грѣхѣ, публичное признаніе его въ храмѣ, торжественное свидѣтельство о невинности уже осужденнаго Іисуса, отреченіе отъ сребренниковъ, полученныхъ за предательство,—все это показываетъ, что даже и послѣ предательства въ Іудѣ не совсѣмъ еще угасли хорошія стороны его характера. И еслибы раскаяніе его не было соединено съ безнадежнымъ отчаяніемъ въ безконечномъ милосердіи Божіемъ, то очень можетъ быть, что онъ, подобно ап. Петру, принесшему истинное покаяніе въ своемъ отреченіи отъ Господа, былъ бы ревностнѣйшимъ провозвѣстникомъ Христа, полагающимъ, подобно прочимъ Апостоламъ, душу свою за Него. Наконецъ, избраніемъ Іуды Господь самымъ очевиднымъ образомъ доказалъ, что Онъ пришелъ не праведниковъ, но грѣшниковъ призвать и предложить имъ все обиліе благодатныхъ средствъ для наслѣдованія жизни вѣчной (Воскр. Чт. 1874 г.).

Зач. 24-е. Нагорная бесѣда Іисуса Христа. Ученіе о блаженствѣ.

Читается въ пятокъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Нагорною бесѣдою называется та бесѣда, которую Господь Спаситель произнесъ вначалѣ, когда вступилъ въ дѣло спасенія рода человѣческаго, на одной изъ горъ Палестины или Св. Земли (о горѣ чит. въ объясн. 12 ст.). Эта бесѣда вполнѣ изложена у еванг. Матѳея (5—7 гл.), у Луки же приводится она въ сокращенномъ видѣ, но съ нѣкоторыми особенностями; такъ напр. предшествующія бесѣдѣ обстоятельства излагаются у него подробнѣе, чѣмъ у Матѳея.

17. И҆зше́дъ съ ни́ми, ста̀ на мѣ́стѣ ра́внѣ: и҆ наро́дъ ᲂу҆чн҃къ є҆гѡ̀, и҆ мно́жество мно́го люде́й ѿ всеѧ̀ і҆ꙋде́и и҆ і҆ерⷭ҇ли́ма, и҆ помо́рїѧ ті́рска и҆ сїдѡ́нска,

И сошедъ съ ними, сталъ Онъ на ровномъ мѣстѣ, и множество учениковъ Его, и много народа изъ всей Іудеи и Іерусалима, и приморскихъ мѣстъ Тирскихъ и Сидонскихъ,

18. и҆̀же прїидо́ша послꙋ́шати є҆гѡ̀ и҆ и҆сцѣли́тисѧ ѿ недꙋ́гъ свои́хъ, и҆ стра́ждꙋщїи ѿ дꙋ́хъ нечи́стыхъ: и҆ и҆сцѣлѧ́хꙋсѧ.

которые пришли послушать Его и исцѣлиться отъ болѣзней своихъ, также и страждущіе отъ нечистыхъ духовъ; и исцѣлялись.

19. И҆ ве́сь наро́дъ и҆ска́ше прикаса́тисѧ є҆мꙋ̀: ꙗ҆́кѡ си́ла ѿ негѡ̀ и҆схожда́ше и҆ и҆сцѣлѧ́ше всѧ̀.

И весь народъ искалъ прикасаться къ Нему, потому что отъ Него исходила сила и исцѣляла всѣхъ.

Ста (сталъ Іисусъ) *на мѣстѣ равнѣ*, а, по Матѳею, *взошелъ на гору*, и началъ проповѣдь. Это разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ: Господь, избравъ Апостоловъ на горѣ, сошелъ оттуда и остановился было на равнинѣ, гдѣ окружилъ его собравшійся народъ; но съ равнины, для удобства проповѣди предъ многочисленнымъ народомъ, поднялся нѣсколько на гору и, сѣдъ здѣсь, произнесъ проповѣдь (Август.). Замѣчательно при этомъ слѣдующее: ветхозавѣтный законъ данъ былъ на горѣ, и новозавѣтный—тоже на горѣ; законъ ветхозавѣтный заключалъ въ себѣ 10 заповѣдей, законъ Христовъ заключаетъ 9; законъ на Синаѣ былъ данъ среди громовъ и молній, какъ законъ строгій, законъ Евангельскій, какъ законъ благодати, возвѣщенъ былъ изъ устъ кроткаго и смиреннаго сердцемъ Господа Іисуса. Нагорная бесѣда, это—трогательная, высокая и преисполненная любви Отца къ дѣтямъ, рѣчь о томъ, какъ достигнуть небеснаго блаженства, какія добродѣтели требуются отъ насъ для этого. Она составляетъ сущность и духъ Новаго завѣта и ясно изображаетъ величіе духа Богочеловѣка-Законодателя и убѣдительно доказываетъ божественность христіанства. *Отъ* (изъ) *всея Іудеи*. О Іудеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *Іерусалима*. Іерусалимъ былъ главнымъ городомъ Іудейскаго царства; онъ находился въ южной части Палестины. Постоянныхъ жителей въ немъ, около времени жизни Христовой, считалось до 120,000. Основанъ Іудейскимъ царемъ Давидомъ. *Поморія Тирска и Сидонска* (приморскихъ мѣстъ Тирскихъ и Сидонскихъ). Тиръ и Сидонъ, это были древніе, богатые, славившіеся морскою торговлею, города Финикіи,—области, сосѣдней съ Іудеею. *Страждущіе отъ духъ нечистыхъ*. Чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл.

20. И҆ то́й возве́дъ ѻ҆́чи сво̀и на ᲂу҆чн҃ки своѧ̑, гл҃гѡ́лаше: бл҃же́ни ни́щїи д҃хомъ: ꙗ҆́кѡ ва́ше є҆́сть цр҃твїе бж҃їе.

И Онъ, возведъ очи Свои на учениковъ Своихъ, говорилъ: блаженны нищіе духомъ, ибо ваше есть Царствіе Божіе.

Возведъ очи Свои на ученики. Это сдѣлалъ Господь для болѣе сильнаго дѣйствія на слушателей: обыкновенно слово производитъ бо́льшее впечатлѣніе, когда сопровождается особеннымъ взоромъ говорящаго. *Блажени нищіе духомъ* и пр. Евангел. Лука излагаетъ ученіе Христово о блаженствѣ или такъ называемыхъ евангельскихъ заповѣдяхъ или заповѣдяхъ о блаженствѣ сокращенно: св. Матѳей (5, 1—12) приводитъ 9 заповѣдей, а св. Лука только четыре, но приводятъ оба они почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Почему св. Лука излагаетъ заповѣди о блаженствѣ короче, чѣмъ св. Матѳей, это объясняетъ св. Златоустъ такимъ образомъ: „по первому І. Христосъ говорилъ ихъ къ Апостоламъ и, въ лицѣ ихъ, ко всѣмъ христіанамъ, а по второму, только къ однимъ Апостоламъ" (Сборникъ Барсова). *Блажени*—счастливы. *Нищіе духомъ*, т. е. бѣдные духовно. Нищіе или бѣдные люди, ничего у себя не имѣя, просятъ милостыню у богатыхъ, и составляютъ низшій классъ людей. Подобно сему, быть нищими или бѣдными духомъ значитъ имѣть убѣжденіе, что мы ничего своего не имѣемъ, а имѣемъ только то, что даруетъ намъ Богъ, и что ничего добраго не можемъ сдѣлать безъ помощи Божіей, и потому смирять себя—т. е. не хвалиться своими добрыми качествами и дѣлами, имѣя оныя, а считать себя грѣшниками и во всемъ прибѣгать къ милосердію Божію. „Поелику Адамъ палъ отъ гордости, возмечтавъ быть Богомъ, то Христосъ возстановляетъ насъ посредствомъ смиренія". (Ѳеоф.). Смиреніе, по ученію св. отцевъ, имѣетъ особенно важное значеніе для спасенія человѣка. „Хотя бы ты очистился постомъ, молитвою, милостынею, цѣломудріемъ, хотя бы ты имѣлъ всѣ другія добродѣтели, учитъ св. Златоустъ, все это безъ смиренія разрушается и погибаетъ". Примѣръ смиренія—Самъ І. Христосъ, смирившій Себя до состоянія раба и крестной смерти; Пресв. Богородица, считавшая Себя недостойною быть Матерью Спасителя, а желавшая быть служанкою сей Матери. Нищимъ духомъ принадлежитъ *царствіе небесное*, т. е. они и способны войти въ христіанскую Церковь, какъ сознающіе свою грѣховность, и достойны получить блаженство въ царствѣ небесномъ (о царствѣ Божіемъ или небесномъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.).

21. Бл҃же́ни а҆лчꙋ́щїи нн҃ѣ: ꙗ҆́кѡ насы́титесѧ. Бл҃же́ни пла́чꙋщїи нн҃ѣ, ꙗ҆́кѡ возсмѣ́етесѧ.

Блаженны алчущіе нынѣ, ибо насытитесь. Блаженны плачущіе нынѣ, ибо возсмѣетесь.

Алчущіе нынѣ, по Матѳею, *алчущіе и жаждущіе правды*. Алчущіе и жаждущіе правды, это—сильно желающіе, подобно какъ желаютъ пищи и питія, быть праведными, т. е. оправданными предъ судомъ Божіимъ. Правда, это—чистая, непорочная, добродѣтельная жизнь и оправданіе отъ грѣховъ вѣрою во Христа, Спасителя міра, (Рим. 3, 21—25) чрезъ участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. *Насытитеся*, т. е. сею правдою,—дѣйствительно будете оправданы, достигнете вѣчнаго блаженства. Примѣръ—всѣ святые, желавшіе и получившіе спасеніе. Подъ алчущими можно разумѣть и алчущихъ въ буквальномъ смыслѣ, т. е. бѣдныхъ, нуждающихся во всемъ, и несущихъ бѣдность терпѣливо, съ покорностію волѣ Божіей. Примѣръ—Лазарь въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. *Плачущіе нынѣ*. Здѣсь разумѣются плачущіе о своихъ и чужихъ грѣхахъ и недостоинствѣ и также угнетаемые въ жизни и скорбящіе (Вас. В. и Злат.). Такъ плакалъ о своемъ грѣхѣ царь Давидъ. Есть преданіе объ ап. Петрѣ, что онъ всякую ночь, при пѣніи пѣтуха, оплакивалъ свое

отреченіе отъ Христа. Такъ скорбѣлъ Моисей, когда Израильтяне поклонялись золотому тельцу (Исх. 32 гл.). Такъ плакалъ Самъ Господь І. Христосъ, когда предвидѣлъ разрушеніе Іерусалима за грѣхи Іудеевъ противъ Него (Лук. 19 гл.). „Первозданный непорочный человѣкъ, пишетъ Филаретъ (мит. Моск.), блаженствовалъ въ раю безъ слезъ, а путемъ радости шелъ къ высшему блаженству небесному. Но когда, прельщенный духомъ злобы, преткнулся и палъ грѣхомъ, райскій путь радости скрылся отъ него, и Самъ Богъ, какъ праведный Судія и вмѣстѣ какъ человѣколюбивый Врачъ, поставилъ его на путь плачевный (Быт. 3, 16, 17,). Какъ для угашенія пожара нужна вода, такъ для угашенія огня грѣховнаго въ душѣ нужны слезы покаянія. Какъ для уврачеванія разстройства въ здоровьѣ, произведеннаго роскошью и неумѣренностію въ пищѣ и питіи, употребляются горькія врачества; такъ для уврачеванія души, зараженной впечатлѣніями грѣховныхъ услажденій, требуются скорби, покаяніе и горькія слезы.“ Пророки, Апостолы и первые христіане терпѣли угнетеніе отъ другихъ. *Возсмѣетеся*, по Матѳею, *утѣшатся*—и здѣсь, на землѣ, имѣя надежду получить прощеніе грѣховъ и спасеніе, и на небѣ, когда получатъ блаженную жизнь.

22. Бл҃же́ни бꙋ́дете, є҆гда̀ возненави́дѧтъ ва́съ человѣ́цы, и҆ є҆гда̀ разлꙋча́тъ вы̀, и҆ поно́сѧтъ, и҆ пронесꙋ́тъ и҆́мѧ ва́ше ꙗ҆́кѡ зло̀, сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ ра́ди.

Блаженны вы, когда возненавидятъ васъ люди и когда отлучатъ васъ и будутъ поносить имя ваше, какъ безчестное, за Сына Человѣческаго.

Разлучатъ вы (отлучатъ васъ), т. е. отлучатъ отъ общенія съ собою, прервутъ съ вами связи и отношенія. Такъ дѣлали и доселѣ дѣлаютъ язычники, магометане, евреи и даже наши раскольники, когда кто изъ нихъ оставляетъ ихъ вѣру и принимаетъ христіанскую, православную. *Поносятъ и пронесутъ* (будутъ поносить) *имя ваше* и пр. *Поноситъ имя, какъ безчестное, за Сына Человѣческаго*, это значитъ—оскорблять, насмѣяться за вѣру и вѣрность Христу. Такъ поносили Самого Іисуса Христа, называя Его имѣющимъ въ Себѣ бѣса; такъ издѣвались надъ Нимъ первосвященники и книжники, когда, для спасенія міра, Онъ висѣлъ на крестѣ. Такъ злословили іудеи и язычники первенствующихъ христіанъ. Блаженный Ѳеофилактъ замѣчаетъ при семъ: „Не всякій поносимый блаженъ, но только тотъ, кто терпитъ поношеніе за Христа и ложно.“ О названіи *Сынъ Человѣческій* чит. въ объясн. 5 стиха.

23. Возра́дꙋйтесѧ въ то́й де́нь, и҆ взыгра́йте: се́ бо, мзда̀ ва́ша мно́га на нб҃сѝ. По си́мъ бо творѧ́хꙋ пр҃ро́кѡмъ ѻ҆тцы̀ и҆́хъ.

Возрадуйтесь въ тотъ день и возвеселитесь, ибо велика вамъ награда на небесахъ. Такъ поступали съ пророками отцы ихъ.

Мзда ваша многа (велика вамъ награда). Кто много терпитъ здѣсь на землѣ за Христа, тотъ много и награжденъ будетъ на небесахъ. А потому, когда (*въ той день*) терпитъ, то не долженъ унывать, а, напротивъ, долженъ *радоваться* и *веселиться* (взыграйте) въ надеждѣ на сію награду. Такъ радовались Апостолы, когда іудеи безчестили ихъ за имя Христово (Дѣян. 5, 40). Такъ мученики съ радостію шли на мученія за Христа. *По симъ бо творяху пророкомъ* (такъ поступали съ пророками) *отцы ихъ*. *Отцы*, т. е. предки евреевъ. Такъ нечестивые цари еврейскіе и самъ народъ часто преслѣдовали пророковъ, мучили, иногда и убивали ихъ (Евр. 11 гл.). Напр. Илію преслѣдовали Ахавъ и Іезавель. Захарія былъ побитъ камнями (Матѳ. 23, 35). Исаія, по преданію, перепиленъ деревянною пилою. „Замѣть, пишетъ св. Златоустъ, относительно сей послѣдней заповѣди о блаженствѣ, объясняя заповѣди по

Матѳею, послѣ сколькихъ заповѣдей предложилъ Господь послѣднюю. Онъ хотѣлъ показать, что тотъ, кто заранѣе не подготовленъ всѣми тѣми заповѣдями, не можетъ вступить и въ подвигъ мученичества."

Зач. 25-е. Угроза богатымъ, пресыщеннымъ и т. п. и ученіе о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ.

Читается въ понедѣльникъ 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Ѻба́че го́ре ва́мъ бога́тымъ: ꙗ҆́кѡ ѿстоите̑ оу҆тѣше́нїѧ ва́шегѡ.	Напротивъ горе вамъ, богатые! ибо вы уже получили свое утѣшеніе.

Обаче (напротивъ) *горе вамъ* и пр. Въ нагорной бесѣдѣ у еванг. Матѳея нѣтъ этого возвѣщенія горя, въ противоположность блаженствамъ, это—особенность св. Луки. Горе возвѣщается тѣмъ, которые не имѣютъ добродѣтелей, указанныхъ въ приведенныхъ евангелистомъ четырехъ изреченіяхъ о блаженствѣ, но, напротивъ, заражены противоположными этимъ добродѣтелямъ пороками. *Горе богатымъ*—въ противоположность блаженству *нищихъ духомъ* (о нищихъ духомъ чит. въ объясн. 20 ст.). Подъ богатыми, конечно, здѣсь разумѣются такіе, которые до такой степени привязаны къ богатству, что оно препятствуетъ имъ быть истинными христіанами. Таковы были богачи въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ и богатый юноша. Такимъ богатымъ возвѣщается *горе, потому*, что *они* уже *получили утѣшеніе*,—получили утѣшеніе, когда пользовались богатствомъ. Но и богатые могутъ быть нищими духомъ и получить блаженство, когда не будутъ привязаны къ богатству и не будутъ гордиться имъ. Таковыми были ветхозавѣтные проотцы Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ и др. и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе І. Христа, цари Константинъ и Елена, Филаретъ милостивый, русскіе князья Владиміръ и Ольга и др. (Чит. ниже въ объясн. 27 ст. 18 гл.).

25. Го́ре ва́мъ, насыще́ннїи нн҃ѣ: ꙗ҆́кѡ взѧ́лчете. Го́ре ва́мъ смѣю́щымсѧ нн҃ѣ: ꙗ҆́кѡ возрыда́ете и҆ воспла́чете.	Горе вамъ, пресыщенные нынѣ! ибо взалчете. Горе вамъ, смѣющіеся нынѣ! ибо восплачете и возрыдаете.

Насыщеннымъ (пресыщеннымъ) возвѣщается горе въ противоположность *алчущимъ* (21 ст.). Пресыщенными здѣсь называются предающіеся наслажденію всяческими земными, житейскими благами и удовольствіями, которое обыкновенно препятствуетъ быть истинными христіанами. Такимъ пресыщеннымъ возвѣщается *горе*, потому что они *взалчутъ*, т. е. въ загробной жизни имъ уже нельзя будетъ удовлетворять тѣмъ влеченіямъ, которымъ удовлетворяли, живя на землѣ, и потому они постоянно будутъ мучиться жаждой удовлетворенія. Это читаемъ мы о страдающемъ въ аду богачѣ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Такъ какъ подъ алчущими еще разумѣются алчущіе духовно, по Матѳею, *алчущіе правды* (5, 6), т. е. желающіе и ищущіе оправданія отъ грѣховъ и спасенія; то подъ страдающими алчбою за гробомъ разумѣются тѣ, которые во время земной жизни не радѣли о спасеніи, а взалчутъ его тамъ, но уже будетъ поздно.

Смѣющимся возвѣщается горе въ противоположность *плачущимъ* (ст. 21). Такъ какъ подъ плачущими разумѣются сокрушающіеся о своихъ грѣхахъ и также несущіе разныя скорби, то подъ именемъ смѣющихся разумѣются здѣсь люди, нерадящіе о своемъ спасеніи, не думающіе о своихъ грѣхахъ и ведущіе жизнь исполненную удовольствій, веселую, разсѣянную. Такимъ людямъ возвѣщается *горе, потому что они восплачутъ и возрыдаютъ*, когда, по-

добно богачу въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ, увидятъ себя въ загробной жизни лишенными блаженства и осужденными на мученія въ аду.

26. Го́ре, є҆гда̀ до́брѣ рекꙋ́тъ ва́мъ всѝ человѣ́цы. По сі́мъ бо творѧ́хꙋ лжепроро́кѡмъ ѻ҆тцы̀ и҆́хъ.	Горе вамъ, когда всѣ люди будутъ говорить о васъ хорошо. Ибо такъ поступали съ лжепророками отцы ихъ.

Горе возвѣщаетъ Христосъ тѣмъ, о которыхъ *всѣ люди будутъ говорить хорошо* (егда добрѣ рекутъ), въ противоположность тѣмъ, *кого будутъ ненавидѣть и поносить за имя Христово* (ст. 23). Подъ словомъ *всѣ люди* здѣсь разумѣется не весь міръ, а многіе изъ людей. Въ такомъ смыслѣ слово *всѣ* нерѣдко употребляется въ Священномъ писаніи, какъ равно и, наоборотъ, слово *многіе* употребляется въ смыслѣ *всѣ* (сл. Рим. 5, 15. 18—19). Всѣ люди или весь міръ берется здѣсь, какъ враждебный ученію и духу Христову и потому ненавидящій Христа и проповѣдниковъ Его ученія (Іоан. 15, 18—19). Если будетъ говорить хорошо о комъ этотъ міръ, это значитъ, что такой не исповѣдуетъ и не проповѣдуетъ истины Христовой и не слѣдуетъ ей въ жизни; иначе міръ сталъ бы ненавидѣть и гнать его. Само собою понятно, что сими словами Спасителя не исключается похвала христіанину; если онъ ея достоинъ (Мих.). *По симъ бо творяху лжепророкомъ* (такъ поступали съ лжепророками). Подъ лжепророками разумѣются тѣ люди, которые выдавали свое ученіе за Божественное, и этимъ ученіемъ потворствовали страстямъ; проповѣдывали угодное испорченному народу; но не то, что согласно съ волею Божіею (Іерем. 33, 11—32), а потому народъ, т. е. худшая часть его, прославлялъ такихъ проповѣдниковъ, говорилъ о нихъ хорошо. Людямъ, ищущимъ подобныхъ похвалъ, Господь возвѣщаетъ горе, потому что они развращаютъ другихъ, и такимъ образомъ губятъ не только самихъ себя, но и другихъ.

Зач. 25-е. (окончаніе).

Читается въ пятокъ 19-й недѣли по Пятидесятницѣ.

27. Но ва́мъ глаго́лю слы́шащымъ: люби́те враги̑ ва́шѧ, добро̀ твори́те ненави́дѧщымъ ва́съ,	Но вамъ слушающимъ говорю: любите враговъ вашихъ, благотворите ненавидящимъ васъ,

Любите враги ваша и пр. Врагомъ нашимъ обыкновенно называется тотъ, кто желаетъ и дѣлаетъ намъ зло. Любить врага, значитъ имѣть расположеніе къ нему, желать добра ему, не платить зломъ за зло, помогать ему въ нуждахъ и затрудненіяхъ, оказывать услугу и желать вѣчныхъ благъ. (Чит. Рим. 12, 17—20) Что именно въ этомъ состоитъ любовь ко врагамъ, частію и разъясняется далѣе въ словахъ Спасителя.

28. благослови́те кленꙋ́щыѧ вы̀ и҆ моли́тесѧ за творѧ́щихъ ва́мъ ѡ҆би́дꙋ.	благословляйте проклинающихъ васъ и молитесь за обижающихъ васъ.

Благословлять другого значитъ говорить хорошо о немъ, желать блага ему; *проклинать* другого значитъ говорить о немъ худое, злословить его, враждовать противъ него, желать ему зла. Благословлять врага значитъ не только не говорить о немъ худого, но говорить доброе, хвалить за добрыя въ немъ качества и желать ему добра. У еванг. Матѳея прибавлено: *молитесь за обижающихъ и гонящихъ васъ*, т. е. за враговъ, за тѣхъ, которые оскорбляютъ и поносятъ васъ, вредятъ вамъ словомъ и дѣломъ. Пожалѣйте такихъ, внушаютъ духовные учители: это—несчастные, больные люди; они вредятъ больше себѣ, чѣмъ вамъ: вамъ вредятъ временно, а себѣ вѣчно. Вамъ, напро-

тивъ, они еще приносятъ пользу, благодѣтельствуютъ—они облегчаютъ для васъ наказаніе за ваши грѣхи.—Понятно, что съ заповѣдію о любви ко врагамъ совершенно не согласна такая любовь къ нимъ, по которой мы принимали бы участіе въ ихъ худыхъ дѣйствіяхъ. Напротивъ, истинная любовь ко врагамъ требуетъ иногда обличенія и укоризнъ, когда они своими дѣйствіями оскорбляютъ славу Божію или совращаютъ людей съ пути спасенія. (Мих.) Самъ Господь и Его Апостолы нерѣдко обращались къ Своимъ врагамъ съ грознымъ, обличительнымъ словомъ (Матѳ. 23 гл. Дѣян. 23, 3); а также—и свв. мученики, когда брали ихъ и предавали мученіямъ.—Скажутъ: любить закоснѣлаго врага, благотворить ненавистнику, благословлять проклинающаго меня и молиться за гонителя,—это выше силъ человѣческихъ, это невозможно! На это отвѣчаетъ одинъ изъ дух. писателей такъ: „Нѣтъ, видно возможно, когда Господь повелѣваетъ. Онъ знаетъ, что возможно и что невозможно. Подумайте только, что врагъ вашъ и гонитель есть однако братъ вашъ о Христѣ; а перестанетъ ли братъ любить даже врага—брата, или отецъ перестанетъ ли любить преступнаго сына? Подумайте еще, что вы сами нерѣдко бываете виновны противъ ближнихъ, и даже, быть можетъ, были виновны противъ него, врага своего. Подумайте, что если не вашею виною онъ сталъ вашимъ врагомъ, то въ томъ, что у него такое порочное и злое сердце, непремѣнно болѣе или менѣе виновно дурное воспитаніе, дурные примѣры, несчастныя обстоятельства. Подумайте, наконецъ, что злой человѣкъ, обижающій васъ, есть опасно больной, который, обижая васъ, дѣлаетъ гораздо болѣе себѣ вреда, чѣмъ вамъ: потому что вамъ онъ причиняетъ только временный вредъ, а себѣ вѣчный, связывая свою душу грѣхомъ.“

29. Бїю́щемꙋ тѧ̀ въ лани́тꙋ, пода́ждь и҆ дрꙋгꙋ́ю: и҆ ѿ взима́ющагѡ тѝ ри́зꙋ, и҆ срачи́цꙋ не возбранѝ.

Ударившему тебя по щекѣ подставь и другую; отнимающему у тебя верхнюю одежду не препятствуй взять и рубашку.

Біющему тя въ ланиту (ударившему тебя по щекѣ) *подаждь* (подставь) *и другую.* У еванг. Матѳея предъ этими словами сказано: *вы слышали, что сказано древнимъ: око за око и зубъ за зубъ. А Я говорю вамъ: не противься злому* (5, 38. 39). *Око за око, зубъ за зубъ* (Чит. Исх. 21, 24. Лев. 24, 20. Втор. 19, 21). Этотъ суровый законъ,— пишутъ св. отцы,—данъ былъ „не для того, чтобы другъ у друга вырывать глаза, но чтобы удерживали руки свои отъ обиды: ибо обидящій боялся подвергнуться тому же, чему подвергаетъ обижаемаго“. (Злат. и Ѳеофил.) Впрочемъ, самъ же законъ и пророки ограничивали дѣйствіе этого закона запрещеніемъ и обличеніемъ любомстительности. Такъ въ книгѣ Левитъ внушается: *не ищи крови друга твоего, не мсти, люби другого, какъ себя* (19, 16—18. Еще чит. Пл. Iерем. 3, 27—30). Этотъ суровый законъ, какъ и другіе подобные, данъ былъ по жестокосердію или грубости евреевъ. (Матѳ. 19, 8. Мар. 10, 5) Не будь сего закона, обиженный могъ бы отплачивать не равнымъ, а бо́льшимъ зломъ. Онъ, конечно, не согласенъ съ высокою христіанскою любовію, которую принесъ Христосъ-Законодатель новаго завѣта, а потому Господь и отмѣняетъ, или, лучше, усовершаетъ этотъ законъ. Онъ учитъ: *Не противься злому, но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему другую. Не противься злому*... т. е. не противься злому дѣйствію со стороны недобраго или злого человѣка, напр. нанесенію обиды, не отвѣчай тѣмъ же, не мсти за обиду, но отвѣчай на нее готовностію принять новую обиду; неправильную притязательность, какъ учитъ Господь далѣе (40 и 41 ст.), удовлетворяй вдвое больше,—словомъ, побѣждай врага великодушіемъ и незлобіемъ. Это—истинно христіанскій законъ! Слова Спасителя: *не противься злому* направлены прямо противъ іудейской любомстительности; а потому, безъ сомнѣнія, ими не запре-

щаются общественныя мѣры, какъ равно и частныя личныя заботы къ ограниченію зла, ненарушимости правды, вразумленію и наказанію тѣхъ, кто дѣлаетъ зло: иначе всюду зло восторжествовало бы, а добродѣтель была бы подавлена. Любовь христіанина должна быть подобна любви Божіей; но и любовь Божія допускаетъ и терпитъ зло, но и ограничиваетъ и наказываетъ его, какъ по правосудію, такъ и для уврачеванія его и для блага человѣчества (Еп. Агаѳанг.). Посему любовь христіанина должна терпѣть зло, но только въ той мѣрѣ, въ какой оно безвредно для славы Божіей и для спасенія ближняго; въ противномъ случаѣ она можетъ и должна ограничивать и наказывать его, и эта обязанность ограничивать и наказывать зло, по Божественному установленію, возложена на начальство (Рим. 13, 1—3). Это видно и изъ примѣровъ Самого Господа и Его Апостоловъ. Господь Самъ, когда ударили Его въ ланиту, сказалъ оскорбившему Его: что ты Меня бьешь? (Іоан 18, 23.) Онъ заповѣдалъ и ученикамъ Своимъ спасаться бѣгствомъ отъ притѣсненій и гоненій (Матѳ. 10, 23). Ап. Павелъ не одинъ разъ, въ случаяхъ оказываемой ему несправедливости, обращался за судомъ къ начальству (Дѣян. 16, 35—40; 22, 23—29) (Мих.). Такимъ образомъ, жестоко ошибается графъ Л. Толстой, принимая слова Спасителя о несопротивленіи злу безъ ограниченія. *И отъ взимающаго ти ризу, и срачицу не возбрани* (отнимающему у тебя верхнюю одежду не препятствуй взять и рубашку). У еванг. Матѳея сказано немного иначе и съ прибавленіемъ: *кто захочетъ судиться съ тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду.* Іудеи носили двѣ одежды: нижнюю—рубашку, которая была до колѣнъ, и сверхъ нея, особенно при выходѣ изъ дому, накидывали верхнюю, широкую. Верхняя обыкновенно была дороже рубашки. Смыслъ словъ Спасителя: *кто захочетъ судиться съ тобою* и проч. слѣдующій: если кто по суду хочетъ отнять у насъ что либо цѣнное, должно отдать ему и болѣе цѣнное, т. е. не только удовлетворить его, но сдѣлать для него больше. Впрочемъ этимъ не запрещается законная защита собственности, а равно и правая тяжба на судѣ. Ап. Павелъ, узнавъ, что въ Коринѳской церкви происходятъ тяжбы, не запрещаетъ ихъ рѣшительно христіанамъ, а говоритъ только: для чего они не хотѣли лучше быть обиженными, но обижаютъ сами? (1 Кор. 6, 7. Мих.)—„Съ чѣмъ я самъ-то останусь, если отдамъ послѣднее свое?" скажетъ ли кто. Св. Златоустъ такъ успокоиваетъ такого человѣка: „во первыхъ, никто не нападаетъ на людей, имѣющихъ истинно христіанское расположеніе, и во вторыхъ, всегда найдутся добрые люди, чтобы помочь обиженному." У еванг. Матѳея еще сказано: *кто принудитъ тебя итти съ нимъ одну версту, иди съ нимъ двѣ.* Эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: если потребуется твоя услуга, даже несправедливо и съ принужденіемъ, окажи и такую услугу, и дѣлай при этомъ еще больше, чѣмъ требуютъ отъ тебя.

30. Всѧ́комꙋ же просѧ́щемꙋ оу҆ тебѐ да́й: и҆ ѿ взима́ющагѡ твоѧ̑ не и҆стѧзꙋ́й.	Всякому, просящему у тебя, давай, и отъ взявшаго твое не требуй назадъ.

Всякому просящему у тебя дай, т. е. не отказывай ближнему, когда онъ проситъ у тебя пособія въ нуждѣ, будь это нужда въ чемъ либо вещественномъ или духовномъ, напр., нужда въ пищѣ, и нужда въ добромъ совѣтѣ и т. п. Нѣтъ сомнѣнія, что этими словами о добротѣ по отношенію къ ближнему не исключаются нѣкоторыя условія и обстоятельства, когда давать просящему не только не полезно, но и вредно. Наприм., сообразно ли съ христіанскою любовію подать ядъ желающему лишить себя жизни, или подать ножъ требующему его, убійцѣ? Подобно сему не будетъ грѣхомъ противъ христіанской любви отказать въ милостынѣ извѣстному лѣнтяю или пьяницѣ. Такъ Святитель Тихонъ Задонскій самъ не помогалъ и запрещалъ помогать такимъ. *Отъ взимающаго твоя не истязуй* (отъ взявшаго твое не требуй на-

задъ). У еванг. Матѳея: *отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся*. Это значитъ то же, т. е. не отказывай въ нуждѣ ближнему. „Взаймы давай не съ ростомъ, но простой заемъ для пользы ближняго,“ толкуетъ эти слова Господа блаж. Ѳеофилактъ. А въ другомъ мѣстѣ Спаситель требуетъ еще бо́льшаго, говоря, чтобы мы давали и тѣмъ, отъ коихъ не надѣемся получить,—*взаймы давайте, не ожидая ничего* (см. ст. 35. Злат.).

Зач. 26-е. **Ученіе Христово о любви ко врагамъ и вообще къ ближнимъ** (окончаніе).

Читается въ 19-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

31. И҆ ꙗ҆́коже хо́щете, да творѧ́тъ ва́мъ человѣ́цы, и҆ вы̀ твори́те и҆̀мъ та́кожде.

И какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, та́къ и вы поступайте съ ними.

Это—превосходное правило. Оно поясняетъ вообще правило Христово о любви къ ближнему, какъ къ самому себѣ (Матѳ. 22, 40): *во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними*, т. е. все, чего мы желаемъ и ожидаемъ отъ другихъ для себя, должны дѣлать сами для нихъ, поставивъ себя въ ихъ положеніи, а ихъ въ нашемъ. Напримѣръ, желаемъ, чтобы помогли намъ въ нуждѣ, поможемъ и мы другимъ въ такомъ же случаѣ; не желаемъ, чтобы обижали насъ, не должны и сами обижать другихъ. О, еслибы исполнялось это правило! Тогда не было бы среди насъ ничего незаконнаго, несправедливаго и насильственнаго. Не было бы ни обидъ, ни судовъ, ни хищеній, ни убійствъ, ни распрей, ни войны, ни бѣдности. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *въ этомъ законъ и пророки* (7, 12,), т. е. въ томъ, чтобы такъ поступать, состоитъ сущность всего ветхаго, какъ равно и новаго христіанскаго, завѣта.

32. И҆ а҆́ще лю́бите лю́бѧщыѧ вы̀, ка́ѧ ва́мъ бл҃го́дать є҆́сть; и҆́бо и грѣ́шницы лю́бѧщыѧ и҆́хъ лю́бѧтъ.

33. И҆ а҆́ще благотвори́те благотворѧ́щымъ ва́мъ, ка́ѧ ва́мъ бл҃го́дать є҆́сть; и҆́бо и҆ грѣ́шницы то́жде творѧ́тъ.

34. И҆ а҆́ще взаи́мъ дае́те, ѿ ни́хже ча́ете воспрїѧ́ти, ка́ѧ ва́мъ бл҃го́дать є҆́сть; и҆́бо и҆ грѣ́шницы грѣ́шникѡмъ взаи́мъ дава́ютъ, да воспрїи́мꙋтъ ра̑внаѧ.

И если любите любящихъ васъ, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники любящихъ ихъ любятъ.

И если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ дѣлаютъ добро, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники то же дѣлаютъ.

И если взаймы даете тѣмъ, отъ которыхъ надѣетесь получить обратно, какая вамъ за то благодарность? ибо и грѣшники даютъ взаймы грѣшникамъ, чтобы получить обратно столько же.

Любить тѣхъ, которые любятъ насъ, легко; въ этой любви нѣтъ особеннаго подвига: посему что же и награждать за такую любовь? *Кая вамъ благодать* (благодарность) *есть*, по еванг. Матѳею (5, 46): *кую мзду имате* (какая вамъ награда)? Такую любовь имѣютъ и грѣшники, по Матѳею, мытари. *И грѣшницы любящія ихъ любятъ*; по Матѳею, *не то же ли дѣлаютъ и мытари*? Грѣшники, это—всѣ тѣ, которые не суть послѣдователи истинной вѣры, вѣры Христовой, а руководящіеся въ своей дѣятельности побужденіями природы. И такіе люди дѣлаютъ добро, напр. любятъ тѣхъ, кто ихъ любитъ; но

это—не добродѣтель въ строгомъ христіанскомъ смыслѣ, не подвигъ, и потому не заслуживаетъ особенной награды (Мих.). *О мытаряхъ* чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.

35. Ѻба́че люби́те враги̑ ва́шѧ, и҆ бла-готвори́те, и҆ взаи́мъ да́йте ничесѡ́же ча́ю-ще: и҆ бꙋ́детъ мзда̀ ва́ша мно́га, и҆ бꙋ́дете сн҃ве вы́шнѧгѡ: ꙗ҆́кѡ то́й бл҃гъ є҆́сть на безбл҃года́тныѧ и҆ злы̑ѧ.	Но вы любите враговъ вашихъ, и благотворите, и взаймы давайте, не ожидая ничего; и будетъ вамъ награ-да великая, и будете сынами Всевыш-няго; ибо Онъ благъ и къ неблагодар-нымъ и злымъ.

О любви ко врагамъ чит. выше въ объясн. ст. 27. *Будете сынами Вышняго* (Всевышняго). Любовь ко врагамъ есть столь высокая и духовная добродѣтель, что достигшій ея становится ближайшимъ къ Богу,—сыномъ Всевышняго, по Матѳею, *Отца небеснаго*. Ибо хотя всѣ люди—дѣти одного Отца небеснаго, какъ Творца и Промыслителя, но не всѣ дѣти,—по благодатному христіанско-му усыновленію. *Той благъ есть на безблагодатныя и злыя* (Онъ благъ къ неблагодарнымъ и злымъ). У еванг. Матѳея прибавлено (5, 45): *Онъ повелѣваетъ солнцу Своему восходить надъ злыми и добрыми и посылаетъ дождь на правед-ныхъ и неправедныхъ*. Это—прекрасный и понятный для всякаго образъ всеобъ-емлющей любви Божіей. Любящіе враговъ—истинные подражатели Богу, по-тому—и ближайшія Его дѣти. У еванг. Матѳея тутъ еще сказано (5, 47): *если привѣтствуете только братьевъ вашихъ* (цѣлуете други ваша), *что особеннаго дѣлаете? Не такъ же ли поступаютъ и язычники? Цѣлованіе* или *привѣтствіе* служитъ выраженіемъ любви и мира. *Други*—братья, это—близкіе къ намъ люди, которые по естественному чувству могутъ отвѣчать на наше привѣт-ствіе и любовь—любовью. *Что лишше творите*, (что особеннаго дѣлаете), когда любите и привѣтствуете только друзей—братьевъ своихъ? Это — есте-ственное чувство, которое свойственно и поврежденной грѣховной человѣче-ской природѣ и людямъ, не имѣющимъ истинной религіи, кланяющимся ложнымъ богамъ или идоламъ, такъ называемымъ язычникамъ. Что же это за любовь? *Что особеннаго дѣлаете*? За что же тутъ награждать васъ Богу?

36. Бꙋ́дите ᲂу҆̀бо милосе́рди, ꙗ҆́коже и҆ ѻ҆ц҃ъ ва́шъ млⷭ҇рдъ є҆́сть.	Итакъ будьте милосерды, какъ и Отецъ вашъ милосердъ.

Будите милосерди и пр. У еванг. Матѳея *совершенны*,—понятіе болѣе об-ширное, чѣмъ милосердіе. Такъ какъ недостижимо для насъ божественное со-вершенство или святость (Матѳ. 19, 21. Іак. 3, 2), то посему здѣсь разумѣет-ся не равенство человѣка съ Богомъ, а нѣкоторое внутреннее уподобленіе Богу (Мих.).

Зач. 27-е. **Ученіе Христово о неосужденіи другихъ.**

Читается въ пятокъ 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

37. И҆ не сꙋди́те, и҆ не сꙋ́дѧтъ ва́мъ: (и҆) не ѡ҆сꙋжда́йте, да не ѡ҆сꙋжде́ни бꙋ́дете: ѿпꙋща́йте, и҆ ѿпꙋстѧ́тъ ва́мъ:	Не судите, и не будете судимы; не осуждайте и не будете осуждены; про-щайте, и прощены будете;

Между словами *не судите* и *не осуждайте* различіе состоитъ въ томъ, что подъ сужденіемъ можно разумѣть пересуды незлобные, а подъ осужденіемъ злобные. Сіи послѣдніе обыкновенно происходятъ отъ самолюбія и самомнѣнія,

а не по необходимости, и лишь по личнымъ какимъ побужденіямъ, для разговоровъ, часто для униженія и насмѣшекъ, и за незначительные нравственные недостатки, и притомъ ведутся такими людьми, которые сами часто порочнѣе судимыхъ. (Злат. и Ѳеоф.) "Поучая не осуждать, по всей вѣроятности, Господь особенно имѣлъ въ виду фарисеевъ, которые, гордясь своею мнимою праведностію, строго судили о дѣйствіяхъ другихъ (какъ наприм. одинъ изъ нихъ въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ, Лук. 18, 10—14), а самихъ себя не старались исправлять, напр. убійцу по закону осуждали на смерть, а сами беззаконно убивали пророковъ, прелюбодѣевъ подвергали наказанію, а сами прелюбодѣйствовали, воровъ губили, а сами были похитителями чужихъ состояній," пишетъ св. Аѳанасій Великій. Такое сужденіе о другихъ и Апостолъ тоже строго запрещаетъ, когда говоритъ: *кто ты, осуждающій чужого раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ или падаетъ* (Рим. 14, 4). Сужденіе же благонамѣренное и оцѣнка дѣйствій другихъ, основанныя на истинномъ пониманіи дѣла и на ревности о славѣ Божіей и пользѣ ближняго, и сообразное съ этимъ сужденіемъ свое собственное дѣйствіе, конечно, не запрещается; такъ какъ оно необходимо вообще въ жизни, особенно же въ жизни общественной. И Самъ І. Христосъ, (Мат. 23) и Апостолы, (напр. Дѣяп. 5, 5. 9.) и всѣ истинные ихъ послѣдователи (св. отцы на соборахъ) всегда судили и осуждали, напр., дѣйствія, противныя вѣрѣ и благочестію и принимали противъ всего, по ихъ сужденію, злого, извѣстныя мѣры (Мих.). И еслибы не было обличителей и наказателей, все пришло бы въ разстройство и въ церкви, и въ гражданскихъ и семейныхъ обществахъ. Что Господь не запрещаетъ судить всѣмъ безъ исключенія, а только тѣмъ, которые сами, будучи заражены многими и тяжкими грѣхами, порицаютъ другихъ и за маловажные проступки, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Его (ст. 41. 42). *Отпущайте* (прощайте), и *отпустятъ вамъ* (и прощены будете), сказано въ соотвѣтствіе словамъ: *не судите, и не будете судимы*, т. е. будьте снисходительны, и Самъ Господь, Судія будетъ милостивъ къ вамъ. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено (7, 2): *какимъ судомъ судите, такимъ будете судимы; какою мѣрою мѣрите, такою и вамъ будутъ мѣрить.* Эти слова были поговоркою у евреевъ. Здѣсь разумѣется судъ какъ людской, такъ въ особенности Божій. Какъ мы судимъ о другихъ, такъ же точно и другіе судятъ о насъ. А Господь осудитъ насъ за то, что мы судили другихъ, самихъ же себя не исправляли. „Осуждая другого, мы осуждаемъ не его, а себя самихъ. Ибо какъ отпущеніе грѣховъ первоначально зависитъ отъ насъ, такъ и въ семъ судѣ мы же полагаемъ извѣстную мѣру собственнаго осужденія," пишетъ св. Златоустъ.

38. да́йте, и҆ да́стсѧ ва́мъ: мѣ́рꙋ добрꙋ̀, натка́нꙋ и҆ потрѧ́снꙋ и҆ прелива́ющꙋсѧ дадѧ́тъ на ло́но ва́ше: то́ю бо мѣ́рою, є҆́юже мѣ́рите, возмѣ́рится ва́мъ.

давайте, и дастся вамъ: мѣрою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплютъ вамъ на лоно ваше; ибо какою мѣрою мѣрите, такою же отмѣрится и вамъ.

Мѣру добру (мѣрою доброю), т. е. полною, не уменьшенною, *надкану и потрясну* (утрясенною и нагнетенною). Образъ взятъ отъ мѣры сыпучихъ тѣлъ и рыхлыхъ вещей: если насыпать мѣру сыпучихъ тѣлъ и утрясти, или положить въ мѣру рыхлыхъ вещей и нагнести, то войдетъ ихъ въ мѣру болѣе. *Дадятъ* (отсыплютъ) *въ лоно ваше. Въ лоно*—въ пазуху. Образъ взятъ отъ того, что простые, бѣдные люди кладутъ вещи въ пазуху. *Тою бо* (такою) *мѣрою, еюже* (какою) *мѣрите, возмѣрится* (отмѣрится) *вамъ.* Это было поговоркою у евреевъ. Такимъ образомъ, всѣ эти слова Спасителя означаютъ то, что кто по любви христіанской много даетъ нищимъ, и вообще много

дѣлаетъ добра другимъ; тотъ получаетъ въ воздаяніе много и на землѣ, потому что къ добрымъ бываютъ добры другіе: особенно же получитъ тотъ обильное воздаяніе на небѣ отъ правосуднаго и милосердаго Бога. У еванг. Матѳея въ рѣчи Господа о неосужденіи предъ словами: *какою мѣрою мѣрите, такъ и вамъ будутъ мѣрить*, сказано: *какимъ судомъ судите, такимъ будете судимы*. Эти слова по отношенію къ грѣху осужденія другихъ имѣютъ слѣдующій смыслъ: какъ мы осуждаемъ другихъ, такъ же точно осуждаютъ и насъ другіе; особенно же осудитъ Господь, Онъ осудитъ насъ и за то, что мы судили другихъ, самихъ же себя не исправляли (Чит. объясн. 37 ст.).

39. Рече́ же при́тчу и҆̀мъ: є҆да̀ мо́жетъ слѣпе́цъ слѣпца̀ води́ти; не о҆́ба ли въ ꙗ҆́му впаде́таса;	Сказалъ также имъ притчу: можетъ ли слѣпой водить слѣпого? не оба ли упадутъ въ яму?
40. Нѣ́сть оу҆чени́къ на́дъ оу҆чи́телѧ своего̀: соверше́нъ же всѧ́къ бу́детъ, ꙗ҆́коже (и҆) оу҆чи́тель є҆гѡ̀.	Ученикъ не бываетъ выше своего учителя; но, и усовершенствовавшись, будетъ всякій, какъ учитель его.

Притчу о слѣпцахъ, какъ равно и объ ученикѣ, по еванг. Матѳею (15, 14 и др. 10, 24 и др.), Господь изрекъ въ другое время; здѣсь же онѣ поставлены св. Лукой совершенно отрывочно, безъ связи съ предшествующею и послѣдующей рѣчью. По всей вѣроятности, Господь повторилъ ихъ; такъ какъ несомнѣнно, что Онъ повторялъ Свои изреченія. Притча о слѣпцѣ, по Матѳею, направлена противъ фарисеевъ. Господь называлъ фарисеевъ слѣпыми вождями, потому что, измышляя свои ученія, они не видѣли свѣта слова Божія, подобно тому, какъ слѣпой не видитъ естественнаго свѣта, и учили другихъ этимъ своимъ ученіямъ. Господь называлъ слѣпымъ и руководимый фарисеями народъ, потому что онъ былъ несвѣдущъ въ законѣ и по этой причинѣ слѣпо слѣдовалъ ученіямъ фарисейскимъ. А если слѣпой ведетъ слѣпого, то оба упадутъ въ яму. Такъ фарисеи, заблуждаясь сами, вводили въ заблужденіе и народъ, который учили; гибли сами, губили и другихъ. „Большое зло быть слѣпымъ, замѣчаетъ Златоустъ, но при слѣпотѣ занимать должность руководителя есть двоякое, или даже троякое преступленіе.“ Да вникнутъ въ эти слова святителя всѣ руководители раскола и разныхъ сектъ!.. Притча объ учителѣ по Матѳею сказана Апостоламъ. Ею Господь указывалъ Апостоламъ, что при проповѣданіи Его ученія они не должны ожидать для себя участи, лучшей Его Самого—имъ предстоятъ многія скорби, точно такъ же, какъ и Ему Самому. Обѣ эти притчи были народными поговорками и прилагались въ рѣчи по разнымъ случаямъ.

41. Что́ же ви́диши су҆че́цъ, и҆́же є҆́сть во ѻ҆чесѝ бра́та твоегѡ̀, бервна̀ же, є҆́же є҆́сть во ѻ҆́чесѝ твое́мъ, не чу́еши;	Что̀ ты смотришь на сучекъ въ глазѣ брата твоего, а бревна въ твоемъ глазѣ не чувствуешь?

Здѣсь рѣчь иносказательная. Подъ *сучкомъ* или *спицею* разумѣются незначительные, а подъ *бревномъ* большіе нравственные недостатки въ дѣйствіи или поведеніи нашемъ. Такимъ образомъ, слова Спасителя: *что ты смотришь на спицу* и проч. значатъ то, что мы болѣе склонны примѣчать незначительные недостатки въ ближнихъ, чѣмъ сознавать большіе свои собственные, тогда какъ должно быть наоборотъ. Такъ царь Давидъ разгнѣвался на человѣка, который отнялъ овцу у бѣдняка сосѣда, а самъ не видѣлъ своего тяжкаго преступленія—отнятія жены у Урія и лишенія его жизни.

42. Илѝ ка́кѡ мо́жеши рещѝ бра́тꙋ твоемꙋ̀: бра́те, ѡ҆ста́ви, да и҆змꙋ̀ сꙋ́чецъ, и҆́же є҆́сть во ѻ҆чесѝ твое́мъ, са́мъ сꙋ́щагѡ во ѻ҆чесѝ твое́мъ бервна̀ не ви́дѧ; Лицемѣ́ре, и҆змѝ пе́рвѣе бервно̀ и҆з̾ ѻ҆́чесе твоегѡ̀, и҆ тогда̀ прозри́ши и҆з̾ѧ́ти сꙋ́чецъ и҆з̾ ѻ҆́чесе бра́та твоегѡ̀.

Или какъ можешь сказать брату твоему: братъ! дай, я выну сучекъ изъ глаза твоего, когда самъ не видишь бревно въ твоемъ глазѣ? Лицемѣръ! вынь прежде бревно изъ твоего глаза, и тогда увидишь, какъ вынуть сучекъ изъ глаза брата твоего.

Въ этихъ словахъ продолжается иносказательная рѣчь и указывается, какъ несправедливо укорять ближняго за погрѣшности, тогда какъ въ самихъ себѣ мы имѣемъ и можемъ имѣть гораздо больше этихъ погрѣшностей. Съ другой стороны, здѣсь указывается на то, что когда мы сумѣемъ и сможемъ искоренять въ самихъ себѣ пороки, тогда сумѣемъ и сможемъ истреблять и недостатки въ другихъ; тогда и судить о другихъ мы будемъ правильнѣе, т. е. не будемъ осуждать ихъ изъ самолюбія, тщеславія и лицемѣрія, и судя ихъ, будемъ относиться къ нимъ не съ гордостію, а съ любовію, не порицая и понося, а вразумляя, не обвиняя, но совѣтуя. „Итакъ видишь, замѣчаетъ св. Златоустъ, Спаситель не запрещаетъ судить, но прежде велитъ изъять бревно изъ собственнаго глаза, и тогда уже исправлять согрѣшенія другихъ. Если же не радишь о самомъ себѣ, то очевидно, что и брата своего судишь не изъ доброжелательства къ нему, а изъ ненависти и желанія опозорить его." Замѣчательно, что І. Христосъ осуждающаго ближняго называетъ *лицемѣромъ*. Такой человѣкъ обыкновенно показываетъ себя какъ бы добродѣтельнымъ, а на самомъ дѣлѣ онъ злой и гораздо хуже осуждаемаго—истинно лицемѣръ.

43. Нѣ́сть бо дре́во до́бро, творѧ̀ плода̀ зла̀: ни́же дре́во ѕло̀, творѧ̀ плода̀ добра̀.

44. Всѧ́ко бо дре́во ѿ плода̀ своегѡ̀ познае́тсѧ: не ѿ те́рнїѧ бо че́шꙋтъ смѡ́квы, ни ѿ кꙋпины̀ є҆́млютъ гро́здїѧ.

Нѣтъ добраго дерева, которое приносило бы худый плодъ; и нѣтъ худаго дерева, которое приносило бы плодъ добрый.

Ибо всякое древо познается по плоду своему; потому что не собираютъ смоквъ съ терновника, и не снимаютъ винограда съ кустарника.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Іисусъ Христосъ даетъ средство узнать или вообще разузнавать нехорошихъ людей и лжеучителей, и отличать сихъ послѣднихъ отъ истинныхъ учителей (у еванг. Матѳея тутъ сказано: *берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные* (7, 15); это—не посредствомъ ученія или слова, которое для простыхъ и неопытныхъ бываетъ трудно распознать, а посредствомъ дѣлъ или образа жизни, какъ они ведутъ себя. Плоды изображаютъ человѣческія дѣла, подобно тому, какъ растущее дерево изображаетъ самого человѣка или жизнь и поведеніе его (Чит. 13, 6—9). О качествахъ дерева судятъ обыкновенно по плодамъ, а не по листьямъ и цвѣтамъ. Цвѣты на деревѣ могутъ быть и красивые и благоухающіе, и листья густые и нѣжные; но это только—украшеніе. Хорошъ плодъ, значитъ, хорошо и дерево; худъ плодъ, худо и дерево, и на хорошемъ деревѣ не растутъ плоды дурные, равно какъ и наоборотъ: *не отъ тернія бо чешутъ смоквы, ни отъ купины емлютъ гроздія* (не собираютъ смоквъ съ терновника и не снимаютъ винограда съ кустарника). Такъ точно и отъ лжеучителя или худого человѣка нельзя ожидать истинно христіанскихъ, высокихъ добродѣтелей, особенно смиренія, хотя-бы

дѣла его и имѣли внѣшній видъ добродѣтели. У еванг. Матѳея прибавлено: *по плодамъ*, т. е. по дѣламъ, по жизни *ихъ узнаете ихъ*,—поймете, отличите истинныхъ отъ ложныхъ, хорошихъ отъ худыхъ.

45. Бл҃гі́й человѣ́къ ѿ бл҃га́гѡ сокро́вища се́рдца своегѡ̀ и҆зно́ситъ бл҃го́е: и҆ злы́й человѣ́къ ѿ зла́гѡ сокро́вища се́рдца своегѡ̀ и҆зно́ситъ зло́е: ѿ и҆збы́тка бо се́рдца глаго́лютъ ѹ҆ста̀ е҆гѡ̀.

Добрый человѣкъ изъ добраго сокровища сердца своего выноситъ доброе, а злой человѣкъ изъ злого сокровища сердца своего выноситъ злое: ибо отъ избытка сердца говорятъ уста его.

Сердце человѣческое представляется сокровищницею, въ которой у добраго человѣка хранится доброе, а у злого—злое; и изъ этой сокровищницы они берутъ или *выносятъ*, т. е. говорятъ, добрые—доброе, а злые—злое. *Отъ избытка сердца глаголютъ* (говорятъ) *уста его*, т. е. уста говорятъ обыкновенно то, чѣмъ переполнено сердце, что находится въ сердцѣ.

Зач. 28-е. **Объ истинной святости и заключеніе нагорной бесѣды—о томъ, кому подобны люди, исполняющіе и не исполняющіе ученіе Христово.**

Читается въ среду 20-й недѣли по Пятидесятницѣ.

46. Что́ же мѧ̀ зоветѐ: Гд҇и, Гд҇и, и҆ не твори́те, ѩ҆̀же гл҃го́лю;

Что вы зовете меня: Господи! Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю?

У еванг. Матѳея это выражено такъ: *Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное, но исполняющій волю Отца Моего небеснаго* (7, 21). Здѣсь Господь прямо, безъ иносказанія, продолжаетъ рѣчь о томъ, о чемъ говорилъ выше подъ образомъ дерева, т. е. объ истинныхъ и ложныхъ учителяхъ и вообще о хорошихъ и худыхъ людяхъ. Выраженіе: *взывать* къ І. Христу: *Господи, Господи*, значитъ признавать Его своимъ учителемъ, исповѣдывать вѣру въ Него, какъ въ Господа и Спасителя. Не всякій изъ такихъ *войдетъ въ царство небесное*, т. е. получитъ блаженство на небѣ, хотя бы видимо былъ членомъ царства Христова, т. е. Церкви Его на землѣ; но только тотъ, кто, вмѣстѣ съ вѣрою во Христа, всегда и во всемъ исполняетъ волю Его, выраженную въ данномъ Имъ законѣ, именно ведетъ жизнь истинно-христіанскую, добродѣтельную—подобно доброму дереву, приноситъ добрые плоды. У еванг. Матѳея тутъ еще прибавлено: *Многіе скажутъ Мнѣ въ тотъ день: Господи! Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили? И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, дѣлающіе беззаконіе* (7, 22. 23). *Въ тотъ день*, т. е. въ день суда, какъ день извѣстный и ожидаемый (Зигаб.). *Не въ Твое ли имя*, т. е. произнося Твое имя, по силѣ Твоего имени (Дѣян. 3, 6). *Пророчествовали*, не въ смыслѣ только предсказанія будущаго, но и учительства (1 Кор. 12, 10). *Бѣсовъ изгоняли*, т. е. исцѣляли тѣхъ, которые были одержимы злыми духами (См. объясн. гл. 4, ст. 33). *Многія чудеса творили*, т. е. производили дѣйствія необыкновенныя,—такія, какія нельзя сдѣлать одними человѣческими силами или искусствомъ, но которыя совершаются сверхъ-естественною, божественною силою, напр., исцѣленіе больного словомъ или прикосновеніемъ руки, воскрешеніе мертваго и т. п.

Изъ церк. исторіи извѣстно, что въ началѣ христіанскихъ временъ иные изгоняли бѣсовъ, хотя сами были людьми недостойными, ведшими жизнь неблагочестивую; демоны обращались въ бѣгство собственно отъ произносимаго этими людьми имени Господа Іисуса. Это совершенно возможно, потому что благодать дѣйствуетъ и чрезъ недостойныхъ: такъ, напр., мы освящаемся и отъ недостойныхъ священниковъ; и Іуда предатель творилъ чудеса (Өеоф. и Злат.). На возможность таковыхъ даровъ у людей недостойныхъ указываетъ ап. Павелъ, когда говоритъ, что хотя бы кто имѣлъ даръ пророчества и даръ чудотворенія, наприм. переставлялъ горы, но не имѣлъ любви,—существеннаго свойства истиннаго христіанина, онъ—ничто (1 Кор. 13, 1—2).

И тогда Я объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ, т. е. не признавалъ за Своихъ, такъ какъ вы не были истинными Моими послѣдователями, христіанами (Лук. 13, 27). Если и сказано Апостоломъ: *всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13), то сказано о такихъ, которые призываютъ его нелицемѣрно—показываютъ вѣру свою въ добрыхъ дѣлахъ (2 Тим. 2, 19). О такой неистинной вѣрѣ ап. Іаковъ пишетъ: *Что пользы, братія моя, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ ли эта вѣра спасти его* (2, 14)? Подобнымъ образомъ и *бѣсы вѣруютъ* (19). *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва* (17). Послѣ этого можно ли говорить, какъ говорятъ лютеране и нѣкоторые изъ нашихъ сектантовъ: пашковцы, штундисты, что для спасенія должно только вѣровать? *Дѣлающіе беззаконіе* —то же, что не поступающіе, по ученію Христову, т. е. ведущіе худую жизнь.

47. Всѧ́къ грѧды́й ко мнѣ̀, и҆ слы́шай словеса̀ моѧ̑ и҆ творѧ̀ ѧ҆̀, скажꙋ̀ ва́мъ, комꙋ̀ є҆́сть подо́бенъ.	Всякій, приходящій ко Мнѣ и слушающій слова Мои и исполняющій ихъ, скажу вамъ, кому подобенъ.
48. Подо́бенъ є҆́сть человѣ́кꙋ зи́ждꙋщꙋ хра́минꙋ, и҆̀же и҆скопа̀ и҆ ᲂу҆глꙋбѝ, и҆ положѝ ѡ҆снова́нїе на ка́мени: наводне́нїю же бы́вшꙋ, припадѐ рѣка̀ (ко) хра́минѣ то́й, и҆ не мо́же поколеба́ти є҆ѧ̀: ѡ҆снова́на бо бѣ̀ на ка́мени.	Онъ подобенъ человѣку, строющему домъ, который копалъ, углубился и положилъ основаніе на камнѣ, почему, когда случилось наводненіе, и вода наперла на этотъ домъ, то не могла поколебать его, потому что онъ основанъ былъ на камнѣ.
49. Слы́шавый же и҆ не сотвори́вый, подо́бенъ є҆́сть человѣ́кꙋ, созда́вшемꙋ хра́минꙋ на землѝ без̾ ѡ҆снова́нїѧ: къ не́йже припадѐ рѣка̀, и҆ а҆́бїе паде́сѧ, и҆ бы́сть разрꙋше́нїе хра́мины тоѧ̀ ве́лїе.	А слушающій и неисполняющій подобенъ человѣку, построившему домъ на землѣ безъ основанія, который, когда наперла на него вода, тотчасъ обрушился; и разрушеніе дома сего было великое.

Нагорную бесѣду Свою І. Христосъ оканчиваетъ сравненіемъ людей, слушающихъ Его ученіе и исполняющихъ или не исполняющихъ оное, и тѣмъ показываетъ, какъ важна и полезна добродѣтель и для здѣшней земной жизни. Человѣка, который слушаетъ слова Его и исполняетъ, т. е. ведетъ жизнь, сообразную съ Его ученіемъ, истинно христіанскую, добродѣтельную, Онъ уподобляетъ тому, кто строитъ свой домъ на камнѣ; а который только слушаетъ, но не исполняетъ—строющему свой домъ прямо на землѣ, безъ основанія. Палестина, гдѣ жилъ и училъ Господь,—страна въ большей части гористая и холмистая, и поэтому случаются въ ней внезапно стремительные и проливные дожди съ сильными бурями. Обыкновенно, во время такихъ дождей, горные рѣчки, потоки и ручьи, стоявшіе почти сухими впродолженіе бездождія, вдругъ наполняются водою, съ большою стремительностію низвергаются на равнины и при этомъ увлекаютъ за собою все, что попадается имъ на пути.

Иногда цѣлыя зданія не могутъ противостоять силѣ воды на пути ея, особенно, если они не твердо построены, напр. на песчаномъ грунтѣ. Подмытыя, они падаютъ и разносятся водою. Но такъ какъ въ Палестинѣ много скалъ и камней, то, конечно, безопаснѣе строить дома на нихъ, что и дѣлали болѣе благоразумные люди. Подобнымъ образомъ бури искушеній и бѣдъ постоянно грозятъ всѣмъ намъ и со стороны злого духа-искусителя, и со стороны всѣхъ людей, слушающихъ діавола, и даже со стороны насъ самихъ, вслѣдствіе нашей слабости. Всякую минуту легко и быстро мы можемъ потерять свое здоровье, счастіе, богатство и съ этимъ душевное спокойствіе. И что же? Когда эти бѣды и искушенія касаются тѣхъ изъ насъ, которые живутъ по слову и закону Христову, то таковые, имѣя твердыя основанія,—вѣру и любовь въ своемъ сердцѣ, могутъ перенести ихъ; тогда какъ, наоборотъ, у тѣхъ, кои не исполняютъ заповѣдей Христовыхъ, не достаетъ силъ противиться бѣдамъ и искушеніямъ, и таковые обыкновенно легко впадаютъ въ отчаяніе и часто погибаютъ. Такъ не погибли многострадальный Іовъ, царь Давидъ, ап. Петръ и всѣ прочіе Апостолы, когда возставали противъ нихъ враги Христовы. Примѣры погибели нерѣдко видимъ мы вокругъ себя—напр. на людяхъ, погрязшихъ въ порочной жизни, и особенно на самоубійцахъ. „Желаешь ли ты, чтобы тебя ничто не могло опечалить? Стоитъ только тебѣ оградить себя исполненіемъ заповѣдей Христовыхъ, учитъ св. Златоустъ. Захочетъ ли врагъ отнять у тебя имѣніе? Но Христосъ заповѣдалъ тебѣ не давать никакой цѣны земнымъ стяжаніямъ. Будетъ ли злословить тебя? Но Христосъ повелѣваетъ тебѣ молиться за враговъ и обѣщаетъ великую награду за терпѣніе. Убьетъ тебя? Но чрезъ это онъ только приготовитъ тебѣ мученическую награду. Тогда какъ еще нѣтъ бѣдъ, не видно искушеній, а порочный человѣкъ уже тревожится въ своей совѣсти (Прит. 28, 12), терпитъ муку прежде вѣчныхъ мученій“.

У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *когда І. Христосъ окончилъ слово сіе*, т. е. нагорную проповѣдь, то *народъ дивился ученію Его*. Дивился потому, что слышалъ въ Его ученіи много новаго и особеннаго. Дивился простой народъ, но не книжники и фарисеи; если они и были тутъ, то только мучились отъ зависти. *Ибо Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и фарисеи* (7, 28. 29). Такъ училъ І. Христосъ, потому что былъ не простой, а Божественный Учитель, имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и пополнять и отмѣнять его, а поэтому и могъ говорить такъ, какъ ни одинъ изъ людей. И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ и безполезныхъ словопреніяхъ (Мих.). Слово Господне было выше древнихъ пророковъ, тѣ говорили: *сія глаголетъ Господь*, а Христосъ, какъ Богъ, говорилъ: *Азъ глаголю вамъ*.

ГЛАВА VII.

Зач. 29-е. **Исцѣленіе слуги сотника въ г. Капернаумѣ.**

Читается въ субботу 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи слуги сотника въ Капернаумѣ повѣствуется и у еванг. Матѳея (8, 5—13); но Лука повѣствуетъ о семъ съ значительною разницею противъ него, такъ что нѣкоторые полагаютъ, что это—два разныя событія.

Различіе состоитъ въ томъ, что у еванг. Матѳея сотникъ самъ говоритъ съ І. Христомъ, а у Луки не самъ, а чрезъ другихъ. По Матѳею, сотникъ говоритъ, что онъ недостоинъ, чтобы Христосъ вошелъ въ домъ къ нему, а по еванг. Лукѣ, онъ посылалъ просить Господа къ себѣ. Но первое разногласіе объясняется тѣмъ, что еванг. Матѳей употребляетъ въ своемъ повѣствованіи такой оборотъ рѣчи, по которому сказанное кѣмъ либо чрезъ другихъ или при посредствѣ другихъ представляется сказаннымъ прямо отъ него самого, какъ равно и отвѣтъ, получаемый чрезъ другихъ, представляется отвѣтомъ, даннымъ ему самому (Мих.); второе—тѣмъ, что, когда сотникъ хотѣлъ итти къ Христу, то іудеи воспрепятствовали ему, ласкательствуя ему и говоря: „мы сходимъ и приведемъ Его". А затѣмъ сотникъ посылаетъ сказать Христу: „не подумай, что я не пришелъ по лѣности, но потому, что почелъ себя недостойнымъ принять Тебя въ домъ свой, а потому самъ и не пошелъ" (Злат. и Ѳеоф.).

1. Ѐгда́ же сконча̀ вс҄ѧ̑ гл҃го́лы сво҄ѧ̀ въ слꙋ́хи лю́демъ, вни́де въ капернаꙋ́мъ.	Когда Онъ окончилъ всѣ слова Свои къ слушавшему народу, то вошелъ въ Капернаумъ.
2. Со́тникꙋ же нѣ́кꙋемꙋ ра́бъ болѧ̀ злѣ̀ хотѧ́ше оу҆мре́ти, и҆́же бѣ̀ є҆мꙋ̀ че́стенъ.	У одного сотника слуга, которымъ онъ дорожилъ, былъ боленъ при смерти.

О Капернаумѣ см. въ объясн. 31 ст. 4 гл. *Сотнику нѣкоему* (у одного сотника). Іудея предъ пришествіемъ Спасителя была покорена римлянами и въ городахъ ея стояло гарнизонное или сторожевое римское войско. Сотникъ былъ начальникомъ надъ сотнею солдатъ такого гарнизона. Онъ былъ язычникъ (см. Матѳея 8 гл. 10 ст.), но былъ расположенъ къ іудейству и іудеямъ (3 ст. и дал.), а потому и къ вѣрѣ во Христа, съ каковою вѣрою онъ обратился ко Господу съ просьбою объ исцѣленіи своего слуги. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что сотникъ былъ такъ называемымъ прозелитомъ, т. е. обращеннымъ изъ язычниковъ въ еврейскую вѣру. *Иже бѣ ему честенъ* (которымъ онъ дорожилъ). Изъ этого видно, что слуга сотника былъ хорошимъ человѣкомъ и потому заслужилъ вниманіе къ себѣ со стороны своего господина, также и самъ сотникъ былъ человѣкомъ доброй души. Не виденъ ли здѣсь примѣръ и для слугъ, и для хозяевъ между нами?!..

3. Слы́шавъ же ѡ҆ Ї҆и҃сѣ, посла̀ къ немꙋ̀ ста́рцы і҆ꙋде́йскїѧ, молѧ̀ є҆го̀, ꙗ҆́кѡ да прише́дъ спасе́тъ раба̀ є҆гѡ̀.	Услышавъ объ Іисусѣ, онъ послалъ къ Нему Іудейскихъ старѣйшинъ просить Его, чтобы пришелъ исцѣлить слугу его.
4. Ѻни́ же̑ прише́дше ко Ї҆и҃сови, молѧ́хꙋ є҆го̀ то́щно, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ досто́инъ є҆́сть, є҆мꙋ́же да́си сїѐ:	И они, пришедши къ Іисусу, просили Его убѣдительно, говоря: онъ достоинъ, чтобы Ты сдѣлалъ для него это,
5. лю́битъ бо ꙗ҆зы́къ на́шъ, и҆ со́нмище то́й созда̀ на́мъ.	ибо онъ любитъ народъ нашъ и построилъ намъ синагогу.

Старцы (старѣйшины) *іудейскіе*: Это были народные начальники. У іудеевъ во времена Христовы высшее судилище составлялъ такъ называемый синедріонъ. Онъ состоялъ изъ 72 членовъ. Членами синедріона были избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ, т. е. еврейскихъ ученыхъ. По еванг. Матѳею, сотникъ самъ звалъ къ себѣ Господа и говорилъ Ему: *Я недостоинъ, чтобы ты вошелъ подъ кровъ мой, но скажи только слово,*

и выздоровѣетъ слуга мой и пр. Въ этихъ словахъ сотникъ выражаетъ съ одной стороны, свое смиреніе и недостоинство, какъ человѣка грѣшнаго и притомъ язычника; а съ другой—свою вѣру въ І. Христа, для Котораго довольно только сказать слово, и чудо исцѣленія совершится. *Построилъ синагогу.* О синагогѣ читай въ объясненіи 16 ст. 4 главы.

6. Ї҆и҃съ же и҆дѧ́ше съ ни́ми. И҆ ѹ҆жѐ є҆мꙋ̀ не да́лече сꙋ́щꙋ ѿ хра́мины, посла̀ къ немꙋ̀ со́тникъ дрꙋ́ги, глаго́лѧ є҆мꙋ̀: гд҇и, не дви́жисѧ: не́смь бо досто́инъ, да под̾ кро́въ мо́й вни́деши:

Іисусъ пошелъ съ ними. И когда Онъ недалеко уже былъ отъ дома, сотникъ прислалъ къ Нему друзей сказать Ему: не трудись, Господи! ибо я недостоинъ, чтобы Ты вошелъ подъ кровъ мой;

7. тѣ́мже ни себѐ досто́йна сотвори́хъ прїитѝ къ тебѣ̀: но рцы̀ сло́во, и҆ и҆сцѣлѣ́етъ ѻ҆́трокъ мо́й.

потому и себя самого не почелъ я достойнымъ придти къ Тебѣ, но скажи слово, и выздоровѣетъ слуга мой.

8. И҆́бо и҆ а҆́зъ человѣ́къ є҆́смь под̾ вла́дыкою ѹ҆чине́нъ, и҆мѣ́ѧ под̾ собо́ю вои́ны: и҆ глаго́лю семꙋ̀: и҆дѝ, и҆ и҆́детъ, и҆ дрꙋго́мꙋ: прїидѝ, и҆ прїи́детъ, и҆ рабꙋ̀ моемꙋ̀: сотворѝ сїѐ, и҆ сотвори́тъ.

Ибо я и подвластный человѣкъ, но, имѣя у себя въ подчиненіи воиновъ, говорю одному: пойди, и идетъ; и другому: приди, и приходитъ; и слугѣ моему: сдѣлай то, и дѣлаетъ.

9. Слы́шавъ же сїѧ̀ Ї҆и҃съ, чꙋди́сѧ є҆мꙋ̀: и҆ ѡ҆бра́щсѧ и҆дꙋ́щемꙋ по не́мъ на́родꙋ речѐ: гл҃го́лю ва́мъ, ни во Ї҆и҃ли толи́ки вѣ́ры ѡ҆брѣто́хъ.

Услышавъ сіе, Іисусъ удивился ему и обратившись сказалъ идущему за Нимъ народу: сказываю вамъ, что и въ Израилѣ на нашелъ Я такой вѣры.

10. И҆ возвра́щшесѧ по́сланнїи ѡ҆брѣто́ша болѧ́щаго раба̀ и҆сцѣлѣ́вша.

Посланные, возвратившись въ домъ, нашли больного слугу выздоровѣвшимъ.

Во Израили, т. е. между евреями или іудеями, которые имѣли свидѣтельства писаній о І. Христѣ (Зигаб.) и хвалились, что они избранный народъ Божій, потомки Авраама, отца вѣрующихъ. Израиль,—это имя, которое дано было патріарху Іакову, послѣ борьбы его съ Богомъ (Быт. 32, 28. 29). Отъ сего назывался израильскимъ народомъ, Израилемъ и Израильтянами и произошедшій отъ него, еврейскій или іудейскій народъ. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *Многіе придутъ съ востока и запада, и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствіи небесномъ; а сыны царства извержены будутъ во тьму внѣшнюю: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ. Многіе придутъ съ востока и запада*, т. е. многіе изъ язычниковъ будутъ приняты въ царство Христово: такъ какъ евреи думали, что въ царство Мессіи войдутъ только они одни и тѣ изъ язычниковъ, которые примутъ ихъ религію, а всѣ прочіе будутъ осуждены на порабощеніе имъ. *Съ востока и запада*, т. е. со всего свѣта; потому что востокъ и западъ, по библейскому словоупотребленію, означаетъ цѣлый свѣтъ (Исх. 45, 6. Мал. 1, 11). *Возлягутъ со Авраамомъ*, т. е. увѣровавъ въ І. Христа, получатъ блаженство въ царствѣ Его, вмѣстѣ съ патріархами и святыми людьми еврейскаго народа. Авраамъ это—первый и главный патріархъ еврейскаго народа. Онъ среди общаго идолопоклонства сохранилъ вѣру въ истиннаго Бога и передалъ ее своему потомству. Исаакъ—сынъ его, а Іаковъ—сынъ Исаака. За свою вѣру они всѣ удостоены блаженства въ царствѣ небесномъ. Здѣсь Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ изображаютъ собою всѣхъ патріарховъ и всѣхъ святыхъ еврейскаго народа. *Возлягутъ въ царствіи небеснѣмъ.* Свое небесное царство представляетъ І. Христосъ подъ образомъ пир_

шества, на которомъ, за столомъ, древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали, т. е. на полу на коврахъ полусидѣли и полулежали, облокотившись на разложенныя тутъ подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п. *Сыны царства*, это—іудеи или евреи; такъ названы они потому, что были избраннымъ народомъ Божіимъ и по сей причинѣ имѣли преимущественное предъ язычниками право на участіе въ царствѣ Христовомъ, т. е. въ Церкви Христовой на землѣ и въ раю на небѣ (Ср. Іоан. 4. 2. Рим. 9, 4. 5). *Извержены будутъ во тьму кромѣшнюю* (внѣшнюю). *Тьмою кромѣшнею* или *внѣшнею* здѣсь называется адъ. Такое названіе ада взято отъ образа же пира или вечери, когда они происходили на востокѣ въ холодные вечера. Гостей, провинившихся чѣмъ либо на вечери, обыкновенно выводили изъ комнаты, гдѣ происходила вечеря и гдѣ было тепло и свѣтло, и заставляли оставаться въ темнотѣ и холодѣ,—*во тьмѣ внѣшней*, т. е. находящейся внѣ (кромѣ) комнаты пира,—на дворѣ или на улицѣ, что, конечно, было для нихъ очень непріятно, и потому представляется, что они тутъ плачутъ и скрежещутъ зубами. Изгнаніе изъ комнаты пира и помѣщеніе въ темномъ мѣстѣ означаетъ лишеніе райскаго блаженства и ввержение въ адъ; плачъ и скрежетъ зубовный лишившихся веселія этого пира—мученія грѣшниковъ въ аду. Относительно словъ Господа: *Многіе придутъ съ востока* и пр. св. Златоустъ замѣчаетъ: „Между слѣдовавшими за Господомъ были и жители языческой Галилеи, поэтому Онъ указалъ такъ для того, чтобы не оставить язычниковъ въ отчаяніи и вмѣстѣ смирить гордость евреевъ.“ Эти слова Христовы поучаютъ насъ, православныхъ христіанъ, что мы, если будемъ только кичиться своимъ православіемъ, а жить не поправославному, можемъ быть лишены царства небеснаго и ввергнуты во тьму кромѣшнюю.

Зач. 30-е. Воскрешеніе сына Наинской вдовы.

Читается въ 20-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

О чудѣ воскрешенія І. Христомъ сына Наинской вдовы повѣствуется только у одного евангелиста Луки, и это чудо поставляется ближайшимъ поводомъ къ тому, что Іоаннъ Креститель изъ темницы послалъ своихъ учениковъ къ І. Христу (18 ст. Мих.).

11. И҆ бы́сть посе́мъ, и҆дѧ́ше во гра́дъ, нарица́емый наі́нъ, и҆ съ ни́мъ и҆дѧ́хꙋ оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ мно́зи и҆ наро́дъ мно́гъ.

После сего Іисусъ пошелъ въ городъ, называемый Наинъ; и съ Нимъ шли многіе изъ учениковъ Его и множество народа.

12. Ꙗ҆́коже прибли́жисѧ ко вратѡ́мъ гра́да, и҆ сѐ, и҆зноша́хꙋ оу҆ме́рша, сы́на є҆дино-ро́дна ма́тери свое́й: и҆ та̀ бѣ̀ вдова̀: и҆ наро́дъ ѿ гра́да мно́гъ съ не́ю.

Когда же Онъ приблизился къ городскимъ воротамъ, тутъ выносили умершаго единственнаго сына у матери, а она была вдова; и много народа шло съ нею изъ города.

13. И҆ ви́дѣвъ ю҆̀ гдⷭ҇ь, млⷭ҇рдова ѡ҆ не́й и҆ речѐ є҆́й: не пла́чи.

Увидѣвъ ее, Господь сжалился надъ нею и сказалъ ей: не плачь.

Наинъ, это былъ небольшой городъ въ Галилеѣ, недалеко отъ Капернаума, къ юго-западу. Въ настоящее время онъ составляетъ маленькую деревеньку. Наинъ значитъ пріятный. Такое названіе дано было городу по причинѣ красиваго его мѣстоположенія въ прекрасной Ездрелонской долинѣ. *Ко вратомъ града* (къ городскимъ воротамъ). Въ древнія времена города большею

частію были окружены, для защиты отъ враговъ, сплошными стѣнами съ нѣсколькими воротами, преимущественно противъ большихъ улицъ. *Изношаху умерша* (выносили умершаго). Хоронили умершихъ и въ стѣнахъ города, но въ рѣдкихъ случаяхъ и только важныхъ лицъ (1 Цар. 28, 3. 4. Цар.21, 18); обыкновенно же хоронили за городами и селеніями въ пещерахъ, высѣченныхъ въ горахъ. Такъ какъ Палестина—страна гористая и каменистая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ. Эти пещеры служили для разнаго употребленія, напр., въ обширныя изъ нихъ загоняли скотину въ ненастную погоду и т. п. Большая же часть ихъ были гробницами для умершихъ, отчего назывались гробами. *Сына единородна матери своей* (единственнаго сына у матери), *и та бѣ* (она была) *вдова*. Слѣдовательно, этотъ сынъ былъ для матери и утѣшеніемъ, и надеждою на подпору въ старости. Посему понятна ея скорбь при потерѣ такого сына. И вотъ такую-то несчастную женщину милосердый Господь утѣшилъ, воскресивъ ея сына.

14. И҆ приступи́лъ косну́сѧ во ѻ҆́дръ, носѧ́щїи же ста́ша: и҆ речѐ: ю҆́ноше, тебѣ̀ гл҃го́лю, воста́ни.	И подошедъ прикоснулся къ одру; несшіе остановились; и Онъ сказалъ: юноша! тебѣ говорю, встань.
15. И҆ сѣ́де ме́ртвый, и҆ нача́тъ глаго́лати: и҆ дадѐ є҆го̀ ма́тери є҆гѡ̀.	Мертвый поднявшись сѣлъ и сталъ говорить; и отдалъ его *Іисусъ* матери его.

Коснуся во одрѣ (прикоснулся къ одру),—затѣмъ, чтобы остановить шествіе. У евреевъ, какъ равно и у другихъ древнихъ народовъ, гробовъ не было, обыкновенно умершихъ обвивали чистымъ полотномъ, увязывали свивальниками и клали на одръ, т. е. на носилки, на чемъ и несли до пещеры, такъ что они были открыты. Потому, когда Господь воскресилъ умершаго юношу, онъ поднялся и *сѣлъ*.

16. Прїѧ́тъ же стра́хъ всѣ́хъ, и҆ сла́влѧхꙋ бг҃а, глаго́люще, ѩ҆́кѡ прⷪ҇ро́къ ве́лїй воста̀ въ на́съ, и҆ ѩ҆́кѡ посѣтѝ бг҃ъ люде́й свои́хъ.	И всѣхъ объялъ страхъ, и славили Бога, говоря: великій пророкъ возсталъ между нами, и Богъ посѣтилъ народъ Свой.

Пріятъ (объялъ) *страхъ всѣхъ*. Понятенъ этотъ страхъ при видѣ такого чуда, какъ воскресеніе мертваго. *Пророкъ велій* (великій). Видя чудо, жители города Наина сочли І. Христа за великаго пророка, такъ какъ пророки не только предсказывали будущее, но и творили чудеса: исцѣляли больныхъ, воскрешали мертвыхъ и т. п. *Посѣтилъ*—т. е. Своею милостію (См. 1 гл. 68 ст.).

Зач. 31-е. **Вопросъ къ І. Христу отъ Іоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Іоаннѣ.**

Читается въ четвергъ 20-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день обрѣтенія главы Іоанна Крестителя.

О посланіи Іоанномъ Крестителемъ изъ темницы двухъ учениковъ къ І. Христу съ вопросомъ,—Онъ ли Мессія, и затѣмъ объ отвѣтѣ Господа на этотъ вопросъ и о рѣчи Его къ народу объ Іоаннѣ по сему поводу, еванг. Лука повѣствуетъ совершенно сходно съ еванг. Матѳеемъ (11, 2—19); только нѣкоторыми частными чертами они пополняютъ другъ друга.

17. И҆ и҆зы́де сло́во сїѐ по все́й і҆ꙋде́и ѡ҆ не́мъ и҆ по все́й странѣ̀.

Такое мнѣніе о Немъ распространилось по всей Іудеѣ и по всей окрестности.

18. И҆ возвѣсти́ша і҆ѡа́ннꙋ ᲂу҆чени́цы є҆гѡ̀ ѡ҆ всѣ́хъ си́хъ.

И возвѣстили Іоанну ученики его о всемъ томъ.

Изыде слово сіе (распространилось такое мнѣніе) *о Немъ* (І. Христѣ),—т. е. что *великій пророкъ возсталъ и Богъ посѣтилъ народъ Свой*. Это было послѣ воскрешенія І. Христомъ сына Наинской вдовы (ст. 16). *О всѣхъ сихъ* (о всемъ томъ), т. е. о чудесахъ І. Христа, между прочимъ, и о чудѣ воскрешенія сына Наинской вдовы. У еванг. Матѳея говорится, что Іоаннъ самъ, будучи въ темницѣ, *услышалъ о дѣлахъ Христовыхъ*. Въ то время, когда Іоаннъ посылалъ своихъ учениковъ къ Іисусу Христу, онъ уже былъ заключенъ Иродомъ въ темницу, въ Махерской крѣпости, на восточномъ берегу Мертваго моря (14, 3), за обличеніе его въ беззаконномъ бракѣ съ Иродіадою, женою родного его брата Филиппа. Въ темницѣ, какъ видно, Іоанну дозволено было имѣть сношеніе съ своими учениками. Отъ нихъ онъ и могъ слышать о дѣлахъ Христовыхъ.

19. И҆ призва́въ два̀ нѣ́каѧ ѿ ᲂу҆чени́къ свои́хъ і҆ѡа́ннъ, посла̀ ко і҆и҃сꙋ, глаго́лѧ: ты̀ ли є҆сѝ грѧды́й, и҆лѝ и҆но́гѡ ча́емъ;

Іоаннъ, призвавъ двоихъ изъ учениковъ своихъ, послалъ къ Іисусу спросить: Ты ли Тотъ, Который долженъ придти, или ожидать намъ другаго?

20. Прише́дша же къ немꙋ̀ мꙋ́жа, рѣ́ста: і҆ѡа́ннъ крⷭ҇ти́тель посла̀ на́съ къ тебѣ̀, глаго́лѧ: ты̀ ли є҆сѝ грѧды́й, и҆лѝ и҆но́гѡ ча́емъ;

Они, пришедши къ *Іисусу*, сказали: Іоаннъ Креститель послалъ насъ къ Тебѣ спросить: Ты ли Тотъ, Которому должно придти, или другаго ожидать намъ?

Послалъ Іоаннъ спросить Іисуса: Ты ли еси грядый, или иного чаемъ— (Ты ли Тотъ, Которому должно притти), т. е. Мессія, Котораго давно ждутъ, или ожидать намъ другого, а Ты только Предтеча Его? Нѣтъ сомнѣнія, что какъ самое посольство учениковъ Іоанновыхъ, такъ и подобный вопросъ со стороны Іоанна, нужны были не для него самого, а для учениковъ. Самъ Іоаннъ зналъ изъ откровеній Божіихъ предъ крещеніемъ и во время крещенія Іисуса Христа, что Онъ есть пришедшій Мессія (Іоан. 1, 31—34); но ученики его еще не знали этого: Іоаннъ, конечно, училъ ихъ, но они не вполнѣ вразумлялись словами его (Злат.). „Они, говоритъ св. Златоустъ, какъ всякій можетъ примѣтить, нерасположены были къ Іисусу и завидовали Ему, что видно изъ ихъ словъ своему учителю, по Евангелію Іоанна: *Тотъ, Кто былъ съ тобою при Іорданѣ и о Которомъ ты свидѣтельствовалъ, вотъ Онъ креститъ, и всѣ идутъ къ Нему* (3, 26). Ибо они еще не знали, кто былъ Христосъ."

21. Въ то́й же ча́съ и҆сцѣлѝ мнѡ́ги ѿ недꙋ́гъ и҆ ра́нъ и҆ дꙋ́хъ злы́хъ, и҆ мнѡ́гимъ слѣпы́мъ дарова̀ прозрѣ́нїе.

А въ это время Онъ многихъ исцѣлилъ отъ болѣзней и недуговъ и отъ злыхъ духовъ, и многимъ слѣпымъ даровалъ зрѣніе.

Этого обстоятельства не указано у евангел. Матѳея, а между тѣмъ оно объясняетъ дальнѣйшія слова Христовы ученикамъ Предтечи.

22. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: ше́дша возвѣсти́та і҆ѡа́нну, ꙗ҆̀же ви́дѣста и҆ слы́шаста: ꙗ҆́кѡ слѣпі́и прозира́ютъ, хро́міи хо́дѧтъ: прокаже́нніи ѡ҆чища́ютсѧ, глꙋсі́и слы́шатъ, ме́ртвіи востаю́тъ, ни́щіи блгове́ствꙋютъ:

И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите, скажите Іоанну, что вы видѣли и слышали: слѣпые прозрѣваютъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ, нищіе благовѣствуютъ;

Совершеніемъ чудесъ и указаніемъ на нихъ І. Христосъ прямо отвѣчаетъ на вопросъ Іоанна, что Онъ есть дѣйствительно обѣтованный Мессія; потому что такія дѣла, и въ такомъ числѣ, по пророчеству Исаіи, можетъ и долженъ творить одинъ Мессія: *се Богъ нашъ... пріидетъ и спасетъ насъ. Тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ услышатъ* (35, 5 и дал. 61, 1 и дал.). *Прокаженные очищаются.* О болѣзни проказы чит. въ объясн. 12 ст. 5 гл. *Нищіи благовѣствуютъ.* Нищіе—бѣдные. Тутъ разумѣются Апостолы, которые, какъ происходившіе изъ простого сословія, изъ рыбарей, дѣйствительно были нищіе. (Θеоф.)

23. и҆ бла́женъ є҆́сть, и҆́же а҆́ще не соблазни́тсѧ ѡ҆ мнѣ̀.

и блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ!

Соблазниться о І. Христѣ, значитъ соблазниться Его уничиженіемъ,— не повѣрить Ему, отвергнуть Его ученіе; потому что соблазниться о комъ, значитъ почему либо усомниться въ достоинствѣ того лица и не довѣрять ему, глумиться надъ нимъ (Чит. Матѳ. 13, 54—57; 36, 31. 33). „Еслибы, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ, Іоаннъ сталъ прямо говорить своимъ ученикамъ: подите къ Нему, Онъ лучше меня; то этимъ не убѣдилъ бы ихъ; они подумали бы, что онъ говоритъ это изъ скромности. Что же онъ дѣлаетъ? Выжидаетъ случая отъ нихъ самихъ услышать, что Іисусъ творитъ чудеса, и посылаетъ двоихъ изъ нихъ, быть можетъ, какъ болѣе способныхъ увѣровать, чтобы они изъ самыхъ дѣлъ увидѣли разность между нимъ и Іисусомъ.“

24. Ѿше́дшема же ᲂу҆ченико́ма і҆ѡа́нновома, нача́тъ глаго́лати къ наро́дѡмъ ѡ҆ і҆ѡа́ннѣ: чесѡ̀ и҆зыдо́сте въ пꙋсты́ню ви́дѣти; тро́сть ли вѣ́тромъ колеблемꙋ;

По отшествіи же посланныхъ Іоанномъ, началъ говорить къ народу объ Іоаннѣ: что̀ смотрѣть ходили вы въ пустыню? трость ли, вѣтромъ колеблемую?

25. Но чесѡ̀ и҆зыдо́сте ви́дѣти; человѣ́ка ли въ мѧ́гки ри́зы ѡ҆дѣ́ѧна; Сѐ, и҆̀же во ѻ҆де́жди сла́внѣй и҆ пи́щи сꙋ́щіи, во ца́рствіи сꙋ́ть.

Что же смотрѣть ходили вы? человѣка ли, одѣтаго въ мягкія одежды? Но одѣвающіеся пышно и роскошно живущіе находятся при дворахъ царскихъ.

Когда ученики Іоанновы, приходившіе отъ него къ І. Христу съ вопросомъ: *Онъ ли Мессія, или ждать другого* (ст. 10)? ушли обратно, началъ І. Христосъ говорить объ Іоаннѣ, потому что вопросъ учениковъ могъ породить въ народѣ много разныхъ неумѣстныхъ сомнѣній и относительно Іонана, и относительно Его Самого. Такъ, народъ могъ подумать, что Іоаннъ 1) человѣкъ непостоянный, колеблющійся, который говорилъ объ І. Христѣ прежде одно, а теперь думаетъ другое; 2) что онъ въ темницѣ перемѣнился, желаетъ измѣнить свою строгую жизнь на болѣе изнѣженную (Мих.). Это Господь и устраняетъ Своими словами о немъ и о Себѣ Самомъ: *Чесо изыдосте* и проч. *Трость ли, вѣтромъ*

колеблему? Легкій, колеблющійся отъ вѣтра, тростникъ, который росъ въ изобиліи въ томъ мѣстѣ пустыни, гдѣ проповѣдывалъ Іоаннъ, представляетъ собою людей, непостоянныхъ въ своихъ убѣжденіяхъ и дѣйствіяхъ, которые нынѣ говорятъ и дѣйствуютъ такъ, а завтра иначе (Іез. 26, 9 и др.).

Человѣка ли, въ мягки ризы одѣяна (одѣтаго въ мягкія одежды)? Указаніе на одежды мягкія, изъ тонкаго льна, означаетъ здѣсь людей изнѣженныхъ, богатыхъ, преданныхъ роскоши.

26. Но чесѡ̀ ізыдосте видѣти; прⷪ҇рока ли; ей, глаголю вамъ, и лишше прⷪ҇рока.

Что же смотрѣть ходили вы? пророка ли? да, говорю вамъ, и больше пророка.

27. Сей (бо) есть, ѡ̀ немже писано есть: се, азъ послю аггла моего предъ лицемъ твоимъ, иже оустроитъ путь твой предъ тобою.

Сей есть, о которомъ написано: вотъ, Я посылаю ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою (Малах. 3, 1).

Пророка ли и пр. Іудеи почитали Іоанна за пророка, но І. Христосъ говорилъ, что онъ даже выше пророка, потому что онъ не только пророкъ, но и Предтеча Мессіи: *ей, глаголю вамъ, и лишше пророка* (да, говорю вамъ, онъ больше пророка). О немъ, какъ о Предтечѣ, прибавляетъ Господь, было предсказано пророками: *сей бо есть, о немже есть писано: се Азъ посылаю ангела Моего* и проч. Такъ предсказано о Предтечѣ Христовомъ у пророковъ Малахіи (3, 1) и Исаіи (40, 3). *Устроитъ* (приготовитъ). Выраженія пророковъ взяты отъ обычая, когда царь, предводительствуя войскомъ, находился въ пути,—посылать впередъ вѣстниковъ, чтобы объявлять приближеніе его, приготовлять все нужное для него и устроять (поправлять, уравнивать) дороги. *Предъ лицемъ Твоимъ*, т. е. предъ Мессіею, І. Христомъ, явившимся, какъ царь-завоеватель, освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти. *Ангела Моего*, т. е. Предтечу, имѣющаго предвозвѣщать пришествіе Христово и приготовлять іудеевъ къ принятію Его, какъ Царя, Мессіи своего. Слово Ангелъ значитъ вѣстникъ.

28. Глаголю бо вамъ: болій въ рожденныхъ женами прⷪ҇рока іоанна крⷭ҇тителя никтоже есть: мній же во цр҇твіи бж҇іи болій егѡ̀ есть.

Ибо говорю вамъ: изъ рожденныхъ женами нѣтъ ни одного пророка больше Іоанна Крестителя; но меньшій въ Царствіи Божіемъ больше его.

Болій въ (изъ) *рожденныхъ женами пророка Іоанна Крестителя никтоже есть*, говоритъ Господь о величіи Іоанна. Но чтобы іудеи не почитали Іоанна выше Его Самого, Господь прибавляетъ: *Мній же* (меньшій же) *во царствіи Божіи, болій* (больше) *его есть*. Подъ меньшимъ Господь разумѣетъ Самого Себя. (Злат. Θеоф. Зигаб. и др.) Меньшій—по возрасту, ибо Спаситель былъ моложе Іоанна, и по мнѣнію тѣхъ многихъ, которые говорили, что *Онъ ядца и винопійца*, тогда какъ Іоаннъ былъ великій постникъ; также говорили: *не плотниковъ ли Онъ сынъ? другъ мытарей и грѣшниковъ*,—и унижали Его. *О царствіи Божіи* или *небесномъ* чит. въ объясн. 4 гл. 43 ст. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Отъ дней Іоанна Крестителя донынѣ царствіе небесное силою берется, и употребляющіе усиліе восхищаютъ его. Ибо всѣ пророки и законъ прорекали до него. Отъ дней Іоанна Крестителя*, т. е. со времени явленія его для проповѣди о наступающемъ царствѣ Христовомъ. *Силою берется*, не ожидается, какъ грядущее, а уже берется, какъ наступившее. Здѣсь разумѣется и вообще трудность въ достиженіи царства небеснаго; но особенно указывается та сила, та стремительность, съ какою начали искать

достиженія царства небеснаго со времени проповѣди Крестителя и явленія Христа. Выраженіе *силою берется* взято отъ осады и взятія крѣпости или города (Мих.). *Всѣ пророки* и пр. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ причину, почему со времени Іоанна Предтечи явилось такое сильное стремленіе къ царству небесному—потому, что о явленіи этого царства пророкали законъ и пророки, т. е. законодатель Моисей въ своихъ законоположительныхъ книгахъ и въ установленныхъ имъ жертвахъ, и за нимъ пророки въ своихъ писаніяхъ, а Іоаннъ Креститель напомнилъ и разъяснилъ народу эти предсказанія.

29. И҆ всѝ лю́діе слы́шавше и҆ мытарі́е ѡ҆правди́ша бг҃а, кре́щшесѧ кр҃ще́ніемъ і҆ѡа́нновымъ:	И весь народъ, слушавшій *Его*, и мытари воздали славу Богу, крестившись крещеніемъ Іоанновымъ;
30. фарїсе́є же и҆ зако́нницы совѣ́тъ бж҃ій ѿверго́ша ѡ҆ себѣ̀, не кре́щшесѧ ѿ негѡ̀.	а фарисеи и законники отвергли волю Божію о себѣ, не крестившись отъ него.

Этихъ словъ нѣтъ въ Евангеліи Матѳея. *О мытаряхъ* чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл. *О крещеніи Іоанновомъ* чит. въ объясн. 3 ст. 3 гл. *Оправдиша Бога*—воздали хвалу Богу—за то, что Онъ послалъ народу великаго пророка,—предвозвѣстителя и Предтечу обѣщаннаго Мессіи, такъ что *крестились его крещеніемъ*. *О фарисеяхъ и законникахъ* чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Совѣтъ Божій отвергоша* (отвергли волю Божію) *о себѣ*—совѣтъ или волю Божію, выражавшуюся въ проповѣди Предтечи и состоявшую въ томъ, чтобы всѣ покаялись и крестились и тѣмъ приготовили себя къ принятію явившагося Мессіи (Сл. 3, 2 и дал.). У еванг. Матѳея сказано, что фарисеи приходили къ Іоанну, чтобы креститься (3, 7), а у Луки прямо говорится, что фарисеи не крестились. Это нужно понимать такъ, что не многіе изъ нихъ приняли Іоанна за Предтечу и крестились, большинство же ихъ не сдѣлало этого.

Зач. 32-е. **Вопросъ къ І. Христу отъ Іоанна Крестителя изъ темницы и отвѣтъ Христовъ и рѣчь Его объ Іоаннѣ.** (Окончаніе).

31. Рече́ же гдь: комꙋ̀ ѹ҆̀бо ѹ҆подо́блю человѣ́ки ро́да сегѡ̀; и҆ комꙋ̀ сꙋ́ть подо́бни;	Тогда Господь сказалъ: съ кѣмъ сравню людей рода сего? и кому они подобны?
32. Подо́бни сꙋ́ть ѻ҆трочищемъ, сѣдѧ́щымъ на то́ржищахъ и҆ пригла́шающымъ дрꙋ́гъ дрꙋ́га и҆ глаго́лющымъ: писка́хомъ ва́мъ, и҆ не плѧса́сте: рыда́хомъ ва́мъ, и҆ не пла́касте.	Они подобны дѣтямъ, которыя сидятъ на улицѣ, кличутъ другъ друга и говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали; мы пѣли вамъ плачевныя пѣсни, и вы не плакали.
33. Прїи́де бо і҆ѡа́ннъ кр҃ти́тель, ни хлѣ́ба ꙗ҆ды́й, ни віна̀ пїѧ̀, и҆ глаго́лете: бѣ́са и҆́мать.	Ибо пришелъ Іоаннъ Креститель, ни хлѣба не ѣстъ, ни вина не пьетъ; и говорите: въ немъ бѣсъ.
34. Прїи́де сн҃ъ чл҃вѣ́ческій ꙗ҆ды́й и҆ пїѧ̀, и҆ глаго́лете: се́й чл҃вѣ́къ ꙗ҆́дца и҆ винопі́йца, дрꙋ́гъ мытаре́мъ и҆ грѣ́шникѡмъ.	Пришелъ Сынъ Человѣческій, ѣстъ и пьетъ; и говорите: вотъ, человѣкъ, который любитъ ѣсть и пить, другъ мытарямъ и грѣшникамъ.

Въ этихъ словахъ Господь отъ рѣчи объ Іоаннѣ, Своемъ Предтечѣ, и о высокомъ его служеніи (о чемъ говорилъ выше), переходитъ къ изображенію того, какъ относился народъ къ Іоанну и къ Нему Самому,—т. е. что народъ, въ большинствѣ случаевъ, не довольствовался ни служеніемъ Іоанна, ни дѣлами Его Самого. Господь уподобляетъ іудеевъ дѣтямъ, которыя жалуются на

своихъ товарищей за то, что тѣ не присоединяются къ ихъ играмъ, ни веселымъ, ни печальнымъ, и укоряютъ ихъ за это,—*дѣтямъ, сѣдящимъ на торжищахъ.* На торжищахъ, т. е. на улицѣ, мѣстѣ общихъ дѣтскихъ игръ. *Пискахомъ вамъ, и не плясасте* (мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали). Указывается на обычаи, когда, по случаю праздниковъ или какихъ особенныхъ торжествъ, совершались у евреевъ пляски подъ звуки свирѣли или другихъ музыкальныхъ инструментовъ (См. 15, 25). *Рыдахомъ вамъ, и не плакасте* (мы пѣли вамъ плачевныя пѣсни, и вы не плакали). Извѣстно, что похороны у іудеевъ сопровождались печальными причитаніями, и иногда подъ музыку (Матѳ. 9 гл. 23 ст.). Здѣсь представляется, что дѣти въ играхъ своихъ подражали большимъ. *Ни хлѣба не ѣстъ, ни вина не пьетъ*, т. е. воздерживается отъ извѣстной пищи и отъ вина, какъ Назорей (посвященный Богу), ведетъ себя, какъ строгій подвижникъ. *Въ немъ бѣсъ*, т. е. онъ одержимъ бѣсомъ, и потому отличается странностями—не ѣстъ и не пьетъ. Это значитъ, что Іоаннъ не соотвѣтствуетъ народному веселому житейскому настроенію. *Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ. (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *Ѣстъ и пьетъ* (ядый и піяй), т. е. не воздерживается, подобно Іоанну, отъ употребленія обычной пищи и не уклоняется отъ вина, какъ простой человѣкъ, а не Назорей, съ любовію раздѣляетъ трапезу съ мытарями и грѣшниками, только бы привлечь ихъ къ Себѣ и спасти. *Вотъ человѣкъ, который любитъ ѣсть и пить* (ядца и винопійца) и пр., т. е. упрекаютъ І. Христа въ томъ, что Онъ не соблюдаетъ воздержанія и, такимъ образомъ, не соотвѣтствуетъ строгой жизни Іоанна Крестителя. Св. Златоустъ такъ объясняетъ эти слова Спасителя о Себѣ и о Своемъ Предтечѣ: „Іисусъ сказалъ: *мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали*, т. е. Я велъ не строгую жизнь, и вы не покорились Мнѣ; *мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали*, т. е. Іоаннъ проводилъ жизнь строгую, и вы не внимали ему. Что Господь употребляетъ простыя и неблагородныя сравненія, прибавляетъ Златоустъ—ты не удивляйся сему. Онъ говорилъ, приспособляясь къ немощи слушателей“.

35. И҆ ѡ҆правди́сѧ премꙋ́дрость ѿ ча̑дъ свои́хъ всѣ́хъ.	И оправдана премудростъ всѣми чадами ея.

И оправдися (оправдана) *премудрость отъ чадъ своихъ* (чадами своими). Чадами премудрости называются мудрые люди, т. е. тѣ, которые правильно понимаютъ предметы и событія. Истинная божественная мудрость, это—та, которая явилась въ Іоаннѣ и его дѣйствіяхъ, и особенно въ Самомъ І. Христѣ, какъ Самой воплотившейся Премудрости Божіей, и въ Его дѣйствіяхъ. *Оправдалась* такая премудрость, т. е. ее познали, какъ истинную премудрость; познали *чада ея*, т. е. тѣ, которые ищутъ ее, любятъ и стараются пріобрѣсти. Оправдалась мудрость тѣмъ, что такіе люди не увлеклись неправильнымъ мнѣніемъ о Іисусѣ Христѣ и объ Іоаннѣ, какое имѣли вообще іудеи, а узнали въ нихъ Мессію и Его Предтечу (Мих.).

Зач. 33-е. **І. Христосъ въ домѣ Симона фарисея, жена грѣшница, помазавшая Его здѣсь мѵромъ, и притча Его о двухъ должникахъ.**

Читается въ понедѣльникъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ и свв. мученицамъ.

Объ этомъ событіи повѣствуетъ только евангелистъ Лука.

36. Моля́ше же є҆го̀ нѣ́кїй ѿ фарїсє́й, да бы̀ ꙗ҆́лъ съ ни́мъ: и҆ вше́дъ въ до́мъ фарїсе́овъ, возлежѐ.	Нѣкто изъ фарисеевъ просилъ Его вкусить съ нимъ пищи; и Онъ, вошедъ въ домъ фарисея, возлегъ.

Нѣкій отъ фарисей (нѣкто изъ фарисеевъ), по имени *Симонъ* (ст. 40). Фарисеи, какъ извѣстно, во времена Христовы составляли особую секту у евреевъ. (Чит. о нихъ въ объясн. 7 ст. 3 гл.) По какому поводу Симонъ пригласилъ І. Христа къ себѣ на трапезу,—неизвѣстно. Не оказалъ-ли ему Господь какого-либо благодѣянія, какъ можно отчасти заключить изъ дальнѣйшаго повѣствованія (41, 42, 47 ст.), и не въ благодарность-ли за это онъ пригласилъ Господа къ трапезѣ? Господь предъ Своими страданіями, возлежалъ также на вечери въ домѣ нѣкоего Симона прокаженнаго, жившаго въ Виѳаніи (Матѳ. 26. 6 и дал.). Можетъ быть, это—одно и то же лицо, ставшее изъ-за оказываемыхъ ему Господомъ благодѣяній близкимъ къ Нему? Правда, та вечеря была въ Виѳаніи, а эта, по всей вѣроятности, въ какомъ-либо изъ городовъ Галилейскихъ; но этотъ же Симонъ со временемъ могъ переселиться и въ Виѳанію (Мих.). *Возлеже* (возлегъ). О возлежаніи за столомъ чит. въ объясн. 29 ст. 5 гл.

37. И҆ сѐ, жена̀ во гра́дѣ, ꙗ҆̀же бѣ̀ грѣ́шница, и҆ оу҆вѣ́дѣвши, ꙗ҆́кѡ возлежи́тъ во хра́минѣ фарисе́овѣ, принѐсши а҆лава́стръ мѵ́ра,

38. и҆ ста́вши при ногу̀ є҆гѡ̀ созадѝ, пла́чꙋщисѧ, нача́тъ оу҆мыва́ти но́зѣ є҆гѡ̀ слеза́ми, и҆ власы̀ главы̀ своеѧ̀ ѿтира́ше, и҆ ѡ҆блобыза́ше но́зѣ є҆гѡ̀, и҆ ма́заше мѵ́ромъ.

И вотъ, женщина того города, которая была грѣшница, узнавши, что Онъ возлежитъ въ домѣ фарисея, принесла алавастровый сосудъ съ мѵромъ;

и, ставши позади у ногъ Его и плача, начала обливать ноги Его слезами и отирать волосами головы своей и цѣловала ноги Его, и мазала мѵромъ.

Женщина. Полагаютъ, что эта женщина была та же, которая послѣ еще помазала Господа мѵромъ въ Виѳаніи (Матѳ. 26, 6 и дал.). Полагаютъ также, что это была грѣшница Марія Магдалина, изъ которой Господь изгналъ бѣсовъ (Лук. 8, 2. Мар. 16, 9), и она теперь свидѣтельствовала Господу свою благодарность. *Того города* (во градѣ),—какого, неизвѣстно. Если женщина была Марія Магдалина, то этотъ городъ былъ Магдалы (См. 5, 2). *Грѣшница*—блудница (ср. Іоан. 8, 7). *Алавастръ мѵра* (алавастровый сосудъ съ мѵромъ). Алавастръ, это—родъ мрамора, изъ котораго дѣлались сосуды для храненія жидкихъ ароматическихъ веществъ, также вазы, урны и пр. *Мазала мѵромъ.* Мѵро, это—драгоцѣнная благовонная жидкость, составлявшаяся изъ масла и пахучихъ веществъ: изъ оливковаго масла, нарда, смирны и различныхъ цвѣтовъ. Помазаніе мѵромъ вдревле у евреевъ употреблялось при посвященіи въ первосвященники, цари и пророки; употреблялось оно и въ обыденной жизни, особенно во время пиршествъ, также при представленіи высокимъ людямъ и при пріемѣ у себя въ домѣ такихъ людей. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, также бороду и одежды (Пс. 22, 5; 132, 2), а для выраженія особеннаго почтенія, и ноги. На востокѣ былъ обычай гостямъ, послѣ путешествія, омывать ноги, особенно на вечери. Омывали слуги, иногда и самъ домохозяинъ, или же самъ гость поданною ему водой (Быт. 18, 4. Суд. 19, 21). Обычай умывать ноги взятъ съ того, что по причинѣ жаркаго климата ходятъ тамъ босыми ногами, отчего портятся ноги, и омовеніе теплою водою и при этомъ еще мазаніе масломъ служило первымъ лѣкарствомъ для ногъ. Въ домѣ Симона женщина, вмѣсто воды, омыла ноги Господа своими слезами. *Плачущися* (плача). Женщина плакала отъ сознанія своей грѣховности и прося себѣ прощенія грѣховъ.

39. Ви́дѣвъ же фарїсе́й, воззва́вый є҆гѡ̀, речѐ въ себѣ̀, глаго́лѧ: се́й а҆́ще бы бы́лъ

Видя это, фарисей, пригласившій Его, сказалъ самъ въ себѣ: еслибы

пр҇ро́къ, вѣ́дѣлъ бы, кто̀, и҆ какова̀ жена̀ прикаса́етсѧ є҆мꙋ̀: ꙗ҆́кѡ грѣ́шница є҆́сть.

Онъ былъ пророкъ, то зналъ бы, кто и какая женщина прикасается къ Нему, ибо она грѣшница.

40. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ къ немꙋ̀: сі́мѡне, и҆́мамъ ти̑ нѣ́что рещи̑. Ѻ҆́нъ же речѐ: ᲂу҆чт҃лю, рцы̀.

Обратившись къ нему, Іисусъ сказалъ: Симонъ! Я имѣю нѣчто сказать тебѣ. Онъ говоритъ: скажи, Учитель.

Сказалъ самъ въ себѣ, т. е. подумалъ. *Пророкъ*, т. е. особый посланникъ Божій, которому Богъ сообщаетъ Свои откровенія и который, по Божію откровенію, можетъ знать сердца людей. Фарисеи не дозволяли себѣ никакого внѣшняго отношенія къ явнымъ грѣшникамъ. Симонъ фарисей поэтому полагалъ, что и І. Христосъ, еслибы былъ святымъ человѣкомъ, пророкомъ, то узналъ бы, что женщина, приблизившаяся къ Нему, грѣшница, и удалилъ бы ее отъ Себя.

41. І҆и҃съ же речѐ: два̀ должника̀ бѣ́ста заимода́вцꙋ нѣ́коемꙋ: є҆ди́нъ бѣ̀ до́лженъ пѧтїюсѡ́тъ дина́рїй, дрꙋгі́й же пѧтїюдесѧ́тъ:

Іисусъ сказалъ: у одного заимодавца было два должника: одинъ долженъ былъ пятьсотъ динаріевъ, а другой пятьдесятъ;

42. не и҆мꙋ́щема же и҆́ма возда́ти, ѻ҆бѣ́ма ѿда̀. Кото́рый ᲂу҆̀бо є҆ю̀, рцы̀, па́че возлю́битъ є҆го̀;

43. Ѿвѣща́въ же сі́мѡнъ речѐ: мню̀, ꙗ҆́кѡ є҆мꙋ́же вѧ́щше ѿда̀. Ѻ҆́нъ же речѐ є҆мꙋ̀: пра́вѡ сꙋди́лъ є҆сѝ.

но какъ они не имѣли чѣмъ заплатить, онъ простилъ обоимъ. Скажи же: который изъ нихъ болѣе возлюбитъ его?

Симонъ отвѣчалъ: думаю, тотъ, которому болѣе простилъ. Онъ сказалъ ему: правильно ты разсудилъ.

Когда Симонъ фарисей, при видѣ подошедшей къ Господу женщины грѣшницы, подумалъ: *еслибы Христосъ былъ пророкъ, то зналъ бы, кто и какая женщина прикасается къ Нему*; тогда І. Христосъ высказалъ (*рече*) Симону притчу, которою довелъ его до того, что онъ невольно обвинилъ самъ себя въ томъ, что не такъ понялъ Господа, какъ слѣдовало бы, и ошибочно подумалъ о Немъ. (Что такое притча—чит. въ объясн. 36 ст. 5 гл. и 4 ст. 8 гл.) *Динарій*, это—еврейская монета, равняющаяся 20 коп., 500 динаріевъ равняются нашимъ 100 руб., 50—10. *Возлюбитъ*—т. е. будетъ питать чувство благодарности, уваженія и любви въ знакъ своей признательности.

44. И҆ ѡ҆бра́щсѧ къ женѣ̀, сі́мѡнови речѐ: ви́диши ли сїю̀ женꙋ̀; вни́дохъ въ до́мъ тво́й, воды̀ на но́зѣ мо́и не да́лъ є҆сѝ: сїѧ́ же слеза́ми ѡ҆блїѧ̀ мѝ но́зѣ, и҆ вла́сы главы̀ своеѧ̀ ѿрѐ.

И обратившись къ женщинѣ, сказалъ Симону: видишь ли ты эту женщину? Я пришелъ въ домъ твой, и ты воды Мнѣ на ноги не далъ; а она слезами облила Мнѣ ноги и волосами головы своей отерла.

45. Лобза́нїѧ мѝ не да́лъ є҆сѝ: сїѧ́ же, ѿне́лиже вни́дохъ, не преста̀ ѡ҆блобыза́ющи мѝ но́зѣ.

Ты цѣлованія мнѣ не далъ; а она, съ тѣхъ поръ, какъ Я пришелъ, не перестаетъ цѣловать у Меня ноги.

46. Ма́сломъ главы̀ моеѧ̀ не пома́залъ є҆сѝ: сїѧ́ же мѵ́ромъ пома́за мѝ но́зѣ.

Ты головы Мнѣ масломъ не помазалъ; а она мѵромъ помазала мнѣ ноги.

47. Є҆гѡ́же ра́ди, гл҃го́лю ти̑, ѿпꙋща́ют-

А потому сказываю тебѣ: прощают-

сѧ грѣсѝ єѧ̀ мнѡ́зи, ꙗ҆́кѡ возлюбѝ мнѡ́гѡ: а҆ є҆мꙋ́же ма́лѡ ѡ҆ставлѧ́етсѧ, ме́нше лю́битъ.	ся грѣхи ея многіе, за то, что она возлюбила много; а кому мало прощается, тотъ мало любитъ.
48. Рече́ же є҆́й: ѿпꙋща́ютсѧ тебѣ̀ грѣсѝ.	Ей же сказалъ: прощаются тебѣ грѣхи.

Воды на нозѣ мои не далъ еси и пр., т. е. не оказалъ принятыхъ знаковъ гостепріимства и любви. *Цѣлованіе въ уста*, это—другой знакъ привѣтствія и любви къ гостямъ (Быт. 33, 4. Матѳ. 16, 49). Также еще знакомъ привѣтствія и любви къ гостямъ служило *помазаніе головы масломъ* (ст. 37—38. Руѳ. 3, 3. 2 Цар. 12, 20. Пс. 22, 5). Симонъ фарисей, принявъ въ домъ Господа, не оказалъ Ему этихъ знаковъ гостепріимства, пріязни и любви. Женщина все это сдѣлала, и съ большимъ усердіемъ и особенностями: она омыла ноги І. Христа не водою, а слезами, цѣловала ихъ, и помазала не масломъ простымъ, а болѣе дорогимъ, чѣмъ масло, мνромъ, и помазала не голову только, но и ноги. Насколько же поступокъ женщины въ нравственномъ отношеніи былъ выше, еслибы даже Симонъ и оказалъ обычные знаки гостепріимства и любви; но онъ не сдѣлалъ этого. И за то, что женщина грѣшница оказала болѣе любви, благодарности, преданности Господу и раскаянія въ своихъ грѣхахъ, *прощаются грѣхи ея многіе*, т-е. она освобождается отъ отвѣтственности за свои грѣхи, какъ бы многочисленны они ни были. А *кому мало прощается* (а емуже мало оставляется), *меньше любитъ*. Это—указаніе на самого Симона: такъ какъ онъ не оказалъ обычныхъ знаковъ гостепріимства и любви къ Господу, хотя и принялъ Его въ домъ; то ему прощается меньше, но все же прощается за нѣкоторое расположеніе къ Господу. Послѣ такихъ словъ Спасителя Симону, сдѣлался яснымъ смыслъ притчи какъ для него самого, такъ и для всѣхъ возлежащихъ съ нимъ, также—и причина, почему Господь позволилъ женѣ грѣшницѣ прикоснуться къ Нему, что такъ смутило Симона,—онъ даже усомнился въ томъ, что Христосъ есть пророкъ (39 ст.). Господь, какъ всевидящій, зналъ расположеніе сердца, какъ женщины, такъ и его. Изъ словъ Спасителя Симонъ долженъ былъ понять, что Христосъ не только пророкъ, но больше пророка. *Отпущаются* (прощаются) *тебѣ грѣси*. Господь Сердцевѣдецъ, видя искреннее раскаяніе жены грѣшницы, простилъ ея грѣхи (Сл. Мат. 9, 2).

49. И҆ нача́ша возлежа́щїи съ ни́мъ глаго́лати въ себѣ̀: кто̀ се́й є҆́сть, и҆́же и҆ грѣхѝ ѿпꙋща́етъ;	И возлежавшіе съ Нимъ начали говорить про себя: кто это, что и грѣхи прощаетъ?

Возлежащіи съ Нимъ за столомъ—по всей вѣроятности, фарисеи же, приглашенные Симономъ на вечерю. *Кто сей есть* и пр. Это—и недоумѣніе относительно личности І. Христа, а болѣе упрекъ Ему въ богохульствѣ, что Онъ беретъ на Себя такое право, которое принадлежитъ одному Богу, каковой упрекъ не разъ дѣлали Ему, когда Онъ изрекалъ прощеніе грѣховъ (5, 21; Матѳ. 9, 2. 3).

50. Рече́ же къ женѣ̀: вѣ́ра твоѧ̀ спасѐ тѧ̀: и҆дѝ въ ми́рѣ.	Онъ же сказалъ женщинѣ: вѣра твоя спасла тебя; иди съ миромъ.

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). Такъ часто говорилъ І. Христосъ тѣмъ, надъ которыми совершалъ тѣ или другія чудеса, по ихъ вѣрѣ. *Иди въ*

миръ (съ миромъ). И эти слова нерѣдко говорилъ Онъ такимъ же людямъ, но которыхъ что либо смущало, тревожило. Такъ, напр., Онъ сказалъ исцѣленной Имъ кровоточивой женщинѣ (Мар. 5, 34). Прощенную же въ домѣ Симона, женщину могъ смутить ропотъ фарисеевъ относительно ея прощенія I. Христомъ.

ГЛАВА VIII.

Зач. 34-е. **Благовѣствованіе Христово и жены—ученицы Его.**

Читается во вторникъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И҆ бы́сть по се́мъ, и҆ то́й прохожда́ше сквозѣ̀ гра́ды и҆ ве́си, проповѣ́дꙋѧ и҆ бл҃говѣ́ствꙋѧ црⷭ҇твїе бж҃їе: и҆ ѻ҆бана́десѧте съ ни́мъ,

После сего Онъ проходилъ по городамъ и селеніямъ, проповѣдуя и благовѣствуя Царствіе Божіе, и съ Нимъ двѣнадцать,

Бысть по семъ (послѣ сего). Это было послѣ вечери, устроенной для I. Христа у Симона фарисея (Чит. 7 гл. 36—50 ст.). *Благовѣствуя Царствіе Божіе.* Слово *благовѣствовать* состоитъ изъ словъ: благая, добрая вѣсть и значитъ возвѣщать радостное, спасительное. *Царство Божіе.* (Чит. о немъ 4, 43.) *Обанадесяте* (двѣнадцать) *съ Нимъ*, т. е. тѣ двѣнадцать Апостоловъ, которыхъ I. Христосъ недавно избралъ изъ многихъ Своихъ учениковъ (6, 12—16).

2. и҆ жены̀ нѣ̑кїѧ, ꙗ҆̀же бѧ́хꙋ и҆сцѣле́ны ѿ дꙋ́хѡвъ злы́хъ и҆ недꙋ̑гъ: марі́а, нарица́емаѧ магдали́на, и҆з̾ неѧ́же бѣ́сѡвъ се́дмь и҆зы́де,

и нѣкоторыя женщины, которыхъ Онъ исцѣлилъ отъ злыхъ духовъ и болѣзней: Марія, называемая Магдалиною, изъ которой вышли семь бѣсовъ,

Жены нѣкія (нѣкоторыя женщины) и пр. Нѣкоторыя изъ женщинъ, получивъ отъ Господа исцѣленіе отъ разныхъ своихъ болѣзней по вѣрѣ въ Него, сдѣлались послѣ того преданными Его ученицами,—слѣдовали за Нимъ, подобно ученикамъ изъ мужей, слушая Его ученіе, и, какъ говорится далѣе (ст. 3), *служили Ему имѣніемъ своимъ*, т. е. служили въ обычныхъ житейскихъ нуждахъ, потому что Господь и общество Его Апостоловъ и учениковъ были бѣдны и потому нуждались и въ пищѣ, и въ одѣяніи и т. п. *Бяху исцѣлени* (которыхъ Онъ исцѣлилъ) *отъ духовъ злыхъ.* О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *Марія Магдалина* и пр. Она происходила изъ г. Магдалы, лежавшаго на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, пониже Тиверіады (38 ст. Матѳ. 15, 39; 27, 56. Мар. 16, 9). Послѣ совершеннаго надъ нею Господомъ исцѣленія отъ бѣснованія, она сдѣлалась усерднѣйшею послѣдовательницею Христовою, была первою между женами мνроносицами, и первая удостоилась явленія Господа по воскресенія Его изъ мертвыхъ (Іоан. 21, 14 и дал.).

3. и҆ і҆ѡа́нна, жена̀ хꙋза́нѧ, приста́вника и҆́рѡдова, и҆ сꙋса́нна, и҆ и҆̑ны мнѡ́ги, ꙗ҆̀же слꙋжа́хꙋ є҆мꙋ̀ ѿ и҆мѣ́нїй свои́хъ.

и Іоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова, и Сусанна, и многія другія, которыя служили Ему имѣніемъ своимъ.

Іоанна, жена Хузаня (Хузы) и пр. Полагаютъ,что Хуза былъ тотъ царедворецъ, сына котораго исцѣлилъ І. Христосъ, о чемъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (4, 46 и дал.). Исцѣленіе послужило причиной, что мать сдѣлалась ревностнѣйшею послѣдовательницею Господа. Она также была въ числѣ мѵроносицъ (24, 10). *Сусанна*. Кто была эта послѣдовательница Господа, неизвѣстно: о ней еще нигдѣ не упоминается въ Евангеліи. *Ины многи* (многія другія). Слѣдовательно, у Господа было много и послѣдовательницъ, ученицъ. О сихъ послѣдовательницахъ Христовыхъ извѣстно, что онѣ такъ были преданы Господу, что не теряли твердости духа и тогда, когда во время Его осужденія и страданій ученики Его въ страхѣ разбѣжались.

Зач. 35. **Ученіе Христово о царствіи Божіемъ въ притчахъ. Притча о сѣятелѣ и сѣмени.**

Читается въ 21-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Притча о сѣятелѣ и сѣмени есть и у евангелистовъ Матѳея (13, 3—23) и Марка (4, 3—20), и изложена у всѣхъ троихъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ; только причина ученія народа притчами у еванг. Луки представлена короче, чѣмъ у Матѳея (ст. 10—17), но болѣе сходно съ Маркомъ (ст. 11—12).

4. Разꙋмѣвáющꙋ же нарóдꙋ мнóгꙋ, и҆ ѿ всѣ́хъ градѡ́въ грѧдꙋ́щимъ къ немꙋ̀, речѐ при́тчꙋ:	Когда же собралось множество народа, и изъ всѣхъ городовъ жители сходились къ Нему, Онъ началъ говорить притчею:

Изъ сличенія съ повѣствованіемъ еванг. Матѳея (13, 1—2) оказывается, что это было на берегу Галилейскаго моря, иначе Тиверіадскаго или Геннисаретскаго озера, и здѣсь собралось къ Господу столько народа, что Онъ сѣлъ въ лодку и, отплывъ немного отъ берега, началъ учить притчами. (О морѣ или озерѣ чит. въ объясн. 31 ст. 4 гл.). *Рече притчу* (началъ говорить притчею). Что такое притчи, которыми, какъ говорится здѣсь, І. Христосъ училъ народъ многъ? Притча, это—рѣчь не собственная, а выраженная въ какихъ либо образахъ или предложенная иносказательно, т. е. гдѣ говорится объ одномъ, большею частію обыденномъ, житейскомъ, а нужно понимать о другомъ, духовномъ. Притча—не то, что басня, гдѣ допускается много и неправдоподобнаго, напр. разговоръ животныхъ, растеній. Притча, это — родъ загадки. Приточная рѣчь употребляется для того, чтобы нагляднѣе объяснить какой-либо нравственный или духовный предметъ. Притчи употреблялись и древними пророками; а во времена І. Христа онѣ были въ особенно большомъ употребленіи, и І. Христосъ часто училъ притчами, какъ видимъ въ Евангеліи. Училъ такъ, потому что ученіе, предложенное въ притчахъ, и понятнѣе, и занимательнѣе— понятно и для дѣтей, занимательно для людей всякаго возраста, пола и состоянія. „Господь говорилъ притчами, пишетъ св. Златоустъ, для того, чтобы сдѣлать слова Свои выразительными, облечь истину въ живой образъ, глубже напечатлѣть ее въ памяти и какъ бы представить глазамъ.“ Притча дѣйствуетъ не на одинъ умъ, но и на сердце и воображеніе слушателя, и потому истина, въ ней предлагаемая, легче удерживается въ памяти. Притчи Христовы отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностію, чистотою и важностію. Содержаніе ихъ по большей части заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что и дѣлаетъ ихъ понятными для всѣхъ. Притчи относятся къ Нему Самому, какъ Спасителю міра, къ Его

жизни и ученію, царству или Церкви и указываютъ на отношеніе къ Нему людей разнаго рода (Мих.). Касательно объясненія притчей, св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее: „въ притчѣ не нужно все объяснять по буквальному смыслу; но узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе ничего не испытывать" (Толк. на Матѳ. 1 ст. 20 гл.), т. е. не всякую частную черту образа или подобія въ притчѣ непремѣнно должно объяснять, потому что не всякая частная черта въ ней имѣетъ таинственное значеніе. Это мы и увидимъ при объясненіи самыхъ притчей.

5. Изыде сѣяй сѣяти сѣмене своегѡ: и егда сѣяше, ово паде при пути, и попрано бысть, и птицы небесныя позобаше е:	вышелъ сѣятель сѣять сѣмя свое, и когда онъ сѣялъ, иное упало при дорогѣ и было потоптано, и птицы небесныя поклевали его;
6. А другое паде на камени, и прозябъ оусше, зане не имяше влаги:	а иное упало на камень и взошедъ засохло, потому что не имѣло влаги;
7. И другое паде посредѣ тернія, и возрасте терніе, и подави е:	а иное упало между терніемъ, и выросло терніе, и заглушило его;

Изыде съяй съяти съмене своего (вышелъ сѣятель сѣять сѣмя свое). Притча о сѣятелѣ и сѣмени—первая притча Христова: образъ въ ней заимствованъ отъ извѣстнаго всѣмъ дѣйствія—сѣянія сѣмени въ полѣ. Ею изображается проповѣданіе или ученіе другихъ. Это дѣйствіе имѣетъ большое сходство съ сѣяніемъ: 1) какъ сѣятель бросаетъ сѣмя на землю, такъ проповѣдникъ или учитель влагаетъ слово въ слухъ и сердце слушателей; 2) какъ изъ сѣмени произрастаютъ растенія и плоды, такъ и отъ ученія происходятъ въ жизни слушателей добрыя дѣла; 3) сѣмя произрастаетъ различно,—хорошо на хорошо приготовленной, худо на худо приготовленной землѣ; такъ и ученіе дѣйствуетъ различно: иные слушаютъ и исполняютъ ученіе; а иные и слушаютъ, но не принимаютъ, или и принимаютъ, но не исполняютъ ученія. Въ притчѣ о сѣятелѣ, Господь показалъ, какъ трудно устроеніе царства Христова или церкви Божіей среди испорченныхъ грѣхомъ людей. *Паде при пути* (упало при дорогѣ) и пр. т. е. около той дороги, которая идетъ чрезъ поле и на которой, какъ на мѣстѣ твердомъ, невоздѣланномъ, сѣмя лежало на поверхности и потому легко могло быть поклевано птицами и потоптано прохожими. *На камени*, т. е. на мѣста каменистыя, гдѣ немного было земли, т. е. гдѣ лежалъ только тонкій слой земли на каменистомъ мѣстѣ, и потому нельзя было корню углубиться, и отъ солнца ростки скоро погорѣли, засохли; почему у еванг. Матѳея и Марка здѣсь прибавлено: *когда взошло солнце, сѣмя увяло, и, какъ не имѣло корня, засохло. Въ терніе.* Подъ словомъ терніе разумѣется сорная трава, которая обыкновенно очень скоро растетъ и потому заглушаетъ хорошія растенія, напр. пшеницу. Можно разумѣть и дерево тернъ, потому что на востокѣ поля часто раздѣляются терновою изгородью, и сѣмя, попавшее въ землю близъ терна, легко можетъ быть заглушено имъ: тернъ, розросшись, лишаетъ ростки сѣмени воздуха и свѣта, а корнями своими поглощаетъ всѣ соки въ почвѣ.

8. Другое же паде на земли блазѣ, и прозябъ сотвори плодъ сторицею. Сія глаголя возгласи: имѣяй оуши слышати, да слышитъ.	а иное упало на добрую землю и взошедъ принесло плодъ сторичный. Сказавъ сіе, возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

На земль блазь—на добрую, т. е. хорошую, хорошо удобренную—землю. У еванг. Матѳ. и Марка сказано, что на хорошей землѣ сѣмя принес-

ло плодъ: *одно во сто кратъ, а другое въ шестьдесятъ, иное же въ тридцатъ.* Это, конечно, зависитъ отъ того, какъ приготовлена и удобрена почва подъ посѣвъ. *Имѣяй* (кто имѣетъ) *уши слышати, да слышитъ.* Это—слова, которыя нерѣдко присоединялъ къ Своему ученію І. Христосъ. Они указывали на то, чтобы слушающіе особенно обратили свое вниманіе на извѣстное ученіе. (См. Матѳ. 13, 8; 11, 15) Значатъ они и то: кто желаетъ познать истину, кто не заглушаетъ въ себѣ голоса совѣсти, тотъ пусть вдумается въ смыслъ сказаннаго и приложитъ его къ самому себѣ (Тр. Лист.).

9. Вопроша́ху же є҆го̀ ᲂу҆чн҇цы̀ є҆гѡ̀, глаго́люще: что̀ є҆́сть при́тча сїѧ̀;	Ученики же Его спросили у Него: что бы значила притча сія?
10. Ѻ҆нъ же речѐ: ва́мъ є҆́сть дано̀ вѣ́дати та̑йны цр҇твїѧ бж҇їѧ: про́чымъ же въ при́тчахъ, да ви́дѧще не ви́дѧтъ, и҆ слы́шаще не разꙋмѣ́ютъ.	Онъ сказалъ: вамъ дано знать тайны Царствія Божія, а прочимъ въ притчахъ, такъ что они видя не видятъ и слыша не разумѣютъ.

Послѣ произнесенія притчи о сѣятелѣ, еще прежде объясненія ея, І. Христосъ разъясняетъ ученикамъ, вслѣдствіе ихъ вопроса, *что есть* (значила бы) *притча сія*, а по еванг. Матѳею, *почто* (для чего) *Онъ говоритъ имъ притчами? Вамъ дано есть*, говоритъ Господь Апостоламъ, *вѣдати* (знать) *тайны царствія Божія*, по Матѳею, *небеснаго, прочимъ же* (т. е. народу) *въ притчахъ.* (О царствіи семъ чит. въ объясн. 1 ст.). *Тайны царствія Божія* или *небеснаго*, это—истины относительно царства Христова,—истины совершенно непостижимыя для ума человѣческаго, или и постижимыя, но только сокрытыя отъ другихъ и извѣстныя не всѣмъ, таковы: тайна св. Троицы, тайна воплощенія Сына Божія, тайна крестной смерти Спасителя и распространенія Евангелія по всему міру. Апостоламъ, какъ ближайшимъ ученикамъ Христовымъ, дано было отъ Бога, чрезъ просвѣщеніе ихъ ума, знаніе этихъ тайнъ прямо, безъ объясненія ихъ притчами, хотя пока и несовершенное знаніе, до сошествія на нихъ Духа Святаго. Народу же не дано это прямое знаніе таинъ Христовыхъ, не дано не потому, что Богъ не хотѣлъ этого, но потому, что народъ самъ не способенъ былъ принимать эти тайны (какъ это далѣе и объясняетъ Господь); неспособенъ же потому, что нравственно неразвитъ и по этой причинѣ, его мысли о царствіи Мессіи были грубы: такъ онъ думалъ, что это царство будетъ подобное земнымъ царствамъ. Апостоламъ дано знать тайны царства Христова потому, что они сами предназначались быть проповѣдниками этихъ таинъ. Выраженіе *видя не видѣть и слыша не слышатъ* значитъ не понимать того, что говорится или дѣлается, и еще перетолковывать то по-своему. Такъ многіе изъ евреевъ не понимали ученія и дѣлъ Христовыхъ, хотя видѣли и слышали ихъ; и при этомъ еще перетолковывали, говоря, напр., что Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго (Матѳ. 9, 34), и что Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16). У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *И сбывается надъ ними пророчество Исаіи, которое говоритъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и глазами смотрѣть будете, и не увидите: ибо огрубѣло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и глаза свои сомкнули, да не увидятъ глазами и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ. Ваши же блаженны очи, что видятъ, уши ваши, что слышатъ. Ибо истинно говорю вамъ, что многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали* (Исаіи гл. 6, ст. 9 и 10). Слова эти сказаны были пророкомъ его современникамъ. 600 лѣтъ протекло со временъ пророка, но іудеи оставались и во времена Христовы и апостольскія такими же, какими были тогда: сердце ихъ было грубо *(отолстѣ);* были они глухи къ слышанію Божественной истины *(ушима тяжко слышатъ)*, и закрывали очи ума своего

(очи свои смѣжиша), чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ или чудесъ Христовыхъ. Разумѣются *очи* и *уши*, т. е. зрѣніе и слухъ, не чувственные, а духовные, умственные. *И* (да не) *обратятся*, *и исцѣлю* (чтобы Я исцѣлилъ) *ихъ*, т. е. хотя евреи и очень закоснѣли во злѣ и по собственной волѣ не вѣруютъ во Христа; но если покаятся—то будутъ спасены Имъ. *Блаженны* вы, потому что вы—не то, что прочіе іудеи,—всѣмъ сердцемъ своимъ желаете познать истину, вѣруете въ Меня, потому и понимаете, что видите и слышите отъ Меня. *Мнози пророцы и праведницы вожделѣша* (желали) *видѣти, яже* (что вы) *видите, и не видѣша* (не видѣли) и пр., т. е. видѣть Мое явленіе, чудеса, слышать Мое ученіе: потому что пророки и ветхозавѣтные праведники жили вѣрою въ грядущаго Мессію, видѣли Его въ видѣніяхъ и подъ разными образами; а Апостолы видѣли І. Христа лицемъ къ лицу и слышали Его ученіе изустно, и лучше понимали всѣ божественныя тайны.

11. Є҆́сть же сі́ѧ при́тча: сѣ́мѧ є҆́сть сло́во бж҃іе:

Вотъ что̀ значитъ притча сія: сѣмя есть слово Божіе;

12. а҆ и҆̀же при пꙋтѝ, сꙋ́ть слы́шащіи: пото́мъ (же) прихо́дитъ діа́волъ и҆ взе́млетъ сло́во ѿ се́рдца и҆́хъ, да не вѣ́ровавше спасꙋ́тсѧ:

а упадшее при пути, это суть слушающіе, къ которымъ потомъ приходитъ діаволъ и уноситъ слово изъ сердца ихъ, чтобы они не увѣровали и не спаслись;

Одно (*иное*) *сѣмя падаетъ при дорогѣ* (пути) (ст. 5). Это сѣмя изображаетъ собою людей, которые *слышатъ* слово Божіе, по Матѳею, *слово царствія*, или, лучше, ученіе *о царствіи*, т. е. о царствіи Христовомъ, или христіанской церкви на землѣ, и блаженствѣ на небѣ (чит. о царствіи въ объясн. 1 ст.), *и*, по Матѳею, *не разумѣютъ*, т. е. по причинѣ закоснѣнія въ грѣхѣ, не понимаютъ или не принимаютъ ученія сего. У такихъ людей слово Божіе лежитъ какъ бы на поверхности ума и сердца, подобно сѣмени, упавшему на дорогу, не проникаетъ въ ихъ сердце, подобно какъ сѣмя на дорогѣ не пускаетъ корней вглубь земли; *злой же духъ* этимъ пользуется — приходитъ и, подобно птицѣ, похищающей сѣмя съ дороги, *уноситъ слово* Божіе *изъ сердца ихъ, чтобы они не увѣровали и не спаслись*. Такимъ образомъ для такихъ людей ученіе Христово остается совершенно безполезнымъ и безплоднымъ.

13. а҆ и҆̀же на ка́мени, и҆̀же є҆гда̀ ᲂу҆слы́шатъ, съ ра́достїю прїе́млютъ сло́во: и҆ сі́и ко́рене не и҆́мꙋтъ, и҆̀же во вре́мѧ вѣ́рꙋютъ, и҆ во вре́мѧ напа́сти ѿпа́даютъ:

а упадшее на камень, это тѣ, которые, когда услышатъ слово, съ радостью принимаютъ, но которые не имѣютъ корня, и временемъ вѣруютъ, а во время искушенія отпадаютъ;

Другое *(иное) сѣмя падаетъ на камень*, т. е. на каменистыхъ мѣстахъ (ст. 6). Это сѣмя означаетъ людей, которые *съ радостію принимаютъ слово*, имъ нравится проповѣдуемое ученіе, имъ желательно получить спасеніе, и они слушаютъ его съ удовольствіемъ; *но не имѣютъ въ себѣ корня*, т. е. слово не глубоко проникаетъ въ ихъ сердце, подобно сѣмени, упавшему на каменистое мѣсто, не овладѣваетъ ихъ сердцемъ, и потому они оказываются *непостоянными*: *временемъ вѣруютъ*, т. е. исполняютъ слово Божіе въ спокойное время; но лишь явится искушеніе, по Матѳею, *скорбь или гоненіе за слово*, *отпадаютъ*, по Матѳею, *соблазняются*, т. е. измѣняютъ своей вѣрѣ и закону—они падаютъ подобно тому, какъ вянетъ и сохнетъ трава безъ глубокаго корня, палимая солнечными лучами; ихъ вѣра, какъ не укоренившаяся въ сердцѣ, слаба для того, чтобы переносить гоненіе и одолѣть искушеніе. Таковыми были отрекав-

шіеся отъ христіанской вѣры во времена гоненій. Таковы слабые волей и изъ насъ, христіанъ, которые легко впадаютъ въ грѣхи при искушеніи.

14. А̓ е҆́же въ те́рніи па́дшее, сі́и сꙋ́ть слы́шавшіи, и҆ ѿ печа́ли и҆ бога́тства и҆ сла́стьми жите́йскими ходѧ́ще подавлѧ́ютсѧ, и҆ не соверша́ютъ плода̀:	а упадшее въ терніе, это тѣ, которые слушаютъ слово, но, отходя, заботами, богатствомъ и наслажденіями житейскими подавляются и не приносятъ плода;

Третье (*иное*) *сѣмя падаетъ въ терніе*, т. е. въ сорную траву (ст. 7). Это сѣмя означаетъ такихъ людей, у которыхъ, подобно какъ пшеница заглушается сорною травою, (подавляется) *заглушается слово Божіе заботами* (отъ печали), по Матѳею, *вѣка сего*, *обольщеніями* (отъ лести), *богатствомъ и наслажденіями* (сластьми) *житейскими*, т. е. заботами о временныхъ нуждахъ и благахъ и особенно обольщеніемъ богатствомъ и другими удовольствіями поглощаются все вниманіе и время у этихъ людей, и не приходится имъ, какъ слѣдуетъ, заботиться о душѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ: „Христосъ не сказалъ: вѣкъ, но *забота вѣка*, не сказалъ: богатство, но *лесть богатства*. Итакъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю, ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семъ жить, и не подавляться заботами.“ Почему Господь не сказалъ о другихъ порокахъ, напр. о плотскомъ вожделѣніи, о тщеславіи? вопрошаетъ св. же Златоустъ и отвѣчаетъ: „сказавъ: *печаль вѣка сего и лесть богатства*, Онъ все сказалъ, потому что тщеславіе и все другое есть дѣло вѣка сего и лесть богатства.“

15. А̓ и҆̀же на до́брѣй землѝ, сі́и сꙋ́ть, и҆̀же до́брымъ се́рдцемъ и҆ бл҃гимъ слы́шавше сло́во, держа́тъ, и҆ пло́дъ творѧ́тъ въ терпѣ́нїи. Сїѧ̀ гл҃го́лѧ, возгласѝ: и҆мѣ́ѧй ᲂу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.	а упадшее на добрую землю, это тѣ, которые, услышавши слово, хранятъ его въ добромъ и чистомъ сердцѣ и приносятъ плодъ въ терпѣніи. Сказавъ это, Онъ возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Четвертое (*иное*) *сѣмя падаетъ на доброй землѣ и приноситъ плодъ* (ст. 8). Это сѣмя означаетъ такихъ людей, которые всѣмъ своимъ *добрымъ сердцемъ* принимаютъ слово, *чистое сердце* ихъ открыто для дѣйствія слова, какъ хорошая земля для дождя и лучей солнца; слово пускаетъ въ немъ глубокіе корни; эти люди постоянно заняты мыслію о своемъ спасеніи, борются съ искушеніями и такимъ образомъ у нихъ слово приноситъ плоды вѣры, добрыхъ дѣлъ и спасенія души. По Матѳею, *приноситъ плодъ во сто*, *шестьдесятъ и тридцать кратъ*, т. е. различные плоды, въ однихъ больше, въ другихъ меньше. Это зависитъ не отъ природы людей, а отъ ихъ воли, и значитъ, что человѣколюбивый Господь требуетъ не одинаковой степени добродѣтели, награждаетъ за всякую (Злат.).

Зач. 36-е. **Приточныя изреченія: о свѣчѣ, о тайномъ и явномъ, объ оскудѣніи и пріумноженіи. Матерь и братья Христовы.**

Читается въ субботу 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Указанныя приточныя изреченія Христовы имѣются и изложены одинаково и въ Евангеліяхъ Матѳея (5, 15 и 10, 26) и Марка (4, 21—25), съ тѣмъ только различіемъ, что у еванг. Матѳея первыя два изреченія поставлены въ

другихъ мѣстахъ. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что Господь повторялъ нѣкоторыя Свои изреченія (ср. Матѳ. 13, 12 и 25, 29) при разныхъ случаяхъ, чтобы лучше могли усвоить ихъ ученики и слушатели Его, и евангелисты приводятъ ихъ въ томъ или другомъ мѣстѣ, по своему усмотрѣнію (Мих.).

16. Никтóже (ѹ҆́бо) свѣти́льника вжéгъ, покрыва́етъ є҆гѡ̀ сосꙋ́домъ, и҆лѝ пóдъ ѻ҆́дръ подлага́етъ: но на свѣ́щникъ возлага́етъ, да входѧ́щїи ви́дѧтъ свѣ́тъ.

17. Нѣ́сть бо та́йно, є҆́же не ꙗ҆влéно бꙋ́детъ: нижѐ ѹ҆таéно, є҆́же не позна́етсѧ, и҆ въ ꙗ҆влéнїе прїи́детъ.

Никто, зажегши свѣчу, не покрываетъ ея сосудомъ, или не ставитъ подъ кровать, а ставитъ на подсвѣчникъ, чтобы входящіе видѣли свѣтъ.

Ибо нѣтъ ничего тайнаго, что не сдѣлалось бы явнымъ, ни сокровеннаго, что не сдѣлалось бы извѣстнымъ и не обнаружилось бы.

Эти изреченія Христовы имѣютъ слѣдующій смыслъ: тайны вѣры, или царствія Божія, сообщаемыя І. Христомъ, напр., въ притчахъ или прямо, не будутъ оставаться тайнами навсегда, вѣчно, но должны со временемъ открыться, чтобы онѣ свѣтили всѣмъ, подобно свѣчѣ. Апостолы, принявъ эти тайны отъ Христа, сами будутъ распространять ихъ по всей вселенной. Въ этихъ же словахъ Господь указываетъ Апостоламъ и причину, почему Онъ учитъ народъ въ притчахъ—потому, что народъ еще неспособенъ принять и понять принесенныя и возвѣщаемыя Имъ истины, со временемъ же, когда народъ сдѣлается способнѣе къ сему, эти истины будутъ предлагаться Имъ или Апостолами прямо, безъ покрова притчи (См. Мар. 4, 11 и 12 ст.).

18. Блюди́тесѧ ѹ҆̀бо, ка́кѡ слы́шите: и҆́же бо и҆́матъ, да́стсѧ є҆мꙋ̀: и҆ и҆́же а҆́ще не и҆́матъ, и҆ є҆́же мни́тсѧ и҆мѣ́ѧ, вóзметсѧ ѿ негѡ̀.

Итакъ наблюдайте, какъ вы слушаете; ибо кто имѣетъ, тому дано будетъ; а кто не имѣетъ, у того отнимется и то, что онъ думаетъ имѣть.

Иже имать и пр. Эти слова были поговоркою у евреевъ, которая взята съ того, что богатый, трудясь, болѣе и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности теряетъ и послѣднее. Смыслъ ихъ по отношенію къ Апостоламъ и народу слѣдующій: Апостолы, съ дарованнымъ имъ отъ Бога познаніемъ таинъ царствія небеснаго и съ собственнымъ стараніемъ узнавать ихъ болѣе и болѣе, могутъ понимать эти тайны полнѣе и совершеннѣе; народъ же, не имѣя этого старанія, безъ помощи притчей, потерялъ бы и то скудное знаніе, какое имѣлъ. Еще эти слова значатъ, что за усердіе Богъ даетъ и умножаетъ благодатные дары, а за нерадѣніе лишаетъ ихъ. Такъ бываетъ и среди насъ: кто не желаетъ слушать, тому перестаютъ и говорить, а кто охотно слушаетъ, тому сообщаютъ еще большее. (Злат. и Мих.).

19. Прїидо́ша же къ немꙋ̀ мт҃и и҆ бра́тїѧ є҆гѡ̀, и҆ не можа́хꙋ бесѣ́довати къ немꙋ̀ наро́да ра́ди.

20. И҆ возвѣсти́ша є҆мꙋ̀, глаго́люще: мт҃и твоѧ̀ и҆ бра́тїѧ твоѧ̀ внѣ̀ стоѧ́тъ, ви́дѣти тѧ̀ хотѧ́ще.

И пришли къ Нему Матерь и братья Его, и не могли подойти къ Нему по причинѣ народа.

И дали знать Ему: Мать и братья Твои стоятъ внѣ, желая видѣть Тебя.

О пришествіи къ І. Христу Пресвятой Его Матери и братьевъ повѣствуется и у евангелистовъ Матѳея (12, 46—50) и Марка (3, 31—35), но

у еванг. Луки повѣствуется о семъ короче ихъ и совершенно согласно съ ними. *Братья Его* (І. Х.). Братьями І. Христа, а также и сестрами Его называются дѣти Іосифа, которому обручена была Матерь Божія, отъ умершей жены его (Григ. Дв., Кир. Алекс. и др.). Иные же толкователи называютъ такъ дѣтей Клеопы, брата Іосифа, обручника Богоматери, и Маріи, двоюродной сестры Богородицы. (Өеодор. и Авг.) Что побудило Матерь Божію и братьевъ Его придти къ Нему въ Капернаумъ (это было въ Капернаумѣ), гдѣ Онъ теперь былъ, изъ Назарета, гдѣ они жили? Митрополитъ Филаретъ такъ говоритъ объ этомъ: „они предприняли путешествіе по доброму побужденію, потому что почитали Его находящимся въ опасности, такъ какъ враги Его оглашали Его то неистовымъ—вышедшимъ изъ Себя, то дѣйствующимъ чрезъ князя бѣсовскаго, и умышляли погубить Его. (Мар. 3, 21—22).

21. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ къ ни̑мъ: ма́ти моѧ̀ и҆ бра́тїѧ моѧ̑ сі́и сꙋ́ть, слы́шащїи сло́во бж҃їе и҆ творѧ́щїи є҆̀.	Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: матерь Моя и братья Мои суть слушающіе слово Божіе и исполняющіе его.

Въ словахъ Христовыхъ нельзя видѣть того, чтобы Онъ отказывался отъ родства Своего съ Пресвятою Богородицею и названными братьями Своими: потому что извѣстно, что Онъ всегда питалъ нѣжное сыновнее чувство къ Своей Матери—уже вися на крестѣ, позаботился о Ней, поручивъ Ее возлюбленному Своему ученику Іоанну Богослову (Іоан. 19, 25—27.). Но тутъ Господь говоритъ, что духовная связь тѣснѣе, чѣмъ плотская, и что тѣсное отношеніе къ Нему зависитъ не отъ плотскихъ, но отъ духовно-нравственныхъ связей. Подобное сказалъ Господь, когда изъ слушающихъ Его ученіе, женщина прославила Богородицу, воскликнувъ: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе*,—сказалъ: *блаженны слышащіе слово Божіе и соблюдающіе его* (Луки 11, 27. 28). Кромѣ того тутъ Господь на Самомъ Себѣ показалъ, какъ должно исполнять высказанное Имъ ученіе: *Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, недостоинъ Меня* (Мат. 10, 37) и т. п., т. е.—что любовь къ родителямъ должно приносить въ жертву любви Богу. „Если бы въ указанномъ случаѣ Господь покорился волѣ своихъ сродниковъ, замѣчаетъ митрополитъ Филаретъ, то былъ бы нанесенъ вредъ дѣлу Божію не только потому, что безвременно прервалась бы Его проповѣдь, но и потому, что враги Его, какъ доказательство клеветы, употребили бы взятіе Его сродниками, какъ будто имѣющаго нужду въ ихъ попеченіи“.

Зач. 37-е. **Укрощеніе бури І. Христомъ.**

Читается въ 23-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Сказаніе объ этомъ чудѣ есть въ Евангеліяхъ и Матөея (8, 23—27) и Марка (4, 37—4). Еванг. Лука повѣствуетъ совершенно согласно съ еванг. Маркомъ, но оба они—нѣсколько отлично отъ Матөея: по Матөею, Господь упрекаетъ за маловѣріе прежде совершенія чуда, а по Марку и Лукѣ, послѣ; по Матөею, изумлялись чуду люди, плывшіе съ учениками, по сказаніямъ же Марка и Луки—сами ученики. Но относительно перваго, повидимому, разнорѣчія, нужно сказать слѣдующее. Упрекъ могъ быть сдѣланъ Господомъ и помѣщенъ повѣствователемъ и прежде, и послѣ, это все равно; относительно же второго обстоятельства должно сказать, что удивленіе по случаю совершенія чуда несомнѣнно выражали и Апостолы, и плывшіе съ ними, но одинъ евангелистъ поставляетъ на видъ болѣе послѣднихъ, а другой—первыхъ (Мих.).

22. И҆ бы́сть во є҆ди́нъ ѿ днíй, то́й влѣ́зе въ кора́бль и҆ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀: и҆ речѐ къ ни̑мъ: пре́йдемъ на ѻ҆́нъ по́лъ є҆́зера. И҆ поидо́ша.

Въ одинъ день Онъ вошелъ съ учениками Своими въ лодку, и сказалъ имъ: переправимся на ту сторону озера. И отправились.

Прейдемъ на онъ полъ (переправимся на ту сторону) *езера*, т. е. Галилейскаго или Геннисаретскаго озера-моря, гдѣ изъ лодки Христосъ училъ народъ (Мар. 4, 1. О морѣ чит. въ объясн. 1 ст. 5 гл.)—съ западной стороны на восточную. У еванг. Марка тутъ сказано: *съ Нимъ* (І. Х.) *были и другія лодки*. Народъ, увлеченный ученіемъ Христовымъ, не хотѣлъ разстаться съ Нимъ, и потому отправился на лодкахъ вслѣдъ за Нимъ, чтобы продолжать слушать Его ученіе и видѣть поразительныя Его дѣла.

23. И҆дꙋ́щымъ же и҆̀мъ, ᲂу҆спѐ. И҆ сни́де бꙋ́рѧ вѣ́тренаѧ въ є҆́зеро, и҆ скончава́хꙋсѧ, и҆ въ бѣдѣ̀ бѣ́хꙋ.

Во время плаванія ихъ, Онъ заснулъ. На озерѣ поднялся бурный вѣтеръ, и заливало ихъ *волнами*, и они были въ опасности.

Такъ какъ Галилейское озеро окружено горами, то при появленіи вѣтра, быстро, часто внезапно, происходили тутъ сильныя бури: вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производилъ ихъ. Бури эти были опасны для пловцовъ. *И скончавахуся* (заливало ихъ, т. е. плывшихъ, волнами). Рыболовныя лодки, въ которыхъ плыли, были, конечно, не велики, потому волны заливали ихъ. У еванг. Марка тутъ сказано, что І. Христосъ спалъ на кормѣ на возглавіи. Спалъ и потому, что утомился, уча народъ, и потому, что былъ уже вечеръ, быть можетъ, и самая ночь. Своимъ примѣромъ Господь показывалъ, что и во время опасности можно быть совершенно спокойнымъ, когда совѣсть мирна и чиста. Съ другой стороны чудомъ укрощенія бури Господь хотѣлъ показать, какъ мы безсильны сами по себѣ, и какъ сильны, когда при насъ благодать Божія! Хотѣлъ показать, что Онъ всегда готовъ остановить волны, воздымаемыя противъ насъ,—и не попуститъ намъ искуситися паче, нежели можемъ (Сборн. Барс.).

24. И҆ пристꙋ́пльше воздвиго́ша є҆го̀, глаго́люще: наста́вниче, наста́вниче, погиба́емъ. Ѻ҆́нъ же воста́въ запретѝ вѣ́трꙋ и҆ волне́нїю водно́мꙋ: и҆ ᲂу҆лего́ста; и҆ бы́сть тишина̀.

И подошедши, разбудили Его и сказали: Наставникъ! Наставникъ! погибаемъ. Но Онъ ставъ запретилъ вѣтру и волненію воды; и перестали, и сдѣлалась тишина.

25. Рече́ же и҆̀мъ: гдѣ̀ є҆́сть вѣ́ра ва́ша; Ѹ҆боѧ́вшесѧ же чꙋди́шасѧ, глаго́люще дрꙋ́гъ ко дрꙋ́гꙋ: ктѡ̀ ᲂу҆́бо се́й є҆́сть, ꙗ҆́кѡ и҆ вѣ́трѡмъ повелѣва́етъ и҆ водѣ̀, и҆ послꙋ́шаютъ є҆гѡ̀;

Тогда Онъ сказалъ имъ: гдѣ вѣра ваша? Они же въ страхѣ и удивленіи говорили другъ къ другу: кто же это, что и вѣтрамъ повелѣваетъ и водѣ, и повинуются Ему?

Запрети вѣтру и пр. По еванг. Марку, *сказалъ: молчи, престани*, т. е. утихни. Это можетъ сказать только Всемогущій Господь, Которому *вся покорна суть*. Потому-то тотчасъ же *вѣтеръ и волненіе перестали, и сдѣлалась тишина. Гдѣ есть вѣра ваша?* У еванг. Матѳея и Марка прибавлено: *что вы такъ боязливы*, т. е. зачѣмъ же вы забыли, что съ вами Сынъ Божій и что съ Нимъ вы всюду безопасны? *Убоявшеся же и чудишася*. У еванг. Марка сказано: *убоялись страхомъ великимъ*, а у Матѳея, *удивлялись*. Буря, ночь, опасность великая, страхъ за жизнь, и—вдругъ тишина и безопасность по од-

ному слову Господа; посему понятны тутъ и страхъ, и удивленіе. *Глаголюще другъ ко другу* и пр. У еванг. Матѳея сказано такъ: *люди, удивляясь, говорили: кто это* и пр.? *Люди,* т. е. тѣ, которые плыли за І. Христомъ въ другихъ лодкахъ. Они не знали, что Онъ былъ ожидаемый Мессія, Христосъ, они видѣли въ Немъ обыкновеннаго человѣка, потому такъ и вопрошали.

Зач. 38-е. **О пребываніи І. Христа въ странѣ Гадаринской и исцѣленіи тамъ бѣсноватаго.**

Читается въ 23-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ событіи повѣствуется и у еванг. Матѳея (8, 28—34) и Марка (5, 1—20); только у перваго излагается оно короче, а у Марка и Луки почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ.

26. И҆ прїидо́ша во странꙋ̀ гадари́нскꙋ, ꙗ҆́же є҆́сть ѡ҆б ѡ҆́нъ по́лъ галїле́и.	И приплыли въ страну Гадаринскую, лежащую противъ Галилеи.
27. И҆зше́дшꙋ же є҆мꙋ̀ на зе́млю, срѣ́те є҆го̀ мꙋ́жъ нѣ́кїй ѿ гра́да, и҆́же и҆мѧ́ше бѣ́сы ѿ лѣ́тъ мно́гихъ, и҆ въ ри́зꙋ не ѡ҆блача́шесѧ, и҆ во хра́мѣ не живѧ́ше, но во гробѣ́хъ.	Когда же вышелъ Онъ на берегъ, встрѣтилъ Его одинъ человѣкъ изъ города, одержимый бѣсами съ давняго времени, и въ одежду не одѣвавшійся и жившій не въ домѣ, а въ гробахъ.

Въ страну Гадаринскую, лежащую противъ Галилеи (яже есть объ онъ полъ Галилеи). (О Галилеѣ чит. 1 ст. 3 гл.) Такъ названа мѣстность, гдѣ лежалъ городъ Гадара (Лук. 8, 26.) У еванг. Матѳея названа она *Гергесинскою* отъ г. Гергесса или Гераза, лежавшаго недалеко отъ Гадары. Изъ этого мы ясно видимъ, что евангелисты при написаніи Евангелій не входили въ предварительныя соглашенія между собою, иначе они называли бы здѣсь одинъ и тотъ же городъ. Такъ равно и другія,—замѣтимъ кстати,—встрѣчающіяся, повидимому, противорѣчія въ Св. писаніи свидѣтельствуютъ не противъ, а за божественное вдохновеніе свящ. писателей. „Садясь въ лодку, чтобы переплыть на другую сторону озера, пишетъ епископъ Ѳеофанъ по поводу чуда укрощенія бури І. Христомъ, думали-ль Апостолы, что встрѣтятъ бурю и подвергнутъ жизнь свою опасности? Такъ не знаешь, какъ и откуда налетитъ бѣда на насъ. То воздухъ, то вода, то огонь, то звѣрь, то человѣкъ, то птица, то домъ, словомъ, все окружающее вдругъ можетъ превратиться въ орудіе нашей смерти. Отсюда законъ: живи такъ, чтобы каждую минуту быть готовымъ встрѣтиться со смертію и небоязненно вступить въ ея область. Непамятованіе о семъ не отдалитъ опредѣленнаго часа, и намѣренное изгнаніе изъ мысли этого рѣшительнаго переворота не умалитъ значенія того, что будетъ съ нами послѣ. Предай жизнь свою и все въ руцѣ Божіи...“ *На берегъ,* т. е. моря Галилейскаго, иначе Тиверіадскаго или Геннисаретскаго озера (чит. о морѣ въ объясненіи 1 ст. 5 гл.). У евангел. Матѳея говорится объ исцѣленіи двухъ бѣсноватыхъ, а св. Лука и Маркъ говорятъ объ одномъ; является, повидимому, разнорѣчіе. Но тутъ нѣтъ разнорѣчія, потому что, говоря объ исцѣленіи одного, Маркъ и Лука не исключаютъ и другого. Предполагаютъ (напр. бл. Августинъ), что собственно исцѣленныхъ бѣсноватыхъ было два, но что одинъ изъ нихъ былъ особенно извѣстенъ, можетъ быть, житель города Гадары, и очень страшенъ, и поэтому исцѣленіе его произвело сильное впечатлѣніе и прославило І. Христа; тогда какъ другой былъ неизвѣстенъ и не такъ страшенъ, и потому исцѣленіе его, при томъ

первомъ, не обратило на себя особеннаго вниманія. Подобное повѣствованіе встрѣчается у евангелистовъ относительно двухъ, распятыхъ со Христомъ, разбойниковъ: Матѳей и Маркъ вообще говорятъ, что оба разбойника поносили Христа (Матѳ. 27, 44. Мар. 15, 32); Лука же опредѣленнѣе говоритъ, что только одинъ изъ нихъ ругался надъ Спасителемъ (23, 39—43). *Мужъ, иже имяше бѣсы* (человѣкъ, одержимый бѣсами). О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *И во храмѣ не живяше, но во гробѣхъ* (жившій не въ домѣ, а въ гробахъ). Такъ какъ Палестина, гдѣ жилъ І. Христосъ, страна каменистая и гористая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ; иныя изъ этихъ пещеръ были обширны. Пещеры служили для употребленія разнаго рода. Въ нихъ загоняли скотъ въ ненастную погоду,—въ такой изъ пещеръ родился Господь. Большая же часть пещеръ служила гробницами для умершихъ, почему онѣ и названы здѣсь гробами. Въ такія пещеры удалялись люди, которымъ тяжело было жить въ обществѣ другихъ, каковы сумасшедшіе и бѣсноватые; имъ нравились сіи убѣжища по самой своей мрачности, которая соотвѣтствовала ихъ характеру или мрачному душевному настроенію. Въ пещерахъ также находили себѣ убѣжище воры и разбойники.

28. Оузрѣвъ же Ї҆и҃са и҆ возопі́въ, припаде́ къ немꙋ̀ и҆ гла́сомъ ве́лїимъ речѐ: что̀ мнѣ̀ и҆ тебѣ̀, Ї҆и҃се, сн҃е бг҃а вы́шнѧгѡ; молю́сѧ тѝ, не мꙋ́чи менѐ.

Онъ, увидѣвъ Іисуса, вскричалъ, палъ предъ Нимъ и громкимъ голосомъ сказалъ: что Тебѣ до меня, Іисусъ, Сынъ Бога Всевышняго? умоляю Тебя, не мучь меня.

Палъ предъ Нимъ (припаде къ Нему), І. Христомъ. Это—выраженіе покорности самого бѣса Господу, ибо, какъ пишетъ ап. Іаковъ, и *бѣсы вѣруютъ, и трепещутъ* (2, 19). *Что мнѣ и тебѣ* (что Тебѣ до меня), *Іисусе, Сыне Бога Вышняго? Молюся Ти* (умоляю Тебя), *не мучи мене.* Бѣсы узнаютъ въ І. Христѣ Мессію, Сына Божія и считаютъ Его своимъ повелителемъ и врагомъ (ст. 31), потому что знаютъ, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „И вотъ тогда, когда люди почитали І. Христа за человѣка, бѣсы пришли исповѣдать Его Божество.“ У еванг. Матѳея бѣсъ говорилъ Іисусу: *Ты пришелъ сюда прежде времени мучить насъ* (8, 29). *Прежде времени,* т. е. прежде страшнаго, всеобщаго суда (Матѳ. 25, 41). *Мучить бѣсовъ,* т. е. преслѣдовать, изгонять и ввергать ихъ въ адъ на мученія (Луки 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди также вмѣстѣ съ ними (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Бѣсы знаютъ это, и потому какъ бы жалуются, что І. Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, и при этомъ просятъ не мучить ихъ такимъ образомъ. Блаж. Ѳеофилактъ толкуетъ, что мученіемъ для себя бѣсы называютъ непозволеніе имъ мучить людей, такъ какъ мучить, по ихъ злой природѣ, составляетъ для нихъ удовольствіе; и также—повелѣніе итти въ адъ, такъ какъ они думали, что І. Христосъ, не стерпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станетъ отлагать времени наказанія ихъ. (Мих.)

29. Повелѣ̀ бо дꙋ́хови нечи́стомꙋ и҆зы́ти ѿ человѣ́ка: ѿ мно́гихъ бо лѣ́тъ восхища́ше е҆го̀: и҆ вѧза́хꙋ е҆го̀ оу́зы (желѣ́зны) и҆ пꙋ́ты, стрегꙋ́ще е҆го̀: и҆ растерза́ѧ оу́зы гони́мь быва́ше бѣ́сомъ сквозѣ̀ пꙋсты́ни.

Ибо *Іисусъ* повелѣлъ нечистому духу выйти изъ сего человѣка; потому что онъ долгое время мучилъ его, такъ что его связывали цѣпями и узами, сберегая его; но онъ разрывалъ узы, и былъ гонимъ бѣсомъ въ пустыни.

Вязаху (связывали) *его* и пр. Евангел. Матѳей (8, 28) повѣствуетъ, что бѣсноватый *былъ очень свирѣпъ, такъ что никто не могъ проходить путемъ,* лежавшимъ близъ его жилища. Посему для того, чтобы укротить его бѣшеное буйство и лишить его возможности вредить другимъ, а также и себѣ, потому что онъ самъ *бился о камень* (Марк. 5 гл. ст. 5), *многократно сковывали его оковами и цѣпями. И растерзая* (разрывалъ) *узы* и пр., т. е. всякія попытки укротить бѣшеное буйство бѣсноватаго оказывались тщетными: силою злого духа онъ рвалъ съ себя цѣпи и разбивалъ оковы. Какъ одичавшій и очень свирѣпый, и потому опасный для людей, бѣсноватый удаленъ былъ изъ селеній и жилъ въ мѣстахъ мрачныхъ и пустынныхъ—въ горахъ и погребальныхъ пещерахъ (ст. 27). Такъ духъ нечистый мучилъ несчастнаго.

30. Вопроси́ же его̀ Іи҃съ, глаго́лѧ: что́ ти е҆́сть и҆́мѧ; О҆́нъ же речѐ: легеѡ́нъ: ꙗ҆́кѡ бѣ́си мно́зи внидо́ша въ ѡ҆́нь.	Іисусъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Онъ сказалъ: легіонъ; потому что много бѣсовъ вошло въ него.

Что ти есть (какъ тебѣ) *имя?* Господь спрашиваетъ бѣсноватаго объ его имени, но отвѣчаетъ его языкомъ духъ нечистый и говоритъ о самомъ себѣ. *Легіонъ* собственно означаетъ часть римскаго войска (дивизію), въ количествѣ около 6,000 человѣкъ; вообще же означаетъ множество, какъ это и видно изъ дальнѣйшихъ словъ бѣсноватаго: *насъ много.*

31. И҆ моля́хꙋ его̀, да не повели́тъ и҆̀мъ въ бе́зднꙋ и҆ті̀.	И они просили Іисуса, чтобы не повелѣлъ имъ идти въ бездну.

Въ бездну, т.е. въ адъ. У еванг. Марка бѣсы просятъ, чтобы Господь не высылалъ ихъ вонъ изъ страны Гадаринской (5, 10). Чѣмъ же такъ нравилось бѣсамъ находиться въ странѣ Гадаринской? Тутъ жили евреи и язычники вмѣстѣ и какъ тѣ, такъ и другіе отличались дурными нравами. (Мих.)

32. Бѣ́ же тꙋ̀ ста́до свині́й мно́го пасо́мо въ горѣ̀: и҆ моля́хꙋ е҆го̀, да повели́тъ и҆̀мъ въ ты̑ вни́ти. И҆ повелѣ̀ и҆̀мъ.	Тутъ же на горѣ паслось большое стадо свиней; и *бѣсы* просили Его, чтобы позволилъ имъ войти въ нихъ. Онъ позволилъ имъ.

Іудеямъ запрещено было ѣсть мясо свиней, какъ нечистыхъ животныхъ, равно и имѣть ихъ. Поэтому можно думать, что это стадо принадлежало не іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ тутъ въ одномъ городѣ съ іудеями, или и іудеямъ, но которые, вопреки закону своему, держали свиней, хотя и не для самихъ себя, а для продажи язычникамъ. *Да повелитъ имъ въ ты внити* (чтобы позволилъ имъ войти въ нихъ). Просятся бѣсы въ стадо свиное, толкуетъ блаж. Ѳеофилактъ, для того, чтобы погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, и чрезъ то возбудить противъ І. Христа. Такъ сначала и случилось (37 ст.). Но впослѣдствіи уступка Христова бѣсамъ послужила къ лучшему; потому что, какъ видимъ далѣе (ст. 38, 39), І. Христосъ повелѣлъ самому исцѣленному разсказывать о своемъ исцѣленіи, и затѣмъ, когда снова пришелъ въ землю Гадаринскую, то жители сей земли приняли Его съ радостію и увѣровали въ Него (ст. 40). Между тѣмъ лишеніемъ гадаринцевъ свиней Господь вразумлялъ, что люди нерѣдко изъ-за привязанности къ земному нерадятъ о душѣ. Наконецъ, обстоятельствомъ погубленія свиней бѣсами Господь поучалъ саддукеевъ (особую секту у евреевъ), которые не вѣрили въ бытіе злыхъ духовъ (о саддукеяхъ чит. въ объясн. 18 ст. 12 гл.), что они заблуждаются: бѣсы существуютъ, они въ настоящемъ случаѣ заставили свиней броситься въ море.

33. И҆зше́дше же бѣ́си ѿ человѣ́ка, внидо́ша во свині́z: и҆ оу҆стреми́сѧ ста́до по брегꙋ̀ въ е҆́зеро, и҆ и҆стопе́.
34. Ви́дѣвше же пасꙋ́щіи бы́вшее, бѣжа́ша и҆ возвѣсти́ша во гра́дѣ и҆ въ се́лѣхъ.

Бѣсы, вышедши изъ человѣка, вошли въ свиней; и бросилось стадо съ крутизны въ озеро, и потонуло.

Пастухи, видя происшедшее, побѣжали и разсказали въ городѣ и въ селеніяхъ.

35. И҆зыдо́ша же ви́дѣти бы́вшее: и҆ пріидо́ша ко і҆и҃сови, и҆ ѡ҆брѣто́ша человѣ́ка сѣдѧ́ща, и҆з̾ негѡ́же бѣ́си и҆зыдо́ша, ѡ҆болче́на и҆ смыслѧ́ща, при ногꙋ̀ і҆и҃совꙋ̀: и҆ оу҆боѧ́шасѧ.

И вышли видѣть происшедшее; и пришедши къ Іисусу, нашли человѣка, изъ котораго вышли бѣсы, сидящаго у ногъ Іисуса, одѣтаго и въ здравомъ умѣ; и ужаснулись.

Обрѣтоша (нашли) *человѣка сѣдяща, изъ негоже бѣси изыдоша* (изъ котораго вышли бѣсы), *оболчена и смысляща* (одѣтаго и въ здравомъ умѣ,) и пр. Вѣроятно, бѣсноватый, рвавшій на себѣ цѣпи и оковы, рвалъ и одежду и, какъ безумный, ходилъ нагимъ. *И убояшася* (ужаснулись). Страхъ этотъ происходилъ отъ сознанія своей беззаконной жизни, такъ какъ вообще глубоко нравственно падшіе чувствуютъ страхъ предъ всякимъ проявленіемъ святого (Мих.); съ другой стороны, гадаринцы боялись, чтобы І. Христосъ не наказалъ ихъ и еще чѣмъ; или они такъ привязаны были къ своимъ стяжаніямъ, что не хотѣли, чтобы лишившій ихъ части стяжаній оставался съ ними (Мих.). Такимъ образомъ укрощеніемъ бури (22—25) Іисусъ Христосъ показалъ Свою Божественную власть надъ видимою природою, а изгнаніемъ бѣсовъ изъ бѣсноватаго явилъ эту власть надъ невидимою силою злыхъ духовъ.— „Не бываетъ ли съ нами, поучаетъ одинъ изъ пастырей, того, что мы, подобно жителямъ Гадаринской страны, изъ-за привязанности къ земному, тѣлесному, жертвуемъ духовнымъ, небеснымъ, напр., изъ-за сбереженія денегъ не подаемъ нищимъ, не помогаемъ нуждающимся? Изъ желанія наживы, многіе изъ насъ работаютъ, торгуютъ въ праздники, не сходя даже въ церковь помолиться; обманываютъ по торговлѣ и ремеслу; изъ-за дороговизны нѣкоторой постной пищи, ѣдятъ въ посты болѣе дешевую, скоромную?“!..

36. Возвѣсти́ша же и҆̀мъ ви́дѣвшіи, ка́кѡ спасе́сѧ бѣснова́выйсѧ.
37. И҆ молѝ є҆го̀ ве́сь наро́дъ страны̀ гадарі́нскіѧ ѿитѝ ѿ ни́хъ, ꙗ҆́кѡ стра́хомъ ве́лїимъ ѡ҆де́ржими бѣ́хꙋ. О҆́нъ же влѣ́зъ въ кора́бль, возврати́сѧ.

Видѣвшіе же разсказали имъ, какъ исцѣлился бѣсновавшійся.

И просилъ Его весь народъ Гадаринской окрестности удалиться отъ нихъ, потому что они объяты были великимъ страхомъ. Онъ вошелъ въ лодку, и возвратился.

38. Молѧ́шесѧ же є҆мꙋ̀ мꙋ́жъ, и҆з̾ негѡ́же и҆зыдо́ша бѣ́си, да бы̀ съ ни́мъ бы́лъ. Ѿпꙋстѝ же є҆го̀ і҆и҃съ, глаго́лѧ:

Человѣкъ же, изъ котораго вышли бѣсы, просилъ Его, чтобы быть съ Нимъ. Но Іисусъ отпустилъ его, сказавъ:

Дабы былъ съ Нимъ. Несомнѣнно, чувство благодарности побуждало исцѣленнаго просить І. Христа, чтобы послужить Ему въ чемъ-либо. Могло быть и то, что исцѣленный боялся, чтобы снова не вошли въ него нечистые духи и не начали опять мучить его (Зигаб.).

39. возвратисѧ въ домъ твой и повѣдай, елика ти сотвори Бг҃ъ. И иде, по всемѹ градѹ проповѣдаѧ, елика сотвори емѹ Іи҃съ.	возвратись въ домъ твой и разскажи, что сотворилъ тебѣ Богъ. Онъ пошелъ и проповѣдывалъ по всему городу, что сотворилъ ему Іисусъ.

Возвратися въ домъ твой, т. е. къ своимъ роднымъ и знакомымъ, *и повѣдай*, *елика ти* (разскажи, что тебѣ) *сотвори Богъ*: такъ Господь исцѣленному повелѣваетъ потому, что онъ могъ расположить многихъ въ своей полуязыческой странѣ къ вѣрѣ въ Него своимъ разсказомъ объ исцѣленіи. *Сотворилъ Богъ*. I. Христосъ не говоритъ, что Онъ Самъ, какъ Сынъ Божій, Своею Божескою силою сотворилъ чудо, по всей вѣроятности потому, что для жителей той страны — полуязычниковъ еще невмѣстимо было ученіе о Немъ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ. У еванг. Марка здѣсь присоединено: *помиловалъ тебя*. Слѣдовательно, исцѣленный былъ наказанъ бѣснованіемъ за грѣхи, и потому освобожденіе его отъ мученія злыми духами было ничѣмъ другимъ, какъ явленіемъ милости Божіей къ нему. *По всему граду*, у еванг. Марка: *въ десяти градѣхъ* (въ Десятиградіи), т. е. не въ одномъ своемъ городѣ, но и по всей Гадаринской странѣ. *Десятиградіемъ* называлась одна изъ мѣстностей въ Палестинѣ. Это названіе носила она отъ находившихся въ ней десяти извѣстныхъ городовъ, напр., Скиѳополя, Гадары, Гергессы, и др. Всѣ города эти во времена Христовы были населены большею частію язычниками.

Зач. 39-е. **Исцѣленіе кровоточивой женщины и воскрешеніе дочери Іаира.**

Читается въ 24-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этихъ событіяхъ повѣствуется у трехъ евангелистовъ: Матѳея, Марка и Луки. Еванг. Лука повѣствуетъ почти буквально съ Маркомъ (5, 21—43), евангелистъ же Матѳей (9, 18—26)—короче ихъ обоихъ.

40. Бысть же егда возвратисѧ Іи҃съ, пріѧтъ его народъ: бѣхѹ бо вси чающе егѡ.	Когда же возвратился Іисусъ, народъ принялъ Его, потому что всѣ ожидали Его.

Возвратися (возвратился) *Іисусъ*. Это было послѣ исцѣленія бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской или Гергесинской (ст. 26 и далѣе). Возвратился обратно въ эту землю. *Пріятъ его народъ* и пр. Принялъ народъ, потому что былъ подготовленъ къ тому повѣствованіемъ бѣсноватаго о своемъ исцѣленіи ст. (39—40.)

41. И се, пріиде мѹжъ, емѹже имѧ Іаіръ, и той кнѧзь сонмищѹ бѣ: и падъ при ногѹ Іисѹсовѹ, молѧше его внити въ домъ свой.	И вотъ, пришелъ человѣкъ, именемъ Іаиръ, который былъ начальникомъ синагоги; и падши къ ногамъ Іисуса, просилъ Его войти къ нему въ домъ.

Се пріиде мужъ, емуже имя Іаиръ (вотъ пришелъ человѣкъ, именемъ Іаиръ). Еванг. Матѳей повѣствуетъ, что Іаиръ пришелъ къ I. Христу съ просьбою объ исцѣленіи своей дочери въ домъ, гдѣ Онъ возлежалъ за трапезою (9, 19); еванг. же Маркъ пишетъ, что это было на берегу моря, гдѣ Господь находился съ народомъ; а свят. Лука говоритъ, что Іаиръ подошелъ къ I. Христу со своею просьбою, когда Онъ возвратился въ землю Геннисарет-

скую. Это видимое разнорѣчіе происходитъ отъ того, что евангелисты не держатся строго послѣдовательности событій, и бываетъ такъ, что одинъ опускаетъ то, о чемъ повѣствуетъ другой. *Князь сонмищу бѣ* (былъ начальникъ синагоги). О синагогѣ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл. Можетъ быть, Іаиръ былъ однимъ изъ тѣхъ старѣйшинъ, которые приходили къ І. Христу отъ сотника, строителя синагоги, съ просьбою исцѣлить его слугу (7, 2 и дал.).

42. ꙗ҆́кѡ дщѝ є҆диноро́дна бѣ̀ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ лѣ́тъ двоюна́десѧте, и҆ та̀ ᲂу҆мира́ше. Є҆гда̀ же и҆дѧ́ше, наро́ди ᲂу҆гнета́хꙋ є҆го̀.	и потому что у него была одна дочь, лѣтъ двѣнадцати, и та была при смерти. Когда же Онъ шелъ, народъ тѣснилъ Его.

По еванг. Марку, Іаиръ говорилъ Іисусу: *пріиди и возложи на нее руки, чтобы она выздоровѣла и осталась жива.* Слова эти показываютъ великую вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу І. Христа. *Возложи на нее руки.* Возложеніе одной руки или обѣихъ рукъ служитъ знакомъ и средствомъ сообщенія Божественной благодати или силы тому, на кого онѣ возлагаются. Такъ І. Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Мат. 19, 13); такъ Апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—7. 12, 8—17).

43. И҆ жена̀ сꙋ́щи въ точе́нїи кро́ве ѿ двоюна́десѧте лѣ́тꙋ, ꙗ҆́же враче́мъ и҆зда́вши всѐ и҆мѣ́нїе, и҆ не возмо́же ни ѿ є҆ди́нагѡ и҆сцѣлѣ́ти:	И женщина, страдавшая кровотеченіемъ двѣнадцать лѣтъ, которая, издержавши на врачей все имѣніе, ни однимъ не могла быть вылѣчена,
44. (и҆) престꙋ́пльши созадѝ, коснꙋ́сѧ кра́ѧ ри́зъ є҆гѡ̀: и҆ а҆́бїе ста̀ то́къ кро́ве є҆ѧ̀.	подойдя сзади, коснулась края одежды Его; и тотчасъ теченіе крови у ней остановилось.

Женщина эта, по преданію, называлась Вероникою и была язычницей. Впослѣдствіи она пострадала за Христа и сдѣлалась св. мученицею (память ея 12-го іюля). Все искусство врачей, къ которымъ обращалась больная и на которыхъ истратила все свое имущество, оказалось безсильнымъ къ ея излѣченію; напротивъ, еще ухудшилась ея болѣзнь. У еванг. Марка сказано, что она *слышала о Іисусѣ*, т. е. о чудесахъ, совершаемыхъ Имъ. Женщина стыдилась прямо просить Господа объ исцѣленіи, тѣмъ болѣе, что болѣзнь кровотеченія, по закону Моисееву (Лев. 15, 25), считалась нечистою, и потому рѣшилась только прикоснуться къ краю одежды Его. Между тѣмъ имѣла такую вѣру во Христа, что, по еванг. Марку, говорила: *если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то исцѣлюсь.* У еванг. Матѳея говорится, что она прикоснулась *воскрилію* (къ краю) *одежды* Христовой. *Край одежды*, это—кисти на краяхъ одежды, какія іудеи, по закону Моисееву (Числ. 15, 38), должны были имѣть для постояннаго напоминанія имъ о законѣ Божіемъ.—Такъ мы, христіане, съ вѣрою прикасаясь къ чудотворнымъ иконамъ и мощамъ угодниковъ Божіихъ, или приступая къ таинствамъ церкви, исцѣляемся. „Для насъ, чувственныхъ, говоритъ святит. Ѳеофанъ Затворникъ, необходимо чувственное прикосновеніе, чтобы принять нечувственную духовную силу. Такъ Господь и устроилъ въ Своей св. церкви“ (Тр. Лист.). Посему заблуждаются тѣ христіане, которые отвергаютъ все чувственное въ церкви и хотятъ держаться одного духовнаго. Чествованіе нами святыни не есть ея обоготвореніе, а выраженіе живого чувства вѣры, надежды на милость Божію и любви къ Богу.

45. И҆ ре́че і҆и҃съ: кто̀ є҆́сть коснꙋ́выйсѧ мнѣ̀; Ѿмета́ющымсѧ же всѣ̑мъ, ре́че пе́тръ и҆ и҆̀же съ ни́мъ: наста́вниче, наро́ди ѡ҆держа́тъ тѧ̀ и҆ гнетꙋ́тъ, и҆ глаго́леши: кто̀ є҆́сть коснꙋ́выйсѧ мнѣ̀;

И сказалъ Іисусъ: кто прикоснулся ко Мнѣ? Когда же всѣ отрицались, Петръ сказалъ и бывшіе съ нимъ: Наставникъ! народъ окружаетъ Тебя и тѣснитъ; и Ты говоришь: кто прикоснулся ко Мнѣ?

46. І҆и҃съ же ре́че: прикоснꙋ́сѧ мнѣ̀ нѣ́кто: а҆́зъ бо чꙋ́хъ си́лꙋ, и҆зше́дшꙋю и҆з̾ менѐ.

Но Іисусъ сказалъ; прикоснулся ко Мнѣ нѣкто; ибо Я чувствовалъ силу, исшедшую изъ Меня.

И у еванг. Марка говорится, что послѣ исцѣленія І. Христомъ кровоточивой женщины отъ прикосновенія къ Его одеждѣ (ст. 30), *Онъ разумѣ въ Себѣ силу, изшедшую отъ Него*, т. е. почувствовалъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила. Этимъ наглядно изображаетъ евангелистъ дѣйствіе чудотворной силы въ І. Христѣ; онъ представляетъ, какъ будто сила вѣры страдавшей женщины, сама собою, безъ вѣдома и противъ воли І. Христа, похищаетъ изъ Него часть силы исцѣляющей (Мих.). *Кто есть прикоснувыйся Мнѣ* (прикоснулся ко Мнѣ), по Марку, *къ одеждѣ Моей?* Господь, конечно, зналъ, кто прикоснулся къ Его одеждѣ, но спрашивалъ и даже, по сказанію Марка, смотрѣлъ вокругъ (ст. 32), для того, чтобы обнаружить предъ всѣми вѣру женщины, дабы и другіе соревновали ей. Св. Златоустъ указываетъ и еще причины сего: 1) чтобы женщина, угрызаемая совѣстію, какъ похитительница дара, не проводила жизнь въ мученіи; 2) чтобы показать, что напрасно она думала укрыться; 3) чтобы Господу обнаружить предъ всѣми, бывшими здѣсь, Свое всевѣдѣніе и, наконецъ, 4) чтобы подкрѣпить вѣру и надежду Іаира.

47. Ви́дѣвши же жена̀, ꙗ҆́кѡ не ᲂу҆таи́сѧ, трепе́щꙋщи пріи́де, и҆ па́дши пред̾ ни́мъ, є҆́ѧже ра́ди вины̀ прикоснꙋ́сѧ є҆мꙋ̀, повѣ́да є҆мꙋ̀ пред̾ всѣ́ми людьмѝ, и҆ ꙗ҆́кѡ и҆сцѣлѣ̀ а҆́біе.

48. Ѻ҆́нъ же ре́че є҆́й: дерза́й, дщѝ, вѣ́ра твоѧ̀ сп҃се́ тѧ̀: и҆дѝ въ ми́рѣ.

Женщина, видя, что она не утаилась, съ трепетомъ подошла и, падши предъ Нимъ, объявила Ему предъ всѣмъ народомъ, по какой причинѣ прикоснулась къ Нему, и какъ тотчасъ исцѣлилась.

Онъ сказалъ ей: дерзай, дщерь! вѣра твоя спасла тебя; иди съ миромъ.

Дерзай, дщи (дочь). Женщина при самомъ прикосновеніи къ одеждѣ Христовой уже почувствовала выздоровленіе, но Господь говоритъ ей такъ, чтобы показать, что болѣзнь ея уже не возвратится къ ней.

49. Є҆щѐ є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, пріи́де нѣ́кій ѿ а҆рхісѷнагѡ́га, глаго́лѧ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆́мре дщѝ твоѧ̀: не дви́жи ᲂу҆чт҃лѧ.

50. І҆и҃съ же слы́шавъ ѿвѣща̀ є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: не бо́йсѧ, то́кмѡ вѣ́рꙋй, и҆ сп҃се́на бꙋ́детъ.

Когда Онъ еще говорилъ это, приходитъ нѣкто изъ дома начальника синагоги и говоритъ ему: дочь твоя умерла; не утруждай Учителя.

Но Іисусъ, услышавъ это, сказалъ ему: не бойся, только вѣруй, и спасена будетъ.

Отъ архисинагога (отъ начальника синагоги), т. е. изъ дома его. *Не утруждай* (не движи) *Учителя*. Т. е. что уже теперь поздно подать помощь больной, когда она умерла. А что Господь можетъ воскресить и умершую, этому говорившіе не вѣрили, и чуда воскрешенія Онъ еще ни одного раза не

совершалъ. Чудо воскрешенія дочери Іаира было первое. *Не бойся, томко* (только) *вѣруй, и спасена будетъ*, т. е. не бойся того, что дочь твоя умерла: *вѣруй*, что она будетъ жива, хотя и умерла, и—будетъ такъ.

51. Пришедъ же въ домъ, не ѡстави ни єдинагѡ внити, токмѡ петра и їѡанна и їакѡва, и ѻтца ѻтроковицы и матере.	Пришедъ же въ домъ, не позволилъ войти никому, кромѣ Петра, Іоанна и Іакова, и отца дѣвицы и матери.

Петръ, Іоаннъ и Іаковъ, это были ближайшіе и довѣреннѣйшіе ученики Христовы, которыхъ Онъ и послѣ не разъ удостоивалъ быть свидѣтелями особенно великихъ событій, напр., Своего преображенія (Матѳ. 17, 1) и др. У еванг. Матѳея сказано: Христосъ *увидѣлъ въ домѣ Іаира свирѣльщиковъ* (сопцы—9, 23). На востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаніями. Мало этого, приглашали, иногда нанимали особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ это дѣло было ремесломъ (Іез. 24, 17. Іер. 9, 17. 20. Ам. 5, 16); при причитаніяхъ обыкновенно восхваляли качества умершаго лица. И все это сопровождалось игрою на какомъ либо одномъ или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр., на флейтахъ или свирѣляхъ.

52. Плакахꙋсѧ же вси и рыдахꙋ єѧ. Ѻнъ же рече: не плачитесѧ: не оумре (бо), но спитъ.	Всѣ плакали и рыдали о ней. Но Онъ сказалъ: не плачьте; она не умерла, но спитъ.
53. И рꙋгахꙋсѧ ємꙋ, вѣдѧще, ѧкѡ оумре.	И смѣялись надъ Нимъ, зная, что она умерла.

Не умре, но спитъ. Господь здѣсь назвалъ дѣйствительную смерть сномъ, какъ дѣлалъ Онъ и въ другихъ случаяхъ, напр., при смерти Лазаря (Іоан. 11, 11). Свв. Апостолы нерѣдко называютъ умершихъ спящими (Дѣян. 7, 60. 1 Кор. 15, 6. и др.). Смерть называютъ сномъ въ томъ смыслѣ, что, хотя тѣло человѣка и лишается жизни, когда онъ умираетъ, но душа не уничтожается; и придетъ время, когда всѣ умершіе воскреснутъ—какъ бы пробудятся отъ сна. Самъ же Господь и святые силою Его воскрешали умершихъ еще до всеобщаго воскресенія. *Смѣялись надъ Нимъ* (ругахуся Ему),—то есть когда услыхали слова Христовы, что дочь Іаира не умерла, но спитъ.

54. Ѻнъ же изгнавъ вонъ всѣхъ, и ємь за рꙋкꙋ єѧ, возгласи, глаголѧ: ѻтроковице, востани.	Онъ же, выславъ всѣхъ вонъ и взявъ ее за руку, возгласилъ: дѣвица! встань.
55. И возвратисѧ дꙋхъ єѧ, и воскресе абїе: и повелѣ дати єй ѧсти.	И возвратился духъ ея; она тотчасъ встала; и Онъ велѣлъ дать ей ѣсть.

Выславъ (изгнавъ) *всѣхъ вонъ*,—какъ недостойныхъ присутствовать при великомъ чудѣ, кромѣ родителей умершей и Апостоловъ. *Повелѣ дати ей ясти.* Это—для полнѣйшаго удостовѣренія, что дѣвица дѣйствительно воскресла, и для подкрѣпленія ея силъ.

56. И дивистасѧ родителѧ єѧ. Ѻнъ же повелѣ има никомꙋже повѣдати бывшагѡ.	И удивились родители ея. Онъ же повелѣлъ имъ не сказывать никому о происшедшемъ.

По еванг. Марку, *видѣвшіе пришли въ великое изумленіе.* Воскрешеніе дочери Іаира было еще первымъ чудомъ воскрешенія умершихъ І. Христомъ. Почему неудивительно, если свидѣтели воскрешенія пришли въ ужасъ отъ необычайности сего чуда.—Христосъ запрещалъ разглашать о Своихъ чудесахъ, по разнымъ причинамъ: и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Ѳеоф.), и по смиренію Своему (Матѳ. 12, 16. 19. 20), и чтобы и другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и, наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чудесъ преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Своемъ духовномъ царствѣ. (Мих.) Евангелистъ Матѳей повѣствуетъ, что, не смотря на запрещеніе Господа разсказывать о чудѣ воскрешенія дочери Іаира, вѣсть о немъ огласилась по всей Галилеѣ и Палестинѣ. И благодарные родители, и особенно народъ не могли молчать о такомъ великомъ дѣлѣ. Воскрешеніе дочери Іаира было первымъ, когда Господь проявилъ Свое Божественное всемогущество надъ смертію.

ГЛАВА IX.

Зач. 40-е. Посланіе І. Христомъ 12-ти Апостоловъ на проповѣдь въ Іудею и наставленія имъ.

Читается въ субботу 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ повѣствуется и у евангел. Матѳея (10, 5—42) и Марка (6, 7—13); у перваго повѣствуется пространно, а у Марка и Луки кратко и у обоихъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Еванг. Лука далѣе повѣствуетъ еще (10, 1 и дал.) о посланіи Іис. Христомъ на проповѣдь 70-ти учениковъ, что̀ Матѳей и Маркъ опускаютъ, и при этомъ передаетъ также нѣкоторыя Его имъ наставленія. Нѣтъ сомнѣнія, что Господь, посылая 12 и 70 Апостоловъ, давалъ имъ въ оба раза наставленія, и наставленія сходныя между собою. Еванг. Лука приводитъ наставленія въ двухъ мѣстахъ, при посланіи 12-ти и 70-ти, а еванг. Матѳей соединилъ тѣ и другія наставленія въ одномъ, при посланіи на проповѣдь однихъ 12-ти. Вотъ чѣмъ разрѣшается нѣкоторое, повидимому, разнорѣчіе въ повѣствованіяхъ Евангелистовъ о посланіи Апостоловъ на проповѣдь.

1. Созва́въ же ѻ҆бана́десѧте, дадѐ и҆̀мъ си́лꙋ и҆ вла́сть на всѧ̑ бѣ̑сы, и҆ недꙋ̑ги цѣли́ти:	Созвавъ же двѣнадцать, далъ имъ силу и власть надъ всѣми бѣсами, и врачевать отъ болѣзней,
2. и҆ посла̀ и҆̀хъ проповѣ̑дати цр҃твїе бж҃їе и҆ и҆сцѣли́ти болѧ́щыѧ.	и послалъ ихъ проповѣдывать Царствіе Божіе и исцѣлять больныхъ.

Какъ Самъ Господь соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями, т. е. такими дѣлами, которыхъ человѣкъ не можетъ сдѣлать ни собственною силою, ни искусствомъ, но только всемогущею силою Божіею, напр., исцѣлить больного,

безъ лѣкарства, однимъ словомъ,—соединялъ для того, чтобы показать, что ученіе Его не простое, а Божественное, принесенное съ неба и чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго Посланника (Матѳ. 4, 23); такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы, удивляя чудесами, пишетъ блаженный Ѳеофилактъ, они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей.“ Чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что этотъ человѣкъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій, и что ученіе, которое онъ проповѣдуетъ, не простое, а Божественное. *Далъ* (даде) *силу и власть надъ всѣми бѣсами* (на вся бѣсы). *О бѣсноватыхъ* чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. *Послалъ проповѣдывать царствіе Божіе. О царствіи Божіемъ* чит. въ объясн. 43 ст. 4-й же гл.

3. И҆ речѐ къ ни̑мъ: ничесѡ́же возми́те на пꙋ́ть: ни жезла̀, ни пи́ры, ни хлѣ́ба, ни сребра̀, ни по двѣ̀ ри̑зѣ и҆мѣ́ти:	И сказалъ имъ: ничего не берите на дорогу: ни посоха, ни сумы, ни хлѣба, ни серебра, и не имѣйте по двѣ одежды.

Въ этихъ словахъ Господь внушаетъ Апостоламъ, посылая ихъ на проповѣдь, чтобы они не брали съ собою ничего въ запасъ; ими Господь какъ бы такъ говоритъ Апостоламъ: „не заботьтесь особенно о себѣ и объ внѣшнихъ удобствахъ для себя, а совершенно предайтесь волѣ Божіей.“ У еванг. Матѳея (ст. 10) І. Христосъ указываетъ и причину, почему не должно дѣлать этого: *трудящійся достоинъ пропитанія*, т. е. тѣ, которымъ Апостолы будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни. (Ѳеоф.) По еванг. Матѳею, Господь внушалъ Апостоламъ, что они не должны требовать вознагражденія за свои труды и благодѣянія (8 ст.), но могутъ получать помощь, не только какъ даръ, но и какъ заслуженное трудомъ. *Ни сумы* (пиры), въ которую можно было бы положить что нибудь лишнее, *ни двухъ одеждъ* (по двѣ ризѣ),—одну надѣтую, а другую въ запасъ, на будущее время; *ни посоха* (жезла), т. е. запаснаго, кромѣ того, который имѣлся у путешественниковъ. (Мих.)

4. И҆ въ ѻ҆́ньже до́мъ вни́дете, тꙋ̀ пребыва́йте, и҆ ѿтꙋ́дꙋ и҆сходи́те:	и въ какой домъ войдете, тамъ оставайтесь, и оттуда отправляйтесь *въ путь*;

У еванг. Матѳея (11 ст.) Господь говорилъ Апостоламъ, чтобы они при входѣ въ городъ или селеніе сначала навѣдывались, *кто въ немъ достоинъ*, т. е. достоинъ того, чтобы остановиться и жить у него, именно, кто добръ, благочестивъ и расположенъ къ принятію проповѣди,—„чтобы, какъ замѣчаетъ блаж. Іеронимъ, недоброю славою принявшаго не посрамить достоинствъ самой проповѣди“. *Ту пребывайте* (тамъ оставайтесь), т. е. не переходите изъ одного дома въ другой домъ: потому что это перехожденіе могло отвлекать Апостоловъ отъ главнаго дѣла—проповѣди и подавать поводъ говорить о нихъ, какъ о чревоугодникахъ (Злат.). По еваг. Матѳею, *входя въ домъ*, т. е. въ семейство (Іоан. 4, 53), *привѣтствуйте его, говоря: миръ дому сему*. Миръ—благожеланіе спокойствія или счастія. *Миръ тебѣ или вамъ*, это—обычное привѣтствіе у іудеевъ. (Быт. 30, 23. Луки 10, 5). *Если домъ будетъ достоинъ, то миръ вашъ придетъ на него*, т. е. ваши благопожеланія этому семейству исполнятся, при содѣйствіи вашей молитвы о нихъ и вашей проповѣди и наставленій. *Если же не будетъ достоинъ, то миръ вашъ къ вамъ возвратится*, т. е. миръ, котораго вы пожелали бы сему семейству, не будетъ данъ—ваши благопожеланія не исполнятся на немъ (Пс. 35, 13).

5. И҆ є҆ли́цы а҆́ще не прїе́млютъ ва́съ, и҆сходѧ́ще ѿ гра́да тогѡ̀, и҆ пра́хъ ѿ нѡ́гъ ва́шихъ ѿтрѧси́те, во свидѣ́тельство на нѧ̀.	а если гдѣ не примутъ васъ, то, выходя изъ того города, оттрясите и прахъ отъ ногъ вашихъ во свидѣтельство на нихъ.

Здѣсь Господь учитъ Апостоловъ, какъ имъ относиться къ тѣмъ, которые не примутъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди. *Оттрясите и прахъ отъ ногъ вашихъ во свидѣтельство на нихъ* (на ня). Бывали примѣры, что Апостолы дѣйствительно поступали такъ (Дѣян. 13, 51; 18, 6). Евреи думали, что самая земля и пыль, по которой ходятъ язычники, нечиста, и надобно оттрясать ее. Посему повелѣніе Господа: *оттрясите прахъ* означаетъ, что Апостолы должны смотрѣть на непринимающихъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди, какъ на нечистыхъ язычниковъ, съ которыми у нихъ не должно быть ничего общаго. Еще это значитъ: не гнѣвайтесь на нихъ, забудьте о нихъ. (Мих.) У еванг. Матѳея тутъ прибавлено (ст. 15): *отраднѣе будетъ землѣ Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому.* Города Содомъ и Гомморра вмѣстѣ съ двумя другими сосѣдними, во времена Авраамовы, были наказаны Господомъ за крайнее развращеніе жителей сожженіемъ огнемъ и сѣрою, и на мѣстѣ ихъ до сихъ поръ стоитъ такъ называемое отъ сказанной казни *Мертвое море. Въ день суда*, т. е. въ день всеобщаго суда, который будетъ произведенъ Господомъ при кончинѣ міра (Матѳ. 25, 31—46). Господь сравниваетъ наказаніе содомлянъ и гоморрянъ съ наказаніемъ непринявшихъ Апостоловъ и ихъ проповѣди и говоритъ, что послѣ всеобщаго суда наказаніе первыхъ будетъ легче послѣднихъ; потому что ихъ поступки менѣе преступны: такъ какъ они не имѣли положительнаго и откровеннаго закона Божія, а руководились только разумомъ и совѣстію, — такъ называемымъ внутреннимъ закономъ (сл. Матѳ. 11, 20—24).

6. И҆сходѧ́ще же прохожда́хꙋ сквозѣ̀ ве́си, бл҃говѣ́ствꙋюще и҆ и҆сцѣлѧ́юще всю́дꙋ.	Они пошли и проходили по селеніямъ, благовѣствуя и исцѣляя повсюду.

По Евангелію Матѳея, Господь, давая Апостоламъ силу творить чудеса, сказалъ Апостоламъ: *даромъ получили, даромъ давайте* (10, 18). Это значитъ, что апостолы должны были проповѣдывать и творить чудеса не за плату, не изъ корысти. „Этимъ Господь смиряетъ ихъ высокоуміе, пишутъ св. Златоустъ и блажен. Ѳеофилактъ, чтобы они не подумали, что производимыя ими чудеса происходятъ отъ ихъ добродѣтелей; также предостерегаетъ и отъ сребролюбія: такъ какъ къ страстямъ тщеславія и любостяжанія особенно склонно грѣхолюбивое человѣческое сердце. Этими же словами Господь учитъ апостоловъ и всѣхъ вообще щедрости: если мы получаемъ отъ Бога все даромъ, то и сами должны давать другимъ, дѣлиться съ другими не для награды только, но и даромъ. Впрочемъ, сими словами Господь не запретилъ апостоламъ принимать добровольныя приношенія отъ вѣрующихъ для вспомоществованія имъ въ необходимомъ въ жизни при трудахъ проповѣдничества: ибо *трудящійся*, сказалъ Онъ, *достоинъ награды за труды свои* (10, 7. 1 Кор. 9, 8—14).

Зач. 41-е. **Мнѣніе царя Ирода Антипы объ I. Христѣ.**

Читается въ четвергъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ мнѣніи повѣствуютъ и еванг. Матѳей (14, 1—2) и Маркъ (6, 14—16), первый кратко, а второй нѣсколько пространнѣе. Еванг. Матѳей и Маркъ вмѣстѣ съ этимъ сказаніемъ повѣствуютъ и о мученической смерти Іоанна Крестителя отъ рукъ Ирода; но евангел. Лука, упомянувъ о семъ кратко ранѣе (3, 19—20), нигдѣ болѣе не говоритъ о томъ.

7. Слы́шавъ же и҆́родъ четвертовла́стникъ быва̑ющаѧ ѿ негѡ̀ всѧ̑: и҆ недоꙋмѣва́шесѧ, занѐ глаго́лемо бѣ̀ ѿ нѣ́кихъ, ꙗ҆́кѡ і҆ѡа́ннъ воста̀ ѿ ме́ртвыхъ:

Услышалъ Иродъ четверовластникъ о всемъ, что дѣлалъ *Іисусъ*, и недоумѣвалъ: ибо одни говорили, что это Іоаннъ возсталъ изъ мертвыхъ;

Иродъ четверовластникъ. (Чит. о немъ въ объясн. 1 ст. 3 гл.) *Бывающая отъ Него вся* (все, что дѣлалъ Іисусъ), т. е. проповѣдывалъ новое ученіе и творилъ многія чудеса. *Недоумѣвашеся* (недоумѣвалъ), *кто же Этотъ* (ст. 9); у еванг. же Матѳея и Марка сказано, что Иродъ прямо принималъ І. Христа за Іоанна: *это Іоаннъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ*. Епископъ Михаилъ изъ сопоставленія трехъ сказаній объясняетъ это разнорѣчіе слѣдующимъ образомъ: „услышавъ о необыкновенныхъ дѣлахъ Господа, Иродъ началъ говорить, что это—обезглавленный имъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ и чудодѣйствуетъ (Матѳ. Мар.). Но узнавъ, что одни думаютъ, какъ онъ, а другіе полагаютъ, что это Илія, иные же, что какой нибудь изъ древнихъ великихъ пророковъ (Мар. Лук.), онъ пришелъ въ недоумѣніе—кто бы это въ самомъ дѣлѣ могъ быть? Іоанна онъ обезглавилъ. И, наконецъ, рѣшилъ, что это дѣйствительно долженъ быть Іоаннъ (Мѳ. Мр.) Ему представилось, что Іоаннъ—невинная жертва его безумія изъ угожденія своей женѣ,—воскресъ, чтобы наказать его за преступленіе. Чтобы разсѣять окончательно недоумѣніе, онъ пожелалъ видѣть Самого І. Христа (Лук. 9 ст.), конечно, не безъ страха за себя.“ Св. Златоустъ относитъ къ суетности и небрежности Ирода то, что онъ узнаетъ о дѣлахъ І. Христа, *о всемъ, что дѣлалъ Іисусъ* (бывающая отъ Него вся), не въ началѣ, а по прошествіи немалаго времени.

8. ѿ и҆нѣ́хъ же, ꙗ҆́кѡ и҆лїа̀ ꙗ҆ви́сѧ: ѿ дрꙋги́хъ же, ꙗ҆́кѡ прⷪ҇ро́къ є҆ди́нъ ѿ дре́внихъ воскре́се.

другіе, что Илія явился, а иные, что одинъ изъ древнихъ пророковъ воскресъ.

Пророкъ Малахія предсказалъ, что предъ лицемъ Мессіи посланъ будетъ Илія, чтобы приготовить Ему путь (4, 5. 6). Это, конечно, не значило того, чтобы самъ, взятый на небо, прор. Илія явился оттуда, а то, что явится пророкъ, подобный Иліѣ, т. е. *съ духомъ и силою Иліиной* (1, 17). Но іудеи понимали пророчество Малахіино такъ, что ожидали самого Илію, или Іеремію, или другого изъ пророковъ (Мѳ. 16, 14. Іоан. 1, 21), которые будто бы явятся съ неба и приготовятъ ихъ къ принятію Мессіи.

9. И҆ речѐ и҆рѡ́дъ: і҆ѡа́нна а҆́зъ оусѣкно́хъ: кто́ же є҆́сть се́й, ѡ҆ не́мже а҆́зъ слы́шꙋ таковаѧ̑; И҆ и҆ска́ше ви́дѣти є҆го̀.

10. И҆ возвра́щшесѧ а҆пⷭ҇ли повѣ́даша є҆мꙋ̀, є҆ли̑ка сотвори́ша: и҆ поє́мь и҆̀хъ, ѿи́де є҆ди́нъ на мѣ́сто пꙋ́сто гра́да, нарица́емагѡ виѳсаі́да.

И сказалъ Иродъ: Іоанна я обезглавилъ; кто же Этотъ, о Которомъ я слышу такое? И искалъ увидѣть Его.

Апостолы возвратившись разсказали Ему, что они сдѣлали; и Онъ, взявъ ихъ съ Собою, удалился особо въ пустое мѣсто, близъ города, называемаго Виѳсаидою.

11. Наро́ди же разꙋмѣ́вше, по не́мъ и҆до́ша: и҆ прїе́мь и҆̀хъ, глаго́лаше и҆̀мъ ѿ црⷭ҇твїи бж҃їи, и҆ тре́бꙋющыѧ и҆сцѣле́нїѧ цѣлѧ́ше.

Но народъ, узнавъ, пошелъ за Нимъ; и Онъ, принявъ ихъ, бесѣдовалъ съ ними о Царствіи Божіемъ, и требовавшихъ исцѣленія исцѣлялъ.

Отъиде (удалился) *на мѣсто пусто града* (близъ города). Удалился, во первыхъ, для того, чтобы избѣгнуть опасности со стороны Ирода, такъ какъ еще не пришло время Его смерти; а во вторыхъ, чтобы дать отдыхъ возвратившимся съ дѣла проповѣди Апостоламъ, такъ какъ, по словамъ еванг. Марка (16, 31), *много было приходящихъ и отходящихъ, такъ что и ѣсть имъ было некогда.—На мѣсто пусто.* Пустынными мѣстами въ Свящ. писаніи называются мѣстности и не совершенно дикія, а только мало обитаемыя (Матѳ. 3, 1). *Виѳсаида.* Этотъ городъ именовался Виѳсаидою—Юліею и находился на сѣверо-востокѣ отъ Геннисаретскаго озера, недалеко отъ впаденія Іордана въ это озеро, въ области правителя Филиппа (3, 1),—единственнаго сына Ирода Великаго, о которомъ сохранились въ народѣ добрыя воспоминанія. *Народъ, узнавъ* (народъ разумѣвше), куда удалился Господь съ учениками, поспѣшилъ, по Еванг. Марка (4, 33), *бѣжалъ за Нимъ*(по Немъ идоша). Скажемъ кстати, это усердіе народа слушать слово Христово не обличаетъ ли тѣхъ изъ насъ, которые скучаютъ слушаніемъ церковныхъ проповѣдей?—Тутъ еванг. Маркъ (4, 34) прибавляетъ: *Іисусъ, увидѣвъ множество народа, сжалился надъ ними, потому что они были, какъ овцы, не имѣющія пастыря*; такъ какъ во времена Христовы не было у евреевъ хорошихъ пастырей—руководителей, *началъ учить ихъ много*, значитъ, забылъ и объ отдыхѣ. *Бесѣдовалъ* (глаголаше) *о Царствіи Божіемъ.* (Читай о семъ царствѣ въ объясн. 2 ст. 9 главы).

Зач. 42-е. **О чудесномъ насыщеніи народа пятью хлѣбами.**

Читается въ пятокъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ чудѣ повѣствуютъ и еванг. Матѳей (14, 13—21) и Маркъ (6, 30—44). Еванг. Лука повѣствуетъ пространнѣе перваго, но короче второго. Онъ одинъ обозначаетъ мѣсто, гдѣ было совершено чудо,—близъ города Виѳсаиды (ст. 10).

12. Де́нь же нача́тъ преклонѧ́тисѧ. Присту́пльше же ѻ҆бана́десѧте реко́ша є҆мꙋ̀: ѿпꙋстѝ наро́дъ, да ше́дше во ѻ҆кре́стнаѧ ве́си и҆ се́ла вита́ютъ, и҆ ѡ҆брѧ́щꙋтъ бра́шно: ꙗ҆́кѡ зд҄ѣ въ пꙋ́стѣ мѣ́стѣ є҆смы̀.

День же началъ склоняться къ вечеру. И, приступивши къ Нему, двѣнадцать говорили Ему: отпусти народъ, чтобы они пошли въ окрестныя селенія и деревни ночевать, и достали пищи; потому что мы здѣсь въ пустомъ мѣстѣ.

13. Рече́ же къ ни̑мъ: дади́те и҆̀мъ вы̀ ꙗ҆́сти. Ѻ҆ни́ же рѣ́ша: нѣ́сть ᲂу҆ на́съ ва́ще, то́кмѡ пѧ́ть хлѣ́бъ и҆ ры́бѣ двѣ̀, а҆́ще ᲂу҆̀бо не ше́дше мы̀ кꙋ́пимъ во всѧ̑ лю́ди сїѧ̀ бра̑шна.

Но Онъ сказалъ имъ: вы дайте имъ ѣсть. Они сказали: у насъ нѣтъ болѣе пяти хлѣбовъ и двухъ рыбъ; развѣ намъ пойти купить пищи для всѣхъ сихъ людей?

14. Бѣ́хꙋ бо мꙋже́й ꙗ҆́кѡ пѧ́ть ты́сѧщъ. Рече́ же ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ: посади́те и҆̀хъ на кꙋ́пы по пѧтидесѧ́тъ.

Ибо ихъ было около пяти тысячъ человѣкъ. Но Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ: разсадите ихъ рядами по пятидесяти.

Бѣху мужей яко пять тысящъ (ихъ было около 5,000 человѣкъ), а съ женщинами и дѣтьми было около или болѣе 10 тысячъ. *Посадите ихъ на купы*

(рядами) *по пятидесять*. Это было сдѣлано для удобства при раздачѣ хлѣба. По евангел. Матѳею, І. Христосъ велѣлъ народу *возлечь на траву*. Возлечь, т. е. сѣсть, какъ обыкновенно іудеи и вообще восточные народы садятся (полулежа и полусидя) вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотившись лѣвою рукою на подушку, для вкушенія пищи (7, 36. Матѳ. 11 ст. 8 гл).

15. И҆ сотвори́ша та́кѡ, и҆ посади́ша и҆̀хъ всѧ̑.	И сдѣлали такъ, и разсадили всѣхъ.
16. Пріи́мь же пѧ́ть хлѣ́бъ и҆ ѻ҆́бѣ ры́бѣ, воззрѣ́въ на нб҃о, бл҃гвѝ и҆̀хъ, и҆ преломѝ, и҆ дѧ́ше ᲂу҆чн҃кѡ́мъ предложи́ти наро́дꙋ.	Онъ же, взявъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы и воззрѣвъ на небо, благословилъ ихъ, преломилъ и далъ ученикамъ, чтобы раздать народу.

Воззрѣвъ на небо, т. е. къ Богу Отцу Своему, *благословилъ хлѣбы*, какъ было въ обыкновеніи у евреевъ при трапезѣ. Вотъ образецъ молитвы, которою благословлялъ глава семейства трапезу: „Буди благословенъ Господь нашъ, Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пищу сію и виноградной лозѣ питіе сіе.“ Воззрѣлъ І. Христосъ на небо къ Богу Отцу и благословилъ хлѣбы и рыбы предъ раздачей ихъ народу, это — для насъ примѣръ молиться предъ вкушеніемъ пищи. Скажемъ при семъ: какъ худо поступаютъ тѣ, которые оставляютъ православный обычай молиться предъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи. Странное дѣло, выражаютъ свою признательность, благодарность за пищу дѣти родителямъ, гости хозяевамъ; а главнаго Подателя благъ и самимъ родителямъ и хозяевамъ, забываютъ! Кому уподобляютъ себя люди, не совершающіе молитвы, когда принимаютъ пищу,—не безсловеснымъ-ли животнымъ?! Да и самыя животныя чувствуютъ признательность къ своимъ хозяевамъ и къ тѣмъ, которые кормятъ ихъ... Грустно за такихъ людей!—*Преломилъ* хлѣбы. Какіе же это хлѣбы, которые можно было ломать? На востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жили евреи, хлѣбы обыкновенно пеклись маленькіе, тонкіе и хрупкіе, почему ихъ и ломали, а не рѣзали.

17. И҆ ꙗ҆́дѡша и҆ насы́тишасѧ вси̑: и҆ взѧ́ша и҆збы́вшыѧ и҆̀мъ ᲂу҆крꙋ́хи кѡ́шѧ двана́десѧте.	И ѣли и насытились всѣ; и оставшихся у нихъ кусковъ набрано двѣнадцать коробовъ.

И ядоша (ѣли) *и насытишася* (насытились) *вси*, потому что хлѣбы чудесно не истощались, а умножались въ рукахъ Апостоловъ, сколько они ни раздавали ихъ народу; перестали умножаться уже тогда, когда роздано было всѣмъ, и всѣ поѣли до сыта. Но этимъ чудо еще не ограничилось: оказалось множество *оставшихся кусковъ*; стали собирать, и набрали ихъ 12 коробовъ, т. е. обычныхъ корзинъ (кузовьевъ), какія употреблялись іудеями во время путешествій—вмѣсто сумокъ (см. 10 гл. 3 ст.). 12 корзинъ — по числу 12-ти Апостоловъ, раздававшихъ хлѣбы и собиравшихъ куски. Это чудесное насыщеніе народа произвело особенное впечатлѣніе на свидѣтелей его, такъ что, какъ пишетъ еванг. Іоаннъ, они признали Христа за Мессію и хотѣли *нечаянно взять Его и сдѣлать Царемъ* (6 гл. 14 и 15 ст.).

Собрали куски Апостолы, несомнѣнно, по повелѣнію Господа. Господь повелѣніемъ собрать куски научаетъ и насъ дорожить дарами Божіими, употреблять ихъ только на дѣйствительныя нужды, а не расточать на роскошь, прихоти и чувственныя удовольствія. Ибо, если Онъ, Которому ничего не стоило насытить пятью хлѣбами пять тысячъ человѣкъ, заповѣдалъ собрать и приберечь на послѣдующее время остатки чудесно пріумноженнаго хлѣба; то съ какою расчетливостію должны мы пользоваться благами, ниспосылаемыми Промысломъ Божіимъ для поддержанія бытія и состоянія нашего на землѣ? „Чудо насыщенія пятью хлѣбами, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, не прообразовало ли таинства Божественной Евхаристіи, въ которой подъ видомъ хлѣба и вина І. Христосъ, Агнецъ Божій, по выраженію Церкви, раздробляется, но не раздѣляется, и всегда ядомый, николиже иждивается, но, пребывая непрерывно въ церкви, освящаетъ причащающихся“? Кромѣ того, чудесное насыщеніе въ пустынѣ не научаетъ ли насъ не предаваться отчаянію въ самыхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ, но возлагать всю свою надежду на Бога, Который, не только сверхъестественною силою, но самыми обыкновенными, повидимому, средствами силенъ избавить человѣка отъ постигающихъ его бѣдствій? (Воскр. Чт. г. XIX).

Зач. 43-е. **Исповѣданіе Петрово и предсказаніе І. Христа о Своихъ страданіяхъ.**

Читается въ понедѣльникъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исповѣданіи Господа Христомъ, Сыномъ Божіимъ, которое высказалъ ап. Петръ, повѣствуется и у евангелистовъ Матѳея (16, 13—20) и Марка (8, 27—30), но св. Лука повѣствуетъ о семъ короче ихъ обоихъ.

18. И҆ бы́сть є҆гда̀ моля́щесѧ є҆ди́нъ, съ ни́мъ бѣ́ху ѹ҆чн҃цы̀: и҆ вопросѝ и҆̀хъ, гл҃го́лѧ: кого̀ мѧ̀ глаго́лютъ наро́ди бы́ти;

Въ одно время, когда Онъ молился въ уединенномъ мѣстѣ, и ученики были съ Нимъ, Онъ спросилъ ихъ: за кого почитаетъ Меня народъ?

По еванг. Матѳею и Марку, это было въ Кесаріи Филипповой. *Кесарія Филиппова*, это—городъ, лежавшій на сѣверной сторонѣ Палестины, при подошвѣ горы Ливана. Называлась она прежде Панеей. Римскій правитель Галилеи Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ, и переименовалъ въ Кесарію, въ честь римскаго Кесаря (Тиверія). Филипповою она называется, какъ преобразованная Филиппомъ и въ отличіе отъ Кесаріи Палестинской, города, лежащаго на берегу Средиземнаго моря. *За кого почитаетъ Меня народъ* (кого Мя глаголютъ народи быти)? У еванг. Матѳея прибавлено: *Сына Человѣческаго*, т. е. обѣтованнаго Мессію (Дан. 7, 13). І. Христосъ любилъ такъ называть себя. (Чит. о семъ въ объясн. 24 ст. 5 гл.) Свят. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя причину, почему Господь спрашивалъ объ этомъ Апостоловъ: „спрашивалъ сначала не объ ихъ мнѣніи, а о мнѣніи народа для того, чтобы самымъ порядкомъ вопросовъ они были возведены къ высшему разумѣнію и не думали о Немъ такъ же низко, какъ народъ. И не говоритъ: за кого почитаютъ Меня книжники и фарисеи? но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго, такъ какъ народъ, хотя, конечно, не весь, почиталъ І. Христа за предтечу Мессіи (чит. 19 ст.), но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою.“

За кого почитаетъ Меня народъ (кого Мя глаголютъ народи быти)? Господь, конечно, и безъ вопроса зналъ, что думаетъ о Немъ народъ, какъ равно и то, за кого сами апостолы, ближайшіе Его ученики, принимаютъ Его, но Ему нужно было, чтобы Апостолы собственными устами высказали и первое, особенно же второе.

19. Ѻни́ же ѿвѣща́вше рѣ́ша: іѡа́нна кр҇ти́телѧ: и҆нı́и же и҆лїю̀: дрꙋ́зїи же, ꙗ҆́кѡ прⷪ҇ро́къ нѣ́кїй ѿ дре́внихъ воскр҇се.

Они сказали въ отвѣтъ: за Іоанна Крестителя, а иные за Илію; другіе же *говорятъ*, что одинъ изъ древнихъ пророковъ воскресъ.

20. Рече́ же и҆̀мъ: вы́ же кого̀ мѧ̀ глаго́лете бы́ти; Ѿвѣща́въ же пе́тръ речѐ: хрⷭ҇та̀ бж҇їѧ.

Онъ же спросилъ ихъ: а вы за кого почитаете Меня? Отвѣчалъ Петръ: за Христа Божія.

(За) *Іоанна Крестителя*, воскресшаго изъ мертвыхъ. Такъ, напр., думалъ Иродъ Антипа (Матѳ. 14 гл. 2 ст.) и нѣкоторые другіе. *Иніи Илію, друзіи же, яко пророкъ нѣкій отъ древнихъ воскресе,* такъ какъ въ народѣ было вѣрованіе, что предъ явленіемъ Мессіи придетъ прор. Илія или Іеремія, или другой кто изъ древнихъ пророковъ (ст. 8. Матѳ. 17 гл. 10 ст.). То есть народъ (конечно не весь) считалъ І. Христа за предтечу Мессіи, а не за Самого Мессію. *За Христа Божія*, по Матѳею, *Ты Хрстосъ, Сынъ Бога живаго. Христосъ*, т. е. обѣщанный Мессія (Чит. въ объясн. 11 ст. 2 гл). *Сынъ Бога Живаго*, т. е. воплотившійся, истинный, единородный Сынъ истиннаго Бога, второе лицо Св. Троицы (Іоан. 10, 35; 11, 27). Истинный Богъ называется живымъ въ противоположность языческимъ богамъ—неистиннымъ, мертвымъ. Это исповѣданіе, замѣчаетъ св. Златоустъ, высказалъ ап. Петръ, какъ всегда пламенный, нѣжнолюбящій, стремительный, предупреждающій другихъ Апостоловъ; но оно было общее—отъ лица всѣхъ Апостоловъ. По Евангелію Матѳея, при этомъ І. Христосъ сказалъ ап. Петру: *Блаженъ ты, Симонъ, варъ Іона* (сынъ Іонинъ): *потому что не плоть и кровь открыли тебѣ это, но Отецъ мой, сущій на небесахъ. На семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея.* Въ этихъ словахъ Господь похваляетъ Симона за правильное понятіе о Себѣ и говоритъ, что на такомъ вѣрованіи будетъ основана вся религія христіанская. *Не плоть и кровь открыли тебѣ это*, т. е. не какой либо человѣкъ внушилъ тебѣ исповѣданіе І. Христа Мессіею, истиннымъ Сыномъ Божіимъ. Словами *плоть и кровь* въ Свящ. писаніи называется человѣкъ. Такъ ап. Павелъ пишетъ, что когда Господь призвалъ его благовѣствовать о Немъ язычникамъ, *тогда онъ не сталъ совѣтоваться съ плотію, и кровію*, т. е. съ другими людьми (Гал. 1, 15. 16). *Но Отецъ Мой, Иже* (Сущій) *на небесѣхъ*, т. е. истинное вѣрованіе въ І. Христа открыто,—внушено Петру Самимъ Богомъ. „Ты слышалъ голосъ Бога Отца въ дѣлахъ и словахъ Его Сына, какъ бы такъ говорилъ Господь Петру при этомъ. И поелику ты проповѣдалъ Моего Отца, то и Я именую родившаго тебя: какъ ты—сынъ Іонинъ, такъ и Я—Сынъ Моего Отца, т. е. одной сущности съ Родившимъ“. (Тр. Лист.) „Почему І. Христосъ не Самъ Себя открываетъ, не говоритъ: Я Христосъ, а доводитъ учениковъ до того, что они исповѣдали Его Христомъ?“ вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: „потому что сіе и Ему тогда было приличнѣе, и ихъ побуждало болѣе вѣрить сказанному.“ Господь переименовалъ Симона въ Петра, когда только въ первый разъ встрѣтилъ его, приведеннаго къ Нему братомъ его Андреемъ. Петръ съ греческаго значитъ камень. Господь назвалъ Симона Петромъ — камнемъ, провидѣвъ твердость его характера и вѣры (Іоан. 1, 42). Теперь Господь, услышавъ отъ ап. Петра твердое

исповѣданіе Его Мессіею, Сыномъ Божіимъ, какъ бы свидѣтельствуетъ, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ свое новое имя—Петръ, т. е. показываетъ твердость вѣры. *На семъ камени создамъ Церковь Мою.* Церковь,—это общество людей, истинно вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были и когда бы ни жили. Такъ читаемъ мы въ символѣ вѣры о Церкви Христовой: *Во едину*, т. е. вѣрую, *святую*, *соборную и апостольскую Церковь*. Въ изреченіи: *на семъ камени созижду Церковь*—Церковь представляется зданіемъ. Въ основаніи зданія обыкновенно полагаются крѣпкіе камни (чит. Матѳ. 7, 24—25). Въ словахъ: *на семъ камени* указывается тотъ твердый камень, па которомъ будетъ основана Церковь. Какой же это камень? Это—та вѣра и то твердое исповѣданіе І. Христа Мессіею, Сыномъ Бога живаго, которыя ап. Петръ теперь высказалъ. Значитъ, что такое вѣрованіе и исповѣданіе, которое высказалъ ап. Петръ, будетъ основнымъ вѣрованіемъ и исповѣданіемъ всей церкви, или общества, которое создастъ Господь. *И врата ада не одолѣютъ ея.* Это значитъ, что никакія враждебныя силы, даже силы самого ада или сатаны, не возмогутъ побѣдить основанной І. Христомъ Церкви. *Адъ* есть мѣсто пребыванія злыхъ духовъ или демоновъ и вмѣстѣ съ ними злыхъ человѣческихъ душъ. *Врата ада.* Вратами ада здѣсь называются злые совѣты и ухищренія самого сатаны и руководимыхъ имъ злыхъ людей. Образъ рѣчи взятъ отъ обычая восточныхъ народовъ—собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по обыкновеннымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и т. п. У еванг. Матѳея еще прибавлено: *Дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. Царствомъ небеснымъ, какъ было уже объяснено (4 ст. 43 гл.), называется на землѣ Церковь Христова, а на небѣ рай. Царство Христово представляется подъ образомъ зданія со входомъ и выходомъ, которые запираются и отпираются посредствомъ ключей. Такимъ образомъ, дарованіе ключей царства означаетъ дарованіе права впускать или не впускать въ зданіе царства. Дальнѣйшія слова: *Что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ* имѣютъ тотъ же смыслъ, какой заключается въ словахъ: *дамъ тебѣ ключи царства небеснаго.* То есть, этими словами Господь даетъ ап. Петру, а впослѣдствіи далъ и всѣмъ апостоламъ и ихъ преемникамъ—пастырямъ церкви право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, и такимъ образомъ дозволять или не дозволять быть въ Церкви или обществѣ вѣрующихъ,—допускать въ нее тѣхъ, которыхъ найдутъ достойными, будутъ ли то іудеи или язычники, и закрывать и защищать врата ея отъ вторженія въ нее тѣхъ, которые будутъ недостойны войти въ нее,—и обѣщается, что недозволенное ими въ церкви, не будетъ дозволено и Богомъ, а разрѣшенное будетъ разрѣшено Богомъ. Такое право даруется Апостоламъ и ихъ преемникамъ потому, что послѣ Христа они должны быть на землѣ представителями Его и видимыми управителями вмѣсто Него въ церкви (Мих.).—На словахъ І. Христа ап. Петру: *на семъ камени созижду Церковь, и дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр., католики основываютъ свое мнѣніе о главенствѣ ап. Петра надъ прочими Апостолами, а чрезъ него и папы,—ихъ первосвятителя, какъ преемника Петрова въ Римѣ, надъ всею христіанскою церковію. Но въ нихъ совершенно нѣтъ основанія къ такому мнѣнію. Эти слова сказаны ап. Петру, потому что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ І. Христа Сыномъ Божіимъ, между тѣмъ Апостолы всѣ одинаково исповѣдали Его, и Апостоламъ всѣмъ равно дано право вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22—23. Матѳ. 18, 18). И изъ жизни и дѣяній ап. Петра нигдѣ не видно, чтобы считали его главою всей церкви. Также и Апостолы никогда не относились къ ап. Петру, какъ къ главѣ своей, и самъ онъ никогда не требовалъ сего. „Еслибы Господь сообщилъ Петру главенство, то какъ же Іаковъ и Іоаннъ послѣ (10 гл. 37 ст. и д.) осмѣлились бы просить, чтобы Онъ посадилъ ихъ—одного по правую, а другого по лѣвую руку? Какъ апостолы могли бы спо-

рить (а это не разъ потомъ было), кто изъ нихъ большій?" замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Да и вообще при невидимой Главѣ, Самомъ I. Христѣ, совершенно излишня видимая глава—папа. „Если слово Божіе знаетъ, говоритъ святитель Московскій Филаретъ, единую токмо Главу церкви—Христа; то по какому праву человѣческое мудрованіе хочетъ, сверхъ Сей Божественной Главы, дать сему безсмертному тѣлу еще другую главу—смертную?"

21. Ѻ҆́нъ же запре́щь и҆̀мъ, повелѣ̀ никомꙋ́же глаго́лати сегѡ̀,	Но Онъ строго приказалъ имъ никому не говорить о семъ,

У еванг. Матѳея тутъ поставлено слово *тогда*, т. е. послѣ того, какъ ап. Петръ исповѣдалъ I. Христа Мессіею, Сыномъ Божіимъ, на вопросъ: *вы*, т. е. Апостолы, *за кого почитаете Меня?* (Чит. выше). Почему же Господь запрещаетъ говорить о Себѣ, что Онъ есть обѣщанный Мессія, тогда какъ Онъ только о томъ и старался, чтобы узнали Его и увѣровали въ Него? Въ толковомъ Евангеліи Михаила разрѣшается этотъ вопросъ слѣдующимъ образомъ: „причина запрещенія могла быть съ одной стороны та, чтобы не возжигать преждевременно въ народѣ страстей, при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи (т. е. какъ о земномъ царѣ); съ другой стороны—та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему фарисеяхъ и начальникахъ не воспламенить преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ время смерти Его еще не пришло; и наконецъ—та, что теперь еще не поняли бы Его, потому что имѣли еще ложное понятіе о Немъ, признавая Его не за Самого Мессію, а за предтечу Его" (ст. 14).

22. ре́къ, ꙗ҆́кѡ подоба́етъ с҃нꙋ чл҃вѣ́ческомꙋ мно́гѡ пострада́ти, и҆ и҆скꙋше́нꙋ бы́ти ѿ ста́рецъ и҆ а҆рхїере́й и҆ кни́жникъ, и҆ ᲂу҆бїе́нꙋ бы́ти, и҆ въ тре́тїй де́нь воста́ти.	сказавъ, что Сыну Человѣческому должно много пострадать, и быть отвержену старѣйшинами, первосвященниками и книжниками, и быть убиту, и въ третій день воскреснуть.

У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *съ того времени*, т. е. съ того случая, когда ап. Петръ, самъ лично и въ то же время отъ лица всѣхъ прочихъ Апостоловъ, исповѣдалъ I. Христа Мессіею, Сыномъ Божіимъ. До этого времени I. Христосъ хотя говорилъ Апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти, но говорилъ не прямо, напр., у Матѳ. въ 40 ст. 12 гл., гдѣ Онъ говорилъ о Своемъ тридневномъ воскресеніи; теперь же Онъ уже ясно говоритъ имъ объ этомъ, потому что они признали Его за Мессію, и посему настала пора приготовлять ихъ къ мысли объ ожидавшихъ Его страданіяхъ и смерти. „Господь съ удивительною постепенностью открывалъ тайну спасенія рода человѣческаго, говоритъ одинъ духовный писатель,—приготовивъ постепенно Апостоловъ, Онъ сначала открылъ имъ тайну Своего Божества, и при томъ такъ, что они сами, устами ап. Петра, исповѣдали сію тайну. И вотъ теперь, когда они восприняли сердцемъ и исповѣдали тайну воплощенія Сына Божія, а спасеніе рода человѣческаго имѣло совершиться не однимъ воплощеніемъ, но и страданіями Спасителя, поэтому Онъ сообщаетъ имъ и тайну Своихъ искупительныхъ страданій и смерти. Онъ теперь, послѣ видимаго исповѣданія Петрова, и дѣлаетъ это—открываетъ сію тайну". (Троиц. Л.) *Сыну Человѣческому.* (Чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *Много пострадать, бытъ отвержену* (искушену) *и убиту.* I. Христосъ, Спаситель міра, долженствовалъ совершить спасеніе людей Своимъ ученіемъ, жизнію, смертію и воскресеніемъ. Послѣ наученія людей словомъ Своимъ и примѣромъ жизни Своей, I. Христу надлежало пострадать. Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богоче-

ловѣка, долженствовали удовлетворить правосудію Божію, осудившему людей на смерть, и быть безмѣрною заслугою на право, безъ оскорбленія правосудія, подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію (Прав. Кат.). Господь имѣлъ принести Себя въ жертву за другихъ, подобно тому, какъ одинъ человѣкъ выкупаетъ другого изъ плѣна или изъ темницы, за долгъ. О Своихъ страданіяхъ и смерти, а затѣмъ и о воскресеніи I. Христосъ не разъ предсказывалъ Апостоламъ, чтобы заранѣе приготовить ихъ къ сему. Такое предсказаніе Онъ и высказываетъ Апостоламъ въ словахъ: *яко подобаетъ* и пр. И въ предсказаніи о Своихъ страданіяхъ и смерти Своимъ ученикамъ, Господь соблюдаетъ постепенность. Теперь Онъ открываетъ имъ только то, что Ему *должно пострадать и быть убиту*, позднѣе уже скажетъ, что Онъ *будетъ преданъ язычникамъ на распятіе*. Но чтобы облегчить тяжесть этихъ предсказаній для любящихъ сердецъ Своихъ учениковъ, каждый разъ Господь прибавляетъ, что *въ третій день Онъ воскреснетъ. Отъ старецъ, архіерей и книжникъ*. I. Христосъ предвидѣлъ, что главными виновникаи Его смерти будутъ старѣйшины, т. е. старшіе въ родѣ, начальники, первосвященники,—архіереи и старшіе священники, и книжники,—ученые люди, богословы, законоучители, потому такъ и говорилъ. Іудейскіе старѣйшины и книжники ненавидѣли I. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ ложное ученіе и беззаконную жизнь, и завидовали Ему, потому что народъ за ученіе и чудеса уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ: это и послужило для нихъ поводомъ къ тому, чтобы осудить I. Христа. Съ другой стороны, старѣйшины, первосвященники и книжники составляли такъ называемый *синедріонъ* - высшій судъ, который судилъ I. Христа и осудилъ на смерть. Синедріонъ былъ въ Іерусалимѣ, столицѣ іудеевъ. Онъ учрежденъ былъ уже во времена Маккавеевъ—за 200 лѣтъ до Р. Христова. Синедріонъ состоялъ изъ 72 членовъ. Первосвященникъ или архіерей былъ предсѣдателемъ въ немъ, членами же избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ, т. е. ученыхъ людей, законниковъ. Синедріонъ занимался самыми важными народными дѣлами. До завоеванія Іудеи римлянами, ему принадлежало право предавать смерти; но съ этого времени оставлено было ему право только произносить смертные приговоры, а чтобы привести въ исполненіе эти приговоры, требовалось согласіе римскаго правителя въ Іудеѣ. Какъ ясно ни говорилъ Господь Апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, они все не понимали словъ Его объ этомъ: *слова сіи были для нихъ сокровенны*, замѣчаетъ еванг. Лука, когда при другомъ случаѣ Господь предсказывалъ Апостоламъ о Своихъ страданіяхъ (18, 31 и дал.). Они такъ же, какъ и прочіе іудеи, думали, что I. Христосъ сдѣлается царемъ на землѣ; поэтому въ настоящемъ случаѣ, услышавъ о томъ, что I. Христу въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, по Евангеліямъ св. Матѳея и Марка, ап. Петръ, по своей пылкости, не могъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти своего Учителя—Мессіи и началъ выражать желаніе и надежду, что Богъ, по Своей милости, не допуститъ случиться съ Нимъ тому, о чемъ Онъ говоритъ. „Богъ милостивъ, этого не случится съ Тобою!" какъ бы такъ высказываетъ Апостолъ I. Христу по сему поводу. (По Евангелію: *будь милостивъ къ Себѣ, Господи, да не будетъ этого съ Тобою*!) Но Господь сказалъ Петру: *отойди отъ меня, сатана, потому что ты думаешь не о томъ, что Божіе, но что человѣческое. Отойди отъ Меня* и пр. Въ этихъ словахъ Господь укоряетъ апост. Петра за то, что онъ какъ бы не хотѣлъ признать божественнаго опредѣленія относительно страданія и смерти Мессіи. *Сатана* значитъ собственно противникъ; за сопротивленіе Богу называется сатаною діаволъ или князь бѣсовскій (см. Матѳ, 10 ст. 4 гл). Господь назвалъ ап. Петра сатаною въ томъ смыслѣ, что онъ выражаетъ такую мысль, которая противна опредѣленію Божію относительно смерти Его, какъ Спасителя міра. Съ другой стороны, потому, что Своимъ духомъ Господь видѣлъ, что сатаною

внушена Петру мысль противорѣчить Ему (Тр. Л.). У еванг. Матѳея прибавлено: *Ты Мнѣ соблазнъ*, т. е. ты служишь Мнѣ препятствіемъ (Зигаб.), когда желаешь, чтобы не исполнилось то, что предопредѣлено отъ вѣчности и для чего Я пришелъ на землю. *Думаешь не о томъ*, *что Божіе*, т. е. не о томъ, что опредѣлено Богомъ относительно смерти Мессіи; *но что человѣческое*, т. е. о томъ, что, по человѣческому мнѣнію, Мессіи должно быть Царемъ, завоевателемъ всего свѣта, а не умирать позорною крестною смертію: это низко для Него; тогда какъ, напротивъ, не страдать для Него—низко, и эта мысль не страдать—отъ діавола (Злат.). Спаситель нашъ, какъ говоритъ Москов. митрополитъ Филаретъ, носилъ Свою смерть въ умѣ и сердцѣ Своемъ постоянно.

Зач. 44-е. **Ученіе Христово о крестѣ Его послѣдователей.**

Читается во вторникъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Это ученіе изложено и у еванг. Матѳея (16, 24—27) и Марка (8, 35—38). У Матѳея оно изложено короче, а у Марка и Луки почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ. Оно высказано І. Христомъ послѣ ученія Его о Своихъ страданіяхъ и смерти (22 ст.).

23. Глаго́лаше же ко всѣ́мъ: а҆́ще кто̀ хо́щетъ по мнѣ̀ и҆тѝ, да ѿве́ржется себѐ, и҆ во́зметъ крⷭ҇тъ сво́й, и҆ послѣ́дуетъ мнѣ̀.	Ко всѣмъ же сказалъ: если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ І. Христосъ учитъ о крестѣ Своихъ учениковъ или послѣдователей. Ап. Петръ, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, выражалъ желаніе, чтобы Господь не страдалъ, но Господь въ это время высказалъ, что страданія неизбѣжны и для всякаго Его послѣдователя. У еванг. Матѳея здѣсь поставлено слово *тогда*, т. е. послѣ того, какъ І. Х. предсказалъ о предстоящихъ Ему Самому страданіяхъ и смерти (ст. 22). *Ко всѣмъ*. У Матѳея: *ученикамъ Своимъ*, т. е. слушающимъ Его ученіе, Апостоламъ и всѣмъ другимъ, принимающимъ Его ученіе,—всѣмъ христіанамъ. *Кто хочетъ итти за Мною* (по Мнѣ), т. е. кто хочетъ быть Моимъ ученикомъ или послѣдователемъ. Слѣдовать за кѣмъ значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19. Сл. Мѳ. 19 ст. 4 гл.). *Да отвержется себе*—отвергнись себя, т. е. откажись отъ собственной твоей воли и расположеній, такъ какъ со времени грѣхопаденія прародителей люди очень склонны ко злу (Рим. 7, 18,) и предайся святой и спасительной волѣ Божіей; ради Христа будь готовъ на всякія лишенія, гоненія, скорби и страданія, еслибы Господь послалъ тебѣ ихъ; откажись отъ всего, что удаляетъ отъ Христа, какъ бы тебѣ ни было больно это. „Отрекается самъ себя тотъ, пишетъ св. Василій вел., кто совлекается ветхаго человѣка, истлѣвающаго въ обольстительныхъ похотяхъ, отрекается и отъ всѣхъ мірскихъ пристрастій, которыя могутъ препятствовать благочестивымъ намѣреніямъ. Совершенное же отреченіе состоитъ въ томъ, чтобы быть безпристрастнымъ и къ самой жизни“. *Возметъ крестъ свой*—возьми крестъ свой, т. е. будь готовъ на всякія страданія и искушенія, и на самую смерть, и даже позорную смерть. Выраженіе взято отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ крестъ Свой Христосъ Спаситель. Самъ І. Христосъ вошелъ въ славу крестомъ; чтобы войти въ Его славу, и послѣдователю Его нужно прежде сдѣлаться участникомъ въ Его страданіи (Воскр. Чт.), чрезъ терпѣніе всего скорбнаго—даже смерти. Такимъ образомъ, взять

крестъ свой, это значитъ то, что мы, *слѣдуя за Христомъ*, должны быть готовы перенести столько страданій и искушеній, сколько на каждаго пошлетъ наказующая, очищающая и вмѣстѣ милующая судьба всѣмъ управляющаго Провидѣнія Божія. Ибо и Христосъ не избиралъ и не умножалъ Себѣ страданія, а принялъ тѣ, какія предуставила Ему премудрость, правда и судьба Отца Его (Тр. Л.). *По Мнѣ грядетъ*—слѣдуй за Мною, т. е. будь Моимъ послушнымъ ученикомъ, послѣдователемъ—дѣлай и живи такъ, какъ Я училъ Своимъ словомъ и примѣромъ; не только терпи, но и соблюдай всякую добродѣтель (Злат.). Господь говоритъ: *кто хочетъ*, этимъ Онъ показываетъ, что Онъ не заставляетъ, не принуждаетъ насильно, но предоставляетъ каждому на собственную волю. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Говоря такъ, Господь сильнѣе убѣждалъ послѣдовать Себѣ, ибо принуждая, мы часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю свободу, больше привлекаемъ. Кроткое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія“.

24. Ӥже бо а҆́ще хо́щетъ дꙋшꙋ̀ свою̀ спастѝ, погꙋби́тъ ю҆̀: а҆ ӥже погꙋби́тъ дꙋшꙋ̀ свою̀ менѐ ра́ди, се́й спсе́тъ ю҆̀.	Ибо кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня, тотъ сбережетъ ее.

Слова эти были, по Евангелію Матѳея, высказаны І. Христомъ при посланіи Своихъ Апостоловъ на проповѣдь (39 ст. 10 гл.). Они значатъ, что кто *хочетъ сберечь* (спасти) *душу свою* въ этомъ мірѣ, для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Христа какимъ бы то ни было образомъ, побоясь, напр., гоненія, мученія и смерти, или отдавшись разсѣянной грѣховной жизни, кто хочетъ избѣжать скорбей и страданій, *тотъ потеряетъ* (погубитъ) ее для жизни вѣчной, т. е. лишится райскаго блаженства и подвергнется вѣчной смерти, мученію въ аду. Такъ губили души свои отрекавшіеся отъ Христа во времена гоненій на христіанъ, такъ погубилъ душу свою богачъ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Кто же, напротивъ, *потеряетъ* (погубитъ) *душу свою* для сей временной жизни, ради вѣры Христовой (*ради Меня*, Христа), т. е. пожертвуетъ жизнію своею для Христа,—за вѣру Его, или будетъ вести жизнь истинно-христіанскую, обыкновенно исполненную скорбей и лишеній, *тотъ сбережетъ* (спасетъ) ее для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное блаженство въ раю. Такъ теряли свою душу для земной, но сберегали для вѣчной жизни свв. Апостолы, мученики и подвижники. Слѣдовательно, въ этихъ и затѣмъ въ дальнѣйшихъ словахъ Господь указываетъ, что нести крестъ столь необходимо, что кто несетъ его, тотъ въ будущей жизни получитъ награду, а кто не несетъ, тотъ будетъ наказанъ. Въ Своихъ словахъ: *Аще кто хощетъ по Мнѣ итти*, какъ равно и въ словахъ объ узкомъ пути въ царство небесное въ Евангеліи Матѳея (12, 13. 14), Господь ясно говоритъ, что для полученія сего царства необходимы подвиги и труды. Какъ же могутъ отвергать сіи труды и подвиги лжеучители: пашковцы, штундисты и имъ подобные, говоря, что для спасенія достаточно только одной вѣры, безъ дѣлъ?..

25. Что́ бо по́льзы ӥматъ человѣ́къ, прїобрѣ́тъ мі́ръ ве́сь, себе́ же погꙋби́въ ӥлѝ ѡ҆тщети́въ;	Ибо что пользы человѣку пріобрѣсть весь міръ, а себя самого погубить, или повредить себѣ?

Пріобрѣсть (пріобрѣтъ) *весь міръ*, т. е. завладѣть всѣми его сокровищами, достигнуть всевозможныхъ почестей и наслаждаться всѣми земными удовольствіями. *Себя же самого погубитъ или повредитъ себѣ* (себе отщетитъ). У еванг. Матѳея и Марка сказано: *душѣ своей повредитъ*, т. е. сдѣлаетъ ее неспособною и недостойною къ полученію вѣчнаго блаженства на не-

бѣ и подвергнетъ ее вѣчному мученію въ аду, въ удаленіи отъ Бога—Источника блаженства. „Если рабы твои въ довольствѣ, разсуждаетъ при этомъ одинъ изъ духовныхъ учителей, а самъ же ты въ крайней бѣдѣ; какая тебѣ польза отъ того, что ты господинъ? также суди и о душѣ: когда плоть наслаждается и богатѣетъ, тогда душа ожидаетъ будущей гибели". У еванг. Матѳея и Марка еще прибавлено: *Какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою*? т. е. когда такимъ образомъ погибнетъ душа, то можно ли будетъ чѣмъ нибудь выкупить ее? „Хотя бы ты былъ царемъ всей вселенной, поучаетъ св. Златоустъ, то и на всю вселенную не купишь (погибшей) души". Если, по ученію православной церкви, душамъ умершихъ могутъ вспомоществовать къ достиженію блаженной жизни совершаемыя, вмѣстѣ съ молитвами, благотворенія въ память ихъ; то это—только душамъ тѣхъ людей, которые умерли съ вѣрою и покаяніемъ, но лишь не успѣли принести плодовъ покаянія, какъ-то: молитвъ, сокрушенія о грѣхахъ, поста, милостыни къ заглажденію грѣховъ и, вмѣсто привычныхъ грѣховъ, противоположныхъ добродѣтелей:—слѣдовательно, душамъ такихъ людей, которые все-таки думали о вѣчной жизни, заботились о спасеніи души, скорбѣли о своихъ грѣхахъ, каялись въ нихъ, творили и нѣчто доброе въ теченіе жизни, но только по слабости падшей человѣческой природы имѣли и грѣхи, но не забывали совсѣмъ о душѣ, о вѣчности и не оставались нераскаянными. Нужно представить себѣ и то, сами ли такіе люди творятъ этотъ выкупъ за свои души. Творятъ, оставшіеся въ живыхъ, ихъ родные и знакомые.

26. Иже бо аще постыдится мене и моихъ словесъ, сего сынъ человѣческій постыдится, егда пріидетъ во славѣ своей и отчей и святыхъ ангелъ.

Ибо кто постыдится Меня и Моихъ словъ, того Сынъ Человѣческій постыдится, когда пріидетъ во славѣ Своей и Отца и святыхъ Ангеловъ.

Постыдиться Христа и Его ученія (Моихъ словъ), это значитъ, по гордости и высокоумію, считать ученіе Его ниже себя и Самого Христа признавать за обыкновеннаго человѣка. Господь явился въ образѣ раба, жилъ въ бѣдности, страдалъ; кто постыдится Его въ этомъ образѣ и сочтетъ не стоющимъ вниманія Его ученіе, того постыдится и Онъ, *Сынъ Человѣческій* (24 ст. 5 гл.). *Постыдится Господь*, т. е. сочтетъ того недостойнымъ Себя и Своего царства, отвергнетъ и не приметъ въ Свое Царство. У еванг. Матѳея и Марка прибавлено: *въ родѣ семъ прелюбодѣйномъ и грѣшномъ*. Не вѣровать во Христа для іудеевъ было то же, что прелюбодѣйствовать (Злат.). Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ ветхозавѣтномъ Священ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою, и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Пс. 72, 27. Исх. 57, 3 и др.). *Когда придетъ* (егда пріидетъ) *во славѣ Своей и Отца Своего* и проч., т. е. придетъ въ день второго славнаго и страшнаго пришествія Своего на судъ вселенной. *Во славѣ Отца Своего и святыхъ Ангеловъ*, т. е. окруженный тѣмъ же величіемъ и славою, какими окруженъ вообще Богъ (см. Матѳ. 31 ст. 25 гл.).

27. Глаголю же вамъ воистинну: суть нѣцыи отъ здѣ стоящихъ, иже не имутъ вкусити смерти, дондеже видятъ царствіе божіе.

Говорю же вамъ истинно: есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ Царствіе Божіе.

Здѣсь Господь заканчиваетъ Свою предшествующую рѣчь,—говоритъ, что многіе изъ стоящихъ около Него и слушавшихъ Его сію рѣчь не умрутъ, *какъ наступитъ* (увидятъ) *царствіе Божіе*, т. е. доживутъ до времени воскре-

сенія Его и сошествія Св. Духа, когда царство, т. е. Церковь Его *устроится на землѣ*. Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка къ словамъ *царствіе Божіе* прибавлено: *пришедшее въ силѣ*. Это значитъ, что Царство Христово или Церковь Его, теперь еще малая и презираемая іудейскими начальниками, съ того времени увеличится, распространится по всей вселенной и войдетъ въ великую славу. Нѣкоторые же изъ свв. отцевъ относятъ это видѣніе къ послѣдовавшему вскорѣ затѣмъ, Преображенію Господню. (28 ст. и дал.) Для васъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, трудно представить, что Я, Котораго вы теперь видите въ такомъ странномъ видѣ, приду нѣкогда въ небесномъ величіи; но чтобы вы знали что это несомнѣнно будетъ, Я дамъ нѣкоторымъ изъ васъ увидѣть это величіе теперь же, пока Я съ вами: *аминь, глаголю* (истинно говорю) *вамъ...*—и увидѣть образъ Моего будущаго пришествія и славы праведныхъ. И дѣйствительно, трое изъ апостоловъ видѣли славу Господню въ Его преображеніи; всѣ, кромѣ Іуды предателя, стали свидѣтелями Его воскресенія; Іоаннъ пережилъ исполненіе грозныхъ пророчествъ Его объ Іерусалимѣ и видѣлъ прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ и разрушеніе храма. А во всѣхъ этихъ событіяхъ полагалось основаніе духовному царству Христову на развалинахъ обрядоваго закона Моисеева (Тр. Л.). „Когда же Господь возсѣлъ одесную Бога Отца, когда посредствомъ Св. Духа дѣйствительно началъ устроять изъ вѣрующихъ одно богоучрежденное общество Своихъ послѣдователей—церковь Свою, царствіе сіе во всѣ страны распространилось съ необыкновенною скоростію; тогда не обинуясь могли Апостолы сказать Господу на Его предсказаніе, что „воистину, еще не вкусивъ смерти, видѣли они царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ“ (Фил. м. М.).

Зач. 45-е. **Преображеніе Господне.**

Читается въ день Преображенія на утрени.

Евангелистъ Лука описываетъ Преображеніе Господне совершенно одинаково съ еванг. Матѳеемъ (17, 1—9) и Маркомъ (9, 2—9), хотя нѣсколько пополняетъ ихъ.

28. Бысть же по словесѣхъ сихъ яко дній осмь, и поемь Петра и Іоанна и Іакова, взыде на гору помолитися.	Послѣ сихъ словъ, дней черезъ восемь, взявъ Петра, Іоанна и Іакова, взошелъ Онъ на гору помолиться.

По словесѣхъ сихъ, яко дній осмь (послѣ сихъ словъ дней чрезъ восемь). У еванг. Матѳея и Марка, *по прошествіи дней шести*, т. е. отъ того дня, когда была предыдущая бесѣда І. Христа съ Апостолами, между прочимъ о крестѣ Его Самого и крестѣ послѣдователей Его (чит. выше). *По прошествіи шести дней* или *дней чрезъ восемь*—разнорѣчіе, не представляющее важности. Взялъ І. Христосъ изъ учениковъ Своихъ *Петра, Іоанна и Іакова.* Эти ученики І. Христа были самые близкіе и довѣреннѣйшіе. Такъ впослѣдствіи мы видимъ ихъ однихъ съ І. Христомъ въ саду Геѳсиманскомъ наканунѣ Его страданій (Мар. 14, 33), а ранѣе Петра и Іоанна Онъ посылалъ приготовлять пасху (Лук. 22, 8). Они превосходили прочихъ Апостоловъ: Петръ—сильною любовію ко Христу, Іоаннъ—особенною любовію Господа къ нему самому, а Іаковъ—отвѣтомъ, который онъ далъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ: „можемъ испить чашу“ (Мат. 20, 22, Мар. 10, 39. Злат.). *На гору.* Евангелисты не называютъ этой горы по имени, но преданіе свидѣтельствуетъ, что эта была Ѳаворъ въ Галилеѣ, на югъ отъ г. Назарета, въ прекрасной Ездрелонской долинѣ. Эта гора высотою въ 3,000 футовъ. Покрыта она, кромѣ вершины, прекрасною зеленью, цвѣтами, дубовыми и фисташковыми рощами. (Царицею Еленою на

горѣ Ѳаворѣ, какъ на горѣ Преображенія Господня, была создана церковь). *Помолиться, и когда молился.* Это обстоятельство указываетъ только одинъ Лука. Слѣдовательно, Преображеніе происходило во время самого великаго религіознаго дѣйствія—молитвы. Полагаютъ, что оно происходило ночью, такъ какъ Господь любилъ молиться ночью, когда было тихо, и въ уединенныхъ мѣстахъ.

29. И҆ бы́сть, є҆гда̀ моли́шесѧ, ви́дѣнїе лица̀ є҆гѡ̀ и҆́но, и҆ ѡ҆дѣѧ́нїе є҆гѡ̀ бѣло̀ блиста́ѧсѧ.	И когда молился, видъ лица Его измѣнился, и одежда Его сдѣлалась бѣлою, блистающею.
30. И҆ сѐ, мꙋ́жа два̀ съ ни́мъ глаго́люща, ꙗ҆̀же бѣ́ста мѡѷсе́й и҆ и҆лїа̀:	И вотъ, два мужа бесѣдовали съ Нимъ, которые были Моисей и Илія:
31. ꙗ҆́вльшасѧ во сла́вѣ, глаго́ласта же и҆схо́дъ є҆гѡ̀, є҆го́же хотѧ́ше скончати во і҆ерⷭ҇ли́мѣ.	явившись во славѣ, они говорили объ исходѣ Его, который Ему надлежало совершить во Іерусалимѣ.

Это значитъ, что Христосъ явился въ Своей Божеской небесной славѣ,—отчего и лице Его просіяло и одежды Его побѣлѣли (Мих.). „Молнія Божества Его возблистала сквозь облако Его человѣчества.“ (Архіеп. Никаноръ). Молитва на Ѳаворѣ до того возбудила и подвигла сокрытую въ человѣчествѣ Іисусовомъ, полноту Божества, что, преисполнивъ душу Богочеловѣка свѣтомъ своимъ, проникла сквозь тѣло и просіяла въ лицѣ; не вмѣщаясь здѣсь, осіяла и преобразила самую одежду (Инн. Херс.). Для чего преобразился Господь и почему являлись при Его преображеніи свв. Моисей и Илія? Причина, по которой І. Христосъ преобразился, слѣдующая. Онъ преобразился и для того, чтобы показать Своимъ Апостоламъ, что Онъ есть Сынъ Божій, сошедшій съ неба для спасенія людей, и что Онъ, хотя и будетъ страдать и умретъ, какъ не одинъ разъ, — напр., незадолго и до самого преображенія—предсказывалъ Онъ, но, какъ Богъ, можетъ воскреснуть. „Да егда Тя узрятъ распинаема, страданіе убо уразумѣютъ вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси воистину Отчее сіяніе“, поетъ церковь Господня въ день Его преображенія. Съ другой стороны, при преображеніи І. Христосъ показалъ ту славу, которая ожидаетъ учениковъ Его на небѣ. Хотя и придется и имъ тоже, подобно Ему, страдать на землѣ и отъ злыхъ невѣрующихъ и нечестивыхъ людей, и отъ своей собственной наклонности ко злу, какъ І. Христосъ не разъ—также незадолго до Своего преображенія—также предрекалъ имъ; но зато на небѣ будетъ у нихъ великое блаженство: *хорошо* (добро есть) *намъ здѣсь быть*, говорили Апостолы во время преображенія (33 ст.). Въ этомъ представленъ образъ райскаго блаженства праведниковъ. Явились же во время преображенія свв. пророки Моисей и Илія по слѣдующимъ причинамъ: 1) Моисей и Илія были главными изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Явясь, они показали тѣмъ, что І. Христосъ есть именно тотъ обѣщанный Мессія, о которомъ предсказали пророки; 2)—что Онъ есть Владыка надъ небомъ и землею, надъ жизнію и смертію, Онъ повелѣлъ небу, и привелъ Илію, далъ мановеніе землѣ, и воскресилъ Моисея (Ефр. Сир.). Если Онъ воскресилъ многолѣтняго мертвеца (Моисея), тѣмъ паче можетъ воскреснуть Самъ (Ѳеоф.), и 3) чтобы тѣ, которые почитали І. Христа за Илію или за кого либо изъ древнихъ пророковъ (чит. 6—8 ст.), видѣли различіе между Нимъ, какъ Господомъ, и пророками, какъ Его рабами. Пророки Моисей и Илія *явились во славѣ*, т. е. въ томъ славномъ видѣ, въ какомъ святые пребываютъ на небесахъ. Спроситъ ли кто: какъ узнали Апостолы пророковъ Моисея и Илію? Конечно, по откровенію Божію. Несомнѣнно, что отраженіе славы Господа могло просвѣтить ихъ духовные очи въ это время. (Прот. Горск.) *Глаголаста исходъ* (говорили объ исходѣ) *Его*, т. е. о предстоящей Господу смерти,—о страданіи Его и о послѣдующемъ за смертію—воскресеніи. Объ этомъ обстоятельствѣ тоже говоритъ одинъ Лука.

32. Пе́тръ же и҆ сꙋ́щїи съ ни́мъ бѧ́хꙋ ѿѧгче́ни сно́мъ: ᲂу҆бꙋ́ждшесѧ же ви́дѣша сла́вꙋ є҆гѡ̀, и҆ ѻ҆́ба мꙋ́жа стоѧ́ща съ ни́мъ.

Петръ же и бывшіе съ нимъ отягчены были сномъ; но, пробудившись, увидѣли славу Его, и двухъ мужей, стоявшихъ съ Нимъ.

Бяху отягчени сномъ. И объ этомъ обстоятельствѣ не сказано ни у Матѳея, ни у Марка. Кажется страннымъ, что ученики Христовы въ такое важное время уснули. Но надобно замѣтить, что они спали не во время самого преображенія, а передъ нимъ. Вѣроятно, что Господь взялъ учениковъ съ Собою на гору вечеромъ, молился тамъ всю ночь, а къ утру послѣдовало преображеніе. Утомленные дневными трудами, Апостолы не выдержали продолжительной молитвы Господа, какъ случилось съ ними и впослѣдствіи въ саду Геѳсиманскомъ, и сонъ одолѣлъ ихъ. Въ то время, когда они еще спали, видъ Господа началъ измѣняться, и явились въ славѣ Моисей и Илія, и, можетъ быть, ученики проснулись отъ необыкновеннаго свѣта, осіявшаго Господа и явившихся Ему (Мих.).

33. И҆ бы́сть, є҆гда̀ разлꙋча́стасѧ ѿ негѡ̀, речѐ пе́тръ ко і҆и҃сꙋ: наста́вниче, добро̀ є҆́сть на́мъ здѐ бы́ти: и҆ сотвори́мъ сѣ́ни три̑, є҆ди́нꙋ тебѣ̀, и҆ є҆ди́нꙋ мѡѷсе́ови, и҆ є҆ди́нꙋ и҆лі́и: не вѣ́дый, є҆́же глаго́лаше.

И когда они отходили отъ Него, сказалъ Петръ Іисусу: Наставникъ! хорошо намъ здѣсь быть; сдѣлаемъ три кущи, одну Тебѣ, одну Моисею и одну Иліи,—не зная, что говорилъ.

Св. евангелистъ Лука, а также и Маркъ (9, 6), передавая исторію преображенія, прибавляютъ о словахъ ап. Петра, что онъ, *самъ не зная, что говорилъ.* Осчастливленный и вмѣстѣ пораженный такимъ дивнымъ видѣніемъ, Апостолъ желалъ, чтобы оно продолжилось долго, если можно, — чтобы навсегда остались они тутъ въ палаткахъ. Тѣмъ болѣе Петръ думалъ еще такъ, что, если они не пойдутъ отсюда (въ Іерусалимъ), то и Христосъ не умретъ, на Него и не нападутъ книжники.

34. Сїе́ же є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, бы́сть ѻ҆́блакъ и҆ ѡ҆сѣнѝ и҆̀хъ: ᲂу҆боѧ́шасѧ же, вше́дше во ѻ҆́блакъ.

35. И҆ гла́съ бы́сть и҆з̾ ѻ҆́блака, глаго́лѧ: се́й є҆́сть сн҃ъ мо́й возлю́бленный, тогѡ̀ послꙋ́шайте.

Когда же онъ говорилъ это, явилось облако и осѣнило ихъ; и устрашились, когда вошли въ облако.

И былъ изъ облака гласъ, глаголющій: Сей есть Сынъ Мой Возлюбленный: Его слушайте.

Облако это было чудесное, оно было знакомъ особеннаго присутствія Божія. Таковое облако находилось во Святомъ святыхъ въ еврейскомъ храмѣ (3 Цар. 8, 10. 11. Іезек. 1, 4; 10, 4). *Осѣнило ихъ*, т. е. І. Христа и Моисея съ Иліею, но не Апостоловъ, потому что Апостолы слышали голосъ изъ облака. Голосъ изъ облака былъ такой же, какой былъ слышанъ съ неба при крещеніи (3 гл. 22 ст.), только съ прибавленіемъ словъ: *Того* (Его) *послушайте*, т. е. принимайте все, чему Онъ учитъ и что говоритъ. Слова: *Его послушайте* указываютъ на пророчество св. Моисея о Спасителѣ: *пророка отъ братіи твоея, якоже мене, возставитъ тебѣ Господь Богъ Твой, Того послушайте* (Втор. 18, 15), и на то, что это пророчество исполнилось именно на І. Христѣ. Такъ Богъ Отецъ два раза торжественно возвѣщалъ міру, что І. Христосъ есть Сынъ Его: въ первый разъ послѣ крещенія, когда Господь начиналъ открытое служеніе спасенію рода человѣческаго, и во второй разъ при преображеніи, вскорѣ послѣ котораго Онъ долженствовалъ пострадать и

умереть за спасеніе міра. У еванг. Матѳея повѣствуется при семъ: *Апостолы пали на лица свои и очень испугались*. Причина, почему такъ испугались Апостолы, — понятна: тутъ они видѣли І. Христа въ особенномъ видѣ, чувствовали присутствіе Господа въ облакѣ, слышали Его голосъ и видѣли сошедшихъ съ неба Моисея и Илію. „И высота мѣста, и глубокое молчаніе, свѣтъ чрезвычайный и облако простертое, все это повергло ихъ въ сильный трепетъ, и они въ ужасѣ пали и поклонились“, говоритъ Златоустъ. О палаткахъ для самого себя съ прочими Апостолами Петръ не говоритъ, думая, что имъ около Господа и пророковъ и безъ особыхъ кущъ будетъ хорошо.

36. И҆ є҆гда̀ бы́сть гла́съ, ѡ҆брѣ́тесѧ і҆и҃съ є҆ди́нъ. И҆ ті́и ᲂу҆молча́ша, и҆ никомꙋ́же возвѣсти́ша въ ты́ѧ дни̑ ничесѡ́же ѿ тѣ́хъ, ꙗ҆̀же ви́дѣша.

Когда былъ гласъ сей, остался Іисусъ одинъ. И они умолчали, и никому не говорили въ тѣ дни о томъ, что видѣли.

У еванг. Матѳея и Марка прямо сказано, что Господь запретилъ Апостоламъ разсказывать о Своемъ видѣніи, доколѣ Онъ не воскреснетъ. Почему же это? Св. Златоустъ такъ объясняетъ это запрещеніе: „Чѣмъ болѣе стали бы разсказывать о Христѣ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ (т. е. о томъ, что І. Христу при Его Божествѣ должно страдать на крестѣ) отъ того еще болѣе увеличивался бы. Онъ не навсегда запретилъ Апостоламъ скрывать это, но только до тѣхъ поръ, пока Онъ возстанетъ изъ мертвыхъ. Что же послѣ того? Не могли ли они соблазниться? Никакъ. Ибо нужно было только пройти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа, и въ знаменіяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ, и событія не возбуждали уже никакого соблазна.“ У еванг. Марка здѣсь прибавлено: Апостолы *удержали это слово, спрашивая другъ друга, что значитъ: воскреснуть изъ мертвыхъ* (9, 10)? *Удержали это слово*, т. е. умолчали о событіи Преображенія Господня, которое видѣли на Ѳаворѣ и о которомъ Господь запретилъ имъ разсказывать до времени Своего воскресенія изъ мертвыхъ (ст. 9). Слово *удержали* показываетъ, что Апостолы съ трудомъ сохраняли заповѣдь Христову объ умалчиваніи о дивномъ событіи Преображенія, особенно предъ другими Апостолами, которые, несомнѣнно, спрашивали ихъ о томъ, что было съ ними наединѣ съ Господомъ на Ѳаворѣ, куда Онъ благоволилъ взять только ихъ троихъ. *Что значитъ воскреснуть изъ мертвыхъ?* Апостолы не того собственно не разумѣли, что значитъ вообще воскреснуть изъ мертвыхъ, а не понимали именно того, какъ это ихъ Господь и Мессія долженъ воскреснуть, когда Онъ, по ихъ тогдашнему мнѣнію, согласному съ общимъ народнымъ мнѣніемъ, не долженъ былъ и умирать (Іоан. 12, 34).

Зач. 46-е. **Исцѣленіе бѣсноватаго отрока.**

Читается въ субботу 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

И евангелисты Матѳей (17, 14—20) и Маркъ (9, 14—29) повѣствуютъ объ этомъ чудѣ; Маркъ повѣствуетъ подробно, а Матѳей и Лука короче, но всѣ—совершенно согласно.

37. Бы́сть же въ про́чій де́нь, сше́дшымъ и҆̀мъ съ горы̀, срѣ́те є҆го̀ наро́дъ мно́гъ.

Въ слѣдующій же день, когда они сошли съ горы, встрѣтило Его много народа.

38. И҆ сѐ, мꙋ́жъ и҆з̾ наро́да возопі̀, гла-
го́лѧ: оу҆чт҃лю, молю́тисѧ, при́зри на сы-
на моего̀, ꙗ҆́кѡ є҆диноро́денъ мі̀ є҆́сть:
39. и҆ сѐ, дꙋ́хъ є҆́млетъ є҆го̀, и҆ внеза́пꙋ
вопіе́тъ, и҆ прꙋжа́етсѧ съ пѣ́нами, и҆ є҆два̀
ѿхо́дитъ ѿ негѡ̀, сокрꙋша́ѧ є҆го̀:

Вдругъ нѣкто изъ народа воскликнулъ: Учитель! умоляю Тебя взглянуть на сына моего, онъ одинъ у меня:
его схватываетъ духъ, и онъ внезапно вскрикиваетъ, и терзаетъ его, такъ что онъ испускаетъ пѣну; и насилу отступаетъ отъ него, измучивъ его;

Это было послѣ Преображенія, когда Господь сходилъ съ горы. У еванг. Марка прямо сказано: *приведохъ сына моего*, *одержимаго духомъ нѣмымъ*, т. е. бѣсноватаго. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. Бѣсноватый этотъ былъ *нѣмой*, — духъ нечистый лишилъ его употребленія языка и голоса, — и жестоко страдалъ припадками падучей болѣзни, особенно въ новолуніе, какъ повѣствуется у еванг. Матѳея (17, 15). Слѣдовательно, духъ нечистый навелъ на отрока болѣзнь такъ называемаго лунатизма, и онъ страдалъ и прападками лунатизма, и припадками бѣснованія. У еванг. Марка тутъ прибавлено: *И многократно духъ бросалъ его и въ огонь, и въ воду, чтобы погубить его* (ст. 22). — *Умоляю Тебя взглянуть* (призри) *на сына моего*, т. е. взглянуть окомъ милосердія и исцѣлить его (сл. 1, 48. Тов. 3, 3. 15. Іуд. 13, 4).

40. И҆ моли́хсѧ оу҆чн҃кѡ́мъ твои̑мъ, да
и҆жденꙋ́тъ є҆го̀: и҆ не возмого́ша.

я просилъ учениковъ Твоихъ изгнать его; и они не могли.

Это было въ то время, когда І. Христосъ былъ на Ѳаворѣ. Отецъ бѣсноватаго привелъ сына своего, надѣясь найти Самого Господа вмѣстѣ съ учениками; но оказалось, что Господь былъ въ это время на горѣ, и посему отецъ просилъ учениковъ Его изгнать бѣса; они пытались сдѣлать это, но не могли.

41. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: ѽ ро́де
невѣ́рный и҆ развраще́нный, доко́лѣ бꙋ́дꙋ въ
ва́съ и҆ терплю̀ вы̀, приведи́ (мі) сы́на
твоего̀ сѣ́мѡ.

Іисусъ же отвѣчая сказалъ: о, родъ невѣрный и развращенный! доколѣ буду съ вами и буду терпѣть васъ? приведи сюда сына твоего.

О, роде невѣрный и пр. Это—выраженіе укоризны и вмѣстѣ скорби по причинѣ невѣрія, не смотря ва то, что такъ много чудесъ было совершено І. Христомъ. Изъ сихъ словъ видно, что самъ отецъ бѣсноватаго имѣлъ слабую вѣру, и что находившіеся тутъ книжники, которые спорили съ апостолами, совершенно не вѣрили въ Господа, и притомъ еще возбуждали народъ противъ Него; да и сами Апостолы имѣли слабую вѣру, какъ это видно далѣе.

42. Є҆щѐ же грѧдꙋ́щꙋ є҆мꙋ̀, пове́рже
є҆го̀ бѣ́съ и҆ стрѧсѐ. Запрети́ же і҆и҃съ дꙋ́-
хови нечи́стомꙋ, и҆ и҆сцѣли̑ ѻ҆́трока, и҆ вда-
дѐ є҆го̀ ѻ҆тцꙋ̀ є҆гѡ̀.

Когда же тотъ еще шелъ, бѣсъ повергъ его и сталъ бить; но Іисусъ запретилъ нечистому духу, и исцѣлилъ отрока, и отдалъ его отцу его.

Поверже его бѣсъ и стрясе (сталъ бить). Это значитъ, что, при видѣ Господа, съ бѣсноватымъ сдѣлался одинъ изъ бывавшихъ съ нимъ ужасныхъ припадковъ. Откуда произошла такая дерзость со стороны діавола, что онъ не вдругъ оставилъ свою жертву, но, при видѣ Господа, *сотрясъ* и началъ мучить бѣсноватаго, даже и тогда, когда Господь повелѣлъ ему выдти изъ отрока и, по Марку (25 и 26 ст.), впредь не входить въ него? Это

сдѣлано, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, для вразумленія предстоящихъ, которые должны были увидѣть на опытѣ, какъ дерзокъ діаволъ, и какъ, несмотря на свою дерзость, онъ трепещетъ предъ Господомъ. Притомъ же изгнаніе духа нечистаго было предзнаменованіемъ освобожденія всего человѣчества отъ власти діавола. Господь, хотя и избавилъ насъ отъ власти ада, однакожъ діаволъ и теперь можетъ искушать человѣка, и небрегущій о своемъ спасеніи легко можетъ подвергнуться его власти. По Евангелію Марка, *Господь спросилъ отца* бѣсноватаго *отрока*: *какъ давно это* (т. е. болѣзнь) *сдѣлалось съ нимъ*? Господь, конечно, зналъ и прошедшее, и настоящее, и будущее бѣсноватаго; но спрашиваетъ для того, чтобы показать Свое состраданіе къ нашимъ немощамъ и расположить къ живой вѣрѣ въ Него. Предстоящіе, можетъ быть, не обратили бы вниманія на чудо Его, еслибы Онъ немедленно исцѣлилъ бѣсноватаго, но разспросами о времени болѣзни І. Христосъ хотѣлъ показать, что болѣзнь была опасна и неизлѣчима, и что она могла быть уничтожена только всемогуществомъ Врача небеснаго. Вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ, что, какъ бы продолжительно ни было наше служеніе грѣху, мы всегда можемъ освободиться изъ-подъ власти его, если обратимся за помощью къ Нему, Спасителю своему (Барс.). У еванг. Матѳея и Марка повѣствуется, что, послѣ чуда исцѣленія бѣсноватаго, Апостолы наединѣ спросили І. Христа: *почему же мы не могли изгнать бѣса?* Тогда Іисусъ Хр. сказалъ имъ: *по невѣрію вашему, ибо, истинно говорю вамъ: если будете имѣть вѣру съ горчичное зерно*, т. е. такую малую вѣру, какъ зерно горчичное, которое есть самое малое изъ сѣмянъ, но только вѣру искреннюю, сердечную, *и скажете горѣ сей*: *перейди отсюда туда*, *и она перейдетъ*, т. е. будете совершать такія дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными—будете совершать чудеса, *и ничего не будетъ невозможнаго для васъ. Сей же родъ*, т. е. демоны, *изгоняется* (ничимъ же можетъ изыти), *только молитвою и постомъ*, потому что постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земного, вводятъ его въ общеніе съ Богомъ, и чрезъ то укрѣпляютъ его вѣру, привлекаютъ благодать Божію и даютъ ему чудотворную силу. „Кто молится и постится, пишетъ св. Златоустъ, тотъ имѣетъ два крила легчайшія самого вѣтра, онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ." Это мы видимъ изъ житій святыхъ подвижниковъ. „Видите ли потребность и пользу поста, соединеннаго съ молитвою? замѣчаетъ при этомъ Филаретъ, митрополитъ Московскій. Апостоламъ онъ нуженъ, намъ ли не нуженъ? Чудотворцамъ онъ помогаетъ, можемъ ли мы пренебрегать его помощію? Побѣдѣ надъ мучительнымъ и преобладающимъ духомъ зла онъ способствуетъ, не ближе ли будетъ способствовать къ укрощенію плоти, воюющей противъ духа?" „Каждый, одержимый страстью, грѣшникъ, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, есть въ духовномъ смыслѣ бѣсноватый и требуетъ исцѣленія, т. е. очищенія души его отъ страстей; а это исцѣленіе не можетъ совершиться безъ поста и молитвы".

По Евангелію Марка, І. Христосъ, прежде чѣмъ исцѣлилъ бѣсноватаго, замѣтилъ отцу его: *если сколько нибудь можешь вѣровать*, *все возможно вѣрующему*. И когда отецъ смиренно и со слезами сказалъ Господу: *вѣрую, Господи*! *Помоги моему невѣрію*,—исцѣлилъ отрока. *Помоги невѣрію моему*, т. е.—Господи, я готовъ вѣровать всею душою, но не могу: невѣріе противъ моей воли вторгается въ душу и ослабляетъ вѣру; прогони невѣріе изъ моей души, не поставь мнѣ его во грѣхъ, и я готовъ вѣровать въ Тебя всѣмъ своимъ сердцемъ. Этими словами отецъ показывалъ сознаніе своего невѣрія и вмѣстѣ великое смиреніе, а чрезъ то укрѣпилась его вѣра, и Господь наградилъ вѣру исцѣленіемъ сына. Итакъ вотъ намъ самое дѣйствительное средство для пріобрѣтенія вѣры, еслибы когда вѣра ослабѣла,—это молитва о вѣрѣ словами отца бѣсноватаго отрока: „Господи, помоги моему невѣрію".

Зач. 47-е. Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ и указаніе на то, кто больше въ царствѣ небесномъ.

Читается въ среду 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эти обстоятельства излагаются и у евангелистовъ Матѳея (17, 22—23; 18, 1—5) и Марка (9, 30 — 44) и у всѣхъ трехъ одинаково кратко (о первомъ предсказаніи у Луки повѣствовалось въ 22 ст. 9-й же гл.). Указаніе же Христово на то, кто больше въ царствѣ небесномъ, у еванг. Луки изложено короче, чѣмъ у Матѳея и Марка.

43. Дивлѧ́хꙋсѧ же вси̑ ѡ҆ вели́чїи бж҃їи. Всѣ̑мъ же чꙋдѧ́щымсѧ ѡ҆ всѣ́хъ, ꙗ҆̀же творѧ́ше і҆и҃съ, речѐ ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ:

И всѣ удивлялись величію Божію. Когда же всѣ дивились всему, что творилъ Іисусъ, Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ:

44. вложи́те вы̀ во ᲂу҆́шы ва̑ши словеса̀ сїѧ̑: сн҃ъ бо чл҃вѣ́ческїй и҆́мать предáтисѧ въ рꙋ́цѣ человѣ́честѣ.

вложите вы себѣ въ уши слова сіи: Сынъ Человѣческій будетъ преданъ въ руки человѣческія.

Это было послѣ исцѣленія глухо-нѣмого отрока (38—42). *Дивляхуся* (удивлялись) *о величіи Божіи*,—величію Божію, т. е. тому величію, которое являлось въ твореніи чудесъ І. Христомъ.

Вложите во уши ваша, т. е. запомните покрѣпче, держите постоянно въ памяти. *Сынъ Человѣческій иматъ предатися* (будетъ преданъ) и пр. Чит. выше въ объясн. 22 ст.

45. Ѻ҆ни́ же не разꙋмѣ́ша гл҃го́ла сегѡ̀: бѣ̀ бо прикровéнъ ѿ ни́хъ, да не ѡ҆щꙋтѧ́тъ є҆гѡ̀: и҆ боѧ́хꙋсѧ вопроси́ти є҆го̀ ѡ҆ гл҃го́лѣ се́мъ.

Но они не поняли слова сего, и оно было закрыто отъ нихъ, такъ что они не постигли его, а спросить Его о семъ словѣ боялись.

То есть и теперь, когда Господь такъ прямо и не одинъ разъ и прежде говорилъ Апостоламъ о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, они все-таки не понимали Его словъ, потому что это предсказаніе прямо противорѣчило принятому тогда представленію о Мессіи. Не понимали, *а спросить Его боялись* (бояхуся вопросити Его). Боялись, по всей вѣроятности, потому, что живо помнили строгій упрекъ Христовъ Петру, когда онъ въ подобныхъ обстоятельствахъ рѣшился противорѣчить Господу (Матѳ. 16, 23. Мар. 8, 33). Еванг. Матѳей прибавляетъ при семъ: *Апостолы весьма опечалились*. Опечалились, потому что, хотя и не понимали вполнѣ, но тѣмъ не менѣе чувствовали, что ихъ любимому Учителю и Господу въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, когда Онъ такъ прямо и не одинъ разъ говорилъ имъ объ этомъ, и потому еще, что не понимали самыхъ благотворныхъ послѣдствій страданій и смерти Христовой, не понимали и не ждали воскресенія Его.

46. Вни́де же помышлє́нїе въ ни́хъ, кто̀ и҆́хъ бо́лїй бы бы́лъ.

Пришла же имъ мысль: кто бы изъ нихъ былъ больше?

У еванг. Марка говорится, что когда І. Христосъ шелъ съ учениками Своими въ г. Капернаумъ, то въ это время ученики разсуждали: *кто бы изъ нихъ былъ больше?* По еванг. же Марку, І. Христосъ *спросилъ* Апостоловъ: *о чемъ дорогою вы разсуждали между собою?* По сказанію же еванг. Матѳея, ученики сами спросили Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Это какъ бы разнорѣчіе объясняется слѣдующимъ образомъ. Извѣстный вопросъ возникъ у Апостоловъ по случаю нѣкотораго предпочтенія Петра, сдѣланнаго Господомъ, когда Онъ сказалъ ему слѣдующія слова: *ты Петръ* (камень), *и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. (Матѳ. 16, 18. 19). По сему поводу, ученики Христовы, идя по Капернауму къ дому, въ которомъ остановился Господь, разсуждали, кто былъ бы больше въ царствѣ ихъ Учителя. Когда же пришли въ домъ, то Господь, зная помышленія учениковъ, спросилъ ихъ, о чемъ они разсуждали. Апостоламъ же было стыдно признаться, и они сначала молчали, но потомъ уже, видя, что нельзя укрыться, сами спросили Господа, но спросили въ общихъ чертахъ, а не лично относительно самихъ себя: *кто былъ бы больше* изъ Апостоловъ, по Матѳею, *въ царствѣ небесномъ* или Христовомъ? Апостолы понимали царство небесное въ смыслѣ земного, которое будто бы учредитъ на землѣ ихъ Учитель, какъ Мессія, какого царства неправильно ждали отъ Мессіи всѣ іудеи. Это царство, по ихъ мнѣнію, будетъ могущественнѣйшимъ, и въ немъ будутъ высшія и низшія мѣста и должности, а съ этимъ высшія и низшія почести. Такое неправильное понятіе о царствѣ Мессіи іудеи имѣли оттого, что неправильно понимали описаніе сего царства пророками. Пророки описывали сіе царство по подобію земныхъ царствъ, а іудеи, вмѣсто того, чтобы понимать это въ духовномъ смыслѣ, понимали въ чувственномъ, земномъ. *Кто больше?* Апостолы считали уже наступившимъ это царство небесное или Мессіи (Матѳ. 20, 21), поэтому и спрашивали; такъ какъ и они не чужды были человѣческихъ заблужденій до времени сошествія Св. Духа на нихъ,—до обновленія чрезъ Него.

47. І҆и҃съ же, вѣ́дый помышлє́нїе серде́цъ и҆́хъ, прїе́мь ѻ҆троча̀, поста́ви є҆̀ оу҆ себѐ,	Іисусъ же, видя помышленіе сердца ихъ, взявъ дитя, поставилъ его передъ Собою
48. и҆ речѐ и҆̀мъ: и҆́же а҆́ще прїи́метъ сїѐ ѻ҆троча̀ во и҆́мѧ моѐ, менѐ прїе́млетъ: и҆ и҆́же а҆́ще менѐ прїе́млетъ, прїе́млетъ посла́вшаго мѧ̀: и҆́же бо ме́ньшїй є҆́сть въ ва́съ, се́й є҆́сть вели́къ.	и сказалъ имъ: кто приметъ сіе дитя во имя Мое, тотъ Меня принимаетъ; а кто приметъ Меня, тотъ принимаетъ Пославшаго Меня; ибо кто изъ васъ меньше всѣхъ, тотъ будетъ великъ.

Пріемъ отроча (взявъ дитя), *постави е* (его) *у Себе*, по Марку, *среди ихъ*, т. е. Апостоловъ. Поставилъ для примѣра имъ. По преданію, это дитя былъ Игнатій, впослѣдствіи епископъ и священномученикъ Антіохійскій, прозванный частію вслѣдствіе сего Богоносцемъ. *Кто* (иже аще) *приметъ отроча* (дитя) *сіе во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня. Приметъ*, т. е. будетъ съ любовію обращаться съ нимъ, помогать ему, въ чемъ онъ нуждается. *Дитя*, т. е. не только дитя въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, уподобляющагося дитяти по его нравственнымъ качествамъ: простосердечію, незлобію и смиренію,—всякаго истиннаго послѣдователя Христова (Злат.). *Во имя Мое*, т. е. ради того, что онъ исповѣдуетъ Мое имя, есть Мой ученикъ, а не по какимъ либо другимъ причинамъ. *Принимаетъ Меня*, т. е. дѣлаетъ доброе какъ бы Мнѣ Самому: *понелику сіе вы сдѣлали одному изъ братій Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ* (Матѳ. 25. 40), поясняется у ев. Матѳея. *Пославшаго Меня*, т. е. Бога Отца, первое лицо Св. Троицы (Іоан. 11, 42). *Меньшій есть въ васъ, сей есть великъ* (кто изъ васъ меньше всѣхъ, тотъ будетъ великъ). Подобныя слова сказаны были І. Хри-

стомъ Апостоламъ при другомъ случаѣ, это—когда двое изъ ближайшихъ къ Нему Апостоловъ—Іаковъ и Іоаннъ—просили себѣ высшихъ мѣстъ, а слѣдовательно и высшихъ почестей въ Его царствѣ, а прочіе Апостолы негодовали на просителей за это. Тогда Господь еще предварилъ сіи слова слѣдующими: *вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними и вельможи властвуютъ ими, но между вами да не будетъ такъ* (Мар. 10, 42. 43). Въ тѣхъ и другихъ словахъ Господь показалъ, какое основное правило членовъ Его царства,—это не то, что въ обыкновенныхъ земныхъ царствахъ: тамъ властвованіе, возвышеніе надъ другими, а тутъ смиреніе и самоотверженіе. Въ Его духовномъ царствѣ, т. е. въ христіанской церкви, *большій и первый долженъ быть изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою*, т.-е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только для высшаго, но и для низшаго себя. „Какъ въ семьѣ набольшій, становясь набольшимъ, пишетъ еписк. Ѳеофанъ, беретъ къ сердцу заботу обо всемъ семействѣ и въ томъ честь и преимущество свое поставляетъ, чтобы всѣхъ успокоить, сдѣлать такъ, чтобы всѣмъ было хорошо; такъ и въ обществѣ христіанскомъ хотящій быть наибольшимъ долженъ принять на себя полное попеченіе о христіанскомъ удобствѣ всѣхъ въ томъ кругу, въ которомъ находится, и въ томъ родѣ дѣятельности, какую онъ себѣ избралъ“. По еванг. Матѳею, І. Христосъ, *поставивъ дитя посреди Апостоловъ*, прежде нежели сказать слова: *кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей* и пр., сказалъ слѣдующее: *Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете, какъ дѣти, не войдете въ царство небесное; кто умалится, какъ это дитя, тотъ и больше въ царствѣ небесномъ.* Мое царство совсѣмъ не такое, каковы земныя царства и каковымъ вы представляете его, какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ Апостоламъ этими словами. И чтобы войти въ Мое царство, требуется не то, чтобы только считаться Моимъ ученикомъ, а для этого необходимы особенныя условія: это—обращеніе и дѣтство. Обратиться—это значитъ измѣнить свои ложныя мысли о царствѣ Мессіи, отказаться отъ чувственныхъ ожиданій относительно сего царства, усвоить себѣ истинныя понятія объ этомъ царствѣ и оставить тщеславныя надежды на мѣста въ царствѣ Мессіи (Мих.),—словомъ, обратиться отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ лукавства къ незлобію. Дѣтство, это—уподобленіе дѣтямъ, которыя обыкновенно бываютъ чужды гордости и тщеславія, зависти и сварливости и всѣхъ, подобныхъ симъ, страстей; а, напротивъ, украшены многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, незлобіемъ, смиреніемъ, спокойствіемъ, и которыя ни одною изъ этихъ добродѣтелей не гордятся. „Младенца, хотя бы поносили, хотя бы хвалили его, онъ ни въ первомъ случаѣ не досадуетъ и не укоряетъ, ни въ послѣднемъ не гордится“. (Злат.) *Не войдете* (внидите) *въ царство небесное*, т. е. не будете истинными христіанами на землѣ и не удостоитесь блаженства на небѣ. „Когда мы не имѣемъ указанныхъ качествъ младенцевъ, говоритъ св. Златоустъ, то, какъ бы ни были велики наши дѣла, спасеніе наше сомнительно“. Словами: *кто умалится, какъ дитя* и пр. Господь указываетъ, чѣмъ особенно можно заслужить великое мѣсто въ Его царствѣ. Это—смиреніемъ, какимъ обыкновенно обладаютъ дѣти—смиреніемъ, по которому человѣкъ не возвышаетъ, а считаетъ себя ниже другихъ, и отъ котораго поэтому происходятъ многія добродѣтели и которымъ покрываются многіе грѣхи; тогда какъ противоположное смиренію свойство,—гордость служитъ причиною всевозможныхъ грѣхопаденій. И въ жизни Самого Господа, Пресв. Его Матери и святыхъ всюду мы видимъ смиреніе и ни тѣни самовозвышенія. Передъ этимъ Господь прямо говорилъ апостоламъ: „кто хочетъ быть первымъ, будь изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою“ (ст. 35). *Блаженны нищіи духомъ*, т. е. смиренные, *ибо ихъ есть царство небесное*, прежде всего высказалъ Господь въ Своей нагорной проповѣди (Мат. 5, 3). Гордость погубила ближайшаго къ Господу изъ ангеловъ, она погубила и первыхъ людей, мечтавшихъ сдѣлаться подобными Богу, губитъ и во всѣ времена безчисленное множество людей.

Зач. 48-е. **Изгонявшій бѣсовъ именемъ Христовымъ и путешествіе Господа чрезъ Самарію.**

Читается въ четвергъ 21-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О человѣкѣ, который изгонялъ бѣсовъ именемъ Христовомъ, не состоя въ числѣ Его учениковъ, повѣствуетъ и евангелистъ Маркъ (9, 38—40), и оба они повѣствуютъ почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ и въ одно и то же время—среди наставленій Господа Апостоламъ.

49. Ѿвѣща́въ же Іѡа́ннъ речѐ: наста́вниче, ви́дѣхомъ нѣ́коего ѡ҆ и҆́мени твое́мъ и҆згоня́ща бѣ́сы: и҆ возбрани́хомъ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ во слѣ́дъ не хо́дитъ съ на́ми.

При семъ Іоаннъ сказалъ: Наставникъ! мы видѣли человѣка, именемъ Твоимъ изгоняющаго бѣсовъ, и запретили ему, потому что онъ не ходитъ съ нами.

Когда Апостолы услышали слова Господа: *кто приметъ дитя во имя Мое, тотъ Меня принимаетъ*, то Іоанну пришелъ на память одинъ, бывшій вѣроятно во время ихъ апостольской проповѣди, случай, и онъ разсказалъ объ этомъ случаѣ І. Христу въ слѣдующихъ словахъ: *Наставникъ! мы видѣли человѣка, именемъ Твоимъ изгоняющаго бѣсовъ, и запретили* (возбранихомъ) *ему, потому что онъ* (во слѣдъ) *не ходитъ съ нами*,—разсказалъ, конечно, съ тою цѣлію, чтобы слышать отъ Господа мнѣніе, справедливо ли они поступили, и поступать ли имъ такъ и впредь въ подобныхъ случаяхъ. *Видѣли человѣка именемъ Твоимъ*, т. е. чрезъ произнесеніе только имени Христова, *изгоняющаго бѣсовъ*, слѣдовательно, творившаго чудеса, подобно самимъ Апостоламъ (Матѳ. 10, 1). *Запретили ему*, т. е. сказали, чтобы онъ не поступалъ такъ, если и внѣшнимъ образомъ не хочетъ принадлежать къ обществу учениковъ Христовыхъ. *Онъ не ходитъ съ нами*, т. е. не принадлежитъ къ Твоимъ ученикамъ. По всей вѣроятности, это былъ человѣкъ, который имѣлъ вѣру во Христа, но не вполнѣ; въ немъ были только начатки или сѣмя истинной вѣры, но не полная, чистая вѣра: иначе онъ слѣдовалъ бы за І. Христомъ, подобно открытымъ Его ученикамъ (Мих.). Можетъ быть, это былъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя, который (ученикъ) еще не имѣлъ твердой вѣры въ Господа, но былъ уже расположенъ къ ней; не слѣдуя внѣшне за Христомъ, онъ однако же былъ тѣсно связанъ съ Нимъ духовными узами; или былъ тайнымъ ученикомъ Христовымъ, подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.). Обманщикомъ этотъ человѣкъ не могъ быть, потому что тогда онъ не изгонялъ бы бѣсовъ именемъ Христовымъ. (Мих.).

50. И҆ речѐ къ немꙋ̀ і҆и҃съ: не брани́те: и҆́же бо нѣ́сть на вы̀, по ва́съ є҆́сть.

Іисусъ сказалъ ему: не запрещайте; ибо кто не противъ васъ, тотъ за васъ.

Не браните (не запрещайте) *ему* и пр. Тутъ Господь рѣшаетъ вопросъ Апостоловъ: хорошо-ли они сдѣлали, что извѣстному человѣку запретили творить чудеса именемъ Его, и слѣдуетъ ли такъ поступать имъ и впредь. *Не запрещайте ему*, т. е. пусть онъ дѣлаетъ добро для другихъ именемъ Моимъ, хотя бы и не ходилъ за нами, т. е. не принадлежалъ по внѣшности къ нашему обществу. Затѣмъ Господь указываетъ причину, по которой не слѣдуетъ запрещать творить чудеса именемъ Его не принадлежащимъ къ ихъ обществу и такимъ образомъ препятствовать дѣйствію и развитію начатковъ вѣры въ нихъ. *Ибо кто не противъ васъ* (иже бо нѣсть на вы), *тотъ за* (по)

васъ есть, т. е. не только не дѣйствуетъ противъ Апостоловъ и Самого І. Христа, но, напротивъ, помогаетъ распространенію славы имени Христова. Отсюда явствуетъ, какъ глубоко-истинно поступаетъ наша русская правосл. церковь, когда не отталкиваетъ отъ себя всѣхъ, безъ различія, неразумныхъ приверженцевъ старины, но тѣхъ изъ нихъ, которые послушны ученію вѣры, ею преподаваемому, и ея пастырскому водительству, принимаетъ къ себѣ, дозволяя имъ особенности въ обрядахъ, не имѣющихъ существеннаго значенія въ дѣлѣ вѣры. Говоримъ о такъ называемыхъ единовѣрческихъ церквахъ для мнимыхъ старообрядцевъ. У еванг. Марка прибавлены еще двѣ причины, почему Господь не повелѣлъ Апостоламъ запрещать творить чудеса именемъ Его лицамъ, видимо не принадлежащимъ къ ихъ обществу: 1) *никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ, не можетъ вскорѣ злословить Меня*, т. е. быть Моимъ врагомъ. Скорѣе же произойдетъ то, что со временемъ самъ онъ сдѣлается и по внѣшности Моимъ послѣдователемъ; поэтому съ такимъ человѣкомъ нужно обходиться особенно осмотрительно и осторожно, чтобы не отвратить его отъ вѣры. 2) *И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что вы Христовы, истинно говорю вамъ, не лишится награды своей.* Это значитъ, что вниманіе и любовь, оказанныя ученикамъ Христовымъ ради имени Его, прямо свидѣтельствуютъ, что оказывающій это вниманіе и любовь состоитъ въ духовномъ единеніи со Христомъ и не только не вредитъ, но, напротивъ, содѣйствуетъ дѣлу Его, и что милосердый Господь цѣнитъ и одно сочувствіе къ Своимъ послѣдователямъ.

О путешествіи Христовомъ чрезъ Самарію въ Іерусалимъ повѣствуетъ только одинъ евангелистъ Лука. Это путешествіе Господа было путешествіемъ на послѣднюю Пасху во время Его жизни, когда Онъ пострадалъ и умеръ. Послѣ сего, вмѣстѣ съ событіями во время этого пути, у евангелиста Луки встрѣчаются повѣствованія и о такихъ событіяхъ, которыя, какъ видно изъ сказаній другихъ евангелистовъ, случились ранѣе. Это обстоятельство объясняется тѣмъ, что, какъ извѣстно, евангелисты обыкновенно не всегда держались строго хронологіи.

51. Бы́сть же є҆гда̀ скончава́хꙋсѧ дні́є восхожде́нїю є҆гѡ̀, и҆ то́й оу҆тверди̇̀ лицѐ своѐ и҆ти̇̀ во і҆ерⷭ҇ли́мъ:	Когда же приближались дни взятія Его *отъ міра*, Онъ восхотѣлъ идти въ Іерусалимъ;

Дніе восхожденію (взятія отъ міра) *Его* (І. Христа), т. е. дни Его крестныхъ страданій и смерти за грѣхи рода человѣческаго. Это выраженіе употребляется въ Свящ. писаніи, когда говорится о воскресеніи и вознесеніи Христовомъ послѣ Его смерти (Дѣян. 1, 22 и др.). *Утверди лице Свое* (восхотѣлъ итти) *въ Іерусалимъ*—восхотѣлъ итти туда, гдѣ ожидала Его несомнѣнная смерть. Этимъ Господь показалъ Апостоламъ, что Онъ добровольно предаетъ Себя на смерть (Мих.).

52. и҆ посла̀ вѣ́стники пр҄д лице́мъ сво- и҆́мъ: и҆ и҆зше́дше внидо́ша въ ве́сь сама- рѧ́нскꙋ, ꙗ҆́кѡ да оу҆гото́вѧтъ є҆мꙋ̀:	и послалъ вѣстниковъ предъ лицемъ Своимъ; и они пошли вошли въ селеніе Самарянское, чтобы приготовить для Него;
53. и не прї́ѧша є҆гѡ̀, ꙗ҆́кѡ лицѐ є҆гѡ̀ бѣ̀ грѧдꙋ́щее во і҆ерⷭ҇ли́мъ.	но *тамъ* не приняли Его, потому что Онъ имѣлъ видъ путешествующаго въ Іерусалимъ.

Посла вѣстники (послалъ вѣстниковъ) *предъ лицемъ Своимъ*. Извѣстно, что іудеи были во враждѣ съ самарянами. Самарянами назывался народъ, жившій въ срединѣ еврейской земли или Палестины,—въ Самаріи, области, лежавшей между Іудеею и Галилеею. Народъ этотъ представлялъ смѣсь іудеевъ съ

тѣми язычниками, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17, 23—24). Переселенцы эти, наученые священникомъ, приняли еврейскую вѣру, но не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ религія ихъ состояла изъ смѣшенія іудейской и языческой и называлась самарянскимъ расколомъ. Когда іудеи возвратились изъ плѣна и приступили къ построенію храма въ Іерусалимѣ, то хотѣли строить вмѣстѣ съ ними и самаряне; но іудеи отвергли ихъ. Впослѣдствіи времени они построили свой собственный храмъ на горѣ Гаризинъ, но іудеи разрушили его. Іудеи говорили, что истинное поклоненіе Богу можетъ совершаться только въ Іерусалимскомъ храмѣ, а самаряне утверждали, что оно совершалось и въ ихъ храмѣ (Іоан. 4, 20). Это все и было причиною раздора между іудеями и самарянами. Самаряне уже знали Христа— послѣ бесѣды Его съ самарянкою при колодцѣ (Іоан. 4 гл.)—и, вѣроятно приняли бы Его, еслибы Онъ путешествовалъ къ нимъ; но такъ какъ Онъ шелъ въ Іерусалимъ къ іудеямъ (ст. 23): то Господь и не надѣялся на ласковый пріемъ со стороны самарянъ (что и оправдалось), и послалъ впередъ учениковъ Своихъ, чтобы предрасположитъ ихъ къ Себѣ—для пользы великаго дѣла Своей проповѣди. „Такъ снисходителенъ Господь къ слабостямъ человѣческимъ!“ восклицаетъ при объясненіи сего мѣста въ Евангеліи епископъ Михаилъ. Блаженный же Ѳеофилактъ пишетъ: „поступилъ Христосъ такъ вмѣстѣ и для пользы учениковъ Своихъ, именно,—чтобы они, когда увидятъ Его на крестѣ, въ оскорбленіи, не соблазнились; но изъ настоящаго случая научились, что какъ теперь Онъ незлобиво перенесъ презрѣніе отъ самарянъ, и даже самимъ ученикамъ запретилъ возбуждать въ Немъ гнѣвъ на обидчиковъ; такъ тогда терпитъ распятіе не потому, будто Онъ безсиленъ, но потому, что долготерпѣливъ. Полезно это для учениковъ и въ томъ отношеніи, что Господь собственнымъ примѣромъ научилъ ихъ быть незлобивыми.“

54. Ви́дѣвша же ученика̀ єгѡ̀ Іа́кѡвъ и҆ Іѡа́ннъ, рѣ́ста: Гдⷭ҇и, хо́щеши ли, рече́ма, да ѻ҆́гнь сни́детъ съ нб҃сѐ, и҆ потреби́тъ и҆̀хъ, ꙗ҆́коже и҆ Илі́а сотвори̑;	Видя то, ученики Его Іаковъ и Іоаннъ сказали: Господи! хочешь ли, мы скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба и истребилъ ихъ, какъ и Илія сдѣлалъ?

Іаковъ и Іоаннъ—родные братья, сыновья Заведея, прозванные Господомъ *сынами громовыми* (Мар. 3. 17), подобно, какъ Симонъ—Петромъ, за особенности своего характера—стремительность и духовную силу, какъ это сейчасъ видно изъ ихъ поступка. Они воспылали ревностью за отказъ самарянъ въ пріемѣ своему Учителю и Господу. Воспылали тѣмъ болѣе, что недавно были свидѣтелями на Ѳаворѣ, какъ сами св. пророки Моисей и Илія бесѣдовали съ Нимъ. Тутъ они вспомнили, какъ поступилъ Илія съ посланными отъ нечестиваго царя Охозіи взять его и привести къ нему,—какъ онъ поразилъ посланныхъ огнемъ съ неба (4 Цар. 1, 9—12). Потому и спрашиваютъ Господа: *хочешь ли, и мы по примѣру Иліи скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба и истребилъ* оскорбившихъ Тебя самарянъ. А могли ли, является вопросъ, апп. Іаковъ и Іоаннъ сдѣлать это? Они надѣялись, что сдѣлаютъ по силѣ, данной отъ Господа имъ вмѣстѣ съ прочими Апостолами, совершать многія чудеса, когда ходили съ проповѣдію Его (см. ст. 6 и 10).

55. Ѡбра́щсѧ же запретѝ и҆̀ма, и҆ речѐ: не вѣ́сте, коегѡ̀ дꙋ́ха є҆́сте вы̀:	Но Онъ, обратившись къ нимъ, запретилъ имъ и сказалъ: не знаете, какого вы духа;
56. Сн҃ъ бо чл҃вѣ́ческій не пріи́де дꙋ́шъ человѣ́ческихъ погꙋби́ти, но сп҃стѝ. И҆ и҆до́ша во и҆́нꙋ ве́сь.	ибо Сынъ Человѣческій пришелъ не губить души человѣческія, а спасать. И пошли въ другое селеніе.

Не вѣсте (не знаете), *коего* (какого) *духа есте вы*, т. е. не знаете, что духъ строгости и кары, это былъ духъ Ветхаго завѣта, но духъ Моего—Новаго завѣта будетъ не таковъ,—онъ духъ любви и милости; потому и проповѣдники Новаго завѣта не должны дѣйствовать такъ, какъ дѣйствовали ветхозавѣтные. Надобно оставить этотъ старый духъ непріязни и кары къ людямъ, притомъ не столько упорнымъ, сколько нравственно слѣпымъ и невѣдущимъ истины, потому что они со временемъ могутъ прозрѣть,—узнать истину и обратиться. (Мих.) Да и цѣль Моего пришествія—не погублять, но спасать: *Сынъ бо Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ (24 ст. 5 гл.) *не пріиде* и проч. *Пошли въ другое селеніе* (идоша во ину весь),—по всей вѣроятности, не самарянское. Встрѣтивъ недружелюбный пріемъ, Господь, вѣроятно, возвратился въ Галилею и пошелъ въ Іудею другимъ путемъ, чрезъ Перею, восточнымъ берегомъ Іордана, гдѣ была большая караванная дорога, по которой преимущественно отправлялись путешественники и богомольцы съ сѣвера въ Іерусалимъ. Изъ послѣдующихъ повѣствованій св. Луки видно, что І. Христосъ послѣ сего былъ и еще въ Галилеѣ и Переѣ, и затѣмъ уже въ Іудеѣ (Мих.).

Зач. 49-е. **Отвѣты Господа желавшимъ быть послѣдователями Его.**

Читается въ субботу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этихъ отвѣтахъ повѣствуетъ и еванг. Матѳей (8, 19—22); еванг. Лука повѣствуетъ одинаково съ нимъ: разница только въ томъ, что первый помѣщаетъ ихъ въ своемъ Евангеліи гораздо ранѣе, а послѣдній къ двумъ таковымъ отвѣтамъ прибавляетъ еще третій.

57. Бы́сть же и҆ду́щымъ и҆̀мъ по пꙋтѝ, речѐ нѣ́кїй къ немꙋ́: и҆дꙋ̀ по тебѣ̀, а҆̀може а҆́ще и҆́деши, г҃и.	Случилось, что, когда они были въ пути, нѣкто сказалъ Ему: Господи! я пойду за Тобою, куда бы Ты ни пошелъ.

Бысть же идущимъ имъ (І. Христу съ Апостолами) *по пути* (случилось, когда они были въ пути). По сказанію еванг. Матѳея, это было на берегу Галилейскаго озера, около г. Капернаума (8, 18). *Рече нѣкій къ Нему* (сказалъ нѣкто Ему, І. Хр.). По еванг. Матѳею, это былъ одинъ изъ такъ называемыхъ еврейскихъ книжниковъ (8, 19). (О книжникахъ чит. въ объясн. 21 ст. 5 гл. и 22 ст. 9 гл.).

58. И҆ речѐ є҆мꙋ́ і҆и҃съ: ли́си ѧ҆́звины и҆́мꙋтъ, и҆ пти́цы небє́сныѧ гнѣ́зда: сн҃ъ же чл҃вѣ́ческїй не и҆́мать гдѣ̀ главꙋ́ подклони́ти.	Іисусъ сказалъ ему: лисицы имѣютъ норы, и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ Человѣческій не имѣетъ, гдѣ приклонить голову.

Лиси язвины имутъ (лисицы имѣютъ норы) и пр. Это значитъ, что І. Христосъ отклонилъ отъ себя книжника. Хотя книжники въ большей части были люди, имѣвшіе неправильное понятіе объ І. Христѣ и ведшіе предосудительную жизнь, почему весьма нерѣдко и подвергались осужденію со стороны І. Христа; тѣмъ не менѣе были между ними и такіе, которые удивлялись ученію и дѣламъ Его и желали быть Его учениками, хотя, можетъ быть, иные—и съ корыстными побужденіями; такъ, какъ думаетъ св. Златоустъ, что и сей, называемый ев. Матѳеемъ книжникомъ, видя многія чудеса Христовы, надѣялся обогатиться отъ такихъ чудесъ, почему и желалъ слѣдовать за нимъ; Господь же, предвидя тайныя его намѣренія, отклонилъ его отъ Себя. На это между прочимъ указываютъ слова Христовы: *Сынъ Человѣческій* (Онъ, Христосъ,

24 ст. 5 гл.) *не имѣетъ гдѣ приклонитъ голову.* Слова же эти значатъ, что І. Христосъ, какъ странникъ, не имѣетъ мѣста, которое могъ бы назвать Своимъ; тѣмъ болѣе, что для проповѣди Онъ долженъ былъ постоянно перемѣнять Свои мѣста. Съ другой стороны Господь вообще показываетъ сказанными словами, что послѣдователи Его должны быть готовы приносить и самыя тяжкія жертвы, а не ожидать веселыхъ дней, мірской славы и богатства (Твор. Св. От. 34 т.).

59. Рече́ же ко дрꙋго́мꙋ: ходи̂ вслѣ́дъ мене̂. О҆́нъ же рече̂: гдⷭ҇и, повели́ ми, (да) ше́дъ пре́жде погребꙋ̀ ѻ҆тца̀ моегѡ̀.	А другому сказалъ: слѣдуй за Мною Тотъ сказалъ: Господи! позволь мнѣ прежде пойти и похоронить отца моего.

Повели ми, да шедъ погребу (позволь мнѣ прежде погребсти) *отца моего,* т. е. прежде, нежели я сдѣлаюсь постояннымъ, неразлучнымъ Твоимъ ученикомъ, позволь мнѣ отдать послѣдній долгъ умершему своему отцу. У евреевъ было священною обязанностію для дѣтей находиться при погребеніи родителей. Такъ Іосифъ хоронилъ своего отца Іакова, Товія—Товита (Быт. 25, 9. Тов. 4, 3).

60. Рече́ же є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: ѡ҆ста́ви мє́ртвыѧ погребсти̂ своѧ̀ мертвецы̀: ты́ же ше́дъ возвѣща́й црⷭ҇твіе бж҃іе.	Но Іисусъ сказалъ ему: предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ; а ты иди, благовѣствуй Царствіе Божіе.

Здѣсь слово *мертвый* въ первомъ случаѣ означаетъ мертвыхъ духовно, а во второмъ—мертвыхъ тѣлесно. Мертвымъ духовно называется тотъ человѣкъ, который относится къ религіи и закону холодно, подобно тому, какъ умершій человѣкъ нечувствителенъ ко всему. Съ другой стороны, человѣкъ невѣрующій называется мертвымъ потому, что его ожидаетъ смерть духовная, т. е. погибель въ аду. Такимъ образомъ слова І. Христа: *Предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ* значатъ слѣдующее: предоставь хоронить своихъ мертвецовъ тѣмъ, которые холодны къ Моему ученію и къ Моему дѣлу спасенія людей, и которые сами мертвы по своимъ грѣхамъ (Ефес. 2, 1); а ты, внявшій Моему слову и дѣлу, увѣровавшій въ Меня, *иди,* по Матѳею, *по Мнѣ.* Господь запретилъ указанному ученику итти хоронить отца, съ одной стороны, для того, чтобы испытать его преданность Себѣ, такъ какъ любовь къ Богу должна быть выше любви къ человѣку, хотя бы и къ родителямъ; а съ другой стороны, для того, чтобы родные не отвлекли его отъ Него. Господь провидѣлъ, что этотъ человѣкъ, отправившись домой, не разстанется съ своими родными и знаемыми. *Благовѣствуй Царствіе Божіе* (чит. въ объяснен. 43 ст. 4 гл.).

61. Рече́ же и҆ дрꙋгі́й: и҆дꙋ̀ по тебѣ̀, гдⷭ҇и: пре́жде же повели́ ми ѿвѣща́тисѧ, и҆̀же сꙋ́ть въ домꙋ̀ мое́мъ.	Еще другой сказалъ: я пойду за Тобою, Господи! но прежде позволь мнѣ проститься съ домашними моими.

Прежде повели ми отвѣщатися, иже суть въ дому моемъ (позволь мнѣ проститься съ домашними моими). Объясняя эти слова, блажен. Ѳеофилактъ пишетъ: „Такой человѣкъ обнаруживаетъ въ себѣ привязанность къ міру и отсутствіе апостольскаго расположенія; ибо Апостолы, какъ только услышали призваніе Спасителя, тотчасъ послѣдовали за Нимъ, ничѣмъ инымъ уже не занимались и оставили даже прощаніе съ родными. И часто случается, что въ то время, какъ человѣкъ прощается со своими родственниками, между ни-

ми оказываются такіе, кои удерживаютъ его отъ богоподобной жизни. Посему хорошо, имѣя расположеніе къ добру, тотчасъ же совершать оное, ни мало не медля."

62. Рече́ же къ немꙋ̀ і҆и҃съ: никто́же возло́жь рꙋ́кꙋ свою̀ на ра́ло и҆ зрѧ̀ вспѧ́ть, оу҆пра́вленъ є҆́сть въ цр҃твіи бж҃іи.

Но Іисусъ сказалъ ему: никто, возложившій руку свою на плугъ и озирающійся назадъ, не благонадеженъ для Царствія Божія.

Никто же возложь руку свою на рало (на плугъ) и пр. Выраженіе положить руку на плугъ составляло у евреевъ народное присловіе и означало предпріятіе какого либо дѣла, столь же нелегкаго, сколь нелегко пахать. Когда пашутъ, то, чтобы работа шла хорошо, смотрятъ не назадъ, а впередъ. Точно такъ же и въ дѣлѣ послѣдованія Христу; кто изъ послѣдователей Его оглядывается назадъ, т. е. на міръ и его блага, такой не всѣмъ сердцемъ преданъ Ему, легко можетъ быть отвлеченъ отъ Него міромъ и его благами, и такой, слѣдовательно, неблагонадеженъ для царствія Божія (Мих): *кто любитъ отца или мать, сына или дочь болѣе, нежели Меня, тотъ недостоинъ Меня*, сказалъ Господь (Матѳ. 10, 37). Епископъ Ѳеофанъ расуждаетъ при этомъ такъ: „Кто думаетъ спасаться, а между тѣмъ оглядывается и на то, что должно бросить для спасенія. тотъ не спасается, не идетъ, не направляется въ царствіе Божіе. Надобно уже окончательно порѣшить со всѣмъ тѣмъ, что несовмѣстно съ дѣломъ спасенія. Задумавшіе спасаться и сами это видятъ, но разставанья съ нѣкоторыми привязанностями,—продолжаетъ святитель,—все не предпринимаютъ, да такъ и остаются съ ними; примиряются съ этимъ своимъ положеніемъ, и думается имъ, что это ничего." „Человѣкъ принимаетъ образъ *зрящаго вспять* (озирающагося назадъ), пишетъ Святит. Филаретъ, когда пристрастно обращается къ предметамъ земнымъ, которые оставилъ было позади себя, ради послѣдованія Христу, когда отъ желаній духовныхъ возвращается къ вожделѣніямъ плотскимъ, отъ послушанія вѣрѣ къ своемудрію и своеволію, отъ заповѣдей Божіихъ къ обычаямъ суетнаго міра, отъ спасительнаго примѣра Христа и святыхъ Его къ пагубнымъ примѣрамъ людей чувственныхъ и грѣхолюбивыхъ".

ГЛАВА X.

Зач. 50-е. **Посланіе семидесяти апостоловъ на проповѣдь и наставленіе имъ.**

Читается въ пятокъ 22-й недѣли по Пятидесятницѣ и во дни Апостоловъ.

1. По си́хъ же ꙗ҆ві̀ гдⷭ҇ь и҆ и҆нѣ́хъ се́дмьдесѧтъ, и҆ посла̀ и҆̀хъ по двема̀ пред лице́мъ свои́мъ во всѧ́къ гра́дъ и҆ мѣ́сто, а҆́може хотѧ́ше са́мъ и҆ти̇̀,

Послѣ сего избралъ Господь и другихъ семьдесятъ *учениковъ* и послалъ ихъ по два предъ лицемъ Своимъ во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ идти,

По сихъ (послѣ сего). Это слово у евангелистовъ обыкновенно составляетъ переходъ отъ одного повѣствованія къ другому, нерѣдко безъ хронологической связи, какъ, напр., здѣсь. *Инѣхъ седмьдесятъ учениковъ*, т. е. Апостоловъ, кромѣ избранныхъ Господомъ ранѣе, 12-ти (9, 1). Число 70, подобно какъ и числа 40 и 7, были особенными у Евреевъ. Такъ Моисей избралъ помощниками себѣ въ управленіи народомъ 70 старѣйшинъ (Числ. 11, 16—25); синедріонъ, верховное судилище іудеевъ составляли 70 членовъ. Вѣроятно, по этой причинѣ, сверхъ 12-ти Господь избралъ еще именно 70 Апостоловъ; а быть можетъ и потому, что, какъ толкуютъ нѣкоторые, 70 или лучше 72 составляются изъ 6, взятыхъ 12 разъ, слѣдовательно, Господь избралъ сначала по одному Апостолу, а затѣмъ по шести на всякое колѣно народа еврейскаго. Имена 70-ти Апостоловъ въ точности неизвѣстны. Въ святцахъ именуются они, но тамъ перечисляются вообще Апостольскіе сотрудники, изъ которыхъ нѣкоторые обращены гораздо позднѣе времени, указываемаго евангелистомъ Лукою: *Іаковъ*, братъ Господень, первый епископъ Іерусалимскій, *Маркъ и Лука* евангелисты, *Клеопа*, братъ Іосифа, обручника Пресвятой Богородицы, *Симеонъ*, сродникъ Господень, *Варнава*, бывшій спутникомъ апост. Павла и называвшійся прежде *Іосія*, *Іосій*, или *Іосифъ*, нарицаемый *Варсава*, и *Іустъ*, *Ѳаддей*, *Ананія*, крестившій апост. Павла, Архидіаконъ *Стефанъ*, первомученикъ, *Филиппъ*, *Прохоръ*, *Никаноръ*, *Тимонъ*, *Пармenъ*, *Тимоѳей*, *Титъ*, *Филимонъ*, *Онисимъ*, *Епафрасъ*, *Архиппъ*, *Сила*, *Силуанъ*, *Крискентъ*, *Криспъ*, *Эпенетъ*, *Андроникъ*, *Стахій*, *Амплій*, *Урванъ*, *Наркиссъ*, *Апеллій*, *Аристовулъ*, *Иродіонъ*, *Агавъ*, *Руѳъ*, *Асинкритъ*. *Флегонтъ*, *Ермъ*, *Патровъ*, *Ермій*. *Линъ*, *Гаій*, *Филологъ*, *Лукій*, *Іасонъ*, *Сосипатръ*, *Олимпанъ*, *Тертій*, *Ерастъ*, *Кuартъ*, *Еводъ*, *Онисифоръ*, *Климентъ*, *Сосѳенъ*, *Аполлосъ*, *Тихикъ*, *Епафродитъ*, *Карпъ*, *Кодратъ*, *Маркъ*, онъ же и *Іоаннъ*, *Зина*, *Аристархъ*, *Пудъ*, *Трофимъ*, *Маркъ*, племянникъ *Варнавы*, *Артема*, *Акила*, *Фортунатъ*, *Ахаикъ*, *Діонисій* Ареопагитъ и *Симеонъ*, называемый Нигеръ. *Посла* (послалъ) *по два*. Это сдѣлалъ съ одной стороны Господь потому, что двоимъ идти на проповѣдь и безопаснѣе и охотнѣе (Ѳеоф.), съ другой стороны потому, что двое могли помогать другъ другу совѣтами, взаимными услугами, утѣшать другъ друга въ неудачахъ и испытаніяхъ и т. п. (Мих.). Кромѣ того и по закону Моисееву (Втор. 19. 15) полагалось не менѣе двухъ свидѣтелей для того, чтобы засвидѣтельствовать истину чего либо. *Предъ лицемъ Своимъ во всякій градъ и мѣсто* и пр. Цѣль посланія 70-ти Апостоловъ была та, чтобы ихъ проповѣдію приготовлять іудеевъ къ принятію лично Самого І. Христа и Его ученія во время Его путешествія.

2. гл҃гола́ше же къ ни̑мъ: жа́тва ᲂу҆́бѡ мно́га, дѣ́лателей же ма́лѡ: моли́тесѧ ᲂу҆́бо гдⷭ҇и́нꙋ жа́твѣ, да и҆зведе́тъ дѣ́лателi на жа́твꙋ свою̀.

и сказалъ имъ: жатвы много, а дѣлателей мало; итакъ молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву Свою.

По Матѳею, Христосъ высказалъ эти слова и при избраніи 12-ти Апостоловъ (9, 37. 38). Въ нихъ Господь сравниваетъ еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ спѣлою жатвою, которое нужно жать (сл. Іоан. 4, 35), а жнецовъ мало, и этимъ говоритъ, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него, т. е. увѣровать во Христа и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ для этого дѣла. Слѣдовательно Ему, какъ Спасителю міра, нужно избрать такихъ руководителей, каковыхъ Онъ и избраетъ въ лицѣ Апостоловъ. *Молитеся Господину жатвѣ* и пр., т. е. молитесь Богу, чтобы Онъ, какъ благій и всемогущій, содѣйствовалъ Ему, Спасителю, образовать новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ (о фарисеяхъ читай въ объясн. ст. 17, гл. 5) и вообще іудейскомъ, учителей и проповѣдниковъ о

о наступленіи царства Мессіи. Еванг. Матѳей говоритъ, что Господь, посылая Апостоловъ на проповѣдь, повелѣлъ имъ идти только къ евреямъ, не повелѣлъ *ходить къ язычникамъ*, а также и къ *самарянамъ* (ст. 6). Это Господь заповѣдалъ потому, что, такъ какъ со времени Авраама народъ еврейскій былъ избранъ Богомъ для сохраненія истинной вѣры на землѣ, сему народу былъ обѣщанъ Мессія, Христосъ Спаситель и отъ сего народа имѣлъ Онъ произойдти и среди него явиться; то прежде всѣхъ и должна начаться проповѣдь у евреевъ (Іоан 4, 22) и затѣмъ уже послѣ нихъ у всѣхъ другихъ народовъ (Матѳ. 28, 19. Марк. 19, 15). *Язычники*, это—люди, послѣ столпотворенія Вавилонскаго потерявшіе вѣру въ истиннаго Бога и признававшіе за Бога разныя, приносившія пользу или вредъ, твари, напр., солнце, огонь и т. п., прославившихся чѣмъ-либо людей, или просто какія выдуманныя божества. Назывались эти люди язычниками оттого, что идолопоклонство началось со времени смѣшенія языковъ, а идолопоклонниками, конечно, отъ почитанія идоловъ. *Самаряне*, это былъ народъ, жившій въ срединѣ еврейской земли или Палестины, между областями Іудеею и Галилеею. Народъ этотъ состоялъ изъ смѣси іудеевъ, которые остались здѣсь отъ плѣненія десяти колѣнъ Израильскаго царства Ассиріанами, и язычниковъ, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17. 23—24). О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл. Изъ священныхъ книгъ самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ, слѣдовательно не принимали писаній пророковъ. Господь запретилъ Апостоламъ идти съ проповѣдію къ язычникамъ и самарянамъ еще для того, чтобы іудеи не стали обвинять ихъ, что они входятъ въ общеніе съ людьми недостойными, и чуждаться ихъ самихъ; а также—жаловаться, что ходили къ такимъ людямъ (Злат.).

3. Идите: се, азъ посылаю вы яко агнцы посредѣ волковъ.	Идите. Я посылаю васъ, какъ агнцевъ среди волковъ.

Се Азъ посылаю васъ, яко агнцы (какъ агнцевъ) по Матѳею, *овецъ посредѣ волковъ*. Эти слова по Матѳею (10, 16) говорилъ І. Христосъ и 12-ти Апостоламъ Тутъ Онъ высказываетъ, что Апостоламъ во время проповѣданія придется быть. въ такомъ положеніи; въ какомъ бываютъ овцы, окруженные волками, т. е. это значитъ, что люди невѣрующіе и развращенные будутъ и ненавидѣть, и преслѣдовать ихъ. *Но вы*—прибавлено у еванг. Матѳея— *будьте мудры, какъ зміи и просты, какъ голуби*. Эти слова значатъ слѣдующее: извѣстно, что змѣи очень хитры. Особенно много ловкости и хитрости обнаруживаютъ онѣ въ виду опасности; напр., такъ какъ голова у нихъ составляетъ самое чувствительное мѣсто въ тѣлѣ, онѣ обыкновенно умираютъ отъ легкаго удара въ голову: то при опасности онѣ прежде всего свертываются клубкомъ. Голуби же отличаются простотою, потому обыкновенно служатъ образомъ чистоты, невинности и незлобія (Матѳ. 3, 16.) „Мудръ, какъ змія, такъ толкуетъ слова Спасителя св. Василій великій, тотъ, кто предлагаетъ ученіе съ осмотрительностію и разумѣніемъ, какъ успѣшнѣе привести слушателей къ благопокорности. А цѣлъ (простъ), какъ голубь, тотъ, кто не держитъ и въ мысляхъ, чтобы мстить злоумышляющему и оскорбляющему.“ *Должно повиноваться больше Богу, нежели человѣкамъ. Мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали*, говорили Апостолы, когда начальники іудейскіе запрещали имъ проповѣдывать о Христѣ (Дѣян. 4, 20; 5, 28. 29). Вотъ образъ и кротости голубиной, и мудрости зміиной въ Апостолахъ!

4. Не носите влагалища, ни пиры, ни сапогъ: и никогоже на пути цѣлуйте.	Не берите ни мѣшка, ни сумы. ни обуви, и никого на дорогѣ не привѣтствуйте.

Не носите влагалища (мѣшка) и пр. Эти слова Господь тоже говорилъ и 12-ти Апостоламъ (3 ст. 10 гл.). Въ нихъ І. Христосъ внушаетъ Апостоламъ, чтобы, идя на проповѣдь, они не брали ничего съ собою въ запасъ. Господь указываетъ (въ 7 ст.) и причину, почему не должно дѣлать этого: *трудящійся достоинъ награды*, по Матѳею (10, 10) *пропитанія*.—*Никого-же на пути цѣлуйте* (не привѣтствуйте). Такое наставленіе дано было пророкомъ Елисеемъ Гіезію, ученику и слугѣ его, когда онъ посылалъ его съ жезломъ своимъ воскресить отрока (4 Цар. 29). Блаж. Ѳеофилактъ такимъ образомъ объясняетъ это наставленіе Христово: „такъ заповѣдуетъ Господь Апостоламъ для того, чтобы они не занимались людскими привѣтствіями и ласками и чрезъ то не полагали бы препятствія дѣлу проповѣди. Ибо, вѣроятно, получившій привѣтствіе отвѣтилъ бы и самъ привѣтствіемъ, а быть можетъ вступилъ бы и въ продолжительный разговоръ, какъ обыкновенно дѣлаютъ спутники, особенно на востокѣ, а потомъ, какъ бы уже подружившись, заговорился бы о чемъ нибудь еще болѣе, а о словѣ вознерадѣлъ.“

5. Въ ѻньже аще домъ внидете, первѣе глаголите: миръ дому сему.	Въ какой домъ войдете, сперва говорите: миръ дому сему;
6. И аще убо будетъ ту сынъ мира, почіетъ на немъ миръ вашъ: аще ли же ни, къ вамъ возвратится:	и если будетъ тамъ сынъ мира, то почіетъ на немъ миръ вашъ; а если нѣтъ, то къ вамъ возвратится;
7. въ томъ же дому пребывайте, ядуще и піюще, яже суть у нихъ: достоинъ бо есть дѣлатель мзды своея. Не преходите изъ дому въ домъ.	въ домѣ же томъ оставайтесь, ѣшьте и пейте, что у нихъ есть: ибо трудящійся достоинъ награды за труды свои. Не переходите изъ дома въ домъ.

Здѣсь Господь повторяетъ то, что говорилъ ранѣе 12-ти Апостоламъ (чит. въ объясн. 4 и 5 ст. 9 гл.). *Ѣшьте и пейте*, хотя бы вы находились и у самарянъ, съ которыми іудеи избѣгали всякаго общенія (Іоан. 4, 9). Брезгливость такая недостойна истинныхъ послѣдователей Христовыхъ, какъ проповѣдниковъ любви и мира.

8. И въ ѻньже аще градъ входите, и пріемлютъ вы, ядите предлагаемая вамъ:	И если придете въ какой городъ, и примутъ васъ, ѣшьте, что вамъ предложатъ;
9. и исцѣлите недужныя, иже суть въ немъ, и глаголите имъ: приближися на вы царствіе божіе.	и исцѣляйте находящихся въ немъ больныхъ, и говорите имъ: приблизилось къ вамъ Царствіе Божіе.

Исцѣлите недужныя, по еванг. Матѳею, *больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте* (10, 8). Это значитъ, что І. Христосъ даетъ Апостоламъ, проповѣдникамъ Своего Евангелія, силу творить чудеса. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго Посланника; такъ для сей цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ. Чит. въ объясненіи 1 и 2 ст. 9 главы. *Приближися на вы* (приблизилось къ вамъ) *Царствіе Божіе.* О царствіи чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.

10. И҆ въ ѻ҆́ньже а҆́ще гра́дъ вхо́дите, и҆ не прїе́млютъ ва́съ, и҆зше́дше на распꙋ́тїѧ є҆гѡ̀, рцы́те:

Если же придете въ какой городъ, и не примутъ васъ, то, вышедши на улицу, скажите:

11. и҆ пра́хъ, прилѣ́пшїй на́мъ ѿ гра́да ва́шегѡ, ѿтрѧса́емъ ва́мъ: ѻ҆ба́че сїе̑ вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ прибли́жисѧ на вы̀ црⷭ҇твїе бж҃їе:

и прахъ, прилипшій къ намъ отъ вашего города, оттрясаемъ вамъ; однакожъ знайте, что приблизилось къ вамъ Царствіе Божіе;

12. гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ содо́млѧнѡмъ въ де́нь то́й ѿра́днѣе бꙋ́детъ, не́же гра́дꙋ томꙋ̀.

сказываю вамъ, что Содому въ день оный будетъ отраднѣе, нежели городу тому.

Здѣсь Господь говоритъ 70-ти Апостоламъ то-же, что говорилъ ранѣе 12-ти. Чит. въ объясн. 5 ст. 9 гл.

13. Го́ре тебѣ̀, хоразі́не, го́ре тебѣ̀, виѳсаі́до: ꙗ҆́кѡ а҆́ще въ тѵ́рѣ и҆ сїдѡ́нѣ бы́ша си́лы бы́ли бы́вшыѧ въ ва́ю, дре́вле ѹ҆́бѡ во вре́тищи и҆ пе́пелѣ сѣдѧ́ще пока́ѧлисѧ бы́ша:

Горе тебѣ, Хоразинъ! горе тебѣ, Виѳсаида! ибо еслибы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ, то давно бы они, сидя во вретищѣ и пеплѣ, покаялись;

14. Ѻ҆ба́че тѵ́рꙋ и҆ сїдѡ́нꙋ ѿра́днѣе бꙋ́детъ на сꙋдѣ̀, не́же ва́ма.

но и Тиру и Сидону отраднѣе будетъ на судѣ, нежели вамъ.

По еванг. Матѳею, такія точно слова были высказаны Господомъ послѣ рѣчи Его къ народу объ Іоаннѣ, Его Предтечѣ (11, 21—23). *Хоразинъ*, *Виѳсаида*, это были галилейскіе города, лежавшіе недалеко отъ Капернаума (Галилея—одна изъ частей Палестины). Апостолы Андрей, Петръ и Филиппъ происходили изъ Виѳсаиды. Какія именно чудеса явлены были въ этихъ городахъ,—въ Евангеліи нигдѣ не сказано: такъ какъ о многихъ изъ чудесъ Христовыхъ не сказано въ немъ, какъ говоритъ еванг. Іоаннъ (20, 39). *Тиръ и Сидонъ*, это были древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею, города Финикіи, области, сосѣдней съ Іудеею, главною частію Палестины. Жители ихъ отличались роскошью. Господь говоритъ, что даже привыкшіе къ роскоши и порочные жители и этихъ городовъ покаялись бы и обратились къ вѣрѣ въ Бога и Спасителя, еслибы въ нихъ сотворены были І. Христомъ такія чудеса, какія Онъ сотворилъ въ городахъ Хоразинѣ и Виѳсаидѣ *(быша силы были бывшія въ васъ)*. *Во вретищѣ и пеплѣ*. Вретище, это широкая и грубая одежда бѣдныхъ людей. Ее надѣвали и богатые въ знакъ печали: при этомъ еще посыпали голову пепломъ или пылью (Іов. 1, 21; 2, 12). *Отраднѣе будетъ на судѣ* и дал. Чит. въ объясн. 5 ст. 9 гл.

15. И҆ ты̀, капернаꙋ́ме, и҆́же до небе́съ вознесы́йсѧ, до а҆́да низведе́шисѧ.

И ты, Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься.

Капернаумъ, это—небольшой городъ на сѣверозападномъ берегу Галилейскаго или Геннисаретскаго, иначе Тиверіадскаго озера или моря. Объ этомъ читай въ объясн. 31 ст. 4 гл. *До неба вознесыйся* (вознесшійся), т. е. возгордившійся, замечтавшійся о своемъ достоинствѣ и счастіи (Ис. 14, 13). Возвысившійся и возгордившійся частію по своему благосостоянію,—богатству и многолюдству,—сравнительно съ благосостояніемъ окружающихъ его городовъ, но главнымъ образомъ потому, что, живя въ Галилеѣ, преимущественно въ

н емъ пребывалъ, проповѣдывалъ и творилъ чудеса I. Христосъ (Злат. и Θеоф.). *До ада снидеши* (низвергнешься), т. е. униженъ будешь. Слово *адъ* здѣсь означаетъ не мѣсто мученія грѣшниковъ, какъ равно и *рай*—не мѣсто блаженства праведниковъ, а униженіе, разрушеніе, какъ въ точности и исполнилось это предсказаніе: потому что Капернаумъ былъ разрушенъ во время войны іудеевъ съ римлянами. (Мих.) Но это разрушеніе Капернаума—только временное наказаніе для его жителей; въ день же страшнаго суда (*на судѣ*), они будутъ наказаны гораздо строже, чѣмъ жители города Содома, за то, что не слушали проповѣди Христовой и не трогались чудесами Его. У еванг. Матθея (ст. 23) здѣсь прибавлено то же, что сказано у Луки выше относительно городовъ Хоразина и Виθсаиды: *землѣ Содомской* (содомлянамъ) *отраднѣе будетъ въ день суда, нежели тебѣ: ибо если бы въ Содомѣ явлены были силы, явленныя въ тебѣ; то онъ остался бы до сего дня.*

Зач. 51-е. Возвращеніе 70 Апостоловъ и рѣчь Господа по сему случаю.

Читается во дни Апостоловъ и Ангеловъ.

Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуетъ одинъ евангелистъ Лука.

16. Слꙋ́шаѧй ва́съ, менѐ слꙋ́шаетъ: и҆ ѿмета́ѧйсѧ ва́съ, менѐ ѿмета́етсѧ: ѿмета́ѧйсѧ же менѐ, ѿмета́етсѧ посла́вшагѡ мѧ̀.	Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ Меня отвергается; а отвергающійся Меня отвергается Пославшаго Меня.

Слушающій васъ (Апостоловъ), т. е. слушающій вашу проповѣдь о царствѣ Моемъ и принимающій вѣру въ Меня, Христа, *Меня слушаетъ*; какъ равно, и *отвергающійся* (отметаяйся) *васъ*, *Меня отвергается* (отметается), потому что вы проповѣдуете то же самое ученіе, которое Я проповѣдую (Слич. Матθея 10, 40). А слушающій или отвергающійся Меня, *слушаетъ или отвергается Пославшаго Меня*, т. е. Бога Отца.

17. Возврати́шасѧ же се́дмьдесѧтъ съ ра́достїю, глаго́люще: гдⷭ҇и, и҆ бѣ́си повинꙋ́ютсѧ на́мъ ѡ҆ и҆́мени твое́мъ.	Семьдесятъ *учениковъ* возвратились съ радостью и говорили: Господи! и бѣсы повинуются намъ о имени Твоемъ.

Возвратились (возвратишася). Непосредственно за посланіемъ 70-ти Апостоловъ, св. Лука говоритъ уже объ ихъ возвращеніи, хотя безъ сомнѣнія между посланіемъ и возвращеніемъ былъ болѣе или менѣе значительный промежутокъ времени, и можно также съ вѣроятностію предполагать, что они, посланные въ разные города и мѣста, возвратились не всѣ вдругъ. Евангелистъ кратко повѣствуетъ о семъ и совмѣщаетъ всѣ частности событія въ одномъ общемъ разсказѣ. (Мих.) *И бѣси повинуются намъ о имени Твоемъ*, т. е. именемъ Твоимъ мы повелѣваемъ бѣсамъ выходить изъ одержимыхъ ими, и они выходятъ. Изъ всей дѣятельности эта власть изгонять бѣсовъ особенно поразила Апостоловъ, какъ болѣе наглядное доказательство ихъ апостольства и силы ихъ Учителя, и вотъ они возвѣщаютъ о томъ Господу *съ радостію* (Мих.).

18. Рече́ же и҆̀мъ: ви́дѣхъ сатанꙋ̀, ѩ҆́кѡ мо́лнїю, съ небесѐ спа́дша.	Онъ же сказалъ имъ: Я видѣлъ сатану, спадшаго съ неба, какъ молнію;

Видѣхъ (Я видѣлъ) *сатану*. Сатана—глава злыхъ духовъ или князь бѣсовскій (Матѳ. 12, 26). *Съ неба спадша*, т. е. побѣжденнаго; выраженіе *спасть съ неба* значитъ пасть, унизиться, быть побѣжденнымъ, напр., о Капернаумѣ такъ сказано Господомъ: *ты, Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься* (Матѳ. 11, 23. Сл. Ис. 14, 12). *Яко* (какъ) *молнію*. Сіяніе молніи изображаетъ внезапность, быстроту: *какъ молнія исходитъ отъ востока и видна бываетъ даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына Человѣческаго* (Матѳ. 24, 27). Въ этихъ словахъ Господь сообщаетъ Апостоламъ о пораженіи діавола и низложеніи его силы. Господь, какъ Сынъ Божій, еще до воплощенія Своего, видѣлъ паденіе сатаны съ нѣкоторыми изъ ангеловъ, возмутившихся противъ Бога—Творца, и сверженныхъ съ неба. Это—первое пораженіе силы бѣсовской и первая побѣда царства свѣта надъ царствомъ тьмы. Падшіе Ангелы возобладали было надъ родомъ человѣческимъ, вовлекши во грѣхъ прародителей Адама и Еву; но Господь затѣмъ и воплотился, да низложитъ силу діавола (1 Іоан. 3, 8) и освободитъ людей изъ-подъ его власти,—чему Онъ уже положилъ начало, когда Самъ изгонялъ бѣсовъ изъ обуреваемыхъ ими людей и даровалъ таковую силу Своимъ Апостоламъ. Полная же побѣда І. Христа надъ діаволомъ совершилась Его крестною смертію и воскресеніемъ, которыми Онъ искупилъ людей отъ власти діавола. Со временемъ, при концѣ міра, будетъ послѣдняя, окончательная борьба и побѣда Христа Спасителя надъ діаволомъ и окончательное торжество царства добра надъ царствомъ зла, и—тогда откроется царство славы (2 Сол. 2, 1—12. Апок. гл. 19 и 20). *Видѣлъ*—употреблено прошедшее время для выраженія несомнѣнной истинности сей побѣды (Мих.).

Зач. 51-е. (Окончаніе). *Читается въ субботу 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

19. Сѐ, даю̀ ва́мъ вла́сть наступа́ти на змі́ю и҆ на скорпі́ю, и҆ на всю̀ си́лꙋ вра́жїю: и҆ ничесо́же ва́съ вреди́тъ:

се, даю вамъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ и на всю силу вражію, и ничто не повредитъ вамъ;

Се, даю вамъ власть и пр. Въ этихъ словахъ І. Христосъ объясняетъ Апостоламъ, почему злые духи повинуются имъ,—потому что Онъ, какъ Господь и побѣдитель злой силы, даетъ, или, лучше, уже далъ и имъ, какъ Своимъ ученикамъ и сотрудникамъ, власть надъ этою злою силою. *Змѣями и скорпіонами*, какъ можно заключать изъ дальнѣйшихъ словъ: *на всю силу вражію*, здѣсь называются злые духи и все вредоносное съ ихъ стороны для спасенія душъ человѣческихъ. Наступать на змѣй и скорпіоновъ нельзя, чтобы не быть смертельно ужаленными отъ нихъ; и если Господь даетъ Апостоламъ поступать такъ съ ними безъ вреда, то это значитъ, что Онъ даетъ имъ особенный чудотворный даръ.

20. Ѡ҆ба́че ѡ҆ се́мъ не ра́дꙋйтесѧ, ꙗ҆́кѡ дꙋ́си ва́мъ повинꙋ́ютсѧ: ра́дꙋйтесѧ же, ꙗ҆́кѡ и҆мена̀ ва̑ша напи́сана сꙋ́ть на нб҃се́хъ.

Однакожъ тому не радуйтесь, что духи вамъ повинуются; но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесахъ.

Обаче (однакожъ) *о семъ не радуйтеся*, т. е. меньше радуйтесь: въ Свящ. писаніи нерѣдко полное отрицаніе употребляется въ смыслѣ ограниченія (Матѳ. 6, 25. 34 и др.). Но больше *радуйтесь тому, что* (яко) *имена ваши написаны на небесахъ*, т. е. что вы получите вѣчное блаженство на небѣ; такъ какъ вѣчное спасеніе дороже всякихъ чудотвореній. Выраженіе *быть записаннымъ* заимствовано отъ записей городскихъ или сельскихъ жителей. Быть записаннымъ *на небесахъ* значитъ быть гражданиномъ небеснаго царства, т. е.

получить царство небесное. Въ Священ. писаніи Господь представляется иногда съ книгою предъ лицемъ Его, въ которой записываются имена и дѣла вѣрныхъ рабовъ Его (Исх. 32, 32—33. Апок. 3, 5 и др. (Мих.).

21. Въ тóй чáсъ возрáдовасѧ дх҃омъ і҆и҃съ, и҆ речѐ: і҆сповѣ́даютисѧ, ѻ҆́ч҃е, гдⷭ҇и нбⷭ҇сѐ и҆ земли̑, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆таи́лъ є҆сѝ сїѧ̑ ѿ премꙋ́дрыхъ и҆ разꙋ́мныхъ и҆ ѿкры́лъ є҆сѝ та̑ млⷣнцємъ. є҆́й, ѻ҆́ч҃е, ꙗ҆́кѡ та́кѡ бы́сть бл҃говолє́нїє предъ тобо́ю.

Въ тотъ часъ возрадовался духомъ Іисусъ и сказалъ: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаилъ сіе отъ мудрыхъ и разумныхъ и открылъ младенцамъ. Ей, Отче! ибо таково было Твое благоволеніе.

Славословіе І. Христомъ Бога Отца, какъ равно и далѣе, изреченіе Его о познаніи Отца и Сына (22 ст.), и ублаженіе учениковъ (23—24), передается и еванг. Матѳеемъ; но у сего евангелиста они произнесены при другихъ случаяхъ (11, 25—27 и 13, 16—17). Это разнорѣчіе объясняется или тѣмъ, что Господь иногда повторялъ Свои изреченія, или тѣмъ, что одинъ изъ евангелистовъ поставилъ ихъ не въ хронологическомъ порядкѣ (Мих.). *Утаилъ еси сія* (сіе), т. е. то, что открыто ученикамъ Христовымъ—тайны вѣры Христовой. *Отъ премудрыхъ* (мудрыхъ) *и разумныхъ*, т. е. отъ книжниковъ и фарисеевъ, еврейскихъ ученыхъ, которые по преимуществу считали себя мудрыми и разумными (Іоан. 9, 40. Злат. Ѳеоф.), и вообще отъ всѣхъ тѣхъ, которые считаютъ себя мудрыми, имѣя лишь мірскую мудрость. *Младенцамъ*, т. е. людямъ простымъ, какъ младенцы, незнакомымъ съ книжною мудростію. Таковы были Апостолы. Имъ Господь открылъ тайны Своей вѣры, и они приняли эти тайны въ простотѣ своей души и не только сами приняли вѣру Христову, но и проповѣдаютъ ее другимъ; тогда какъ ученые книжники и фарисеи не только сами не принимаютъ проповѣди евангельской, но и препятствуютъ другимъ принимать ее, преслѣдуютъ и самыхъ проповѣдниковъ. „Утаилъ—это не значитъ, чтобы Богъ былъ, но сами люди бываютъ причиною сего, пишетъ св. Златоустъ. Такъ сказано въ томъ же смыслѣ, въ какомъ говоритъ Павелъ о язычникахъ: *предалъ ихъ Богъ въ неискусенъ умъ*" (Рим. 1, 28). *Тако бысть благоволеніе предъ Тобою* (ибо таково было Твое благоволеніе), т. е. такова Твоя благая и премудрая воля. Ты ведешь все къ лучшему, часто путями, для людей непостижимыми или кажущимися имъ неправильными. Господь І. Христосъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, произнесъ свою молитву: *исповѣдаютися* (славлю Тебя) и пр. для того, чтобы показать, что фарисеи, не слушая Его, отпадаютъ не только отъ Него, но и отъ Бога Отца.

Зач. 52-е. **Рѣчь І. Христа о познаніи Отца и Сына и ублаженіе Имъ учениковъ Своихъ.**

Читается въ понедѣльникъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

22. И҆ ѡ҆бра́щсѧ ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ, речѐ: всѧ̑ мнѣ̀ пре́дана̑ бы́ша ѿ ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀: и҆ никто́же вѣ́сть, ктѡ̀ є҆́сть сн҃ъ, то́кмѡ ѻ҆ц҃ъ: и҆ ктѡ̀ є҆́сть ѻ҆ц҃ъ, то́кмѡ сн҃ъ, и҆ є҆мꙋ́же а҆́ще хо́щетъ сн҃ъ ѿкры́ти.

И обратившись къ ученикамъ, сказалъ: все предано Мнѣ Отцемъ Моимъ; и кто есть Сынъ, не знаетъ никто, кромѣ Отца, и кто есть Отецъ, *не знаетъ никто*, кромѣ Сына, и кому Сынъ хочетъ открыть.

Вся (все) *Мнѣ предана быша* (предано) *отъ Отца Моего.* Это не значитъ, что I. Христосъ Сынъ Божій, не имѣвъ власти, получилъ ее; Онъ, какъ равный Богу Отцу, и творилъ міръ, и управляетъ имъ одинаково съ Богомъ Отцемъ; но—что управленіе міромъ принадлежитъ Ему, какъ Ходатаю или Посреднику въ искупленіи рода человѣческаго (Еф. 1, 20—22), и Онъ все направляетъ ко благу святой Своей церкви, доколѣ не предастъ все, преданное Ему царство, опять Богу Отцу (1 Кор. 15, 24. Мих.). *Никто же вѣсть* (никто не знаетъ), *кто есть Сынъ, токмо Отецъ* (кромѣ Отца), т. е. никто не можетъ вполнѣ понять и узнать природы Сына Божія, I. Христа, единства божескаго и человѣческаго естества въ Немъ и пр. Это знаетъ только Богъ Отецъ. *И кто есть Отецъ*, не знаетъ никто, *токмо Сынъ* (кромѣ Сына), т. е. никто, не только человѣкъ, но и Ангелъ не можетъ вполнѣ постигнуть Бога. *Кромѣ Сына, кромѣ Отца*, т. е. вполнѣ знаютъ другъ друга только Сами Они, Богъ Отецъ и Богъ Сынъ. Хотя здѣсь и не говорится о вѣдѣніи третьяго Лица Св. Троицы, Духа Святаго, но этимъ не исключается полное вѣдѣніе и Имъ Бога Отца и Бога Сына (Вас. Вел). *Емуже аще хощетъ* (кому восхощетъ) *Сынъ открыти* о Богѣ Отцѣ. Богъ Отецъ вполнѣ открылся человѣку въ Богѣ Сынѣ и чрезъ Него (Іоан. 14, 8. 9. Евр. 1, 1); но чтобы ему познать Бога Сына, для сего нужно быть способнымъ къ тому и достойнымъ того, для этого нужны благоволеніе и благодать Самого Бога Сына, получаемыя вѣрою въ Него и любовію къ Нему (Іоан. 14, 21—23. Мих.).

23. И҆ ѡ҆бра́щсѧ ко оу҆чн҃кѡ́мъ, є҆ди́нъ речѐ: бл҃же́ни ѻ҆́чи ви́дѧщїи, ꙗ҆̀же ви́дите,	И обратившись къ ученикамъ, сказалъ имъ особо: блаженны очи, видящія то, что вы видите,
24. гл҃го́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ мно́зи прⷪ҇ро́цы и҆ ца́рїе восхотѣ́ша ви́дѣти, ꙗ҆̀же вы̀ ви́дите, и҆ не ви́дѣша: и҆ слы́шати, ꙗ҆̀же слы́шите, и҆ не слы́шаша.	ибо сказываю вамъ, что многіе пророки и цари желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали.

Блажени очи видящіи и пр. Чит. въ объясн. 10 ст. 8 главы. Мат. 13, 16.

Зач. 53-е. **Отвѣтъ Господа искушавшему Его законнику и притча о милосердомъ самарянинѣ.**

Читается въ 25-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ искушеніи Господа однимъ изъ еврейскихъ законниковъ повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (22, 35—40) и Маркъ (12, 28—34), но еванг. Лука повѣствуетъ совершенно о другомъ случаѣ искушенія, хотя въ нѣкоторыхъ чертахъ есть сходство между тѣмъ и другимъ.

25. И҆ сѐ, зако́нникъ нѣ́кїй воста̀, и҆скуша́ѧ є҆го̀ и҆ глаго́лѧ: оу҆чт҃лю, что̀ сотвори́въ, живо́тъ вѣ́чный наслѣ́дꙋю;	И вотъ, одинъ законникъ всталъ и, искушая Его, сказалъ: Учитель! что мнѣ дѣлать, чтобы наслѣдовать жизнь вѣчную?

Законникъ—то же, что *книжникъ*. О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. *Искушая Его* (I. Хр.), т. е. желая своимъ вопросомъ поставить въ затрудненіе или довести до того, не скажетъ ли Онъ чего-либо противнаго закону Моисееву, чтобы имѣть поводъ обвинить или унизить Его. Такъ не разъ иску-

шали І. Христа враги Его (Матѳ. 22, 15 и дал.). „Какая противоположность, восклицаетъ при этомъ еписк. Михаилъ,—эта радость учениковъ, собравшихся вокругъ своего Учителя (ст.17), это вдохновенное славословіе и глубокое богословствованіе Господа (ст. 21—32), это ублаженіе возрадовавшихся учениковъ, однимъ словомъ—эта восторженная и задушевная бесѣда Учителя съ учениками, и—это лукавое и темное намѣреніе смутить эту радость святого общества лукавымъ вопросомъ, чтобы уловить на словахъ великаго Учителя и обвинить Его въ неправославномъ ученіи!“

26. Ѻ҆́нъ же речѐ къ немꙋ̀: въ зако́нѣ что̀ пи́сано є҆́сть; ка́кѡ чте́ши;

Онъ же сказалъ ему: въ законѣ, что написано? какъ читаешь?

Законнику, который самъ хорошо знаетъ законъ, Господь отвѣчаетъ ссылкою на самый законъ: для полученія вѣчнаго блаженства пусть исполняетъ онъ то, что говоритъ законъ (28 ст.). Такимъ образомъ, искушеніе Господа со стороны законника оказалось безуспѣшнымъ.

27. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: возлю́биши гд҇а бг҇а твоего̀ ѿ всегѡ̀ се́рдца твоегѡ̀, и҆ ѿ всеѧ̀ дꙋши̑ твоеѧ̀, и҆ все́ю крѣ́постїю твое́ю, и҆ всѣ́мъ помышле́нїемъ твои́мъ: и҆ бли́жнѧго своего̀, ѩ҆́кѡ са́мъ себѐ.

Онъ сказалъ въ отвѣтъ: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всею крѣпостію твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ, и ближняго твоего, какъ самого себя.

28. Речѐ же є҆мꙋ̀: пра́вѡ ѿвѣща́лъ є҆сѝ: сїѐ сотворѝ, и҆ жи́въ бꙋ́деши.

Іисусъ сказалъ ему: правильно ты отвѣчалъ: такъ поступай, и будешь жить.

Возлюбиши (возлюби) *Господа Бога Твоего* и пр. Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). Возлюби Господа всецѣло, всѣмъ существомъ своимъ, со всѣми его силами—вообще *всею душою твоею*, въ частности *всѣмъ сердцемъ твоимъ*, т. е. всею способностію или силою, которою мы чувствуемъ или желаемъ, *всею крѣпостію твоею*, т. е. всею силою своей воли, *и всѣмъ разумѣніемъ* (помышленіемъ) *своимъ*, т. е. всею способностію или силою, которою мы познаемъ.—У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *сія есть первая заповѣдь*—первая не по чему либо, но по важности и значенію въ отношеніи другихъ заповѣдей: она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея есть источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Богъ—выше всѣхъ существъ, и долженъ быть любимъ высшею любовію. Человѣкъ и созданъ былъ для того, чтобы любилъ Бога; и любовь къ Богу въ немъ должна царствовать надъ всѣмъ, что есть въ душѣ его. *И ближняго своего возлюби, какъ самого себя* (яко самъ себе). *Люби* ближняго своего, какъ самого себя, т. е. желай и дѣлай ближнему добро, какъ себѣ самому, не желай и не дѣлай ему того, чего не желалъ бы самому себѣ—ни зла, ни вреда, ни непріятности (Матѳ. 7, 12).

29. Ѻ҆́нъ же хотѧ̀ ѡ҆правди́тисѧ са́мъ, речѐ ко і҆и҃сꙋ: и҆ кто̀ є҆́сть бли́жнїй мо́й;

Но онъ, желая оправдать себя, сказалъ Іисусу: а кто мой ближній?

Хотя оправдитися самъ (желая оправдать себя). То есть, законнику стало неловко, когда онъ спрашивалъ І. Христа о томъ, что самъ знаетъ, и онъ, желая оправдать себя, т. е. поправиться, предложилъ Господу новый вопросъ: *кто мой ближній*? Вопросъ этотъ у іудейскихъ законниковъ былъ спорный, подобно вопросу о томъ: *какая наибольшая заповѣдь въ законѣ*?

(Матѳ. 22, 36), и въ рѣшеніи его много они заблуждались: такъ какъ иные изъ нихъ называли ближними только своихъ единоплеменниковъ и единовѣрцевъ, т. е. іудеевъ, какъ происходящихъ отъ Авраама, исключая отсюда всѣхъ остальныхъ людей (Мат. 5, 43.); а другіе, въ своей мнимой праведности, считали ближними только такихъ же праведниковъ, какъ они сами, отвращаясь отъ мнимыхъ грѣшниковъ.

30. Ѿвѣща́въ же І҆и҃съ речѐ: человѣ́къ нѣ́кїй схожда́ше ѿ І҆ерⷭ҇ли́ма во І҆ерїхѡ́нъ, и҆ въ разбѡ́йники впадѐ, и҆̀же совле́кше є҆го̀ и҆ ꙗ҆́звы возло́жше ѿидо́ша, ѡ҆ста́вльше є҆два̀ жи́ва сꙋ́ща.

На это сказалъ Іисусъ: нѣкоторый человѣкъ шелъ изъ Іерусалима въ Іерихонъ и попался разбойникамъ, которые сняли съ него одежду, изранили его и ушли, оставивши его едва живымъ.

На вопросъ законника: *Кто мой ближній?* І. Христосъ предложилъ притчу,—подобіе, иносказаніе (о притчахъ чит. въ объясненіи 36 ст. 5 гл.) о милосердомъ самарянинѣ, причемъ самъ законникъ рѣшаетъ свой вопросъ. Притчу эту передаетъ только одинъ еванг. Лука. *Человѣкъ нѣкій*—изъ евреевъ. *Изъ Іерусалима во Іерихонъ. Іерусалимъ*, это—главный городъ и стлица Іудеи, въ южной части Палестины. Въ немъ находился храмъ, гдѣ отправлялось богослуженіе и приносились жертвы. Постоянныхъ жителей въ Іерусалимѣ, около времени жизни Христовой, считалось до 120,000. На время праздника Пасхи, сходилось въ немъ до 2,000,000 душъ мужескаго пола. Іерихонъ, это—во времена Христовы былъ большой іудейскій городъ, въ 20 верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ рѣки Іордана. Іерихонъ былъ тотъ городъ, недалеко отъ котораго евреи чудесно перешли Іорданъ, вступая въ землю Обѣтованную (І. Нав. 3, 16); Іерихонъ первымъ тоже чудесно былъ взятъ евреями при завоеваніи сей земли (6, 20); въ Іерихонѣ были пророческія училища (4 Цар. 2, 5). Отъ Іерусалима къ Іерихону лежала такъ называемая пустыня Іерихонская—мѣсто дикое, гористое и лѣсистое; тутъ водилось много дикихъ звѣрей и имѣли притонъ разбойники. Для правдоподобія притчи, Господь и беретъ это, всѣмъ извѣстное, разбойническое мѣсто.

31. По слꙋ́чаю же свѧще́нникъ нѣ́кїй схожда́ше пꙋте́мъ тѣ́мъ, и҆ ви́дѣвъ є҆го̀, мимои́де.

32. Та́кожде же и҆ леѵі́тъ, бы́въ на то́мъ мѣ́стѣ, прише́дъ и҆ ви́дѣвъ, мимои́де.

По случаю одинъ священникъ шелъ тою дорогою и, увидѣвъ его, прошелъ мимо.

Также и левитъ, бывъ на томъ мѣстѣ, подошелъ, посмотрѣлъ и прошелъ мимо.

Священникъ и левитъ. Священники и левиты служили при храмѣ, происходили изъ колѣна Левіина, которое все назначено было для служенія при храмѣ. Они жили въ разныхъ городахъ, которые находились въ участкахъ 11-ти колѣнъ народа еврейскаго и назывались священническими; поочередно приходили въ Іерусалимъ, въ храмъ, для служенія (см. объясн. 4 ст. 1 гл.) и потомъ, по окончаніи очереди, возвращались по домамъ. Обязанностями священниковъ было приносить жертвы, воскурять ѳиміамъ, совершать утреннія и вечернія молитвы, благословлять народъ и вообще исправлять религіозныя требы при храмѣ; обязанности же левитовъ состояли въ томъ, чтобы помогать священникамъ при священнодѣйствіяхъ, приготовлять предметы, нужные для богослуженія, какъ-то: масло, ладонъ, вино и пр., охранять храмъ съ его принадлежностями и управлять храмовою священною музыкою. Священнику и левиту, какъ служителямъ религіи, естественнѣе, чѣмъ другимъ—мірскимъ людямъ, исполнять обязанности любви къ ближнему,—напр., обратить свое вни-

маніе на несчастнаго, пострадавшаго отъ разбойниковъ; но они только *посмотрѣли на него и—прошли мимо*. (Мих.).

33. Самарѧнінъ же нѣкто грѧдый, пріиде надъ него, и видѣвъ его, милосердова:

34. и приступль обвѧза струпы егѡ, возливаѧ масло и вино: всадивъ же его на свой скотъ, приведе его въ гостинницу и прилежа ему:
35. и наутріе изшедъ, иземь два сребренника даде гостиннику и рече ему: прилежи ему: и еже аще проиждивеши, азъ, егда возвращусѧ, воздамъ ти.

Самарянинъ же нѣкто проѣзжая нашелъ на него и, увидѣвъ его, сжалился,
и подошедъ перевязалъ ему раны, возливая масло и вино; и посадивъ его на своего осла, привезъ его въ гостинницу и позаботился о немъ;
а на другой день отъѣзжая, вынулъ два динарія, далъ содержателю гостинницы и сказалъ ему: позаботься о немъ; и если издержишь что болѣе, я, когда возвращусь, отдамъ тебѣ.

Самарянинъ же нѣкто. О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл. Самарянинъ, слѣдовательно, человѣкъ, который почитался іудеями недостойнымъ общенія съ ними и, по мнѣнію законниковъ, не могъ назваться и быть для іудеевъ ближнимъ. Этотъ человѣкъ *сжалился* надъ пострадавшимъ отъ разбойниковъ и помогъ ему, насколько имѣлъ возможности. *Возливая масло и вино*. Это—средства, какія были у самарянина подъ руками, такъ какъ масло и вино онъ могъ имѣть для своего дорожнаго обихода. Между тѣмъ то и другое очень дѣйствительны для врачеванія ранъ: первое очищаетъ нагноеніе ранъ, а второе смягчаетъ боли и помогаетъ ранамъ заживать. *Два динарія. Динарій*—римская монета въ 20 коп. „Видно, что самарянинъ былъ небогатъ, замѣчаетъ епископъ Михаилъ. Это—новая черта, придающая особенную цѣну человѣколюбивому его поступку.“

36. Кто убо ѿ тѣхъ тріехъ ближній мнитсѧ быти впадшему въ разбойники;

37. Онъ же рече: сотворивый милость съ нимъ. Рече же ему Іисусъ: иди, и ты твори такожде.

Кто изъ этихъ троихъ, думаешь ты, былъ ближній попавшемуся разбойникамъ?
Онъ сказалъ: оказавшій ему милость. Тогда Іисусъ сказалъ ему: иди, и ты поступай такъ же.

Кто убо отъ тѣхъ тріехъ (изъ сихъ троихъ) и пр. Этимъ вопросомъ Господь заставляетъ самого книжника отвѣтить на вопросъ, который онъ предложилъ Ему: *Кто мой ближній? Сотворивый* (оказавшій) *милость съ нимъ* (ему), т. е. самарянинъ. Законнику трудно было произнести слово *самарянинъ*, поэтому такъ и отвѣтилъ онъ Господу. Такимъ образомъ, законникъ самъ рѣшилъ вопросъ: *кто ему ближній*, рѣшилъ, несомнѣнно, вѣрно, не такъ, какъ прежде думалъ—ошибочно. Оказалось, что, по ученію Христову, ближній намъ—всякій человѣкъ, даже ненавистникъ, врагъ нашъ. *Иди и ты твори такожде* (поступай такъ же), т. е. оказывай милость всѣмъ страждущимъ и нуждающимся въ милосердіи, безъ разбора, кто бы они ни были: тогда и ты будешь ближній всѣмъ, и тебѣ будутъ ближніе всѣ.

Притча о милосердомъ самарянинѣ имѣетъ еще слѣдующій смыслъ: подъ видомъ пострадавшаго отъ разбойниковъ представляется вообще человѣкъ въ его грѣховномъ состояніи; подъ именемъ священника и левита—ветхій законъ съ его служеніемъ, бывшій не въ состояніи доставить человѣку всю по-

мощь ко спасенію, а подъ именемъ самарянина—Христосъ Спаситель, Который подалъ намъ животворное врачевство Святыхъ таинствъ. (Сл. митроп. Филарета).

Зач. 54-е. **Господь I. Христосъ у Мареы и Маріи.**

Читается во дни праздниковъ Пресв. Богородицы.

38. Бы́сть же хода́щымъ и҆̀мъ, и҆ са́мъ вни́де въ ве́сь нѣ́кꙋю: жена́ же нѣ́каѧ, и҆́менемъ ма́рѳа прїѧ́тъ є҆го̀ въ до́мъ сво́й:

Впродолженіе пути ихъ пришелъ Онъ въ одно селеніе; здѣсь женщина, именемъ Мареа, приняла Его въ домъ свой;

39. и҆ сестра̀ є҆́й бѣ̀, нарица́емаѧ марі́а, ꙗ҆́же и҆ сѣ́дши при но́гꙋ і҆и҃совꙋ, слы́шаше сло́во є҆гѡ̀.

у ней была сестра, именемъ Марія, которая сѣла у ногъ Іисуса и слушала слово Его.

Въ весь нѣкую (въ одно селеніе),—по всей вѣроятности, въ Виеанію,—селеніе, лежавшее близъ Іерусалима на восточномъ склонѣ Елеонской горы. Тутъ жило благочестивое семейство Лазаря съ сестрами Мареою и Маріею,—семейство, которое любилъ I. Христосъ за благочестіе, такъ что называлъ Лазаря Своимъ другомъ и воскресилъ его изъ мертвыхъ (Іоан. 11 гл.). О посѣщеніи именно этого семейства и говорится здѣсь. О Лазарѣ не упоминаетъ евангелистъ, быть можетъ, или потому, что его не было въ это время дома, или потому, что разсказомъ своимъ имѣлъ въ виду сообщить только то, что касалось однѣхъ его сестеръ Мареы и Маріи. (Мих.) *Пріятъ* (приняла) *въ домъ свой*. Ни здѣсь, ни у еванг. Іоанна, который одинъ повѣствуетъ о воскрешеніи Лазаря, не говорится ни о мужьяхъ Мареы и Маріи, ни о женѣ ихъ брата Лазаря. Быть можетъ, они были безбрачными. *Марія сѣдши при ногу Іисусову* (сѣла у ногъ Іисуса), т. е. не раздѣляла заботливости своей сестры Мареы объ угощеніи I. Христа, а внимательно, какъ усердная ученица, слушала ученіе Его. *Сидѣть у ногъ*—означаетъ смиренное и почтительное положеніе ученика или ученицы предъ учителемъ, бывшее въ употребленіи у іудеевъ (Дѣян. 22, 3. Мих.).

40. Ма́рѳа же молвѧ́ше ѡ҆ мно́зѣ слꙋ́жбѣ: ста́вши же речѐ: г҃и, не вреже́ши ли, ꙗ҆́кѡ сестра̀ моѧ̀ є҆ди́нꙋ мѧ̀ ѡ҆ста́ви слꙋжи́ти; рцы̀ ᲂу҆̀бѡ є҆́й, да мѝ помо́жетъ.

Мареа же заботилась о большомъ угощеніи, и подошедши сказала: Господи! или Тебѣ нужды нѣтъ, что сестра моя одну меня оставила служить? скажи ей, чтобы помогла мнѣ.

41. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ є҆́й: ма́рѳо, ма́рѳо, пече́шисѧ и҆ молви́ши ѡ҆ мно́зѣ,

Іисусъ же сказалъ ей въ отвѣтъ: Мареа! Мареа! ты заботишься и суетишься о многомъ,

42. є҆ди́но же є҆́сть на потре́бꙋ. Марі́а же бл҃гꙋ́ю ча́сть и҆збра̀, ꙗ҆́же не ѿи́метсѧ ѿ неѧ̀.

а одно только нужно. Марія же избрала благую часть, которая не отнимется у нея.

Мареа молвяше о мнозѣ службѣ (заботилась о большомъ угощеніи). Ей желалось угостить какъ можно лучше дорогого Гостя—I. Христа, Который, быть можетъ, былъ вмѣстѣ со Своими учениками, и потому требовалось приготовленіе большее и лучшее, чѣмъ для обыкновенной семейной трапезы (Мих.). *Небрежеши ли* (или Тебѣ нужды нѣтъ) и пр.? Или хлопотъ было такъ много, что требовалась помощь для Мареы со стороны сестры, или, быть можетъ, она хотѣла поскорѣе окончить приготовленіе, чтобы вмѣстѣ съ Маріею также

слушать ученіе Господне. Первое вѣроятнѣе, потому Мароа и обратилась къ Господу съ такими словами. „И только увѣренность въ любви Маріи позволяла Мароѣ говорить такъ великому Учителю о своей сестрѣ, безъ опасенія оскорбить ее, замѣчаетъ Евсевій, архіеписк. Могилевскій. Безъ сомнѣнія, и Марія позволила себѣ всецѣло предаться слушанію спасительной бесѣды Господа потому, что увѣрена была въ любви Мароы". І. Христосъ замѣчаетъ Мароѣ, что ея особенныя хлопоты по угощенію излишни и не приносятъ истинной пользы душѣ, для которой *одно только нужно* (едино есть на потребу), т. е. исканіе вѣчнаго спасенія. Марія именно объ этомъ и заботилась: слушая ученіе Христово о спасеніи, она не хотѣла принимать участіе въ дѣлѣ приготовленія угощенія. Заботливость Маріи о спасеніи Господь и называетъ *избранною ею, благою частью*, т. е. частію несравненно лучшею, чѣмъ избранная Мароою, забота объ угощеніи: такъ какъ эта послѣдняя забота относится только ко временной жизни, доставляетъ удовлетвореніе, утѣшеніе и пользу тѣлу; а забота о спасеніи относится къ духовной, вѣчной жизни,—поэтому никогда *не отнимется у ней*, т. е. постоянно останется съ нею. (Слич. Мате. 6, 33; 16, 28. 1 Тимое. 4, 8). „Такъ Господь, пользуясь всякими житейскими случаями, высказываетъ высочайшія истины Своего ученія!" замѣчаетъ епископъ Михаилъ. „Велико благо и отъ гостепріимства, какое показала Мароа, и не нужно пренебрегать имъ, разсуждаетъ блаж. Ѳеофилактъ. Но еще большее благо внимать духовнымъ бесѣдамъ. Гостепріимство дотолѣ похвально, доколѣ не отвлекаетъ и не отводитъ отъ того, что болѣе нужно. Когда же оно начнетъ препятствовать намъ въ важнѣйшихъ предметахъ, тогда должно предпочесть ему слушаніе о предметахъ божественныхъ".

ГЛАВА XI.

Молитва Господня.

Зач. 55-е. *Читается во вторникъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

И еванг. Матоей въ своемъ Евангеліи излагаетъ молитву Господню, и излагаетъ одинаково съ св. Лукою, разнясь только въ нѣкоторыхъ словахъ (6 гл. 9 ст. и дал.). Онъ помѣщаетъ молитву въ нагорной проповѣди и не говоритъ, какъ еванг. Лука, о поводѣ, по которому высказана молитва Господомъ. Надобно полагать, трактуетъ еписк. Михаилъ, что еванг. Матоей по связи рѣчи помѣстилъ ее въ изложеніи нагорной бесѣды, еванг. же Лука помѣщаетъ при сказаніи о томъ случаѣ, по которому она дѣйствительно произнесена.

1. И҆ бы́сть внегда̀ бы́ти є҆мꙋ̀ на мѣ́стѣ нѣ́коемъ моля́щꙋсѧ, (и҆) ꙗ҆́кѡ преста̀, речѐ нѣ́кїй ѿ ᲂу҆чн҃къ є҆гѡ̀ къ немꙋ̀: гд҇и, наꙋчи́ ны моли́тисѧ, ꙗ҆́коже и҆ і҆ѡа́ннъ наꙋчѝ ᲂу҆чєникѝ своѧ҄.	Случилось, что, когда Онъ въ одномъ мѣстѣ молился, и пересталъ, одинъ изъ учениковъ Его сказалъ Ему: Господи! научи насъ молиться, какъ и Іоаннъ научилъ учениковъ своихъ.

На мѣстѣ нѣкоемъ молящуся. Въ Евангеліи св. Луки замѣчается особое предъ прочими евангелистами обстоятельство: онъ часто говоритъ о томъ, что Господь молился,—напр., при крещеніи (3, 21), въ пустынѣ (5, 16), предъ избраніемъ Апостоловъ (6, 12), въ уединеніи (9, 18), предъ преображеніемъ

(9, 28. 29). *На нѣкоемъ единомъ мѣстѣ.* Надобно полагать,—на мѣстѣ, недалекомъ отъ Виѳаніи (10, 38); быть можетъ, на горѣ, и на горѣ Елеонской близъ Іерусалима, потому что Господь любилъ молиться, восходя на горы. *Якоже* (какъ) *и Іоаннъ научи ученики своя.* Изъ Евангелія не видно, какой особенной молитвѣ научилъ Іоаннъ учениковъ своихъ; но что дѣйствительно научилъ, объ этомъ свидѣтельствуетъ настоящее мѣсто, и есть еще намекъ на тоже выше (5, 33. Мих.).

2. Рече́ же и҆̀мъ: є҆гда̀ мо́литесѧ, глаго́лите: О҆́ч҃е на́шъ, и҆́же на нб҃сѣ́хъ, да ст҃и́тсѧ и҆́мѧ твоѐ: да прї и҆́детъ црⷭ҇твїе твоѐ: да бꙋ́детъ во́лѧ твоѧ̀, ꙗ҆́кѡ на нб҃сѝ, и҆ на землѝ:	Онъ сказалъ имъ: когда молитесь, говорите: Отче нашъ, Сущій на небесахъ! да святится имя Твое; да пріидетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя и на землѣ, какъ на небѣ;

Егда (когда) *молитеся, глаголите* (говорите). Предлагая Свою особую молитву, несомнѣнно, Господь не требуетъ, чтобы мы молились только словами этой молитвы и не употребляли другихъ молитвъ. Въ молитвѣ Господней содержится только сущность христіанской молитвы. Посему, по образцу этой молитвы въ христіанской церкви составлено и употребляется много другихъ молитвъ. *Отче* (Отецъ) *нашъ.* Богъ есть Отецъ всѣхъ людей вообще, какъ ихъ Творецъ, Промыслитель и Хранитель, и кромѣ того Онъ есть преимущественно Отецъ всѣхъ христіанъ—по особенному благодатному усыновленію Ему всѣхъ ихъ чрезъ Христа Спасителя (Іоан. 1, 12. Рим. 8, 14—17). „Называя Бога Отцомъ, пишетъ блаж. Августинъ, мы и любовь свою къ Нему свидѣтельствуемъ, и увѣренность въ полученіи просимаго изъявляемъ: ибо что для дѣтей сладостнѣе имени отца, и откажетъ ли въ какомъ прошеніи сынамъ Своимъ Богъ?“ Не говорится *мой*, а *нашъ*, какъ равно далѣе читаемъ въ молитвѣ, хотя молился бы кто и одинъ, *даждь намъ, не введи насъ*, потому, что по христіанской любви другъ къ другу мы должны молиться не только за самихъ себя, но и за всѣхъ другихъ. (Злат. и Ѳеоф.) *Иже еси* (Сущій) *на небесѣхъ.* Богъ находится вездѣ, но на небесахъ есть мѣсто особеннаго Его присутствія. Тамъ—престолъ Его, гдѣ окружаютъ и воспѣваютъ Его Ангелы (Ис. 66, 1. Псал. 2, 4 и др.). Оттуда нисходитъ Духъ Святый, какъ напр., сошелъ на Христа Спасителя при крещеніи (Матѳ. 3) 16) и на Апостоловъ (Дѣян. 2, 3. 4). Оттуда былъ гласъ Божій при крещеніи I. Христа и въ другихъ случаяхъ. (Матѳ. 3, 17. Іоан. 12, 28). Слова *Иже еси на небесѣхъ* внушаютъ молящемуся во время молитвы отлагать все земное и возносить умъ свой и сердце на небо къ Богу (Злат. и Ѳеоф). *Да святится* славится) *Имя Твое,* такъ какъ оно можетъ и безславиться богохуленіемъ и тяжкими пороками и грѣхами людей. *Имя Твое*, т.-е. все, что имя Божіе выражаетъ собою: и Божіе существо, и Его совершенства и свойства, напр., Его всемогущество, премудрость, благость. *Святится*,—славится всѣми, но особенно вѣрующими, славится въ ихъ словахъ и дѣлахъ во всѣ времена, во всей вселенной. (Злат. и Ѳеоф.) Такъ славили имя Божіе святые, живя на землѣ. Прошеніе: *Да святится имя Твое, Отецъ Нашъ небесный* можно выразить такъ: „Господи, помоги намъ призывать Святое Имя Твое всегда со страхомъ, не произносить Его всуе, не хулить Его своею порочною жизнію, а прославлять и въ дѣлахъ и въ словахъ своихъ“. *Царствіе Твое,* т.-е. царство Христово. Произнося слова: *Да пріидетъ царствіе Твое,* христіане молятся: 1) чтобы царство Христово, т. е. христіанская вѣра распространялась и утверждалась во вселенной,—чтобы невѣрные принимали христіанскую вѣру; 2) чтобы Самъ Христосъ царствовалъ въ душахъ Своихъ послѣдователей, т. е. направлялъ ко благу ихъ жизнь и дѣла, а не царствовалъ бы въ нихъ грѣхъ (Рим. 6, 12); и 3) чтобы послѣ сей временной жизни принялъ ихъ въ Свое небесное царство:

(Мат. 25, 34. Мих.) *Да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли* (и на землѣ, какъ на небѣ). Христіанинъ долженъ всецѣло покориться волѣ Божіей, подобно тому, какъ всецѣло подчиняются ей и исполняютъ ее на небесахъ Ангелы и Святые; покориться, потому что наша человѣческая воля часто бываетъ несогласна съ волею Божіею, и потому, что часто мы желаемъ себѣ, собственной душѣ своей, вреднаго. Примѣръ послушанія волѣ Божіей—Самъ Христосъ Спаситель, свв. Авраамъ, и Іовъ и всѣ святые угодники Божіи.

3. Хлѣбъ нашъ насꙋщный подаждь намъ на всѧкъ день:

хлѣбъ нашъ насущный подавай намъ на каждый день;

Хлѣбъ означаетъ собою пищу и вообще все необходимое для того, чтобы намъ существовать или жить, напр., и пищу, и одежду, и жилище. Слово *насущный* значитъ необходимый для существованія, т. е. для поддержанія жизни. Словами *хлѣбъ насущный* Господь учитъ просить только необходимаго для жизни, а что сверхъ того и служитъ не столько для нужды, сколько для удовольствія, то предать волѣ Божіей, и если будетъ дано, благодарить Бога, а не будетъ дано, не заботиться (Кат. Филар.) и быть довольными тѣмъ, что имѣемъ. Такъ какъ человѣкъ состоитъ изъ тѣла и души, то подъ хлѣбомъ здѣсь должно разумѣть пищу и для души, какъ-то: Слово Божіе (Іоан. 5, 24), святыя таинства и въ особенности таинство причащенія тѣла и крови Христовой (Іоан. 6, 55). Прося сей духовной пищи, мы просимъ, чтобы Господь далъ намъ усердіе къ чтенію и слушанію слова Божія и причащенію Св. Христовыхъ Таинъ. Должно просить у Бога необходимаго для себя только *на одинъ* настоящій *день* (днесь), потому что излишняя заботливость противна упованію на Бога (Чит. Матѳ. гл. 6, ст. 34) и потому, что на завтрашній день мы будемъ просить завтра. Такъ манну Богъ посылалъ для евреевъ въ пустынѣ только на одинъ день.

4. И̓ ѡ҆ста́ви на́мъ грѣхи̑ на̑ша, ꙗ҆́кѡ и҆ са́ми ѡ҆ставлѧ́емъ всѧ́комꙋ должникꙋ̀ на́шемꙋ: и҆ не введи̑ на́съ во и҆скꙋше́нїе, но и҆зба́ви на́съ ѿ лꙋка́вагѡ.

и прости намъ грѣхи наши, ибо и мы прощаемъ всякому должнику нашему; и не введи насъ въ искушеніе, но избавь насъ отъ лукаваго.

Грѣхи, у еванг. Матѳея, *долги, наша*. Грѣхи наши называются долгами потому, что мы не должны бы грѣшить, но грѣшимъ, и чрезъ это становимся отвѣтственными или должниками предъ Богомъ, и должниками неоплатными, т. е. мы сами по себѣ не можемъ искупить своихъ грѣховъ, только одинъ Богъ можетъ простить ихъ намъ, подобно тому, какъ заимодавецъ прощаетъ долгъ своему должнику. *Ибо и мы* сами, у еванг. Матѳея, *какъ и мы, прощаемъ* (оставляемъ). Эти слова Господь присоединилъ къ прошенію о прощеніи грѣховъ, чтобы показать, что безъ прощенія другихъ мы не можемъ получить отъ Бога прощенія собственныхъ грѣховъ (чит. Матѳея 14 и 15 ст. 6 гл.) и еще высказалъ притчу о немилосердомъ должникѣ (гл. 18, ст. 23—35). „Господь могъ бы и безъ твоего дѣла простить тебѣ всѣ грѣхи, пишетъ св. Златоустъ; но Онъ хочетъ и въ этомъ благодѣтельствовать тебѣ, во всемъ доставляетъ тебѣ случай къ кротости и человѣколюбію, гонитъ отъ тебя звѣрство, погашаетъ въ тебѣ гнѣвъ и всячески хочетъ соединить тебя съ Своими членами. *Должники наши*, это—люди, которые согрѣшили чѣмъ либо противъ насъ, напр., обидѣли насъ. Они не должны были дѣлать это, но сдѣлали, и такимъ образомъ стали должниками предъ нами. *Искушеніе*, это—склоненіе однимъ другого къ чему-либо безнравственному, или случай ко грѣху. Богъ не искушаетъ никого, т.-е. не склоняетъ никого ко грѣху (Іак. 1, 13), но Онъ попускаетъ человѣку искушенія, потому и говорится иногда, что Онъ посылаетъ иску-

шеніе или искушаетъ. Собственно же искушенія наши происходятъ: 1) отъ міра съ его прелестями и соблазнами, 2) отъ діавола съ его искушеніями и 3) отъ нашей плоти съ ея страстями и похотями. Такимъ образомъ, прося Бога не вводить насъ во искушеніе, мы просимъ, чтобы Онъ не посылалъ, а, если можно, удалялъ бы отъ насъ искушенія, потому что мы слабы для борьбы съ ними; если же, по волѣ Божіей, необходимо намъ перенести какое-либо искушеніе, то подалъ бы намъ силы для побѣды надъ искушеніемъ; (Злат. и Θеоф.). Такъ перенесъ искушеніе отъ діавола Самъ Господь нашъ І. Христосъ, Іовъ во время своихъ страданій, Іосифъ предъ женою Пентефрія. *Отъ лукаваго. Лукавый* значитъ злой. *Избавь отъ лукаваго*, т.-е. избавь отъ зла духовнаго,—грѣхопаденія, и тѣлеснаго, какъ то: бѣды, болѣзни и т. п. А такъ какъ виновникъ всѣхъ и всякихъ золъ есть діаволъ, то избавь и отъ діавола, именно отъ его злыхъ дѣйствій и козней по отношеніи къ намъ (Злат. и Θеоф.). „Діаволъ называется лукавымъ, пишетъ св. Кипріанъ, потому что, ничѣмъ отъ насъ не обиженный, ведетъ противъ насъ непримиримую брань". У еванг. Матθея прибавлено къ молитвѣ славословіе: *Яко* (ибо) *Твое есть царство, и сила, и слава во вѣки. Аминь. Твое царство*,—владычество Твое, Господи, во вселенной и въ особенности въ благодатномъ Твоемъ царствѣ, т. е. въ христіанской Церкви. *И сила*,—могуще- ство, власть исполнить и не исполнить просимое. *И слава*,—въ исполненіи просимаго не наша слава, но Твоя, сіяющая во всемъ мірѣ видимомъ и невидимомъ. Въ словахъ: *яко Твое есть царство* и пр. выражается то, почему мы должны просить Господа: потому, что Онъ *владычествуетъ* надъ всѣмъ, *силенъ* исполнить все просимое, и въ исполненіи—Его *слава*. Съ другой стороны, въ нихъ воздаемъ мы славу Богу. *Аминь*—еврейское слово и значитъ: такъ, дѣйствительно, истинно, да будетъ. Оно употреблялось у евреевъ въ синагогахъ и въ домахъ—его произносилъ народъ или члены семейства послѣ произнесенія извѣстныхъ молитвъ. Слово *аминь* показываетъ, что молитва произносится съ вѣрою въ полученіе просимаго. (Іак. 1, 6) О молитвѣ Господней должно сказать, что въ ней совмѣщено все, о чемъ человѣку нужно и должно молиться. (Св. Кипр. и Тертул.).

5. И҆ речѐ къ ни҆̀мъ: кто̀ ѿ ва́съ и҆́мать дрꙋ́га, и҆ и҆́детъ къ немꙋ̀ въ полꙋ́нощи, и҆ рече́тъ е҆мꙋ̀: дрꙋ́же, да́ждь мѝ взаи́мъ три̑ хлѣ́бы:

6. поне́же дрꙋ́гъ прїи́де съ пꙋти̑ ко мнѣ̀, и҆ не и҆́мамъ чесѡ̀ предложи́ти е҆мꙋ̀:

7. и҆ то́й и҆знꙋ́трь ѿвѣща́въ рече́тъ: не твори́ ми трꙋды̀: оу҆жѐ две́ри затворе́ны сꙋ́ть, и҆ дѣ́ти моѧ̑ со мно́ю на ло́жи сꙋ́ть: (и҆) не могꙋ̀ воста́въ да́ти тебѣ̀.

8. Гл҃го́лю же ва́мъ: а҆́ще и҆ не да́стъ е҆мꙋ̀ воста́въ, занѐ дрꙋ́гъ е҆мꙋ̀ е҆́сть: но за безо́чьство е҆гѡ̀, воста́въ да́стъ е҆мꙋ̀, є҆ли̑ка тре́бꙋетъ.

И сказалъ имъ: *положимъ, что* кто-нибудь изъ васъ, имѣя друга, придетъ къ нему въ полночь и скажетъ ему: другъ! дай мнѣ взаймы три хлѣба,

ибо другъ мой съ дороги зашелъ ко мнѣ, и мнѣ нечего предложить ему;

а тотъ изнутри скажетъ ему въ отвѣтъ: не безпокой меня, двери уже заперты, и дѣти мои со мною на постелѣ; не могу встать и дать тебѣ.

Если, говорю вамъ, онъ не встанетъ и не дастъ ему по дружбѣ съ нимъ, то по неотступности его, вставъ дастъ ему, сколько проситъ.

Послѣ молитвы Господь высказываетъ притчу о человѣкѣ, просящемъ хлѣба у своего друга,—высказываетъ для того, чтобы научить твердости въ молитвѣ для полученія просимаго у Бога и утвердить въ надеждѣ на полученіе. Чтобы получить отъ Бога просимое, для этого нужно, чтобы то было, во 1-хъ, необходимо, во 2-хъ, сообразно съ волею Божіею и въ 3-хъ, просилось съ вѣрою и надеждою. Богъ же по непонятнымъ для насъ причинамъ, иногда

подолгу не даетъ просимаго и при такихъ условіяхъ Но отъ этого мы не должны оставлять молитвы, а съ твердостію и неотступностію продолжать ее. Само собою понятно, что въ притчѣ о просящемъ хлѣба, такъ же, какъ и въ другихъ притчахъ, не всѣ черты, особенно частныя, имѣютъ значеніе и приложеніе, а нѣкоторыя изъ нихъ указываются только для правдоподобія и живости рѣчи. (Чит. объясн. 4 ст. 8 гл.) *Въ полунощи* (въ полночь). Берется такое время, когда двери дома заперты и всѣ въ немъ покоятся сномъ. *За безочство* (по неотступности) *его возставъ дастъ*. Въ этомъ состоитъ вся сущность и поучительность притчи, т. е. усиленная, неотступная просьба не останется безплодною, просящій получитъ, что̀ проситъ. Притча учитъ, что такъ именно должно молиться, т. е. неослабно, постоянно. Подобной молитвѣ Господь поучаетъ другою притчею—о судьѣ и вдовѣ (Лук. 18, 1—8). *Просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ*, внушаетъ Господь далѣе. *Если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ; тѣмъ болѣе Отецъ вашъ небесный дастъ Духа Святаго*, по Матѳею (7, 11) *блага просящимъ у Него.* (Чит. ниже).

Зач. 56-ое. **Наставленіе Христово о постоянствѣ въ молитвѣ и о исполнимости ея.**

Читается въ среду 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Послѣ притчи относительно твердости въ молитвѣ, І. Христосъ предлагаетъ прямое ученіе о томъ же предметѣ. Это ученіе есть и въ Евангеліи Матѳея (7, 7—11), и св. Лука передаетъ его почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, какъ и св. Матѳей.

9. И҆ а҄зъ ва́мъ гл҃го́лю: проси́те, и҆ да́стсѧ ва́мъ: и҆щи́те, и҆ ѡ҆брѧ́щете: толци́те, и҆ ѿве́рзетсѧ ва́мъ:	И я скажу вамъ: просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ;
10. всѧ́къ бо прося́й прїе́млетъ, и҆ и҆щѧ́й ѡ҆брѣта́етъ, и҆ толкꙋ́щемꙋ ѿве́рзетсѧ.	ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ.

Просите, и дастся (дано будетъ) *вамъ* и пр. То есть, будьте постоянны, терпѣливы и усердны въ молитвѣ, и тогда она будетъ благоуспѣшна. Хотя Богъ, прежде нашего прошенія, знаетъ, что намъ необходимо, какъ учитъ и Самъ же І. Христосъ (Матѳ. 6 гл. 8 ст.); но молитва къ Нему нужна для насъ самихъ, такъ какъ она служитъ выраженіемъ нашей вѣры въ Бога, надежды на Него, любви къ Нему и сознанія нашей зависимости отъ Него. Хотя и говоритъ Господь: *Всякъ просяй пріемлетъ* (всякій просящій получаетъ); но тѣмъ не менѣе понятно, что исполненіе прошеній обѣщается не безусловно, а подъ условіемъ, если мы будемъ просить или искать 1) съ полною вѣрою въ Подателя всѣхъ благъ, Бога, 2) со смиреніемъ и постоянствомъ и 3) если будемъ просить того, что непротивно Богу, невредно другимъ и полезно для насъ самихъ (ст. 5—8). Посему, если не всегда мы получаемъ просимое, то значитъ, что или мы молимся не такъ, какъ должно, или просимъ того, что неполезно, а даже вредно, особенно съ нравственной стороны, или для насъ самихъ, или для другихъ. (Чит. ниже ст. 13.

11. Котόрагѡ же ва́съ ѻ҆тца̀ воспро́ситъ сы́нъ хлѣ́ба, є҆да̀ ка́мень пода́стъ є҆мꙋ̀; и҆лѝ ры́бы, є҆да̀ въ ры́бы мѣ́сто змі́ю пода́стъ є҆мꙋ̀;

12. и҆лѝ а҆́ще попро́ситъ ѧ҆́ица, є҆да̀ пода́стъ є҆мꙋ̀ скорпі́ю;

Какой изъ васъ отецъ, *когда* сынъ попроситъ у него хлѣба, подастъ ему камень? или, *когда попроситъ* рыбы, подастъ ему змѣю вмѣсто рыбы?

или, если попроситъ яйца, подастъ ему скорпіона?

Въ этихъ словахъ, въ примѣрѣ отца, удовлетворяющаго просьбамъ своего сына, І. Христосъ указываетъ, съ одной стороны, что Богъ непремѣнно исполнитъ нашу молитву къ Нему, а съ другой, что Богъ подаетъ по молитвѣ только то, что относится къ нашей пользѣ и къ пользѣ другихъ. Напр. отецъ не даетъ сыну вреднаго, когда тотъ проситъ необходимаго и полезнаго, —не даетъ камень, когда онъ проситъ хлѣба, или змѣю, когда проситъ рыбы, или скорпіона, вмѣсто яйца. (Скорпіонъ, это—ядовитое животное жаркихъ странъ; такъ называемый бѣлый, онъ очень похожъ бываетъ на яйцо, когда свернется). Такъ и Богъ не всегда подаетъ то, что человѣкъ проситъ у Него, хотя бы просилъ съ вѣрою и постоянствомъ. Богъ даетъ только то, что болѣе нужно и полезно для насъ. Посему, молясь, должно предаваться Его волѣ, какъ Спаситель учитъ въ словахъ Своей молитвы: *Да будетъ воля Твоя.*

13. А҆́ще ᲂу҆̀бо вы̀, зли̑ сꙋ́ще, ᲂу҆мѣ́ете даѧ҆ні̑ѧ бла̑га дая́ти ча̑дѡмъ ва́шымъ, коль́ми па́че ѻ҆ц҃ъ, и҆́же съ н҃бсѐ, да́стъ дх҃а ст҃а́го прося́щымъ ᲂу҆ негѡ̀.

Итакъ, если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ, тѣмъ болѣе Отецъ Небесный дастъ Духа Святаго просящимъ у Него.

Аще убо вы, зли, по Матѳею, *лукави суще* (если вы, будучи злы). Это І. Христосъ сказалъ не въ упрекъ человѣческому естеству. Онъ здѣсь называетъ человѣческую любовь злобою для отличія отъ Своей благости (Злат. и Ѳеоф.), т. е. что благость или доброта Божія настолько высока, что доброта человѣческая ничтожна предъ нею. *Духа Святаго*, а у еванг. Матѳея, *блага*. Смыслъ одинъ и тотъ же; еванг Матѳей указываетъ то, что́ дается по молитвѣ—блага; еванг. же Лука указываетъ Самого Подателя всѣхъ благъ и даровъ — Духа Святаго, Источникъ ихъ (1 Коринѳ. 12, 4 и др.).

Зач. 57-е. **Исцѣленіе І. Христомъ бѣсноватаго и рѣчь Его къ фарисеямъ по сему случаю.**

Читается въ четвергъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ обоихъ этихъ обстоятельствахъ повѣствуетъ и еванг. Матѳей (12, 22 и дал.), и повѣствуетъ подробнѣе, чѣмъ св. Лука. Еванг. Лука нѣчто опускаетъ и изреченія Христовы нѣсколько переставляетъ.

14. И҆ бѣ̀ и҆згонѧ̀ бѣ́са, и҆ то́й бѣ̀ нѣ́мъ: бы́сть же бѣ́сꙋ и҆зше́дшꙋ, проглаго́ла нѣ́мый, и҆ диви́шасѧ наро́ди.

Однажды изгналъ Онъ бѣса, который былъ нѣмъ; и когда бѣсъ вышелъ, нѣмой сталъ говорить, и народъ удивился.

О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл. Нѣмота въ этомъ бѣсноватомъ была не естественная, а произведенная находящимся въ немъ бѣсомъ. По сказанію еванг. Матѳея, бѣсноватый былъ не только нѣмымъ, но и слѣ-

пымъ (12, 22). *Дивишася народи.* По сказанію еванг. Матѳея, народъ такъ былъ пораженъ чудомъ исцѣленія бѣсноватаго глухонѣмого І. Христомъ, что восклицалъ о Цѣлителѣ: „Не это ли Христосъ, Сынъ Давидовъ?“ (ст. 22). Народъ могъ знать слова прор. Исаіи о чудесахъ во времена явленія Мессіи: *тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ откроются и будетъ славословить языкъ нѣмаго* (Ис. 35, 5, 6). Поэтому такъ и восклицалъ народъ объ І. Христѣ.

15. Нѣцыи же ѿ ни́хъ рѣша: ѡ҆ веелзеву́лѣ кнѧ́зѣ бѣсо́встѣмъ и҆згони́тъ бѣ́сы.

Нѣкоторые же изъ нихъ говорили: Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою веельзевула, князя бѣсовскаго.

Нѣцыи (нѣкоторые). По Матѳею, это были фарисеи, враги Христовы (о фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Фарисеи ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, и завидовали Его славѣ, такъ какъ народъ уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ. Они сами не хотѣли вѣровать въ І. Христа, старались и о томъ, чтобы и другіе не вѣровали въ Него. Но если не вѣрить, то какъ же объяснить тѣ чудеса, которыя творилъ І. Христосъ? И вотъ они придумываютъ объясненіе,—что будто бы Господь творитъ чудеса силою злого духа, а чрезъ это, конечно, возбуждали въ народѣ, вмѣсто зарождавшейся вѣры въ Него, страхъ и ненависть къ Нему. *Веельзевулъ* собственно значитъ хозяинъ дома, господинъ нечистотъ. Веельзевуломъ называется сатана или князь бѣсовскій, какъ князь царства злыхъ духовъ, царства зла, грѣха, какъ здѣсь прямо и говорится. Такъ народъ говорилъ объ І. Христѣ: *Не Мессія ли Онъ?* а фарисеи и книжники въ то же время говорили: *Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою злаго духа.* Такъ всегда народъ простой, неученый ближе къ вѣрѣ, чѣмъ люди ученые, образованные, гордящіеся, подобно еврейскимъ книжникамъ и фарисеямъ, своею ученостію и образованіемъ.

16. Дру́зїи же и҆скꙋ́шающе, зна́менїѧ ѿ негѡ̀ и҆ска́хꙋ съ нб҃сѐ.

А другіе, искушая, требовали отъ Него знаменія съ неба.

Знаменія искиху (требовали). По Матѳею, фарисеи говорили І. Христу: *хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знамсніе. Знаменіе*, это—какое-нибудь необыкновенное дѣйствіе или чудо, которое прямо свидѣтельствовало бы о томъ, что Христосъ есть Божественный Мессія. Фарисеи ищутъ знаменія послѣ того, какъ видѣли множество такихъ знаменій, каково, напр., хотя теперь совершенное І. Христомъ, исцѣленіе бѣсноватаго глухонѣмого. Слѣдовательно ищутъ не для того, чтобы увѣровать, а чтобы искусить—*искушающе*, т. е. чтобы своимъ требованіемъ поставить Господа въ затрудненіе. Изреченіе І. Христа относительно знаменія будетъ ниже, ст. 29.

17. Ѻ҆́нъ же, вѣ́дый помышлє́нїѧ и҆́хъ, речѐ и҆̀мъ: всѧ́ко ца́рство са́мо въ себѣ̀ раздѣли́вшеесѧ запꙋстѣ́етъ: и҆ до́мъ на до́мъ па́даетъ:

18. А҆́ще же и҆ сатана̀ са́мъ въ себѣ̀ раздѣли́сѧ, ка́кѡ ста́нетъ ца́рство є҆гѡ̀; ꙗ҆́коже глаго́лете, ѡ҆ веелзеву́лѣ и҆згонѧ́ща мѧ̀ бѣ́сы:

Но Онъ, зная помышленія ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опустѣетъ, и домъ, *раздѣлившійся* самъ въ себѣ, падетъ:

если же и сатана раздѣлится самъ въ себѣ, то какъ устоитъ царство его? а вы говорите, что Я силою веельзевула изгоняю бѣсовъ;

Вѣдый помышленія ихъ, т. е. І. Христосъ, какъ всевѣдущій, узналъ мысли фарисеевъ,—именно то, что они объясняютъ чудеса Его силою злого духа, и опровергаетъ ихъ тремя сравненіями. Первое опроверженіе: *Всяко*

царство само въ себѣ раздѣляяся (раздѣлившееся) и пр. То-есть Господь указываетъ на неразумность фарисейскаго объясненія чудесъ Его силою бѣсовъ, сравненіемъ царства бѣсовскаго съ обыкновеннымъ царствомъ человѣческимъ, съ городомъ и семействомъ. Если царство, городъ или семейство раздѣляются на части, враждебныя одна другой, то, конечно, они падаютъ, пустѣютъ. Такъ равнымъ образомъ. если сатана, т. е. князь бѣсовскій, посылаетъ бѣсовъ въ людей—мучить ихъ и въ то же время помогаетъ I. Христу выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили; то значитъ, что онъ раздѣлился самъ съ собою. А если такъ, то могло ли бы устоять его царство? А оно стоитъ; слѣдовательно, фарисейское объясненіе неправильно.

19. А҆́ще же а҆́зъ ѡ҆ веелзеву́лѣ и҆згоню̀ бѣ́сы, сы́нове ва́ши ѡ҆ ко́мъ и҆зго́нѧтъ; Сегѡ̀ ра́ди ті́и бꙋ́дꙋтъ ва́мъ сꙋді́и.

и если Я силою веельзевула изгоняю бѣсовъ, то сыновья ваши чьею силою изгоняютъ ихъ? Посему они будутъ вамъ судьями.

20. А҆́ще ли же ѡ҆ пе́рстѣ бж҃іи и҆згоню̀ бѣ́сы, ᲂу҆́бо пости́же на ва́съ цр҃твіе бж҃іе.

Если же Я перстомъ Божіимъ изгоняю бѣсовъ, то, конечно, достигло до васъ Царствіе Божіе.

Это—другое опроверженіе. Св. Златоустъ объясняетъ, что подъ *сынами* здѣсь разумѣются ученики Христовы, которые получили отъ Него власть изгонять бѣсовъ и изгоняли ихъ, и толкуетъ слова Христовы такимъ образомъ: „Если Я, какъ бы такъ говоритъ Господь, изгоняю бѣсовъ силою веельзевула, то апостолы—тѣмъ болѣе, потому что получили власть на то отъ Меня. Однако же ничего подобнаго вы не говорите о нихъ; а Меня обвиняете“? *Сего ради*,—посему—*тіи* (они) *вамъ будутъ судіи*, прибавляетъ Господь. То есть, такъ какъ ученики Христовы, будучи тоже евреями, вѣруютъ въ Него и повинуются Ему, то они, конечно, осудятъ тѣхъ, которые не вѣруютъ. (Ѳеоф.) Подъ *сынами* еще разумѣютъ учениковъ фарисейскихъ, которые упражнялись въ заклинаніяхъ злыхъ духовъ и, по милости Божіей къ одержимымъ духами, дѣйствительно иногда изгоняли ихъ. „Если Я, какъ бы такъ говоритъ Господь, изгоняю бѣсовъ силою бѣсовскою, то какою же силою изгоняютъ и ваши ученики? Однако же вы не говорите этого о нихъ; значитъ, и о Мнѣ не должно говорить такъ. Посему ваши же ученики могутъ быть судьями вашими, т. е. могутъ свидѣтельствовать, что вы неправильно думаете о силѣ, которою Я изгоняю бѣсовъ“ (Мих.); слѣдовательно, *Я изгоняю* бѣсовъ силою Божіею,—*о перстѣ Божіи* (перстомъ Божіимъ), по Матѳею, *Духомъ Божіимъ*. А если такъ, то *убо постиже на васъ* (конечно, достигло до васъ) *царствіе Божіе*. т. е. царство обѣщаннаго Мессіи, именно Его, Христово. Подлинно, въ изгнаніи бѣсовъ и можно примѣтить наступленіе этого царства. Если Богъ изгоняетъ сатану и тѣмъ лишаетъ его власти надъ людьми, то самымъ яснымъ образомъ отсюда видно. что пришло царство Божіе. Выраженіе *совершать чудеса перстомъ Божіимъ* взято отъ представленія, что они совершаются какъ бы по указанію перста Божія, а слѣдовательно, при помощи Божіей, силою Божіею. *Это перстъ Божій*! говорили мудрецы Фараона, видя чудеса, совершаемыя Моисеемъ.

21. Е҆гда̀ крѣ́пкій воорꙋжи́всѧ храни́тъ сво́й дво́ръ, во смире́ніи сꙋ́ть и҆мѣ́ніѧ є҆гѡ̀:

Когда сильный съ оружіемъ охраняетъ свой домъ. тогда въ безопасности его имѣніе;

22. є҆гда́ же крѣпла́йшій є҆гѡ̀ наше́дъ побѣди́тъ є҆го̀, всѐ ѻ҆рꙋ́жіе є҆гѡ̀ во́зметъ, на нѐже ᲂу҆пова́ше, и҆ коры́сть є҆гѡ̀ раздае́тъ.

когда же сильнѣйшій его нападетъ на него и побѣдитъ его, тогда возьметъ все оружіе его, на которое онъ надѣялся, и раздѣлитъ похищенное у него.

Это—третье опроверженіе. Въ отношеніи къ І. Христу эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: *домъ сильнаго* (крѣпкаго) означаетъ царство сатаны. Господь называетъ сатану сильнымъ, указывая на его прежнюю большую власть надъ людьми. (Злат.) *Оружіе* сатаны, *на которое онъ надѣялся* (на неже уповаше) *и корысть его* (похищенное у него), по Матѳею, *вещи сатаны*, это - демоны, которыми онъ пользуется для своихъ злыхъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, и сами люди, исполняющіе его волю (Іоан. 8, 14). *Брать оружіе*, по Матѳею, *вещи* сатаны и *раздѣлять похищенное у него*, значитъ изгонять бѣсовъ. Если Христосъ изгонялъ бѣсовъ, то Онъ прямо удостовѣрялъ этимъ, что побѣдилъ князя бѣсовскаго, значитъ, изгоняетъ не силою бѣсовскою.

Зач. 58-е. **Продолженіе рѣчи І. Христа къ фарисеямъ по случаю исцѣленія бѣсноватаго и восхваленіе Его и Матери Его женщиною.**

Читается въ пятокъ 23-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. Ӣже нѐсть со мно́ю, на мѧ̀ е́сть: и҆ и҆̀же не собира́етъ со мно́ю, расточа́етъ.	Кто не со Мною, тотъ противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ.

Эти слова І. Христа суть выводъ изъ мнѣній фарисейскихъ, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ будто бы силою діавола. Ими какъ бы такъ говоритъ Господь: „Я пришелъ на землю для того, чтобы привести людей къ Богу, научивъ ихъ вѣрѣ и добродѣтели. Поэтому кто изъ знающихъ и слушающихъ Мое ученіе не становится на Мою сторону, тотъ врагъ Мнѣ, хотя бы и не дѣлалъ ничего враждебнаго Мнѣ, врагъ же потому, что не дѣйствуетъ въ Мою пользу; тѣмъ болѣе дѣлается врагомъ тотъ, кто какимъ бы то ни было образомъ противодѣйствуетъ Мнѣ.“ Таковыми и были не хотѣвшіе вѣровать во Христа сами и противодѣйствовавшіе вѣрѣ народа въ Него, фарисеи. Таковыми бываютъ и тѣ изъ христіанъ, которые равнодушно относятся къ своему собственному спасенію и ко спасенію своихъ ближнихъ. Епископъ Ѳеофанъ по поводу словъ Господа: *Когда сильнѣйшій нападетъ* и пр. пишетъ: „Эти слова объясняютъ, какъ Господомъ разоряется власть бѣсовская надъ нашими душами. Пока душа во грѣхѣ, ею владѣетъ злой духъ. Но когда Господь приходитъ въ душу, привлеченный вѣрою, покаяніемъ, тогда разрываетъ всѣ узы сатанинскія, изгоняетъ бѣса и лишаетъ его всякой власти надъ душею такого человѣка. И пока работаетъ душа та Господу, бѣсы не могутъ возобладать надъ нею, ибо она сильна Господомъ, сильнѣе ихъ. Когда же душа удаляется отъ Господа, тогда бѣсъ опять нападаетъ и одолѣваетъ ее, и бываетъ ей бѣдной хуже, чѣмъ прежде.“—Какъ согласить слова Господа, сказанныя въ настоящемъ случаѣ Апостоламъ: *Кто не со Мною, тотъ противъ Меня* и ранѣе, въ другомъ случаѣ, вообще: *кто не противъ васъ, тотъ за васъ* (Лук 9, 50)? Въ одномъ изъ дух. журналовъ это разрѣшается такъ: второе изреченіе сказано о тѣхъ, кои не разоряютъ дѣла Божія, стараются даже сами подражать истиннымъ посланникамъ Христовымъ, хотя и не имѣютъ искренняго желанія споспѣшествовать вѣрѣ. Первое же изреченіе направлено противъ явныхъ враговъ Христовыхъ—фарисеевъ, кои учили совсѣмъ противному, нежели Самъ Христосъ и Его Апостолы, и составляли для себя и для другихъ свое самодѣльное спасеніе. Нельзя устроить спасеніе безъ Спасителя, нельзя дать другому жизни, не заимствовавъ ея отъ Источника жизни. Кто безъ І. Христа думаетъ спасать другихъ, тотъ не спасаетъ, а погубляетъ (Іоан. 15, 5). Итакъ, напрасно нравоучитель—философъ сталъ бы хвалиться, что онъ, проповѣдуя раціонализмъ (вѣру въ одинъ разумъ), хотя другимъ путемъ, но при-

водитъ къ той же цѣли, какъ и Евангеліе. Но пусть и философія, путемъ разума, показываетъ намъ нужду спасенія чрезъ вѣру Христову, пусть даже изслѣдуетъ истины нашей вѣры, только бы изслѣдованіе ея было, безпристрастное и здравое: оно не повредитъ истинѣ Божіей, которая не боится изслѣдованій разума. Философія въ такомъ случаѣ не противъ насъ, а по насъ есть." (Воскр. Чт. VII г.)

24. Є҆гда́ (же) нечи́стый дꙋ́хъ и҆зы́детъ ѿ человѣ́ка, прехо́дитъ сквозѣ̀ безво́дныѧ мѣ́ста, и҆щѧ̀ поко́ѧ: и҆ не ѡ҆брѣта́ѧ, гл҃етъ: возвращꙋ́сѧ въ до́мъ мо́й, ѿню́дꙋже и҆зыдо́хъ:	Когда нечистый духъ выйдетъ изъ человѣка, то ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находя говоритъ: возращусь въ домъ мой, откуда вышелъ;

Здѣсь Господь говоритъ приточно, сравненіемъ,—сравнивая состояніе невѣрія фарисеевъ съ состояніемъ человѣка бѣсноватаго. *Преходитъ сквозѣ безводныя мѣста* (ходитъ по безводнымъ мѣстамъ). Мѣста пустынныя, сухія, дикія, необитаемыя представляются мѣстопребываніемъ злыхъ духовъ (Тов. 8, 3. Апок. 18, 2). *Ища покоя, и не обрѣтаетъ* (не находитъ). Мѣста пустынныя, дикія представляются неудобными для обитанія злыхъ духовъ: для нихъ лучше обитаніе въ человѣкѣ, гдѣ они могутъ дѣлать зло. Подъ образомъ злыхъ духовъ разумѣются здѣсь также страсти, кои не находятъ себѣ мѣста и покоя нигдѣ, какъ только въ сердцѣ злого человѣка. *Глаголетъ* (говоритъ): *возвращуся въ домъ мой, отнюду же* (откуда) *изыдохъ* (вышелъ) и пр. Это значитъ, что злой духъ, какъ и страсть, стремятся снова овладѣть человѣкомъ, котораго оставили было. *Домъ мой.* Злой духъ или страсть называютъ человѣка домомъ своимъ, потому что живутъ въ немъ, какъ въ своемъ домѣ.

25. И҆ прише́дъ ѡ҆бря́щетъ є҆го̀ поме́тенъ и҆ ᲂу҆кра́шенъ:	и пришедъ находитъ его выметеннымъ и убраннымъ;
26. тогда̀ и҆́детъ и҆ по́йметъ се́дмь дрꙋги́хъ дꙋхѡ́въ го́ршихъ себѐ, и҆ вше́дше живꙋ́тъ тꙋ̀: и҆ быва́ютъ послѣ̑днѧѧ человѣ́кꙋ томꙋ̀ го́рша пе́рвыхъ.	тогда идетъ и беретъ съ собою семь другихъ духовъ, злѣйшихъ себя, и вошедши живутъ тамъ: и бываетъ для человѣка того послѣднее хуже перваго.

Обрящетъ (находитъ) *и* (его), т. е. домъ, *пометенъ и украшенъ* (выметеннымъ и убраннымъ). Это значитъ, что, по изгнаніи злого духа, какъ равно и страсти изъ человѣка, сердце его дѣлается чистымъ, соръ всего худого выметенъ изъ него, и оно бываетъ убрано добродѣтелями. *Тогда идетъ и поиметъ* (беретъ), у Матѳея *съ собою, седмь другихъ духовъ, лютѣйшихъ* (злѣйшихъ) *себе, и, вшедши, живутъ ту* (тамъ), т. е. если же человѣкъ остается нерадивымъ и невнимательнымъ къ себѣ, то злой духъ, какъ равно и страсти, возвращаются къ нему. Возвращаются еще съ большею силою и лютостію: на это указываетъ, во 1-хъ, число *седмь*, которое должно понимать въ смыслѣ множества (1 Цар. 2, 5 и др.), и, во 2-хъ, дальнѣйшія слова: *и бываютъ послѣдняя человѣку тому горша* (хуже) *первыхъ*. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Тако будетъ и роду сему лукавому*. Этими словами Господь указываетъ, къ кому относится и что значитъ сказанная Имъ притча о злыхъ духахъ и страстяхъ,—относится она къ невѣрующимъ фарисеямъ и значитъ слѣдующее: фарисеи просили отъ І. Христа особеннаго чуда. Господь отказываетъ имъ въ этомъ, указавъ на чудо съ пророкомъ Іоною, (Ст. 29), и при этомъ поясняетъ притчею, что хотя бы и сотворилъ Онъ для нихъ чудо, особенно и поразительное, и убѣдительное; хотя бы они, увидѣвъ такое чудо,

увѣровали въ Него и показали нѣкоторые признаки исправленія; но это было бы не надолго, потому что невѣріе и страсти такъ сильны и такъ застарѣли въ нихъ, что скоро снова возвратятся въ ихъ сердца, какъ злой духъ въ человѣка, и проявятся тамъ съ большею силою, и они сдѣлаются еще хуже. Такъ точно это и исполнилось на фарисеяхъ. Не смотря на чудеса Спасителя, они все болѣе и болѣе ожесточались противъ Него; злая страсть усилилась въ нихъ, подобно тому бѣсноватому, въ котораго приведено было бѣсомъ съ собою семь злѣйшихъ бѣсовъ, и они отвергли Его и распяли. Затѣмъ также злобно относились Іудеи, а за ними и язычники къ Апостоламъ и ко всѣмъ христіанамъ.

27. Бы́сть же є҆гда̀ гл҃ааше сїѧ̑, воздви́гши нѣ́каѧ жена̀ гла́съ ѿ наро́да, речѐ є҆мꙋ̀: бл҃же́но чре́во, носи́вшее тѧ̀, и҆ сосца̀, ꙗ҆̀же є҆сѝ ссалъ.

Когда же Онъ говорилъ это, одна женщина, возвысивши голосъ изъ народа, сказала Ему: блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе!

Нѣкая жена (одна женщина). Указаніе на эту женщину находится только у одного еванг. Луки. По преданію, этою женщиною была прислужница Мареы, сестры Лазаря (10, 38), Маркелла. Бесѣда Господа такъ поразила ее, что она не могла не прославить всенародно великаго Учителя и самую Мать Его, Пресвятую Богородицу, Которая, какъ видно изъ Евангелія Матеея (12, 46), съ названными братьями, дѣтьми обручонника Ея Іосифа отъ умершей жены его или двоюродными братьями, дѣтьми Клеопы, брата Іосифова (чит. въ объясн. Мате. 25 ст. 1 гл.), находилась тутъ же, только внѣ дома. *Блаженно чрево* и пр., т. е. счастлива та женщина, которая родила и воспитала такого великаго учителя и чудотворца, каковъ І. Христосъ.

28. Ѻ҆нъ же речѐ: тѣ́мже ᲂу҆̀бо бл҃же́ни слы́шащїи сло́во бж҃їе и҆ храня́щїи є҆̀.

А Онъ сказалъ: блаженны слышащіе слово Божіе и соблюдающіе его.

Это—слова Христовы въ отвѣтъ женщинѣ, которая, слыша ученіе и видя чудеса Его, всенародно восхвалила не только Его Самого, но и Матерь Его. *Блаженны слышащіе* и пр., т. е. счастливы слушающіе и затѣмъ исполняющіе—прилагающіе къ своей жизни и поступкамъ—ученіе Христово; счастливы и здѣсь, на землѣ, потому что будутъ наслаждаться спокойствіемъ совѣсти, особенно же въ будущей загробной жизни, гдѣ получатъ вѣчное блаженство.

Зач. 59-е. **Указаніе на знаменіе Іоны пророка и судъ надъ народомъ. Приточное изреченіе о свѣчѣ.**

Читается въ понедѣльникъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

29. Наро́дѡмъ же собира́ющымсѧ нача́тъ гл҃ати: ро́дъ се́й лꙋка́въ є҆́сть: зна́менїѧ и҆́щетъ, и҆ зна́менїе не да́стсѧ є҆мꙋ̀, то́кмѡ зна́менїе і҆ѡ́ны прⷪ҇ро́ка:

Когда же народъ сталъ сходиться во множествѣ, Онъ началъ говорить: родъ сей лукавъ, онъ ищетъ знаменія, и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка;

У еванг. Матеея сказано, что нѣкоторые изъ книжниковъ и фарисеевъ прямо просили у Господа знаменія, говоря: *Учитель, хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знаменіе* (12, 38). Еванг. же Лука выше сказалъ, *что другіе*

требовали отъ Него знаменія (ст. 16.) І. Христосъ отвѣчалъ искавшимъ знаменія: *родъ сей лукавъ* и пр. Христосъ называетъ фарисеевъ *родомъ лукавымъ*, потому что они лицемѣрно и какъ враги просятъ отъ Него знаменія съ цѣлью искушенія (ст. 16); у Матѳея называетъ еще родомъ *прелюбодѣйнымъ*, потому что не вѣровать въ І. Христа значитъ то же, что быть прелюбодѣйными. (Злат. и Ѳеоф.) Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ Свящ. писаніи ветхаго завѣта нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Пс. 72, 27. Ис. 57, 3 и др. Мих.). *Знаменія*, т. е. чуда (чит. въ объясн. 10 ст.), *не дастся ему*, не дастся потому, что просятъ съ недобрымъ расположеніемъ и потому, что оно, какъ зналъ Господь, останется безплоднымъ—не приведетъ ихъ къ вѣрѣ, *токмо* (кромѣ) *знаменія Іоны пророка*.

30. Ꙗ҆́коже бо бы́сть і҆ѡ́на зна́меніе нінеѵі́тѡмъ, та́кѡ бꙋ́детъ и҆ сы́нъ чл҃вѣ́ческій ро́дꙋ семꙋ̀.	ибо, какъ Іона былъ знаменіемъ для Ниневитянъ, такъ будетъ и Сынъ Человѣческій для рода сего.

У еванг. Матѳея объ Іонѣ сказано полнѣе: *какъ Іона былъ во чревѣ кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ Человѣческій* (Онъ І. Хр.) *будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи.* Господь указываетъ фарисеямъ только на величайшее знаменіе въ прошедшемъ, которое прообразовало величайшее знаменіе, имѣющее совершиться надъ Нимъ въ будущемъ, это—чудо пребыванія пр. Іоны живымъ во чревѣ рыбы кита, въ продолженіи трехъ сутокъ;—чудо, которое прообразовало воскресеніе Христово, послѣ трехдневной Его смерти, и которое самымъ яснѣйшимъ образомъ доказываетъ Его Божественное посланничество. *Во чревѣ кита.* Горло у кита имѣетъ такое устройство, что имъ нельзя проглотить цѣлаго человѣка. Но на это должно сказать, что слова еврейскія, переводимыя словомъ: *китъ великій*, не означаютъ непремѣнно кита, а вообще большую рыбу. Можно думать, что это была акула, которая свободно проглатываетъ человѣка. Самое сохраненіе Іоны во чревѣ рыбы живымъ въ теченіе трехъ сутокъ—великое чудо. *Три дня и три ночи.* Изъ Евангелія видно, что І. Христосъ былъ во гробѣ только одинъ день и двѣ ночи, съ пятницы на субботу и съ субботы на воскресеніе (Матѳ. 26, 8); но это не означаетъ погрѣшности въ счетѣ: тутъ, по народному обычаю, части дня и ночи приняты за цѣлые дни. Примѣры подобнаго счисленія времени нерѣдки въ Свящ. писаніи (1 Цар. 30, 12 и др. Быт. 42, 17—18 и др.).

31. Цари́ца ю҆́жскаѧ воста́нетъ на сꙋ́дъ съ мꙋ́жи ро́да сегѡ̀ и҆ ѡ҆сꙋ́дитъ и҆̀хъ: ꙗ҆́кѡ пріи́де ѿ коне́цъ земли̇̀ слы́шати премꙋ́дрость соломѡ́новꙋ: и҆ сѐ, мно́жае соломѡ́на здѣ̀.	Царица Южная возстанетъ на судъ съ людьми рода сего и осудитъ ихъ, ибо она приходила отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой, и вотъ, здѣсь больше Соломона.

Царица южская (южная), это—царица Савская, изъ города Савы въ Аравіи, которая, слыша о чрезвычайной мудрости Соломона, нарочно пріѣзжала въ Еврейскую землю, чтобы удостовѣриться въ его мудрости (3 Цар. 10). *Отъ конецъ* (предѣловъ) *земли.* Это выраженіе означаетъ отдаленность той страны, о которой идетъ рѣчь (Втор. 28, 49). Царица Савская *осудитъ мужи* (людей) *рода сего*, т. е. евреевъ, потому что она нарочно пришла издалека, чтобы послушать мудрость Соломона, а тѣ у себя, въ своей землѣ, не хотѣли слушать І. Христа, Который есть воплощенная божественная премудрость. *И се множае* (вотъ больше) *Соломона здѣ*, т. е. это—Онъ, Самъ Спаситель, явленіе Котораго между іудеями имѣетъ несравненно большее значеніе, чѣмъ муд-

рость Соломона: Соломонъ—рабъ, а І. Христосъ—Владыка; Соломонъ—мудрецъ, а І. Христосъ—Божія Премудрость, Источникъ всякой мудрости; Соломонъ—царь народа іудейскаго, а Христосъ—Владыка всей вселенной, Спаситель всего міра.

32. Мꙋ́жїе ніневі́тстїи воста́нꙋтъ на сꙋ́дъ съ ро́домъ си́мъ и҆ ѡ҆сꙋ́дѧтъ є҆̀: ꙗ҆́кѡ покаѧ́шасѧ про́повѣдїю і҆ѡ́ниною: и҆ сѐ, мно́жае і҆ѡ́ны здѣ̀.

Ниневитяне возстанутъ на судъ съ родомъ симъ и осудятъ его, ибо они покаялись отъ проповѣди Іониной, и вотъ, здѣсь больше Іоны.

Мужіе ниневитстіи (ниневитяне), т. е. жители города Ниневіи, столицы Ассирійскаго царства. Городъ этотъ славился многолюдствомъ, богатствомъ и изнѣженностію. Богъ послалъ пр. Іону къ ниневитянамъ, чтобы призвать ихъ къ покаянію; и они вняли проповѣди пророка, покаялись, такъ что это раскаяніе на два вѣка отдалило погибель города, которою грозилъ Богъ чрезъ пророка Іону. Ниневія была разрушена Вавилонянами уже около 600 года до Р. Хр. Слѣдовательно, она существовала еще 200 лѣтъ. *Возстанутъ на судъ и осудятъ*—осудятъ именно тѣмъ, что они, внявъ проповѣди Іониной, покаялись, а іудеи, особенно фарисеи, не слушаютъ проповѣди даже Самого своего Мессіи. *И се множае* (больше) *Іоны здѣ.* Опять указаніе І. Христомъ на Самого Себя: Іона—рабъ, а І. Христосъ—Владыка; Іона—пророкъ, а І. Христосъ—Самъ Господь; Іона—проповѣдникъ покаянія ниневитянамъ, а Христосъ—всему міру, Спаситель всего рода человѣческаго.

33. Никто́же (ᲂу҆бѡ) свѣти́льника вже́гъ, въ скро́вѣ полага́етъ, ни по́дъ спꙋ́домъ, но на свѣ́щницѣ, да входѧ́щїи свѣ́тъ ві́дѧтъ.

Никто, зажегшій свѣчу, не ставитъ ея въ сокровенномъ мѣстѣ, ни подъ сосудомъ, но на подсвѣчникѣ, чтобы входящіе видѣли свѣтъ.

Это приточное изреченіе Господа находится и въ Евангеліи Матѳея; тамъ оно помѣщено въ нагорной Его бесѣдѣ (5, 15). По всей вѣроятности, І. Христосъ, подобно другимъ изреченіямъ, повторилъ его. Тамъ оно имѣетъ такой смыслъ, что учители христіанской вѣры и вообще всѣ христіане не должны скрывать свою вѣру и свои добрыя дѣла, но должны просвѣщать ими міръ, т. е. распространять вѣру и добрыми дѣлами увлекать къ подражанію себѣ. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла и прославляли Отца вашего небеснаго* (ст. 16), т. е. пусть ваша вѣра и добродѣтельная жизнь будутъ видимы и извѣстны всѣмъ, и вездѣ—во всякомъ общественномъ положеніи, на всѣхъ должностяхъ, дома и внѣ его, въ счастіи и въ несчастіи, въ богатствѣ и бѣдности. Здѣсь же, по отношенію къ фарисеямъ (о нихъ см. 5, 17), имѣвшимъ превратныя и богохульныя сужденія объ І. Христѣ, блаж. Ѳеофилактъ толкуетъ изреченіе Христово о свѣтѣ такимъ образомъ: „поелику завистливые іудеи, смотря на чудеса, по злобѣ ума, превратно толковали ихъ; то Господь и говоритъ: люди, получившіе свѣтильникъ отъ Бога, т. е. даръ ума, которымъ мы смотримъ какъ бы свѣтомъ, намъ даннымъ, сокрыли разсудительность и, омрачивши себя завистью, не видятъ чудесъ и благодѣяній, хотя мы для того и получили умъ, чтобы поставлять на подсвѣчникъ, дабы и другіе видѣли свѣтъ“ (Мих.).

Зач. 60-е. **Приточное изреченіе о свѣтильникѣ.**

Читается во вторникъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

34. Свѣтильникъ тѣлꙋ є҆́сть ѻ҆́ко: є҆гда̀ ᲂу҆̀бо ѻ҆́ко твоѐ про́сто бꙋ́детъ, всѐ тѣ́ло твоѐ свѣ́тло бꙋ́детъ: є҆гда̀ же лꙋка́во бꙋ́детъ, и҆ тѣ́ло твоѐ те́мно:

35. блюди̇̀ ᲂу҆̀бо, є҆да̀ свѣ́тъ, и҆́же въ тебѣ̀, тма̀ є҆́сть.

36. А҆́ще бо тѣ́ло твоѐ всѐ свѣ́тло, не и҆мꙋ́щее нѣ́кїѧ ча́сти те́мны, бꙋ́детъ свѣ́тло всѐ, ꙗ҆́коже, є҆гда̀ свѣти́льникъ блиста́нїемъ просвѣща́етъ тѧ̀.

Свѣтильникъ тѣла есть око; итакъ, если око твое будетъ чисто, то и все тѣло твое будетъ свѣтло; а если оно будетъ худо, то и тѣло твое будетъ темно;

итакъ смотри: свѣтъ, который въ тебѣ, не есть ли тьма.

Если же тѣло твое все свѣтло и не имѣетъ ни одной темной части, то будетъ свѣтло все такъ, какъ бы свѣтильникъ освѣщалъ тебя сіяніемъ.

Приточное изреченіе о свѣтильникѣ, подобно какъ и о свѣчѣ (ст. 33), по Матѳею, произнесено Господомъ во время нагорной проповѣди (6, 22. 23). Несомнѣнно, что І. Христосъ, подобно изреченію о свѣчѣ и другимъ изреченіямъ, здѣсь въ бесѣдѣ съ фарисеями повторилъ его. Общій смыслъ сего изреченія слѣдующій: глаза у насъ служатъ свѣтильникомъ для всего нашего тѣла. Если они у насъ здоровы, то ясно видятъ предметы, и тогда все тѣло наше, осматриваемое ими, будетъ чисто, —замѣтивъ нечистое, мы смоемъ, сотремъ,—и безопасно,—ходя, мы не спотыкаемся. Если же глаза наши нездоровы и видятъ слабо, то и тѣло наше не будетъ все чисто и безопасно. Подобнымъ образомъ свѣтильникомъ для души бываетъ умъ (Злат. и Ѳеоф.). Посему, если умъ нашъ свѣтелъ, т. е. правильно понимаетъ истины вѣры и правила закона, то будетъ просвѣщать и всю душу со всѣми ея дѣйствіями, будетъ направлять ихъ къ соблюденію вѣры и исполненію закона для спасенія. Если онъ теменъ, т. е. неправильно понимаетъ истину и законъ, то ослѣпитъ и всю душу, со всѣми ея дѣйствіями: тогда станешь считать и ложное истиннымъ и порочное добродѣтельнымъ и будешь водиться не закономъ Евангелія, а своими желаніями и страстями. Опытно подтверждаютъ эти слова Христовы язычники, которые, въ помраченіи ума, вмѣсто истиннаго Бога, кланялись идоламъ; пороки, напримѣръ, мщеніе, пьянство, распутство, считали добродѣтелями. Подъ свѣтильникомъ души можно разумѣть и совѣсть. Если совѣсть наша чиста, то и вся дѣятельность наша бываетъ чистою; а если совѣсть наша помрачилась, то и вся дѣятельность наша будетъ нечистою. Примѣръ на это—люди, имѣющіе добрую совѣсть, и люди, какъ говорится, потерявшіе совѣсть (Толк. воскр. и праздн. Еванг. Б—ва). По отношенію же къ фарисеямъ и законникамъ, въ бесѣдѣ съ которыми Господь высказалъ это изреченіе и которые имѣли превратныя и богохульныя сужденія о Немъ, оно имѣетъ тотъ же смыслъ, что и изреченіе о свѣчѣ (ст. 33),—т. е. что они помрачили свой умъ и потому имѣютъ неправильное понятіе о Господѣ и Его ученіи. Въ дальнѣйшихъ словахъ: *Если же* (аще бо) *тѣло твое свѣтло* и пр. Господь только поясняетъ вышесказанное Свое изреченіе: *свѣтильникъ тѣлу* и др.

37. Є҆гда́ же гл҃аше, моле́ше є҆го̀ фарїсе́й нѣ́кїй, да ѡ҆бѣ́дꙋетъ ᲂу҆ негѡ̀: вше́дъ же возлежѐ.

Когда Онъ говорилъ это, одинъ фарисей просилъ Его къ себѣ обѣдать; Онъ пришелъ и возлегъ.

Фарисей нѣкій (одинъ). О фарисеяхъ чит. въ объясн. 17 ст. 5 гл. *Вшедъ, возлеже* (пришелъ и возлегъ), т. е. сидѣлъ за обѣдомъ. (Чит. въ объясн. 29 ст. 5 гл.). Господь зналъ недобрыя, даже злобныя отношенія къ Себѣ фарисеевъ, но обѣдалъ съ ними, потому что желалъ ихъ исправленія,—„чтобы имѣть поводъ къ улучшенію нравовъ ихъ“, толкуетъ блаж. Ѳеофилактъ.

38. Фарїсе́й же ви́дѣвъ диви́ся, ꙗ҆́кѡ не пре́жде крести́ся пре́жде ѡ҆бѣ́да.

Фарисей же удивился, увидѣвъ, что Онъ не умылъ *рукъ* передъ обѣдомъ.

Обычай умывать руки предъ обѣдомъ соблюдался у іудеевъ по такъ называемому преданію старцевъ. Они вѣрили, что Моисей будто бы получилъ два закона на Синаѣ, одинъ—записанный въ его книгахъ, а другой, незаписанный,—въ преданіи, который переходилъ изъ устъ въ уста отъ родителей къ дѣтямъ; и что Моисей предъ своею смертію передалъ этотъ незаписанный законъ Іисусу Навину, онъ же передалъ судьямъ, судьи—пророкамъ и т. д., пока впослѣдствіи не записали его въ Талмудѣ. Преданіе это называлось у нихъ преданіемъ старцевъ, т. е. древнихъ предковъ, и, значитъ, преданіе древнее и потому обязательное. Преданіе касалось разныхъ мелочей, но іудеи, по внушенію фарисеевъ, придавали ему бо́льшую важность, чѣмъ самымъ постановленіямъ Писанія, такъ что нерѣдко бывало, что преданіе сохраняли, а писаніе нарушали. Таково напр. было преданіе относительно умовенія рукъ предъ вкушеніемъ пищи. Этимъ преданіемъ, конечно, имѣли въ виду соблюсти чистоту и опрятность; оно, вѣроятно, и произошло оттого, что на Востокѣ обыкновенно не употребляли ложекъ, вилокъ и пр., а брали кушанья рукою изъ общаго блюда. И это дѣло, конечно,—похвальное; но евреи дѣлали изъ сего обычая религіозный предразсудокъ, и соблюденіе его соединяли съ различными мелочными правилами, напр. о количествѣ воды, о числѣ омовеній и т. п., предразсудокъ, который не соблюдалъ и нерѣдко обличалъ І. Христосъ (Матѳ. 15, 1—11; 23 гл. почти вся—обличающая разные предразсудки). Фарисей удивился, что І. Христосъ не умылъ рукъ предъ обѣдомъ еще болѣе потому, что Онъ только предъ тѣмъ былъ среди народа, прикосновеніе къ которому, по мнѣнію фарисеевъ, считалось нечистымъ и требовало омовенія (Мих.).

39. Рече́ же гдⷭ҇ь къ немꙋ̀: нн҃ѣ вы̀, фарїсе́е, внѣ́шнѧѧ стклѧ́ницы и҆ блю́да ѡ҆чища́ете, внꙋ́треннее же ва́ше по́лно грабле́нїѧ є҆́сть и҆ лꙋка́вства.

Но Господь сказалъ ему: нынѣ вы, фарисеи, внѣшность чаши и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищенія и лукавства.

Эти и затѣмъ дальнѣйшія обличительныя изреченія на фарисеевъ очень сходны съ приведенными Матѳеемъ въ цѣлой, посвященной исключительно обличенію фарисейскихъ предразсудковъ, рѣчи, которая была сказана Господомъ незадолго до Своихъ страданій (23 гл.). Евангел. Матѳей не говоритъ объ обѣдѣ у фарисея, но Господь, Который часто обличалъ фарисеевъ, по всей вѣроятности, при подобныхъ обстоятельствахъ, нерѣдко повторялъ Свои изреченія противъ нихъ, какъ напр. повторилъ объ обѣдѣ. Также вѣроятно и то,—трактуетъ епископъ Михаилъ,—что ев. Лука, не сообщающій рѣчи Спасителя противъ фарисеевъ, которая помѣщена у Матѳея, заимствовалъ изъ нея нѣкоторыя изреченія и вложилъ ихъ въ уста Господа при обличеніи Имъ фарисеевъ за обѣдомъ у одного изъ нихъ, о которомъ онъ повѣствуетъ. *Нынѣ*,—въ смыслѣ *вотъ*. У еванг. Матѳея сказано такъ: *вы очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ, какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды* (ст. 25). Это значитъ, что фарисеи, боясь, чтобы какъ-нибудь не сдѣлаться нечистыми отъ прикосновенія къ чему-либо нечистому, даже очень заботились объ

чистотѣ посуды при столѣ и еще придавали сему религіозное значеніе; тогда какъ эта посуда внутри была наполнена яствами и питіями, которыя у нихъ были добыты неправеднымъ способомъ—обманомъ, хищеніемъ и лицемѣріемъ. Потому еванг. Лука въ противоположеніе внѣшности чашъ и блюдъ прямо ставитъ внутреннее душевное состояніе фарисеевъ. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *фарисей слѣпой! очисть прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ*, т. е. сдѣлай такъ, чтобы пища въ блюдѣ твоемъ и питье въ чашѣ твоей были пріобрѣтены честнымъ образомъ; тогда, и только тогда можешь достигнуть и того, что и внѣшность блюда и чаши будетъ дѣйствительно чистою: иначе и при внѣшней чистотѣ они не будутъ дѣйствительно чистыми внутренно, т. е. нравственно. Въ словахъ по Матѳею св. Златоустъ разумѣетъ очищеніе тѣла и души—подъ внѣшностью разумѣетъ тѣло, а подъ внутренностію душу, и говоритъ, что если въ блюдѣ важно внутреннее, то тѣмъ болѣе въ насъ самихъ. „Ты стараешься сдѣлать благолѣпною внѣшность сосуда, т. е. внѣшность твоего существа, поучаетъ блаж. Ѳеофилактъ, а между тѣмъ внутренность твоя полна всякой нечистоты: ибо ты хищникъ, творишь неправду... Омой внутреннее, т. е. очисть душу отъ всего этого, дабы отъ чистоты душевной и внѣшность человѣческая была чиста и свѣтла.“

40. Безꙋ́мнїи, не и҆́же ли сотворѝ внѣ́шнее, и҆ внꙋ́треннее сотворѝлъ є҆́сть;	Неразумные! не Тотъ же ли, Кто сотворилъ внѣшнее, сотворилъ и внутреннее?

Безумніи (неразумные). Это слово означаетъ не только неразсудительность, но и безнравственность (Пс. 13, 1. Притч. 13, 19). *Не Иже ли* (не Тотъ же ли), т. е. Богъ, создавшій тѣло и душу и пр. Христосъ какъ бы такъ говоритъ этими словами: „Если вы, фарисеи, заботитесь о томъ, чтобы ваше тѣло было чисто,—чтобы даже руки ваши были вымыты предъ вкушеніемъ пищи, и поставляете въ этомъ благоугожденіе Богу, тѣмъ болѣе должны вы заботиться объ очищеніи души предъ Богомъ, потому что и то и другое сотворено Имъ,—души, которая гораздо выше и дороже тѣла.“ При объясненіи этихъ словъ Господнихъ иные толкователи слово *сотворилъ* замѣняютъ словомъ *вычистилъ*: „не долженъ ли тотъ, кто вычистилъ внѣшнее, позаботиться сдѣлать чистымъ и внутреннее“? (Сборн. Барсова, 109 стр.)

41. Ѡ҆ба́че ѿ сꙋ́щихъ дади́те ми́лостыню: и҆ сѐ, вса̑ чи̑ста ва́мъ бꙋ́дꙋтъ.	Подавайте лучше милостыню изъ того, что́ у васъ есть: тогда все будетъ у васъ чисто.

Подавая милостыню бѣднымъ, хотя бы изъ несправедливаго пріобрѣтенія, фарисеи исполняли бы тѣмъ величайшую заповѣдь закона о любви къ ближнимъ, свидѣтельствовали бы о своемъ покаяніи и исправленіи, пріобрѣтали бы тѣмъ милость Божію, и это нравственное очищеніе души дѣлало бы у нихъ все чистымъ въ нравственномъ смыслѣ, хотя бы по внѣшности чаши и блюда и руки и не были особенно вычищены (Мих.).

Зач. 61-е **Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.**

Читается въ среду 24 недѣли по Пятидесятницѣ.

42. Но го́ре ва́мъ фарїсе́ємъ, ꙗ҆́кѡ ѿдесѧ́тствꙋете ѿ мѧ́твы и҆ пига́на и҆ всѧ́кагѡ ѕе́лїѧ, и҆ мимоходи́те сꙋ́дъ и҆ любо́вь бж҃їю: сїѧ̑ подоба́ше сотвори́ти, и҆ ѻ҆нѣ́хъ не ѿставлѧ́ти.

Но горе вамъ, фарисеямъ, что даете десятину съ мяты, руты и всякихъ овощей и нерадите о судѣ и любви Божіей: сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять.

Іудеямъ повелѣно было закономъ Моисеевымъ давать десятую часть со всего на содержаніе левитовъ (Лев. 27, 30—34). Законъ прямо говорилъ о десятинѣ плодовъ земли, но не упоминалъ о травахъ. Фарисеи же, чтобы показаться болѣе набожными, давали десятину и со всѣхъ травъ: съ *мяты* (мятвы), *руты* (пигана),—огороднаго растенія, употреблявшагося какъ приправа кушанья и какъ лѣкарство, *и всякихъ овощей* (всякаго зелія), по Матѳею, *аниса и тмина*. Господь говоритъ, что они строго соблюдаютъ мелочи, неопредѣленныя точно закономъ, а между тѣмъ не исполняютъ (*мимоходите—нерадите*) важнѣйшее въ законѣ, какъ то: *судъ*, т-е. справедливость въ судебныхъ дѣлахъ, и *любовь Божію*, т. е. любовь къ Богу и нераздѣльную съ нею любовь къ ближнимъ; по Матѳею, *милость*, т-е. снисходительность къ бѣднымъ и несчастнымъ, и *вѣру*, т-е. вѣрность къ Богу и Его св. закону. *Сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять* (сія подобаше сотворити, и онѣхъ не оставляти), т-е. нужно исполнять сначала важнѣйшее въ законѣ, а потомъ и менѣе важное; тогда какъ фарисеи, наоборотъ, исполняли маловажное, а важнѣйшее совсѣмъ опускали. Господь не укоряетъ ихъ за исполненіе закона о десятинахъ, но только учитъ, что изъ-за неважнаго не слѣдуетъ опускать важнѣйшее,—говоритъ о важнѣйшемъ, что его нужно *дѣлать*, а маловажное только *не оставлять*.

43. Го́ре ва́мъ, фарїсе́ємъ, ꙗ҆́кѡ лю́бите предсѣда́нїѧ на со́нмищахъ и҆ цѣлова̑нїѧ на то́ржищахъ.

Горе вамъ, фарисеямъ, что любите предсѣданія въ синагогахъ и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ.

Предсѣданія въ синагогахъ (на сонмищахъ). Тщеславные фарисеи любили занимать почетныя мѣста въ синагогахъ, которыя находились тутъ близъ каѳедры и обыкновенно занимались старцами. (Объ устройствѣ синагогъ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл). *Привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ* (цѣлованія на торжищахъ), т. е. почтительныя привѣтсвія на торговыхъ площадяхъ, гдѣ много народа. У Матѳея сказано еще: *предвозлежанія на пиршествахъ* (преждевозлеганія на вечеряхъ). Извѣстно, что Іудеи вкушали пищу, не сидя, какъ мы, за столомъ, а полулежа. Главныя или почетныя мѣста были въ серединѣ стола, который обыкновенно устраивался при пиршествахъ въ видѣ буквы П, и ихъ то занимать особенно любили тщеславные фарисеи. У Матѳея же говорится, что фарисеи любили *названіе* или величаніе *отъ людей* именемъ: *учитель*, *учитель*. Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Фарисеями овладѣвало тщеславіе и тамъ, гдѣ особенно заповѣдано имъ было предохранять себя отъ онаго, т. е. въ синагогахъ, куда они ходили учить. На пиршествахъ это могло бы еще показаться не столь предосудительнымъ, хотя и тамъ учителю надлежитъ быть образцомъ. Онъ долженъ быть

таковъ не только въ церкви, но и вездѣ. Говоритъ ли, молчитъ ли, обѣдаетъ ли, или что другое дѣлаетъ, онъ во всемъ долженъ показывать себя образцомъ“.

44. Гóре вáмъ, книжницы и фарісе́е, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ є҆стѐ ꙗ҆́кѡ грóби невѣ́доми, и҆ человѣ́цы ходѧ́щіи вseptxу̀ не вѣ́дѧтъ.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что вы—какъ гробы скрытые, надъ которыми люди ходятъ и не знаютъ того.

У еванг. Матөея говорится, что фарисеи *уподобляются окрашеннымъ гробамъ, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякія нечистоты* (23, 27). Еванг. же Лука сравниваетъ ихъ съ *гробами, скрытыми въ землѣ, надъ которыми люди ходятъ и не знаютъ того*, т. е. не знаютъ, что тутъ, гдѣ ходятъ, если нѣтъ памятника или насыпи, находится гробъ, полный костей и тлѣнія. Мысль у того и у другого евангелиста одна и та же, т-е. изображается фарисейское лицемѣріе, которое прикрываетъ находящееся въ душѣ ихъ нравственное безобразіе. Какъ надъ сокрытымъ въ землѣ гробомъ, надъ которымъ нѣтъ ни памятника ни насыпи, люди ходятъ и не знаютъ, что тутъ гробъ, полный костей и тлѣнія, такъ и встрѣчающіеся съ фарисеями и имѣющіе съ ними то или другое общеніе могутъ и не замѣтить, что внутри ихъ кроется неблагообразнаго: ибо все закрыто лицемѣріемъ, какъ гробъ землею. (Мих.).

45. Ѿвѣща́въ же нѣ́кій ѿ зако́нникъ речѐ є҆мꙋ̀: оу҆чт҃лю, сїѧ̑ гл҃го́лѧ, и҆ на́мъ досажда́еши.

На это нѣкто изъ законниковъ сказалъ Ему: Учитель! говоря это, Ты и насъ обижаешь.

Нѣкій законникъ (нѣкто изъ законниковъ). Законники—это были люди ученые и богословы іудейскіе. Ихъ называли также *книжниками, учителями* закона—законоучителями, потому что они были свѣдущи въ законѣ, такъ какъ изученіе закона составляло главный предметъ тогдашняго образованія и учености, и толковали трудныя и темныя мѣста въ священ. еврейскихъ книгахъ. Они также переписывали эти книги и заботились объ ихъ неповрежденности. Нѣкоторые изъ законниковъ по своимъ убѣжденіямъ и правиламъ жизни были похожи на фарисеевъ, хотя и не принадлежали къ ихъ сектѣ, почему, какъ повѣствуется въ Евангеліи, часто дѣйствовали противъ Христа вмѣстѣ съ фарисеями. Упоминаемый здѣсь книжникъ, по всей вѣроятности, не былъ изъ секты фарисеевъ, но почувствовалъ, что обличеніе Господа на фарисеевъ касается и его; почему и сказалъ, что Господь, обличая фарисеевъ, тѣмъ обижаетъ и ихъ, законниковъ и книжниковъ. Такъ нечистые совѣстію обижаются правдивымъ словомъ, хотя бы оно было обращено и непрямо противъ нихъ. (Мих.)

46. Ѻ҆́нъ же речѐ: и҆ ва́мъ зако́нникѡмъ го́ре, ꙗ҆́кѡ накла́даете на человѣ́ки бремена̀ не оу҆до́бь носи̑ма, и҆ са́ми є҆ди́нѣмъ пе́рстомъ ва́шимъ не прикаса́етесѧ бремене́мъ.

Но Онъ сказалъ: и вамъ, законникамъ, горе, что налагаете на людей бремена неудобоносимыя, а сами и однимъ перстомъ своимъ не дотрогиваетесь до нихъ.

Неудобоносимыми бременами, по Матөею, *тяжкими ношами* Господь называетъ здѣсь не суетныя многочисленныя преданія фарисеевъ, противъ которыхъ такъ нерѣдко возставалъ Онъ, а разнообразныя и многочисленныя постановленія закона Моисеева, о которыхъ ап. Петръ говорилъ, что они суть

иго, котораго не могли понести ни отцы, ни мы (Дѣян. 15, 10). Фарисеи строго требовали, чтобы народъ исполнялъ всѣ предписанія закона, а сами нисколько не хотѣли помочь ему въ этомъ—однимъ *перстомъ своимъ не дотрогивались до нихъ*, или по Матѳею, *перстомъ своимъ двинуть не хотѣли ихъ*,—помочь, во первыхъ, собственнымъ примѣромъ, т. е. тѣмъ, что сами исполняли бы то, чему учили; во вторыхъ, снисходительностію. А у нихъ было совсѣмъ наоборотъ. Не сказалъ Господь *нести*, замѣчаетъ св. Златоустъ, но, *дотронуться*, по Матѳею, *престомъ двинуть*,—значитъ, не хотятъ и приблизиться, даже прикоснуться. „Когда учитель не только учитъ, но и дѣлаетъ," пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, то онъ вмѣстѣ съ учащимся несетъ бремя, и вмѣстѣ съ нимъ трудится. Но когда онъ возлагаетъ на меня тяжкое бремя, а самъ ничего не дѣлаетъ, тогда онъ еще болѣе обременяетъ меня, показывая своимъ бездѣйствіемъ невозможность исполнить то, чему учитъ". Это—замѣтимъ кстати—отличительная черта всѣхъ любящихъ мудрствовать на словахъ. Такіе люди всегда взыскательны по отношенію къ другимъ и снисходительны къ самимъ себѣ! Это напр. мы видимъ на вожакахъ раскола и разныхъ другихъ сектъ.

Зач. 62-е. **Продолженіе обличительныхъ изреченій противъ фарисеевъ и законниковъ.**

Читается въ четвергъ 24-й недѣли по Пятидесятницѣ.

47. Го́ре ва́мъ, ꙗ҆́кѡ зи́ждете гро́бы прⷪ҇рѡ́къ, ѻ҆тцы́ же ва́ши и҆зби́ша и҆́хъ:	Горе вамъ, что строите гробницы пророкамъ, которыхъ избили отцы ваши:

Пророковъ, по Матѳею еще, *праведниковъ*, т. е. тѣхъ пророковъ и праведниковъ, которые были убиты прежде предками фарисеевъ. Фарисеи, строя, по Матѳею, украшая памятники пророковъ и праведниковъ, повидимому, показывали уваженіе къ этимъ убіеннымъ пророкамъ и праведникамъ и являли тѣмъ свое благочестіе. При этомъ еще они порицали своихъ предковъ за избіеніе и отрекались отъ участія въ ихъ преступномъ пролитіи крови, какъ это видно изъ словъ Спасителя у Матѳея: *говорите: еслибы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ пролитіи крови пророковъ.* Но это усердіе фарисеевъ въ устроеніи и украшеніи памятниковъ пророковъ и праведниковъ, которое, повидимому, подтверждало ихъ слова, какъ видѣлъ Сердцевѣдецъ Господь, было фальшивое, лицемѣрное и обманывало народъ; на самомъ же дѣлѣ, они были таковыми же, какъ и предки ихъ, даже еще хуже ихъ, потому что рѣшили убить Самого Господа пророковъ. И такимъ образомъ, по словамъ св. Златоуста, выходило то, что фарисеи, строя гробницы пророкамъ, какъ бы хвалились убійствомъ ихъ, какъ бы опасались, чтобы память о такой ихъ дерзости съ теченіемъ времени не погибла вмѣстѣ съ разрушившимися памятниками. У Матѳея здѣсь прибавлено: *дополняйте же мѣру отцевъ вашихъ.* То есть—вы превзойдете еще отцовъ своихъ въ злодѣяніи—въ пролитіи неповинной крови, именно въ убіеніи Его, Самого Христа, и затѣмъ (чит. 49 ст.) въ преслѣдованіи Апостоловъ и убіеніи нѣкоторыхъ изъ нихъ.

48. Ѹ҆̀бо свидѣ́тельствꙋете и҆ соблаговоли́те дѣлѡ́мъ ѻ҆те́цъ ва́шихъ: ꙗ҆́кѡ ті́и ѹ҆́бѡ и҆зби́ша и҆̀хъ, вы́ же зи́ждете и҆́хъ гро́бы.	симъ вы свидѣтельствуете о дѣлахъ отцовъ вашихъ и соглашаетесь съ ними, ибо они избили пророковъ, а вы строите имъ гробницы.

49. Сегѡ̀ ра́ди и҆ премⷣрость бж҃їѧ речѐ: послю̀ въ ни́хъ прⷪ҇ро́ки и҆ а҆пⷭ҇лы, и҆ ѿ ни́хъ оу҆бі́ютъ и҆ и҆зженꙋ́тъ:

Потому и премудрость Божія сказала: пошлю къ нимъ Пророковъ и Апостоловъ, и изъ нихъ однихъ убьютъ, а другихъ изгонятъ;

Премудрость Божія (рече) *сказала*: *пошлю я* и пр. Здѣсь подъ словомъ премудрость должно разумѣть не слова изъ ветхозавѣтныхъ книгъ, потому что сказаннаго изреченія тамъ не находится, а Самого І. Христа, воплотившуюся Божію Премудрость. Господь называется Премудростію напр. въ книгѣ Притчей: *Премудрость созда Себѣ домъ*, что значитъ—Христосъ основалъ Церковь. Сынъ Божій называется Божіею Премудростію, потому что Богъ открылъ чрезъ Него Свою премудрость, какъ въ твореніи міра, такъ и въ искупленіи рода человѣческаго (Кол. 1, 13—18. 1 Кор. 1, 11. 30). Подъ именемъ же пророковъ и апостоловъ здѣсь разумѣются сотрудники Христовы въ дѣлѣ проповѣди—апостолы и другіе проповѣдники (Еф. 4, 11). Господь называетъ сихъ людей пророками, у Матѳея еще *мудрыми* и *книжниками*, потому что іудеи привыкли разумѣть подъ сими названіями вообще всѣхъ учителей религіи. *И отъ нихъ* (изъ нихъ однихъ) *убіютъ и изженутъ*, (другихъ изгонятъ), по Матѳею *распнутъ*; такъ іудеи убили свв. апостоловъ: архидіакона Стефана (Дѣян. 7, 59), Іакова Заведеева (12, 1—2) и Іакова брата Господня и распяли Симеона, брата Господня.

50. да взы́щетсѧ кро́вь всѣ́хъ прⷪ҇рѡ́къ, пролива́ємаѧ ѿ сложе́нїѧ мі́ра, ѿ ро́да сегѡ̀,

51. ѿ кро́ве а҆́велѧ (да́же) до кро́ве захарі́и, поги́бшагѡ междꙋ̀ ѻ҆лтаре́мъ и҆ хра́момъ. Е҆́й, гл҃го́лю ва́мъ, взы́щетсѧ ѿ ро́да сегѡ̀,

да взыщется отъ рода сего кровь всѣхъ пророковъ, пролитая отъ созданія міра,

отъ крови Авеля до крови Захаріи, убитаго между жертвенникомъ и храмомъ. Ей, говорю вамъ, взыщется отъ рода сего.

Здѣсь Господь высказываетъ, что не только книжники и фарисеи, но и вообще весь еврейскій народъ будутъ наказаны за невинно проливаемую ими кровь—кровь Его Самого, которую они скоро прольютъ, и кровь всѣхъ пророковъ и праведниковъ, пролитую прежде. „Если Господь грозитъ современному Ему роду іудейскому наказаніемъ за всю, неповинно пролитую отцами ихъ, кровь, читаемъ въ толковомъ Евангеліи преосвящ. Михаила, это значитъ, что сей современный Христу родъ самъ по себѣ достоинъ наказанія, что и дѣйствительно, ибо онъ совершилъ величайшее изъ всѣхъ преступленій—убіеніе Мессіи“. *Отъ крове Авеля до крове Захаріи, погибшаго* (убитаго) *между храмомъ и алтаремъ* (жертвенникомъ). Господь указываетъ на эти два убійства, потому что они были примѣчательнѣйшія и составляли первое и послѣднее убіеніе праведниковъ, о коемъ упоминается въ историческихъ книгахъ ветхаго завѣта. Кто былъ этотъ Захарія? Это, по мнѣнію большинства толкователей,—священникъ, который, за обличеніе царя Іоаса, по его повелѣнію, побитъ былъ камнями въ храмѣ (2 Парал. 24, 21). Нѣкоторые изъ древнихъ свв. толкователей, каковы Василій Великій, Григорій Богословъ и др., полагаютъ, что то былъ Захарія, отецъ Предтечи Христова Іоанна. По одному преданію, іудеи убили сего св. старца за то, что онъ поставилъ пресв. Дѣву Марію на мѣстѣ дѣвъ послѣ того, какъ Она родила Іисуса Христа, въ 40-й день по Его рожденіи; по другому преданію, онъ убитъ во время избіенія младенцевъ въ Виѳлеемѣ Иродомъ за то, что не выдалъ своего сына. Нѣкоторые же полагаютъ, что первое обстоятельство возбудило противъ него священниковъ и фарисеевъ, и тѣ искали случая погубить его, и вотъ такимъ случаемъ послужило то, что когда посланные Иродомъ требовали отъ него, чтобы онъ указалъ, гдѣ находится сынъ

его Іоаннъ и онъ отказался незнаніемъ, тогда его убили (Прот. Вишняковъ). Убіеніе сего Захаріи самими іудейскими писателями поставляется одною изъ главныхъ причинъ Божія наказанія, постигшаго народъ іудейскій при разрушеніи Іерусалима (Иннок.) *Взыщется отъ рода сего*, по Матѳею, *все сіе придетъ на родъ сей.* Здѣсь говорится о наказаніи Божіемъ за невинно пролитую кровь. Разрушеніе Іерусалима, случившееся 36 лѣтъ спустя послѣ сего предсказанія, разсѣяніе іудейскаго народа и ужасныя бѣдствія его при этомъ были точнымъ исполненіемъ пророчества Христова.

52. Го́ре ва́мъ зако́нникѡмъ, ꙗ҆́кѡ взѧ́сте клю́чь разꙋмѣ́нїѧ: са́ми не внидо́сте, и҆ входѧ́щымъ возбрани́сте.

Горе вамъ, законникамъ, что вы взяли ключъ разумѣнія: сами не вошли, и входящимъ воспрепятствовали.

Эти слова находятся и въ Евангеліи Матѳея (23, 13). Ими Господь какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ: „вы присвоили себѣ право народныхъ учителей, взялись толковать Свящ. Писаніе, особенно же мѣста о Мессіи въ немъ *(взяли ключъ разумѣнія)*; между тѣмъ сами не понимаете его должнымъ образомъ и толкуете неправильно, и такимъ образомъ заграждаете и самимъ себѣ и другимъ путь къ правильному его разумѣнію, а чрезъ это и сами не вѣрите въ Меня, какъ Мессію, и другихъ отвлекаете отъ этого". У еванг. Матѳея тутъ сказано: *затворяете царство небесное человѣкамъ.* Царствомъ небеснымъ въ Священ. Писаніи называется Христова Церковь на землѣ и блаженство на небѣ (чит. объясн. 43 ст. 4 гл.). Оно представляется здѣсь подъ образомъ зданія съ дверями для входа (Мат. 16, 18. 19). Фарисеи и книжники сами не вѣровали въ Іисуса Христа и другихъ отвлекали отъ вѣры въ Него и такимъ образомъ, какъ противники Божіи, становились на пути—и сами не входили въ Церковь Христову, и другимъ препятствовали войти въ нее. „Законъ служитъ дверью ко Христу, толкуетъ блажен. Ѳеофилактъ. Ибо Господь сказалъ: *еслибы вѣрили Моисею, то повѣрили бы и Мнѣ* (Іоан. 5, 46). Хотя законъ былъ закрытъ темнотою буквы, какъ бы дверью какою, но если кому нибудь ввѣряемо было ученіе, тотъ имѣлъ ключъ разумѣнія, и еслибы таковой пожелалъ, то могъ бы отворить его, и самъ вошелъ бы, и другихъ ввелъ бы". Но законники не сдѣлали этого (Мих.). Они то собственно и исказили понятіе о Мессіи и Его царствѣ, представляя его земнымъ; они говорили народу объ Іисусѣ Христѣ, что Онъ творитъ чудеса силою злого духа, называли Его богохульникомъ, ядцею и винопійцею, другомъ мытарей и грѣшниковъ и т. п. и этимъ отвращали народъ отъ вѣры въ Него.

53. Глаго́лющꙋ же є҆мꙋ̀ сїѧ̀ къ ни́мъ, нача́ша кни́жницы и҆ фарїсє́є бѣ́днѣ гнѣ́ватисѧ на́нь, и҆ престáти є҆го̀ ѡ҆ мно́зѣ,

54. лаю́ще є҆го̀, и҆щꙋ́ще ᲂу҆лови́ти нѣ́что ѿ ᲂу҆́стъ є҆гѡ̀, да на́нь возглаго́лютъ.

Когда Онъ говорилъ имъ это, книжники и фарисеи начали сильно приступать къ Нему, вынуждая у Него отвѣты на многое,

подъискиваясь подъ Него и стараясь уловить что-нибудь изъ устъ Его, чтобы обвинить Его.

Начаша бѣднѣ (сильно) *гнѣватися нань* (на него), т.-е. обличенія Господни раздражали фарисеевъ и книжниковъ,—они чувствовали свою неправоту, но по гордости не хотѣли сознаться въ этомъ, озлобились на Іисуса Христа и, подъ вліяніемъ злобы, старались уловить Его въ чемъ либо; для этого давали Ему множество вопросовъ *начали сильно приступать къ Нему*—начаша бѣднѣ гнѣватися нань,—*вынуждая у Него отвѣты на многое*,—не скажетъ ли Онъ чего необдуманнаго и рѣзкаго, въ чемъ можно было бы *обвинитъ Его* предъ синедріономъ и затѣмъ, если можно, погубить.

ГЛАВА XII.

1. Ѿ ни́хже собра́вшымсѧ тма́мъ наро́да, ꙗ҆́кѡ попира́ти дрꙋ́гъ дрꙋ́га, нача́тъ гл҃гѡ́лати ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои́мъ пе́рвѣе: внемли́те себѣ̀ ѿ ква́са фарїсе́йска, є҆́же є҆́сть лицемѣ́рїе.

Между тѣмъ, когда собрались тысячи народа, такъ-что тѣснили другъ друга, Онъ началъ говорить сперва ученикамъ Своимъ: берегитесь закваски фарисейской, которая есть лицемѣріе.

Когда собрались тысячи народа (собравшимся тмамъ). Замѣчательно, что народъ въ особенно большомъ количествѣ собирался вокругъ Господа въ то время, когда Онъ изобличалъ и посрамлялъ фарисеевъ и книжниковъ. Видно, народная толпа невольно чувствовала, что эти руководители ея въ вѣрѣ и жизни суть ложные руководители, радовалась посрамленію ихъ, величала Господа и дивилась Его ученію и дѣламъ, видя въ Немъ истиннаго Учителя и Пастыря своего (Мих.). У еванг. Матѳея Господь сказалъ только: *берегитесь закваски фарисейской* (16, 6), а у еванг. Луки прибавлено, что́ такое—эта закваска: *которая есть лицемѣріе*. Почему же фарисейское лицемѣріе называется закваскою? Однажды сказалъ Іисусъ Христосъ въ притчѣ: *подобно есть царствіе небесное квасу* (закваскѣ). Подъ закваской здѣсь разумѣлъ Іисусъ Христосъ силу Божественной благодати и христіанскаго ученія, которая проникаетъ, обновляетъ и освящаетъ всю душу вѣрующаго человѣка. Эта закваска взята въ добромъ смыслѣ, но она употребляется и въ худомъ; тогда означается ею тайная сила, заражающая и оскверняющая душу человѣка—сила худого ученія и направленія (1 Кор. 5, 6 и дал.). Такимъ образомъ подъ закваскою фарисейской Господь разумѣетъ ихъ ложное ученіе, худое направленіе, нечистоту ихъ правилъ и лицемѣрную жизнь. Вотъ какъ лицемѣріе, по словамъ епископа Михаила, уподобляется закваскѣ: 1) лицемѣріе трудно усмотрѣть съ перваго взляда: такъ точно закваска въ тѣстѣ не замѣтна сама по себѣ и познается только по ея дѣйствіямъ; 2) лицемѣріе заразительно и какъ бы въѣдается въ человѣка: такъ точно закваска проникаетъ въ тѣсто, въ которое положена; 3) лицемѣріе производитъ надутость и пустоту: такъ и закваска надуваетъ тѣсто (Мих.).

Зач. 63-е. **Изреченія Господни по поводу предостереженія отъ фарисейской закваски.**

Читается въ пятницу 24-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день великомученика Георгія, на утрени.

2. Ничто́же (бо) покрове́но є҆́сть, є҆́же не ѿкры́етсѧ, и҆ та́йно, є҆́же не ᲂу҆разꙋмѣ́етсѧ:

Нѣтъ ничего сокровеннаго, что не открылось бы, и тайнаго, чего не узнали бы;

Это изреченіе здѣсь повторено Господомъ (Чит. 17 ст. 8 гл.). Оно есть и у еванг. Матѳея (10, 26—27). Въ отношеніи къ лицемѣрію фарисеевъ, отъ котораго Господь предостерегалъ Своихъ учениковъ (ст. 1), оно имѣетъ тотъ

смыслъ, что лицемѣріе не только вредно и непозволительно само по себѣ, но и совершенно безполезно, потому что истина рано или поздно откроется (Мих.). „Хотя фарисеи, пишетъ блажен. Ѳеофилактъ, думаютъ прикрыться лицемѣріемъ, поддѣлывая себѣ благонравіе, однакожъ нѣтъ ничего сокровеннаго, что бы не открылось“.

3. зане́, є҆ли̑ка во тмѣ̀ рѣ́сте, во свѣ́тѣ ᲂу҆слы́шитсѧ: и҆ є҆́же во ᲂу҆́хѡ глаго́ласте во хра́мѣхъ, проповѣ́стсѧ на кро́вѣхъ.

посему, что́ вы сказали въ темнотѣ, то услышится во свѣтѣ; и что́ говорили на ухо внутри дома, то будетъ провозглашено на кровляхъ.

Здѣсь мысль та же, что и въ словахъ, приведенныхъ выше, т.-е. что все, сокровенно сказанное или сдѣланное, рано или поздно откроется, и если не въ здѣшней жизни, то въ будущей, на всеобщемъ судѣ, когда *пріидетъ Господь, Который освѣтитъ скрытое во мракѣ и обнаружитъ сердечныя намѣренія* (1 Кор. 4, 5). Частнѣе это изреченіе объясняется такъ: все, что вы (Апостолы) будете проповѣдывать тайно, а не открыто, по причинѣ гоненій противъ Моей вѣры, то услышится въявь, открыто, когда прекратятся гоненія и Моя вѣра восторжествуетъ. На такой смыслъ въ этихъ словахъ указываютъ и дальнѣйшія слова Христовы и то нѣкоторое различіе, въ какомъ приводятся они еванг. Матѳеемъ: *что Я говорю вамъ въ темнотѣ, говорите при свѣтѣ, и что на ухо слышите, проповѣдуйте на кровляхъ* (10, 27), т.-е. не бойтесь, не стѣсняйтесь проповѣдывать Мое ученіе всюду и всенародно. *На кровляхъ* домовъ. Извѣстно, что на востокѣ, гдѣ жилъ Іисусъ Христосъ, устроивались и устроиваются крыши на домахъ плоскія, гдѣ можно ходить и сидѣть, откуда можно вести рѣчь съ народомъ (чит. въ объясн. 13 ст. 5 гл.). *Въ темнотѣ*, т.-е. то ученіе, которое Господь преподавалъ Апостоламъ однимъ только и втайнѣ.

4. Глаго́лю же ва́мъ дрꙋ́гѡмъ мои̑мъ: не ᲂу҆бо́йтесѧ ѿ ᲂу҆бива́ющихъ тѣ́ло, и҆ пото́мъ не могꙋ́щихъ ли́шше что̀ сотвори́ти:
5. скажꙋ́ю же ва́мъ, кого̀ ᲂу҆бо́йтесѧ: ᲂу҆бо́йтесѧ и҆мꙋ́щагѡ вла́сть по ᲂу҆бїе́нїи, вверещѝ въ де́брь (ѻ҆́гненнꙋю): є҆́й, глаго́лю ва́мъ, того̀ ᲂу҆бо́йтесѧ.

Говорю же вамъ, друзьямъ Моимъ: не бойтесь убивающихъ тѣло и потомъ не могущихъ ничего болѣе сдѣлать;
но скажу вамъ, кого бояться: бойтесь того, кто, по убіеніи, можетъ ввергнуть въ геенну: ей, говорю вамъ, того бойтесь.

Эти и дальнѣйшія слова имѣются и въ Евангеліи Матѳея (10, 28 и дал.). Христосъ говоритъ ихъ Апостоламъ для воодушевленія ихъ къ дѣлу проповѣди. Онъ говоритъ, чтобы Апостолы не боялись тѣхъ людей, которые захотѣли бы убить ихъ за проповѣдь. Если и убьютъ, то лишатъ жизни только тѣло, а погубить души они не могутъ. Если же вообще кого должны бояться, то это — тѣхъ, которые могутъ погубить и душу вмѣстѣ съ тѣломъ, въ *дебри огненной* или *геенни*, т.-е. могутъ подвергнуть ее осужденію на мученія въ аду — бояться Самого Бога, Который послалъ ихъ на служеніе и потребуетъ отчета въ порученномъ имъ дѣлѣ, и имѣетъ власть наказать не только на землѣ, но и за гробомъ. Геенною называлась у евреевъ долина Енномова. Это сначала была прекрасная долина подлѣ Іерусалима, къ сѣверо-востоку. Когда евреи при своихъ нечестивыхъ царяхъ сильно предавались идолопоклонству, то въ этой долинѣ они совершали служеніе идолу Молоху. Молохъ былъ мѣдный истуканъ съ телячьей головой, въ царской коронѣ. Руки его были протянуты такъ, какъ бы готовы принять кого-нибудь. Молоху приносили въ жертву дѣтей; зажигали внутри идола огонь, и, когда онъ раскалялся, бросали ему на протянутыя руки несчастныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ же сожигались. А чтобы заглушить плачъ

дѣтей, обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ и играли на разныхъ инструментахъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна, когда іудеи получили отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе и къ этому мѣсту. Оно было запущено; туда начали свозить всѣ нечистоты изъ города; тутъ же совершались тогда и смертныя казни надъ преступниками. Воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ, и для очищенія его здѣсь постоянно горѣлъ огонь. Такимъ образомъ мѣсто долины сдѣлалось страшнымъ и отвратительнымъ, прозвано долиною огненною, и потому стало служить образомъ мученій грѣшниковъ.

6. Не пѧ́ть ли пти́цъ цѣ́нѧтсѧ пѣ́нѧзема двѣма̀; и҆ ни є҆ди́на ѿ ни́хъ нѣ́сть забве́на пре́дъ бг҃омъ.

Не пять ли малыхъ птицъ продаются за два ассарія? и ни одна изъ нихъ не забыта у Бога.

7. Но и҆ вла́си главы̀ ва́шеѧ всѝ и҆зочте́ни сꙋ́ть. Не ᲂу҆бо́йтесѧ ᲂу҆̀бо: мно́зѣхъ пти́цъ ᲂу҆́нши є҆стѐ вы̀.

А у васъ и волосы на головѣ всѣ сочтены. Итакъ не бойтесь: вы дороже многихъ малыхъ птицъ.

Тутъ Господь ободряетъ Апостоловъ противъ боязни враговъ, указаніемъ имъ на промыслъ Божій, который, во 1-хъ, хранитъ и малыхъ птицъ, и, во 2-хъ, даже волосы на человѣческой головѣ, и этимъ говоритъ, что люди, враждебные имъ и ихъ проповѣди, ничего не сдѣлаютъ имъ безъ воли Божіей и что Богъ имѣетъ особенное попеченіе собственно о нихъ. *Малыя птицы*—малыя по росту и малоцѣнныя по достоинству,—вѣроятно, воробьи или горлицы. *Ассарій*—малая римская монета, на нашъ счетъ около половины копейки. *Нѣсть забвена предъ Богомъ* (не забыта у Бога), по Матѳею, *не упадетъ на землю*, т.-е. не можетъ быть поймана или не упадетъ мертвою, *безъ воли Отца небеснаго*,—безъ вѣдома Божія. *И власи главы вашея изочтены суть*. Это значитъ, что Господь знаетъ безусловно все, касающееся васъ. (Зиг.)

Зач. 64. **Продолженіе изреченій Христовыхъ по поводу предостереженія отъ фарисейской закваски.**

Читается святымъ Исповѣдникамъ.

8. Глаго́лю же ва́мъ: всѧ́къ, и҆́же а҆́ще и҆сповѣ́сть мѧ̀ пре́дъ человѣ́ки, и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй и҆сповѣ́сть є҆го̀ пре́дъ а҆́гг҃лы бж҃їими:

Сказываю же вамъ: всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ человѣками, и Сынъ Человѣческій исповѣдаетъ предъ Ангелами Божіими.

9. а҆ ѿве́ргїйсѧ менѐ пре́дъ человѣ́ки, ѿве́рженъ бꙋ́детъ пре́дъ а҆́гг҃лы бж҃їими.

а кто отвергнется Меня предъ человѣками, тотъ отверженъ будетъ предъ Ангелами Божіими.

Это изреченіе есть и въ Евангеліи Матѳея (10, 32 и др.). *Исповѣдать* что вообще значитъ объявить предъ другими, во всеуслышаніе, то, что думаешь или чему вѣришь (Рим. 10, 9). Исповѣдать Христа значитъ не только вѣровать въ Него внутренно, въ душѣ, но и словомъ и дѣломъ показывать эту свою вѣру въ Него, напр., своими бесѣдами о Немъ, преданностію Его Церкви и своимъ поведеніемъ. Подобнымъ образомъ исповѣдывали Христа въ первыя времена христіанства такъ называемые *исповѣдники*, которые и пострадали за вѣру въ Него, но не до смерти, и *мученики*, которые положили самую жизнь за Христа. *И Сынъ Человѣческій*, т.-е. Онъ, Христосъ (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.) *исповѣсть* (исповѣдаетъ) *его*, т.-е. признаетъ и объявитъ Своимъ вѣрнымъ по-

слѣдователемъ, достойнымъ райской награды за вѣру и исповѣданіе. *Предъ Ангелы Божіи*, у Матѳея, *предъ Отцемъ Моимъ небеснымъ*. Мысль одна и таже, т.-е. это будетъ въ то время, когда Господь придетъ для суда надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ (25, 31—40). Богъ Отецъ въ Священ. Писаніи представляется окруженнымъ всегда Ангелами, какъ ближайшими Его служителями (Ис. 6, 3. Апок. 4, 2 и дал.). Тамъ же говорится, что Господь придетъ и на всемірный судъ, окруженный Ангелами (Матѳ. 25, 31). *А отвергійся Мене* (кто отвержется Меня) *предъ человѣки*. Отрекаться отъ Христа—значитъ не вѣровать въ Него, какъ Спасителя, отвергать Его ученіе. Такъ иногда случалось во времена гоненій на христіанъ. Но можно отрекаться Христа и не прямо, напр. своимъ нехристіанскимъ поведеніемъ, небрежностью въ исполненіи христіанскихъ обязанностей, уклоненіемъ отъ церкви въ ереси, т.-е. въ разныя религіозныя лжеученія и заблужденія и расколъ, и, наконецъ, нерадѣніемъ о своемъ спасеніи, коснѣніемъ въ грѣхахъ, неисполненіемъ христіанскихъ обязанностей, напр., поста, молитвы, изъ-за боязни насмѣшекъ со стороны другихъ, и т. п. *Отверженъ будетъ*, т.-е. не будетъ признанъ отъ Христа Его ученикомъ и принятъ въ Его блаженное царство, а будетъ осужденъ на мученіе въ аду (Матѳ. 25, 41).

10. Ӏ҆ всѧ́къ, ї҆́же рече́тъ сло́во на сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ, ѿста́витсѧ є҆мꙋ̀: а҆ на ст҃а́гѡ дх҃а хꙋ́лившемꙋ не ѿста́витсѧ.	И всякому, кто скажетъ слово на Сына Человѣческаго, прощено будетъ; а кто скажетъ хулу на Святаго Духа, тому не простится.

Это изреченіе также есть у еванг. Матѳея (12, 31 и дал.) и Марка (3, 28 и дал.). Здѣсь Господь говоритъ, какъ тяжко грѣшатъ фарисеи, сами не вѣря и другихъ отвлекая отъ вѣры въ Него. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *всякій грѣхъ и хула простятся человѣку. Хула* т.-е. поруганіе священныхъ предметовъ. *Грѣхъ и хула простятся*, само собою понятно, въ томъ случаѣ, когда грѣшникъ раскается въ грѣхѣ и хулѣ (Исаіи 1, 18. Іоан. 1, 7); если же не раскается, то и не получитъ прощенія. *Иже речетъ* (кто скажетъ) *слово на Сына Человѣческаго, оставится* (прощено будетъ). *На Сына человѣческаго*—противъ Самого Іисуса Христа (чит. выше). Т.-е. если кто будетъ говорить что противъ Іисуса Христа, колеблясь признать Его за Мессію, какъ напр. іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ изъ Назарета (Іоан. 1, 46; 7, 52) и уничиженною жизнію, напр., что Онъ обращается среди мытарей и грѣшниковъ, ѣстъ и пьетъ съ ними—этотъ грѣхъ прощенъ будетъ, потому что это грѣхъ заблужденія, недоразумѣнія, невѣдѣнія, и въ этомъ грѣхѣ легко раскаяться, такъ какъ заблужденія и недоразумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣніе замѣниться познаніемъ и вѣрою. *А на Духа Святаго хулившему*, т.-е. тому, кто покажетъ невѣріе, ожесточеніе, или, что то же, произнесетъ хулу противъ Духа Святаго, это *не простится*, у Матѳея, *ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій*, т.-е. ни до второго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда, ни послѣ, въ вѣчности. *Хула на Духа Святаго*, это—упорное сопротивленіе очевидной истинѣ (Дѣян. 7, 51), отрицаніе самыхъ очевидныхъ дѣйствій Св. Духа, напр., чудесъ, и злобное оскорбленіе Его, когда, напр., самыя видимыя дѣйствія Духа Святаго, напр. въ изгнаніи бѣсовъ Іисусомъ Христомъ, приписываются злому духу—сатанѣ, вельзевулу (чит. въ объясн. 15 ст. 11 гл.), а это свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣріи и ожесточеніи сердца. Такъ хулили Духа Святаго фарисеи, не хотѣвшіе вѣрить чудесамъ Христовымъ, совершавшимся силою Святаго Духа, и объяснявшіе ихъ силою злого духа. *Не простится* (не оставится) этотъ грѣхъ потому, что нравственное состояніе людей, имѣющихъ его, таково, что они теряютъ всякую возможность раскаянія и вмѣстѣ съ тѣмъ воспріятія обновляющей и спасающей благодати Духа Святаго, они такимъ образомъ при-

ходятъ въ состояніе нераскаянныхъ демоновъ. Они сами гонятъ отъ себя прочь благодать Духа Св. (Быт. 6, 3), и покаяніе чрезъ это становится для нихъ невозможнымъ: ибо насильно Богъ не спасаетъ никого. Невѣрующіе обыкновенно не сознаютъ и самой нужды въ покаяніи.

11. Є҆гда́ же приведꙋ́тъ вы̀ на собѡ́рища и҆ вла́сти и҆ владꙑ́чества, не пецы́тесѧ, ка́кѡ и҆лѝ что̀ ѿвѣща́ете, и҆лѝ что̀ рече́те:
12. ст҃ы́й бо дх҃ъ наꙋчи́тъ вы̀ въ то́й ча́съ, ꙗ҆̀же подоба́етъ рещѝ.

Когда же приведутъ васъ въ синагоги, къ начальствамъ и властямъ, не заботьтесь, какъ или что отвѣчать, или что говорить:
ибо Святый Духъ научитъ васъ въ тотъ часъ, что должно говорить.

И это изреченіе имѣется въ Евангеліяхъ Матѳея (10, 17 и дал.) и Марка (13, 11). *Приведутъ васъ на сборища* (синагоги) и пр., т.-е. за проповѣдь Христовой вѣры, которая не понравится евреямъ и язычникамъ, какъ новая и противоположная ихъ вѣрѣ, представятъ васъ на судъ. *Не пецытеся* (не заботьтесь), *какъ или что отвѣщаете* и проч. Апостолы происходили изъ людей бѣдныхъ и неученыхъ, рыбарей; поэтому понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителями и образованными людьми. И Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они *не заботились объ этомъ*, потому что *Самъ Духъ Святый научитъ ихъ въ тотъ часъ*, *что имъ должно говорить*. У еванг. Матѳея сказано: *не вы будете говорить* въ это время, *но Духъ Отца вашего*, т.-е. Самъ Богъ, Духъ Святый, третье лицо св. Троицы, *будетъ говорить въ васъ*. Такъ предсказалъ Господь о боговдохновенности св. Апостоловъ, т.-е. о томъ, что они будутъ проповѣдывать и устно, а также, конечно, и письменно, не сами отъ себя, но по внутреннему внушенію отъ Самого Бога,—отъ Св. Духа.

Зач. 65-е. **Отвѣтъ Іисуса Христа относительно раздѣла имѣнія и изреченіе Его относительно любостяжанія.**

Читается въ понедѣльникъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

13. Рече́ же є҆мꙋ̀ нѣ́кїй ѿ наро́да: ᲂу҆чт҃лю, рцы̀ бра́тꙋ моемꙋ̀ раздѣли́ти со мно́ю достоѧ́нїе.

Нѣкто изъ народа сказалъ Ему: Учитель! скажи брату моему, чтобы онъ раздѣлилъ со мною наслѣдство.

Нѣкій отъ народа (нѣкто изъ народа)—имѣвшій споръ съ своимъ братомъ о наслѣдствѣ, которое по всей вѣроятности досталось имъ послѣ отца. Видя, съ какою силою учитъ Господь и какое вліяніе производитъ Онъ Своимъ ученіемъ на народъ, этотъ нѣкто подумалъ: попрошу Его вступиться въ мое дѣло съ братомъ и, вѣрно, если Онъ скажетъ, чтобы братъ раздѣлилъ со мною наслѣдство, какъ мнѣ желательно, тотъ такъ и сдѣлаетъ.

14. Ѻ҆́нъ же речѐ є҆мꙋ̀: человѣ́че, кто̀ мѧ̀ поста́ви сꙋдїю̀ и҆лѝ дѣли́телѧ на́дъ ва́ми;

Онъ же сказалъ человѣку тому: кто поставилъ Меня судить или дѣлить васъ?

Дѣло о раздѣлѣ наслѣдства, во-первыхъ, подлежало суду лицъ, на то поставленныхъ, и поэтому могло статься, что скупой братъ не послушался бы Господа; а во-вторыхъ, такое или другое рѣшеніе дѣла со стороны Господа могло возродить въ томъ или другомъ тяжущемся лицѣ неудовольствіе. Кромѣ

того, Господь пришелъ на землю для болѣе великихъ и высокихъ цѣлей. Онъ даже проповѣдуетъ для желающихъ высшаго совершенства добровольное отреченіе отъ имѣній (Матѳ. 19, 21 и др.). Вотъ причины, по которымъ Господь отказался отъ участія въ раздѣлѣ имущества, сказавъ при этомъ слѣдующія слова: *кто Мя постави судію или дѣлителя надъ вами* (судить или дѣлить васъ)? „Многіе удивляются, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Берсье), что І. Христосъ и Его апостолы не возставали ни противъ древняго рабства съ его возмутительною безнравственностію, ни противъ законовъ, порабощавшихъ жену и дѣтей мужу и отцу, ни противъ общественнаго неравенства, тяготѣвшаго надъ бѣдными, ни противъ деспотизма правительства, угнетавшаго міръ. Конечно нападать и проповѣдывать возстаніе было бы легко; но нѣтъ, это не дѣло Господа и апостоловъ. Ихъ было дѣло вложить въ человѣческія сердца чувства правды, любви и милосердія, чтобы оттуда эти чувства перешли и въ законы, и въ общественную жизнь“.

15. Рече́ же къ ни̂мъ: блюді́те и҆ храни́тесѧ ѿ лихоимства: ꙗ҆́кѡ не ѿ и҆збы́тка комꙋ̀ живо́тъ є҆гѡ̀ є҆́сть ѿ и҆мѣ́нїѧ є҆гѡ̀.

При этомъ сказалъ имъ: смотрите, берегитесь любостяжанія, ибо жизнь человѣка не зависитъ отъ изобилія его имѣнія.

Просьба человѣка о раздѣлѣ имѣнія представила Іисусу Христу благопріятный случай извлечь отсюда нравоученіе для Своихъ слушателей, и Онъ такъ и поступаетъ. *Лихоимство* или *любостяжаніе*, это—страсть къ пріобрѣтенію имѣній, богатства для наслажденія благами міра, любовь къ богатству. Эта страсть прямо запрещается 8-ю и 10-ю заповѣдями закона Божія (Исх. 20, 15. 17.). Она весьма вредна въ нравственномъ отношеніи, ведетъ къ забвенію Бога и ближняго. И Господь не разъ поучалъ, какъ богатство опасно въ дѣлѣ спасенія (Матѳ. 19, 21. Мар. 10, 13 и др.). Поэтому Онъ и теперь внушаетъ беречься любостяжанія. Господь указываетъ при этомъ и одну изъ причинъ, хотя и не духовныхъ, по которой должно дѣлать это. Онъ говоритъ: *жизнь человѣка не зависитъ отъ изобилія имѣнія его* (не отъ избытка кому животъ есть отъ имѣнія его), т.-е. богатство не можетъ продлить нашу жизнь,—это вполнѣ зависитъ отъ воли Божіей (чит. ниже 20 ст.). Съ другой стороны, такъ какъ слово *жизнь* употребляется и въ смыслѣ благоденствія, счастія, то сказанныя слова Христовы могутъ имѣть и слѣдующій смыслъ: благоденствіе или счастіе человѣка не зависитъ отъ богатства; и богатые могутъ быть несчастливы и не обладающіе богатствомъ наслаждаются счастіемъ въ жизни. „Всѣ корыстолюбцы, пишетъ одинъ изъ духов. писателей (Берсье), сходятся въ одномъ общемъ стремленіи—видѣть жизнь свою въ своемъ имуществѣ. Но истинная жизнь заключается не въ этомъ. Истинная жизнь прежде всего въ душѣ, а не въ обладаемыхъ благахъ. Дайте невѣждѣ богатѣйшую библіотеку въ мірѣ, посадите больного за самый роскошный обѣдъ, окружите истощенное, высохшее, пресыщенное сердце самыми чистыми наслажденіями чувства, и вы получите осязательнѣйшее доказательство, что жизнь заключается не въ обладаемыхъ благахъ“.

Зач. 66-е. **Притча о любостяжательномъ человѣкѣ и наставленіе объ умѣренности.**

Читается въ 26-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

16. Рече́ же при́тчꙋ къ ни̂мъ, глаго́лѧ: человѣ́кꙋ нѣ́коемꙋ бога́тꙋ ѹ҆гобзи́сѧ ни́ва:

И сказалъ имъ притчу: у одного богатаго человѣка былъ хорошій урожай въ полѣ;

Рече (сказалъ) *притчу*. Что такое притча, чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл. Притча предложена Господомъ въ поясненіе словъ, которыя Онъ высказалъ человѣку, просившему Его о раздѣлѣ наслѣдства: *берегитесь любостяжанія, ибо жизнь человѣческая не зависитъ отъ изобилія его имѣнія* (ст. 13—15).

17. и҆ мы́слѧше въ себѣ̀, глаго́лѧ: что̀ сотворю̀, ꙗ҆́кѡ не и҆́мамъ гдѣ̀ собра́ти плодѡ́въ мои́хъ;

и онъ разсуждалъ самъ съ собою: что мнѣ дѣлать, некуда мнѣ собрать плодовъ моихъ?

18. И҆ речѐ: сѐ сотворю̀: разорю̀ жи́тницы моѧ̑ и҆ бо́льшыѧ сози́ждꙋ: и҆ соберꙋ̀ тꙋ̀ всѧ̑ жи̑та моѧ̑ и҆ бла̑гаѧ моѧ̑,

И сказалъ: вотъ что сдѣлаю: сломаю житницы мои и построю большія, и соберу туда весь хлѣбъ мой и все добро мое,

19. и҆ рекꙋ̀ дꙋши́ моéй: дꙋшѐ, и҆́маши мнѡ́га бла̑га, лежа̑ща на лѣ̑та мнѡ́га: почива́й, ꙗ҆́ждь, пі́й, весели́сѧ.

и скажу душѣ моей: душа! много добра лежитъ у тебя на многіе годы: покойся, ѣшь, пей, веселись.

20. Рече́ же є҆мꙋ̀ бг҃ъ: безꙋ́мне, въ сі́ю но́щь дꙋ́шꙋ твою̀ и҆стѧ́жꙋтъ ѿ тебѐ: а҆ ꙗ҆̀же ᲂу҆гото́валъ є҆сѝ, комꙋ̀ бꙋ́дꙋтъ;

Но Богъ сказалъ ему: безумный! въ сію ночь душу твою возьмутъ у тебя; кому же достанется то, что ты заготовилъ?

Разорю житницы моя и пр. Говоря такія слова, богатый забылъ, что у него не одно тѣло, а еще есть безсмертная душа, и что цѣль его жизни—не удовольствія плотскія, а спасеніе души; забылъ, что богатство дается человѣку не для того, чтобы только употреблять его на собственныя удовольствія, а чтобы помогать бѣднымъ; забылъ и то, что *жизнь человѣка не зависитъ отъ его имѣнія* (ст. 15): сегодня онъ живъ, а завтра умеръ (*душу твою истяжутъ*—возьмутъ—*отъ тебя*), и богатство не пойдетъ съ нимъ въ загробную жизнь, а останется на землѣ и Богъ вѣсть на что употребится,—*а яже уготовалъ еси, кому будутъ*—кому достанется то, что ты заготовлялъ? Такъ и сказано было любостяжательному богачу (ст. 20). Въ другомъ мѣстѣ Господь говорилъ подобное же относительно богатства такъ: *какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? Или какой выкупъ даетъ человѣкъ за душу свою?* (Матѳ. 16, 26). *Разорю житницы моя и большія созижду*. „А когда и ихъ наполнишь хлѣбомъ, что еще замыслишь? Ужели опять разоришь и созиждешь?—вопрошаетъ любостяжательнаго богача св. Василій Великій. Не безразсудно ли такъ мучить себя безъ конца? Но, скажешь: тогда буду давать, когда наполню новыя житницы. Ты обѣщаешь себѣ долгую жизнь? но смотри, чтобы конецъ, назначенный твоей жизни, не постигъ тебя внезапно. Ты говоришь, что самъ еще бѣденъ? Ты точно бѣденъ—бѣденъ человѣколюбіемъ, бѣденъ вѣрою, бѣденъ упованіемъ. Для чего ты богатъ, а другой бѣденъ? Конечно, для того, чтобы ты за благотворительность, за вѣрное распоряженіе имѣніемъ получилъ награду, а другой пріялъ мзду за терпѣніе. А ты думаешь, что никому не вредишь, когда захватывая съ ненасытнымъ корыстолюбіемъ, столькихъ людей лишаешь благъ? Ты—тать, потому что присвоиваешь себѣ то, что получилъ въ распоряженіе и для раздаянія?“ *Душе, имаши многа блага* и пр.. „О безуміе необыкновенное! восклицаетъ тотъ же святитель. Что другое сказалъ бы ты, еслибы имѣлъ скотскую душу? Такъ ли ты мало знаешь, какія блага души, когда подаешь ей пищу плоти? Ты мудрствуешь земное, для тебя Богъ чрево, такъ какъ ты водишься пожеланіями плотскими, и рѣчь твоя происходитъ не отъ ума, а отъ чрева“. *Безумне* и пр. „Какъ не безуменъ тотъ, восклицаетъ блаж. Ѳеофилактъ, кто не знаетъ, что предѣлъ жизни нашей во власти Божіей и никто не можетъ ни продолжить, ни опредѣлить теченія своей жизни? Замѣть это слово: *истяжутъ*, продолжаетъ блаженный. Ибо Ангелы, какъ жестокіе истязатели пода-

тей, истяжутъ душу твою противъ воли твоей, хотя бы ты, по безмѣрному пристрастію къ настоящей жизни, и противился тому. Отъ праведника не истязуется душа, а онъ самъ съ радостію и торжествуя предаетъ ее Богу, Отцу духовъ, и не боится смерти, потому что тѣло для него тягость, и онъ слагаетъ его охотно".

21. Та́кѡ собира́яй себѣ̀, а҆ не въ бг҃а богатѣ́ѧ.	Такъ *бываетъ съ тѣмъ*, кто собираетъ сокровища для себя, а не въ Бога богатѣетъ.

Въ этихъ словахъ показывается самое значеніе притчи. Что произошло съ богачемъ, указаннымъ въ притчѣ, то можетъ случиться со всякимъ, кто очень привязанъ къ земному, - собираетъ и умножаетъ богатство, надѣется на него и расточаетъ его на свои удовольствія (*собираетъ сокровища для себя*), а не старается *богатѣть въ Бога*. Какъ можно богатѣть въ Бога? Это такъ объясняетъ святитель Филаретъ (Моск.): „Богу въ храмъ, на его созиданіе или на обновленіе, или на содержаніе его въ потребномъ благоустройствѣ и въ приличномъ благолѣпіи, иной приноситъ часть своего богатства, а иной посвящаетъ безкорыстный трудъ. Сіи богатѣютъ какъ потому, что симъ образомъ благословляется прочее ихъ богатство, честно преобрѣтенное, и благонамѣренный трудъ, такъ и потому, что принесенное ими не перестаетъ быть ихъ достояніемъ, поелику Богу присвоять оное не нужно, не теряется, потому что похитить у Бога не можно, а сохраняется въ невредимой предъ очами Божіими цѣлости для ихъ будущаго воздаянія. Другой способъ богатѣть въ Бога. Самъ І. Христосъ излагаетъ въ слѣдующихъ словахъ: *продадите имѣнія ваша и дадите милостыню, сотворите себѣ влагалища неветшающа, сокровище неоскудѣемо на небесахъ*. (Лук. 12, 33). Если мысль твоя желаетъ объясненія, какъ можетъ поданное тобою нищему очутиться въ сокровищницѣ небесной, и сіе изъясняетъ тебѣ Господь другимъ Своимъ изреченіемъ: *Понеже сотвористе единому сихъ братій Моихъ меньшихъ, Мнѣ сотвористе* (Мат. 25, 40). На сіи слова, написанныя въ Евангеліи, ты можешь смотрѣть, какъ на заемное письмо, которымъ Господь призналъ Себя должнымъ тебѣ во всемъ, что ты подалъ, или что благотворительно сдѣлалъ нуждающемуся ближнему. Обладатель міра, безъ сомнѣнія, не имѣетъ нужды въ семъ ничтожномъ займѣ не только для Себя, но и для тѣхъ, для которыхъ дѣлаетъ оный; но такова дивная благость Его, что Онъ уничижаетъ Себя до образа должника твоего, чтобы привлечь тебя къ благотворенію и чрезъ благотвореніе къ блаженству, Онъ занимаетъ у тебя бездѣлицы, прахъ, тлѣнъ, которые ты называешь земными благами, чтобы имѣть случай, безъ оскорбленія Своего правосудія, платить тебѣ истиннымъ благомъ, нетлѣніемъ, блаженствомъ съ такою лихвою, которой ты никогда исчислить не возможешь. И еще въ ветхозавѣтное время сказано Духомъ Святымъ: *милуяй нища взаимъ даетъ Богови*" (Прит. 19, 17).

Зач. 66-е. (Продолженіе). **Наставленія Христовы относительно умѣренности.**

Читается во вторникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эти наставленія есть и въ Евангеліи Матѳея и изложены тамъ почти въ одинаковыхъ словахъ (6, 25—33).

22. Рече́ же ко оу҆чн҃кѡ́мъ свои҆́мъ: сегѡ̀ ра́ди гл҃го́лю ва́мъ: не пецы́тесѧ дꙋ-	И сказалъ ученикамъ Своимъ: посему говорю вамъ: не заботьтесь для

шеѝю ва́шею, что̀ ѧ҆́сте: ни тѣ́ломъ, во что̀ ѡ҆блечете́сѧ:

23. Дꙋша̀ бо́льши є҆́сть пи́щи, и҆ тѣ́ло ѡ҆де́жды.

души вашей, что вамъ ѣсть, ни для тѣла, во что одѣться:

душа больше пищи, и тѣло одежды.

Сего ради (посему) *глаголю* (говорю) *вамъ* и проч. Выше Господь говорилъ о томъ, что *жизнь человѣка не зависитъ отъ изобилія его имѣнія* (ст. 15—21). Здѣсь Онъ продолжаетъ Свою рѣчь объ умѣренности, нестяжательности,—указываетъ и еще причины, почему не должно чрезмѣрно привязываться къ земному, напр. очень заботиться о пищѣ и одеждѣ. *Не пецытеся* (не заботьтесь), т.-е. не предавайтесь излишней заботливости (см. 8, 14. Фил. 4, 6), а не то, чтобы совсѣмъ не заботиться. Въ Евангеліи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно принимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія (чит. Матѳ. 6, 19. 20). Это видно и изъ дальнѣйшихъ словъ Господа: *наипаче ищите царствія Божія* (31 ст.), т.-е. прежде и больше всего заботьтесь о душевныхъ нуждахъ, а затѣмъ — и о тѣлесныхъ, земныхъ. Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться о нуждахъ житейскихъ. Трудиться для удовлетворенія ихъ повелѣваетъ и Самъ Богъ (Быт. 3, 19). И Апостолъ Христовъ пишетъ: *если кто не хочетъ трудиться, тотъ и не ѣшь* (2 Сол. 3, 10). „Не беззаботности научаетъ Господь, а запрещаетъ излишнюю заботливость" (Мих.), запрещаетъ неумѣренныя желанія, излишнія пріобрѣтенія и т. п. Господь Самъ повелѣлъ быть веснѣ и лѣту для произрастанія плодовъ, и еслибы люди лѣтомъ не собирали плодовъ, то чѣмъ бы стали питаться зимою? *Душею вашею* (для души вашей), *что вамъ ѣсть*. Здѣсь подъ душею разумѣется общая жизненная сила человѣческаго организма, которая поддерживается пищею и питаніемъ (чит. Матѳ. 10, 39; 16, 25). *Душа больше есть пищи и тѣло одежды*, т.-е. если Богъ далъ человѣку жизнь, которая важнѣе пищи и питія, сотворилъ тѣло, которое важнѣе одежды, то ужели у Него не станетъ могущества и благости, чтобы дать ему пищу, питіе и одежду? Къ чему же чрезвычайная заботливость объ этомъ, менѣе важномъ? (Блаж. Авг.).

24. Смотри́те вра́нъ, ѧ҆́кѡ не сѣ́ютъ, ни жнꙋ́тъ: и҆̀мже нѣ́сть сокро́вища, ни жи́тницы, и҆ бг҃ъ пита́етъ и҆́хъ: ко́льми па́че вы̀ є҆́сте лꙋ́чши пти́цъ;

Посмотрите на вороновъ: они не сѣютъ, ни жнутъ; нѣтъ у нихъ ни хранилищъ, ни житницъ, и Богъ питаетъ ихъ; сколько же вы лучше птицъ?

Въ этихъ словахъ Спасителя указывается другая причина, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земномъ. *Смотрите вранъ* (посмотрите на вороновъ), у Матѳея, *на птицы небесныя* и пр. Если Отецъ небесный заботится о птицахъ небесныхъ и подаетъ имъ пищу для поддержанія ихъ жизни, то, конечно, поддержитъ и вашу жизнь, которая болѣе драгоцѣнна въ очахъ Его. Да и согласно ли съ благостію Божіею, чтобы Онъ оставилъ васъ безъ удовлетворенія временныхъ и тѣлесныхъ потребностей вашихъ, когда Онъ такъ заботливо печется даже о птицахъ небесныхъ? А если такъ, то зачѣмъ же излишне заботиться о земномъ: о пищѣ, одеждѣ и пр.?.. „Ужели же не должно сѣять? скажетъ кто. Нѣтъ, Богъ не сказалъ, что не должно сѣять или работать, но— что не должно быть малодушными и изнурять себя заботами". (Злат.)

25. Кто́ же ѿ ва́съ пекі́йсѧ мо́жетъ приложи́ти во́зрастꙋ своемꙋ̀ ла́коть є҆ди́нъ;

26. А҆́ще ᲂу҆̀бо ни ма́ла чесѡ̀ мо́жете, что̀ ѡ҆ про́чихъ печете́сѧ;

Да и кто изъ васъ, заботясь, можетъ прибавить себѣ роста хотя на одинъ локоть?

Итакъ если и малѣйшаго сдѣлать не можете, что заботитесь о прочемъ?

Приложити локоть—древняя мѣра, отъ локтя до оконечностей пальцевъ, когда еще не было аршина. *Прибавить возрасту своему локоть единъ*, т.-е. увеличить свой ростъ и продолжить время своей жизни. Въ локтѣ $11^1/_2$ вершковъ. Въ словахъ: *кто же отъ васъ пекійся* и пр. указывается новая причина, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земномъ. Эта причина заключается въ томъ, что всѣ наши труды и предпріятія безъ воли и благословенія Божія напрасны: человѣкъ при всей заботливости не въ силахъ произвести какую либо существенную перемѣну въ своей жизни, напр. увеличить свой ростъ или прибавить лѣтъ къ жизни. А если такъ, то къ чему же чрезмѣрная заботливость о тѣлесной жизни? „Если Богъ оставитъ насъ, учитъ св. Златоустъ, то ничто—ни заботливость, ни трудъ—не поможетъ намъ, но все будетъ тщетно“.

27. Смотрі́те крі́ны, ка́кѡ растꙋ́тъ: не трꙋжда́ютсѧ, ни прѧдꙋ́тъ: гл҃го́лю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ни соломѡ́нъ во всей сла́вѣ свое́й ѡ҆блече́сѧ, ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ ѿ си́хъ.

Посмотрите на лиліи, какъ онѣ ростутъ: не трудятся, ни прядутъ; но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ.

28. А҆́ще же травꙋ̀, на селѣ̀ дне́сь сꙋ́щꙋ и҆ ᲂу҆́трѣ въ пе́щь вмета́емꙋ, бг҃ъ та́кѡ ѡ҆дѣва́етъ: кольмѝ па́че ва́съ, маловѣ́ри;

Если же траву на полѣ, которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь, Богъ такъ одѣваетъ, то кольми паче васъ, маловѣры!

Смотрите крины (посмотрите на лиліи). Разумѣются лиліи, разные роды которыхъ ростутъ въ дикомъ состояніи. *Ни Соломонъ во всей славѣ своей облечеся* (не одѣвался такъ), *яко* (какъ) *единъ отъ сихъ*. Извѣстно, что Соломонъ, сынъ Давида, третій царь еврейскій, преимущественно предъ другими отличался богатствомъ, пышностью и великолѣпіемъ царскимъ. И здѣсь та мысль, чтобы чрезъ указаніе на могущество и благость Отца небеснаго, пекущагося о полевыхъ лиліяхъ, какъ равно и обо всемъ сотворенномъ, доказать, что не слѣдуетъ чрезмѣрно заботиться о тѣлесныхъ потребностяхъ, т.-е. болѣе, чѣмъ о духовныхъ. *Если же траву въ полѣ* и пр., т.-е. если Отецъ небесный такъ печется и объ этой, можно сказать, ничтожной, травѣ, которая завтра можетъ засохнуть или будетъ брошена въ печь, то не тѣмъ ли болѣе печется Онъ о такомъ твореніи, каковъ человѣкъ? (Злат. и Ѳеоф.) А потому къ чему же чрезмѣрная заботливость? Само собою разумѣется, что указанными словами о растеніяхъ и птицахъ, которыя не трудятся, а Богъ Самъ заботится о нихъ (24 ст.), подобно какъ и словами: *не заботьтесь для души вашей, что вамъ ѣсть* и пр. (22 ст.), Спаситель не запрещаетъ трудиться для удовлетворенія житейскихъ нуждъ, такъ какъ это совершенно необходимо, пока мы живемъ на землѣ. Отрицается же излишняя заботливость, т.-е. такая, какъ будто мы не имѣемъ Бога-Промыслителя. (Злат.)

29. И҆ вы̀ не и҆щи́те, что̀ ꙗ҆́сте, и҆лѝ что̀ пі́ете: и҆ не возноси́тесѧ:

30. всѣ́хъ бо си́хъ ꙗ҆зы́цы мі́ра сегѡ̀ и҆́щꙋтъ: ва́шъ же ѻ҆ц҃ъ вѣ́сть, ꙗ҆́кѡ тре́бꙋете си́хъ:

Итакъ не ищите, что вамъ ѣсть, или что пить, и не безпокойтесь,

потому что всегда этого ищутъ люди міра сего; вашъ же Отецъ знаетъ, что вы имѣете нужду въ томъ;

Въ этихъ словахъ Христосъ указываетъ еще причину, кромѣ указанныхъ выше (ст. 23, 24 и др.), почему должно болѣе заботиться о духовномъ, чѣмъ о земномъ. *Языцы* (люди) *міра сего*, а у Матѳея, *языцы* (язычники), *ищутъ*. Господь какъ бы такъ говоритъ: „язычникамъ, которые не зна-

ютъ истиннаго Бога и Его провидѣнія, которые живутъ только для земли и не помышляютъ о будущей жизни (людямъ міра сего), свойственна излишняя заботливость о земныхъ благахъ; а вы—вѣрующіе въ истиннаго Бога и въ будущую блаженную жизнь, вы, вѣдающіе Его попечительность о васъ, по которой Онъ знаетъ, что вамъ нужно и всегда готовъ дать вамъ это необходимое, вы должны стремиться къ небесному и болѣе располагаться на Бога.

31. Ѡ҆ба́че и҆щи́те црⷭ҇твїѧ бж҃їѧ, и҆ сїѧ̑ всѧ̑ приложа́тсѧ ва́мъ.	наипаче ищите Царствія Божія, и это все приложится вамъ.

Обаче (наипаче), у Матѳея, *прежде, ищите царствія Божія*, т.-е. старайтесь, прежде всякой заботы о тѣлесныхъ нуждахъ, найти царство Божіе, т.-е. истинную Христову вѣру на землѣ и райское блаженство на небѣ (о царствѣ небесномъ смотр. въ объясненномъ 43 ст. 4 гл.), у Матѳея, *и правды Его*—праведности передъ Богомъ, т.-е. святой, чистой и добродѣтельной жизни и оправданія отъ грѣховъ черезъ вѣру во Христа Спасителя и участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. Такимъ образомъ, въ словахъ: *обаче ищите Царствія Божія* указывается, о чемъ болѣе всего, т.-е. прежде всякой заботы о тѣлесныхъ и житейскихъ потребностяхъ, долженъ пещись христіанинъ. Спасеніе души, вотъ — главное дѣло христіанина; забота о земномъ—дѣло второстепенное, а не на оборотъ, какъ по большей части бываетъ у насъ. *И сія вся* (и все сіе) *приложатся вамъ*, т.-е. и земныя блага безъ особенной заботливости и усилія будутъ даны вамъ,—присоединятся, какъ бы въ воздаяніе за труды и исканіе царства Божія. И мы видимъ, что праведники получаютъ и земное воздаяніе,—съ помощію Божіею они имѣютъ успѣхъ въ своихъ дѣлахъ. Для праведниковъ, впрочемъ, какъ истинно ищущихъ царства Божія, и скудость служитъ довольствомъ, въ надеждѣ благъ небесныхъ, вѣчныхъ (Мих).

Зач. 67-е. **Наставленіе о милостынѣ и бдительности.**

Читается въ субботу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

32. Не бо́йсѧ, ма́лое ста́до: ꙗ҆́кѡ благоизво́ли Ѻ҆ц҃ъ ва́шъ да́ти ва́мъ црⷭ҇тво.	Не бойся, малое стадо! ибо Отецъ вашъ благоволилъ дать вамъ Царство.

Въ этихъ словахъ Господь высказываетъ Своимъ ученикамъ ободреніе въ пріобрѣтеніи добродѣтели нестяжательности и предостереженіе ихъ отъ излишней заботливости даже о необходимыхъ житейскихъ требованіяхъ, о чемъ Онъ поучалъ ихъ выше, внушая больше всего заботиться о пріобрѣтеніи царствія Божія и правды Его (ст. 15, 31). *Не бойся*,—не страшись никакого лишенія, какое встрѣтится тебѣ въ исканіи сего царства Божія съ Его правдою, потому что лишеніе вознаградится сторицею—полученіемъ сего царства (Мих.); не бойся, потому что Самъ Богъ будетъ промышлять о тебѣ (Ѳеоф.). *Малое стадо*, т.-е. общество вѣрующихъ во Христа, частнѣе, ближайшихъ учениковъ Его, Апостоловъ. Іисусъ Христосъ иногда изображалъ Себя пастыремъ, а Своихъ послѣдователей—стадомъ (Іоан. 10, 11 и дал.), по сходству между тѣмъ и другимъ. Пастухъ всегда сопровождаетъ стадо, защищаетъ его отъ хищныхъ звѣрей, водитъ на хорошія пастбища, на воду и т. д. Такъ точно и Господь заботится о Своихъ послѣдователяхъ, ограждаетъ ихъ Своимъ ученіемъ и спасительною силою отъ враговъ видимыхъ—невѣрующихъ и нечестивыхъ людей, и невидимыхъ — злыхъ духовъ, питаетъ и напояетъ ихъ души и ученіемъ, и таинствами и пр. *Отецъ вашъ благоизволи дати вамъ царство*, т.-е. нестяжательностію и лишеніями вы сами достигнете блаженства на небѣ и оснуете на

землѣ Церковь Божію для пріобрѣтенія вѣчнаго блаженства и для другихъ вѣрующихъ. Этимъ сторицею вознаградятся всякія лишенія ваши, какія бы ни пришлось вамъ перенести (Мих).

33. Продади́те и҆мѣ́нїѧ ва́ша и҆ дади́те млⷭ҇тыню. Сотвори́те себѣ̀ влага́лищаневетша́ющаѧ, сокро́вище неѡскꙋдѣ́емо на нб҃сѣ́хъ, и҆дѣ́же та́ть не приближа́етсѧ, ни мо́ль растлѣва́етъ:

Продавайте имѣнія ваши и давайте милостыню. Приготовляйте себѣ влагалища неветшающія, сокровище неоскудѣвающее на небесахъ, куда воръ не приближается, и гдѣ моль не съѣдаетъ;

Продадите имѣнія и пр. Здѣсь Господь указываетъ на высшій родъ нестяжательности—продажу имѣнія и раздачу полученнаго отъ продажи бѣднымъ. *Все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ*, сказалъ Онъ въ частности одному богатому юношѣ (18, 22). *Сотворите* (приготовляйте) *себѣ влагалища* и пр. Эти слова сходны со словами у еванг. Матѳея: *не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ, гдѣ моль и ржа истребляютъ и гдѣ воры подкапываютъ и крадутъ; но собирайте себѣ сокровища на небѣ, гдѣ ни моль, ни ржа не истребляютъ и гдѣ воры не подкапываютъ и не крадутъ* (6, 19, 20). Этими словами Господь учитъ, что не нужно чрезмѣрно заботиться объ умноженіи сокровищъ земныхъ, какъ-то: богатыхъ одеждъ, золотыхъ и серебряныхъ вещей и т. п., и имѣть къ нимъ привязанность, потому что всѣ они не прочны: нынѣ они есть, а завтра такъ или иначе могутъ быть истреблены, напр., молью, ржавчиной или похищены ворами, и такимъ образомъ легко можно лишиться ихъ. Напротивъ, учитъ Господь, прилагайте болѣе попеченія о томъ, что относится къ вѣчной жизни: тамъ ничто не пропадаетъ, тамъ все прочно, вѣчно, т.-е. стяжите себѣ добродѣтели, которыхъ никто не можетъ похитить у васъ и которыя возведутъ васъ въ царство вѣчное. „Дай бѣдному и нищему что нужно, и найдешь, что все это соблюдется цѣлымъ и нерастлѣннымъ на небѣ“, учитъ св. Аѳанасій Великій.

34. И҆дѣ́же бо сокро́вище ва́ше, тꙋ̀ и҆ се́рдце ва́ше бꙋ́детъ.

ибо гдѣ сокровище ваше, тамъ и сердце ваше будетъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ побужденіе къ тому, чтобы намъ болѣе заботиться о небесныхъ благахъ, чѣмъ о земныхъ. Обыкновенно сердце наше привязывается къ тому, чѣмъ болѣе мы занимаемся, что любимъ, о чемъ заботимся: *гдѣ* (идѣже) *сокровище ваше, тамъ* (ту) *и сердце ваше будетъ. Сокровище*, т.-е. то, въ чемъ человѣкъ поставляетъ высшее свое благо, къ чему особенно привязанъ, что особенно любитъ. Къ сокровищу небесному, т.-е. къ добродѣтели, должно быть привязано сердце христіанское, и хорошо, если оно привязано къ тому; но оно можетъ быть привязано и къ земнымъ благамъ, а такая привязанность будетъ погибельна для души человѣческой. „Если ты будешь прилѣпленъ къ земному, то непремѣнно отпадешь отъ небеснаго,“ говоритъ Златоустъ. Это мы и видимъ на людяхъ, зараженныхъ страстію любостяжанія, какъ равно и другими страстями.—Нѣтъ сомнѣнія, что указанными словами о сокровищахъ Господь не запрещаетъ собирать и имѣть земныя блага, такъ какъ нестяжательность и расточеніе имущества Онъ предоставляетъ желающимъ высшаго совершенства; а лишь запрещаетъ пристрастіе къ земнымъ благамъ и забвеніе небесныхъ благъ изъ-за нихъ: потому что жизнь земная, и еще семейная, немыслима безъ этихъ благъ. *Ищите во первыхъ*, т.-е. прежде всего, *царства Божія*, учитъ Господь, по Матѳею, далѣе послѣ словъ о благахъ земныхъ (6, 33).

Притча о рабахъ, ожидающихъ господина своего.

35. Да бꙋ́дꙋтъ чре́сла ва̑ша препоѧ́сана, и҆ свѣти́лницы горѧ́щїи:
36. И҆ вы̀ подо́бни человѣ́кѡмъ, ча́ющымъ го́спода своегѡ̀, когда̀ возврати́тсѧ ѿ бра́ка, да прише́дшꙋ и҆ толкнꙋ́вшꙋ, а҆́бїе ѿве́рзꙋтъ є҆мꙋ̀.

Да будутъ чресла ваши препоясаны и свѣтильники горящи;
и вы будьте подобны людямъ, ожидающимъ возвращенія господина своего съ брака, дабы, когда придетъ и постучитъ, тотчасъ отворить ему.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ, притчею о рабахъ, ожидающихъ господина своего, Господь учитъ духовной бдительности—готовности встрѣтить Его, Сына Человѣческаго (ст. 40), т.-е. встрѣтить наступленіе Его царства на землѣ, при первомъ Его пришествіи, и затѣмъ царства на небѣ, при второмъ Его пришествіи (О царствѣ Божіемъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.). Пришествіе Христово уподобляется пришествію господина *съ брака*, т.-е. съ брачнаго пира. Исправные прислужники должны быть готовы встрѣтить господина во всякое время ночи, когда бы онъ ни пришелъ; такъ точно и всякій, желающій быть вѣрнымъ служителемъ Божіимъ, долженъ быть всегда нравственно готовымъ къ встрѣчѣ Царства Христова, т.-е. ко вступленію въ Его церковь. Подъ пришествіемъ Господнимъ можно разумѣть и смерть каждаго изъ насъ. Никто изъ насъ не знаетъ времени своей смерти, а потому всякій долженъ постоянно помнить о ней и быть готовымъ къ ней. „Смерть все рѣшаетъ, за нею—итогъ жизни, разсуждаетъ еписк. Ѳеофанъ, и что стяжешь, тѣмъ и довольствуйся всю вѣчность: доброе стяжалъ—блага участь твоя, злое—зла... Но не подивиться нельзя, какъ мало объ этомъ думается. Всѣ мы знаемъ, что вотъ, вотъ смерть, что избѣжать ея нельзя, а между тѣмъ совсѣмъ почти никто о ней не думаетъ. И то еще, когда даже схватываетъ смертельная болѣзнь, все не думается, что конецъ пришелъ". А какъ это опасно!!.. И какъ, наоборотъ, полезно постоянно помнить о смерти! *Поминай послѣдняя твоя, и во вѣки не согрѣшиши* (Сир. 7, 39), учитъ премудрый сынъ Сираха.—*Да будутъ чресла ваша препоясаны*, т.-е. будьте готовыми. Образъ взятъ отъ широкой и длинной одежды, которую носили на востокѣ, гдѣ жилъ Іисусъ Христосъ; когда нужно было что либо дѣлать или отправляться въ путь, то, чтобы такая одежда не мѣшала, обыкновенно ее перетягивали поясомъ: поэтому выраженіе *подпоясаться* значило быть готовымъ дѣлать что либо (4 Цар. 4, 29. Іер. 1, 17), или идти въ путь, и рабы, состоявшіе въ услуженіи и обязанные быть готовыми всегда дѣлать то или другое дѣло или идти куда по приказанію господина, въ знакъ своей готовности, должны были быть подпоясаны. *Свѣтильницы горящи.* Образъ взятъ также отъ готовности раба встрѣтить своего господина съ зажженнымъ свѣтильникомъ, когда онъ воротится ночью. Въ Евангеліи Матѳея, духовная бдительность, подобно представленному здѣсь ожиданію господина рабами, изображается подъ видомъ встрѣчи жениха подругами невѣсты (25, 1—13). А что нужно для того, чтобы быть готовыми встрѣтить Господа послѣ своей смерти? Для этого нужна истинно христіанская, добродѣтельная жизнь.

37. Бл҃же́ни ра́би ті́и, и҆̀хже прише́дъ госпо́дь ѡ҆бря́щетъ бдѧ́щихъ: а҆ми́нь гл҃ю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ препоѧ́шетсѧ и҆ посади́тъ и҆̀хъ, и҆ минꙋ́въ послꙋ́житъ и҆̀мъ.

Блаженны рабы тѣ, которыхъ господинъ пришедъ найдетъ бодрствующими; истинно говорю вамъ, онъ препояшется и посадитъ ихъ, и подходя станетъ служить имъ.

38. Ѝ а҆́ще прїи́детъ во вторꙋ́ю стра́жꙋ, и҆ въ тре́тїю стра́жꙋ прїи́детъ и҆ ѡ҆бря́щетъ (и҆̀хъ) та́кѡ: бл҃же́ни сꙋ́ть раби̑ ті̑и.

И если придетъ въ вторую стражу, и въ третью стражу придетъ и найдетъ ихъ такъ, то блаженны рабы тѣ.

Въ этихъ словахъ Господь говоритъ, что за бдительность и готовность всегда встрѣтить Его будетъ христіанину дано *блаженство*, подобно тому, какъ исправный рабъ получаетъ награду отъ господина за свою исправность. *Препояшется и посадитъ ихъ и минувъ* (подходя) *послужитъ имъ*. Представляется, что господинъ, довольный бдительностію и готовностію прислужниковъ, отблагодаритъ ихъ тѣмъ, что сдѣлаетъ ихъ гостями у себя, а самъ исполнитъ должность прислужника ихъ. Это—величайшая честь, какая только можетъ быть воздана рабамъ, по восточнымъ обычаямъ. (Мих.) *Во вторую и въ третію стражу.* Во времена Христовы у іудеевъ, по примѣру римлянъ, подъ властью коихъ находились они, ночь раздѣлялась на четыре части, называемыя стражами, по три часа въ каждой стражѣ: первая стража—отъ 6-ти до 9-ти часовъ, вторая—отъ 9-ти до 12-ти и т. д. Названіе этихъ четырехъ частей ночи стражами произошло отъ обычая ставить въ городахъ и лагеряхъ во время войны сторожевыхъ солдатъ на три часа времени.

39. Сїе́ же вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ а҆́ще бы вѣ́далъ господи́нъ хра́мины, въ кі́й ча́съ та́ть прїи́детъ, бдѣ́лъ ᲂу҆́бо бы̀, и҆ не бы̀ да́лъ подкопа́ти до́мꙋ своегѡ̀:
40. и҆ вы̀ ᲂу҆́бо бꙋ́дите гото́ви: ꙗ҆́кѡ, въ ѻ҆́ньже ча́съ не мни́те, сн҃ъ чл҃вѣ́ческій прїи́детъ.

Вы знаете, что если-бы вѣдалъ хозяинъ дома, въ который часъ придетъ воръ, то бодрствовалъ бы и не допустилъ бы подкопать домъ свой:
будьте же и вы готовы, ибо, въ который часъ не думаете, пріидетъ Сынъ Человѣческій.

Тутъ Господь побуждаетъ къ духовной бдительности новымъ подобіемъ—подобіемъ бдительности хозяина дома на случай внезапнаго появленія вора, каковое уподобленіе нерѣдко встрѣчается въ Свящ. Писаніи (2 Петр. 3, 10. 1 Сол. 5, 2 и дал.). Это подобіе есть и въ Евангеліи Матѳея, (24, 43—44). *Будьте готовы*, а выше сказано: *блаженны рабы тѣ, которыхъ господинъ найдетъ бдящими*,—бодрствующими (ст. 37). *Будьте готовы, будьте бодрствующими*, т. е. не спите духовно, не будьте безпечны, но помня постоянно, напр., о смерти и о судѣ, ведите жизнь истинно христіанскую, добродѣтельную.

41. Рече́ же е҆мꙋ̀ пе́тръ: г҃и, къ на́мъ ли при́тчꙋ сїю̀ гл҃еши, и҆лѝ ко всѣ̑мъ;

Тогда сказалъ Ему Петръ: Господи! къ намъ ли притчу сію говоришь, или и ко всѣмъ?

Выслушавъ притчу относительно духовной бдительности, ап. Петръ спросилъ Господа: къ однимъ ли только Апостоламъ *(къ намъ)* или и *ко всѣмъ*, относится Его приточная рѣчь? Господь не далъ Петру прямого отвѣта на его вопросъ, а предложилъ новую притчу о домоправителѣ, изъ которой Апостолъ самъ могъ понять, что высказанныя Божественнымъ Учителемъ притчи относятся ко всѣмъ слушателямъ и послѣдователямъ Его, особенно же къ Апостоламъ и ихъ преемникамъ—пастырямъ и учителямъ, какъ ближайшимъ Его послѣдователямъ и слушателямъ.

Зач. 68-е. **Притча о вѣрномъ и невѣрномъ домоправителѣ.**

Читается во вторникъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Притча эта есть и въ Евангеліи Матѳея, и евангел. Лука излагаетъ ее почти въ такихъ же словахъ, какъ и первый евангелистъ (24, 45—51); разница только въ томъ, что у св. Луки рабъ названъ домоправителемъ.

42. Рече́ же гдⷭ҇ь: кто̀ ᲂу҆̀бо є҆́сть вѣ́рный стро́итель и҆ му́дрый, є҆го́же поста́витъ госпо́дь на́дъ че́лѧдїю свое́ю даѧ́ти во вре́мѧ житомѣ́рїе;	Господь же сказалъ: кто вѣрный и благоразумный домоправитель, котораго господинъ поставилъ надъ слугами своими раздавать имъ въ свое время мѣру хлѣба?
43. Бл҃же́нъ ра́бъ то́й, є҆го́же пришє́дъ госпо́дь є҆гѡ̀ ѡ҆брѧ́щетъ творѧ́ща та́кѡ:	Блаженъ рабъ тотъ, котораго господинъ его пришедъ найдетъ поступающимъ такъ:
44. вои́стиннꙋ гл҃ю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ на́дъ всѣ́мъ и҆мѣ́нїемъ свои́мъ поста́витъ є҆го̀.	истинно говорю вамъ, что надъ всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его.

Домоправитель (строитель), т. е. управляющій домомъ, имѣніемъ своего господина, посредникъ между господиномъ и прочими низшими его рабами, обязанный заботиться о благосостояніи этихъ послѣднихъ (Сл. 1 Кор. 4, 2). Должность домоправителя—весьма важная и возлагавшаяся обыкновенно на самыхъ лучшихъ изъ рабовъ. Таковъ былъ Еліезеръ у Авраама. *Вѣрный строитель и мудрый* и проч. Отъ всякаго раба требуется *вѣрность*, т. е. чтобы изъ того, что принадлежитъ господину, онъ ничего не утаивалъ себѣ и не расточалъ напрасно, *и мудрость*, т. е. благоразуміе или умѣнье услужить господину, сберечь и употребить надлежащимъ образомъ ввѣренное ему имущество господина. *Даяти* (раздавать) *слугамъ господина въ свое время житомѣріе* (мѣру хлѣба), т. е. быть распорядителемъ въ домѣ. Слова сіи о вѣрности и мудрости раба ближайшимъ образомъ относятся къ предстоятелямъ церкви-пастырямъ, какъ поставленнымъ въ дому Божіемъ, т. е. въ церкви, для раздаянія членамъ сего дома, т. е. пасомымъ, потребныхъ имъ даровъ духовныхъ, напр., совершать таинства и богослуженіе, проповѣдывать слово Божіе и пр. (Чит. Кор. 4, 1—2; 12, 28 и въ другихъ мѣстахъ). Но могутъ относиться они и ко всякому изъ насъ, потому что на всякаго христіанина возлагаются тѣ или другія обязанности, которыя должно исполнять вѣрно и мудро, чтобы не подвергнуть себя отвѣтственности за нерадѣніе. „Одаренъ ли ты мудростію, или вручена тебѣ власть, поучаетъ св. Златоустъ; богатъ ли ты или имѣешь что другое: ты не долженъ употреблять даровъ своихъ во вредъ собратій своихъ и для своей погибели.“ *Надъ всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его*,—не только надъ слугами, но и надъ всѣмъ имѣніемъ, т. е. господинъ наградитъ раба возвышеніемъ. Это указываетъ на райское блаженство, приготовленное для вѣрныхъ исполнителей закона Христова,—на ту честь и славу, какой они будутъ удостоены по смерти, въ будущей жизни (чит. Матѳ. 21 ст. 25 гл.).

45. А҆́ще же рече́тъ ра́бъ то́й въ се́рдцы свое́мъ: косни́тъ господи́нъ мо́й прїитѝ: и҆ на́четъ би́ти рабы̑ и҆ рабы̑ни, ꙗ҆́сти же и҆ пи́ти и҆ ᲂу҆пива́тисѧ:	Если же рабъ тотъ скажетъ въ сердцѣ своемъ: не скоро придетъ господинъ мой, и начнетъ бить слугъ и служанокъ, ѣсть и пить и напиваться,—

Здѣсь изображается рабъ недостойный, т. е. забывающій свои обязанности, злоупотребляющій ими, забывающій то, что онъ въ своихъ поступкахъ долженъ дать отчетъ своему господину, преданный нерадѣнію, безпечности относительно своихъ обязанностей, и притомъ злой, развращенный. Этотъ рабъ изображаетъ собою безпечныхъ и нераскаянныхъ грѣшниковъ.

46. прїидетъ господи́нъ раба̀ того̀ въ де́нь, въ о̑ньже не ча́етъ, и̑ въ ча́съ, въ о̑ньже не вѣ́стъ: и̑ растеше́тъ є̑го̀, и̑ ча́сть є̑гѡ̀ съ невѣ́рными поло́житъ.	то придетъ господинъ раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ, разсѣчетъ его, и подвергнетъ его одной участи съ невѣрными.

Тутъ тоже указывается на неизвѣстность и внезапность втораго пришествія Христова или въ частности смерти каждаго, о чемъ было говорено и выше (36—40); а также Господь изображаетъ здѣсь тяжкое наказаніе невѣрному—небрежному и злому рабу—домоправителю, т. е. худому христіанину, грѣшному человѣку и нерадивому служителю въ Церкви Божіей. *Растешетъ* (разсѣчетъ) *его*. Разсѣченіе тѣла пополамъ, сверху до низу, мечемъ или пилою было казнію у восточныхъ народовъ: евреевъ (2 Цар. 12, 31. Евр. 11, 37), египтянъ, халдеевъ и др. *Часть его съ невѣрными положитъ* (подвергнетъ его одной участи съ невѣрными), у Матѳея, *съ лицемѣрами*. Лицемѣры, это—люди худые, развращенные въ душѣ, но старающіеся казаться хорошими, добродѣтельными (Матѳ. 6, 2). Лицемѣры, по слову Христову, подвергнутся тяжкому наказанію. *Невѣрные*, это—не принадлежащіе къ вѣрующей Іудейской церкви, необрѣзанные язычники. Ихъ загробная участь—тоже гибельная. Одинаковой участи съ лицемѣрами и невѣрными подвергнется худой рабъ, т. е. худой христіанинъ и нераскаянный грѣшникъ. У Матѳея прибавлено: *Тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ*. Это - указаніе на мученіе въ аду, выраженіе тяжести сихъ мученій. (Чит. Матѳ. 8, 12).

47. То́й же ра́бъ, вѣ́дѣвый во́лю господи́на своегѡ̀, и̑ не оу̑гото́вавъ, ни сотвори́въ по во́ли є̑гѡ̀, біе́нъ бу́детъ мно́гѡ:	Рабъ же тотъ, который зналъ волю господина своего, и не былъ готовъ и не дѣлалъ по волѣ его, битъ будетъ много;

Здѣсь Господь повторяетъ ту мысль, что небрежный, лѣнивый рабъ, подобный таковому рабу въ притчѣ о талантахъ въ Евангеліи св. Матѳея (24, 24—30), будетъ жестоко наказанъ за свое нерадѣніе и лѣность. Сего раба Господь называетъ *знавшимъ* (вѣдѣвый) *волю господина своего, но не сдѣлавшимъ по волѣ его*. Этому рабу далѣе противопоставляетъ Господь раба, который, *не зналъ* воли господина своего, *и сдѣлалъ достойное наказанія* (невѣдѣвый же сотворивъ же достойная ранамъ), и говоритъ, что и онъ будетъ наказанъ, но меньше (*біенъ будетъ мало*). Въ Свящ. писаніи отрицаніе нерѣдко употребляется въ смыслѣ ограниченія (ст. 29. Мат. 8, 14. 25. 31). Посему слово *не знавшій* значитъ *менѣе знавшій*. Невѣдѣніе хотя извиняетъ, но не вполнѣ; такъ какъ невѣдущій могъ бы узнать, если бы былъ рачителенъ и заботливъ (чит. въ притчѣ же о талантахъ 25, 26—30). „Если одинъ *біенъ будетъ много, а другой мало*, то почему же говорятъ, что нѣтъ конца мученію грѣшниковъ? вопрошаетъ св. Василій Великій. И отвѣчаетъ на этотъ вопросъ такимъ образомъ: сказанныя слова указываютъ не конецъ, а разность мученія. Ибо если Богъ есть праведный судія не только добрыхъ, но и порочныхъ, воздающій каждому по дѣламъ его, то иной можетъ быть достойнымъ огня неугасимаго, но или слабѣйшаго, или болѣе пожигающаго; другой,—червя неумирающаго, но опять или

снослѣе или нестерпимѣе причиняющаго боль, по достоинству каждаго; и иной—геенны, въ которой безъ сомнѣнія есть разные роды мученій и другой тьмы кромѣшной, гдѣ одинъ доведенъ только до плача, а другой, отъ усиленныхъ мученій, и до скрежета зубовъ. Господь то рѣшительно говоритъ, что *идутъ сіи*, т. е. грѣшники, *въ муку вѣчную* (Мат. 25, 46), то отсылаетъ иныхъ въ *огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его*, (4), а въ другомъ мѣстѣ именуетъ *геенну огненную* и присовокупляетъ: *идѣже червь ихъ не умираетъ и огнь не угасаетъ*. (Мар. 9, 47. 48). И если будетъ когда нибудь конецъ вѣчному мученію, то и вѣчная жизнь должна имѣть конецъ.“

Зач. 69-е. **Дѣйствіе ученія Господня. Знаменіе времени и о примиреніи съ ближнимъ.**

Читается въ среду 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Обо всемъ этомъ говорится и въ Евангеліи Матѳея, но не въ одинаковыхъ словахъ (10, 34. 35).

48. невѣ́дѣвый же, сотвори́въ же досто́йнаѧ ра́намъ, бiе́нъ бу́детъ ма́лѡ. Всѧ́кому же, ему́же дано̀ бу́детъ мно́гѡ, мно́гѡ взы́щетсѧ ѿ негѡ̀: и҆ ему́же преда́ша мно́жайше, мно́жайше про́сѧтъ ѿ негѡ̀.	а который не зналъ, и сдѣлалъ достойное наказанія, битъ будетъ меньше. И отъ всякаго, кому дано много, много и потребуется, и кому много ввѣрено, съ того больше взыщутъ.

Эти слова Господа означаютъ тоже, что выше было сказано Имъ (ст. 42 и далѣе): Онъ говоритъ о рабахъ, высшихъ и низшихъ, хорошо и мало знающихъ волю своихъ господъ, изъ которыхъ первые за свое нерадѣніе будутъ наказаны болѣе, чѣмъ вторые. По отношенію къ христіанамъ первые изображаютъ пастырей и учителей, начальствующихъ и ученыхъ, а вторые—міряпъ и простыхъ вѣрующихъ.

49. О҆гнѧ̀ прiидо́хъ воврещи̇̀ на зе́млю, и҆ что̀ хощу̀, а҆́ще у҆жѐ возгорѣ́сѧ;	Огонь пришелъ Я низвесть на землю, и какъ желалъ бы, чтобы онъ уже возгорѣлся!
50. Кре́щенiемъ же и҆́мамъ крести́тисѧ, и҆ ка́кѡ у҆держу́сѧ, до́ндеже скончаю́тсѧ;	Крещеніемъ долженъ Я креститься; и какъ Я томлюсь, пока сіе совершится!

Тутъ рѣчь иносказательная. Огонь въ Свящ. писаніи изображаетъ собою бѣдствія, потрясенія, перевороты (Псал. 76, 12. Ис. 43, 2). Здѣсь Господь имъ изображаетъ болѣе частныя бѣдствія, т. е. семейные раздоры и разногласія, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Его (ст. 51 и дал). Слова: *огня пріидохъ воврещи* (низвести) *на землю* не значатъ, что І. Христосъ, *Который есть миръ нашъ* (Еф. 2, 14—16), пришелъ на землю для того, чтобы произвести раздоры и несогласія. Но это значитъ, что раздѣленія среди людей необходимо должны произойти сами собой съ пришествіемъ Господа. Злоба людей, а не Онъ и Его Евангеліе будутъ причиною сего. Св. Златоустъ пишетъ: „І. Христосъ хотѣлъ, чтобы всѣ люди были единомышленны въ дѣлѣ благочестія (религіи), но какъ люди раздѣлились, то и произошла брань. Хотя не Христосъ былъ причиною сего, но злоба человѣческая; впрочемъ говоритъ, что Онъ Самъ причиной сего. Такой образъ выраженія свойственъ Писанію, ибо и въ другомъ мѣстѣ Писанія сказано: *далъ имъ Богъ очи, чтобы они*

не видѣли (Iез. 12, 2). Такъ говоритъ и здѣсь." У еванг. Матѳея, вмѣсто слова *огонь*, употреблено *мечъ*. Св. Златоустъ при семъ замѣчаетъ: „не сказалъ I. Христосъ: Я пришелъ принести *брань*, но, что гораздо ужаснѣе, *мечъ*. Онъ хотѣлъ пріучить слухъ Своихъ учениковъ къ жесткимъ словамъ, чтобы они не колебались въ трудныхъ обстоятельствахъ: теперь никто не скажетъ что Онъ убѣждалъ ихъ лестію, скрывая отъ нихъ трудности." *И что хощу, аще уже возгорѣся* (и какъ желалъ бы Я, чтобы онъ—огонь—уже возгорѣлся)! Этими словами Господь какъ бы такъ говоритъ: Если уже неизбѣжно, чтобы пришествіе Мое, основаніе Мною новаго царства на землѣ и распространеніе Евангелія сопровождались бѣдствіями и переворотами, враждой и раздѣленіемъ между близкими, то пусть бы уже возгорался этотъ огонь, т. е. пусть скорѣе бы это все наступало! Господь не желаетъ зла человѣчеству; но такъ какъ оно должно сопровождаться величайшемъ благодѣяніемъ и неизбѣжно, то Онъ желаетъ, чтобы оно скорѣе наступило (Мих.). *Крещеніемъ имамъ* (Я должень) *креститися* и пр. Здѣсь рѣчь—тоже иносказательная. Крещеніемъ здѣсь называетъ Господь, какъ названы и у еванг. Матѳея (20, 22), страданія, которыя Онъ долженъ принять, чтобы облагодѣтельствовать человѣчество, основавъ Свое спасительное царство. *И како удержуся* (и какъ Я томлюсь,) *дондеже скончаются* (пока сіе совершится)! И тутъ какъ бы такъ говоритъ Господь: „если неизбѣжны Мои страданія для спасенія рода человѣческаго, то какъ бы желалъ Я, чтобы скорѣе наступили они! И какъ Я томлюсь въ ожиданіи ихъ!"

51. Мнитє ли, ꙗ҆́кѡ ми́ръ пріидо́хъ да́ти на зе́млю; нѝ, гл҃го́лю ва́мъ, но раздѣле́ніе:

Думаете ли вы, что Я пришелъ дать миръ землѣ? нѣтъ, говорю вамъ, но раздѣленіе;

52. бꙋ́дꙋтъ бо ѿсе́лѣ пѧ́ть во є҆ди́номъ домꙋ̀ раздѣле́ны, трі́є на два̀, и҆ два̀ на трѝ.

ибо отнынѣ пятеро въ одномъ домѣ станутъ раздѣляться трое противъ двухъ, и двое противъ трехъ:

53. раздѣли́тсѧ ѻ҆те́цъ на сы́на, и҆ сы́нъ на ѻ҆тца̀: ма́ти на дще́рь, и҆ дщи̑ на ма́терь: свекры̀ на невѣ́стꙋ свою̀, и҆ невѣ́ста на свекро́вь свою̀.

отецъ будетъ противъ сына, и сынъ противъ отца; мать противъ дочери, и дочь противъ матери; свекровь противъ невѣстки своей, и невѣстка противъ свекрови своей.

Тутъ Господь частнѣе указываетъ то раздѣленіе, которое произойдетъ вслѣдствіе явленія Его новаго царства на землѣ, раздѣленіе семейное, вражда между лицами семьи,—именно раздѣленіе вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, боголюбивыхъ отъ міролюбивыхъ, славолюбивыхъ отъ смиренномудрыхъ. Такъ мы и видимъ, читая исторію первыхъ временъ христіанства и житія святыхъ, видимъ и среди самихъ себя, вслѣдствіе появленія разныхъ сектъ и раскола, а также и вслѣдствіе невѣрія, маловѣрія и нечестія.

54. Гл҃го́лаше же и҆ наро́дѡмъ: є҆гда̀ ᲂу҆́зрите ѻ҆́блакъ, восходѧ́щь ѿ за́пада, а҆́біє глаго́лете: тꙋ́ча грѧде́тъ: и҆ быва́етъ та́кѡ:

Сказалъ же и народу: когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, тотчасъ говорите: дождь будетъ, и бываетъ такъ;

55. и҆ є҆гда̀ ю҆́гъ вѣ́ющь, глаго́лете, зно́й бꙋ́детъ: и҆ быва́етъ.

и когда дуетъ южный вѣтеръ, говорите: зной будетъ, и бываетъ.

56. Лицемѣ́ри, лицѐ не́бꙋ и҆ землѝ вѣ́сте и҆скꙋша́ти: вре́мене же сегѡ̀ ка́кѡ не и҆скꙋша́ете;

Лицемѣры! лице земли и неба распознавать умѣете, какъ же времени сего не узнаете?

57. Что́ же и̂ ѿ себѣ̀ не сꙋ́дите пра́ведное;	Зачѣмъ же вы и по самимъ себѣ не судите, чему быть должно?

У еванг. Матѳея есть подобное повѣствованіе (16, 2 и дал.); но здѣсь у св. Луки, толкуетъ еписк. Михаилъ, кажется, другое событіе, а не то. У еванг. Матѳея, Господь обращается со строгою рѣчью къ фарисеямъ и саддукеямъ (о фарисеяхъ и саддукеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Когда фарисеи и саддукеи съ цѣлью искушенія Его, т. е. съ цѣлью поставить Его въ затрудненіе и чрезъ это унизить Его въ глазахъ народа, просили І. Христа *показать имъ знаменіе съ неба*, т. е. показать какое нибудь особенное, необычайное или чудесное явленіе на тверди небесной, подобное напр. чудесному грому, остановленію солнца и луны или возвращенію тѣни, какъ сдѣлали Іисусъ Навинъ и пророки Самуилъ и Исаія. Епископъ Михаилъ такъ пишетъ, объясняя это мѣсто Евангелія Луки: „вѣроятно между народомъ, слушавшимъ въ то время Господа (*глаголаше народомъ*), были фарисеи и книжники; или быть можетъ, Господь видѣлъ, что закваска фарисейская, т. е. ихъ ложное ученіе, о чемъ Онъ говорилъ выше (ст. 1), уже глубоко проникла и въ самый народъ, а потому и къ нему Онъ обращается со строгою рѣчью. Фарисеи и саддукеи, а съ ними и другіе разсуждали такъ: „Іисусъ творитъ чудеса все на землѣ, а вся земля и воздухъ, по ихъ вѣрованіямъ, переполнены бѣсами, слѣдовательно, и знаменія земныя творитъ Господь силою бѣсовскою, при помощи князя бѣсовскаго. Пусть же Онъ покажетъ знаменіе съ неба,—оттуда, гдѣ бѣсы не имѣютъ никакой власти, какъ напр. Іисусъ Навинъ остановилъ солнце, Исаія возвратилъ солнечную тѣнь и т. п. Навѣрное, Ему не удастся, и тогда смѣлѣе мы можемъ говорить, что Онъ не отъ Бога, что Онъ—въ союзѣ съ княземъ бѣсовскимъ (Троиц. Л.). При семъ св. Златоустъ прибавляетъ о фарисеяхъ и саддукеяхъ: „А не знали они, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій и на землѣ, напротивъ, огонь, сшедшій съ неба на скотъ и дѣтей Іова, былъ отъ діавола: изъ чего видно, что не все, происходящее съ неба,—отъ Бога; равно и не все, бывающее на землѣ,—отъ бѣсовъ.“ *Облакъ восходитъ съ запада*, т. е. съ Средиземнаго моря, вслѣдствіе чего происходитъ дождь (3 Цар. 18, 44). *Егда югъ вѣющъ* (когда дуетъ южный вѣтеръ), т. е. изъ жаркихъ странъ, оттого происходитъ засуха и зной (Іов. 37, 17). *Времене же сего како не искушаете* (какъ не узнаете), т. е. времени явленія въ міръ Христа Спасителя, которому и предшествовали и которое сопровождаютъ многіе особые признаки, какъ напр., явленіе въ міръ Предтечи Христова Іоанна съ проповѣдью о Немъ и совершаемыя Самимъ Христомъ многія чудеса. Здѣсь какъ бы такъ говоритъ Господь: вы могли бы видѣть надъ самими собою, какое теперь настало время—вы видите совершаемыя Мною великія чудеса, напр., исцѣленіе неизлѣчимыхъ больныхъ, воскрешеніе мертвыхъ, слушаете Мое божественное ученіе. Поэтому вы должны бы видѣть, что на Мнѣ въ точности исполняются предсказанія вашихъ пророковъ о временахъ Мессіи. Какъ же по этимъ примѣтамъ вы не заключаете, что настало время явленія Его и Онъ среди васъ со Своимъ новымъ царствомъ? Предсказателямъ погоды по примѣтамъ вы вѣрите, а пророкамъ вашимъ, предсказавшимъ признаки пришествія Мессіи, не вѣрите, не хотите ихъ уразумѣть (Мих.). А между тѣмъ, по нимъ вы такъ же вѣрно могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно узнаете погоду по примѣтамъ неба. Для чего же вамъ еще новаго знаменія? По Евангелію Матѳея прибавлено І. Христомъ: другого *знаменія не дастся, кромѣ знаменія Іоны пророка*, т. е. Господь указалъ на величайшее знаменіе—на чудо сохраненія пророка Іоны во чревѣ китовомъ въ продолженіи трехъ сутокъ, которое служитъ прообраваніемъ воскресенія Христова послѣ трехдневной смерти Его и которое самымъ яснымъ образомъ доказываетъ божественность Его, какъ Мессіи.

58. Є҆гда́ бо гряде́ши съ сопе́рникомъ твои́мъ ко кня́зю, на пꙋтѝ да́ждь дѣла́нїе и҆збы́ти ѿ негѡ̀: да не ка́кѡ привлече́тъ тебѐ къ сꙋді́и, и҆ сꙋді́а тѧ̀ преда́стъ слꙋзѣ̀, и҆ слꙋга̀ всади́тъ тѧ̀ въ темни́цꙋ:

Когда ты идешь съ соперникомъ своимъ къ начальству, то на дорогѣ постарайся освободиться отъ него, чтобы онъ не привелъ тебя къ судьѣ, а судья не отдалъ тебя истязателю, а истязатель не ввергъ тебя въ темницу;

59. Глаго́лю тебѣ̀: не и҆зы́деши ѿтꙋ́дꙋ, до́ндеже и҆ послѣ́днюю мѣ́дницꙋ возда́си.

сказываю тебѣ: не выйдешь оттуда, пока не отдашь и послѣдней полушки.

О примиреніи съ ближнимъ у евангел. Луки говорится почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, что у Матѳея (5, 25—26). Говоритъ объ этомъ Господь иносказательно. Во времена І. Христа іудеи находились подъ властью римлянъ, и по римскимъ законамъ, въ ихъ странѣ, при требованіи уплаты долга, посредники старались сперва примирить заимодавца съ должникомъ. Если не успѣвали въ этомъ, то заимодавецъ требовалъ, чтобы должникъ шелъ съ нимъ къ судьѣ; въ случаѣ несогласія, тащилъ его туда силою. У судьи уже не было пощады должнику: его сажали въ тюрьму и держали до тѣхъ поръ, пока онъ самъ, или родственники его, не уплачивали долга. Такимъ образомъ здѣсь *соперникъ* означаетъ собою оскорбленнаго; *путь* къ судьѣ—время жизни человѣка на землѣ (Іов. 16, 22); *судья*—Бога; *служители*—Ангеловъ (Матѳ. 13, 39. 49); *темница* – адъ или мѣсто вѣчныхъ мученій грѣшниковъ (1 Петр. 3, 19. Апок. 20, 7). Такимъ образомъ слова Спасителя о примиреніи значатъ, что мы должны, какъ можно скорѣе прекращать происшедшую злобу, вражду и что немиролюбивый и злобный человѣкъ достоинъ ада и будетъ въ немъ, если не перемѣнится. *Дондеже* (пока) *и послѣднюю мѣдницу воздаси* (отдашь). Иначе сказать: никогда не отдашь (чит. Матѳ. 18, 25—34), и навсегда останешься въ темницѣ, значитъ будешь вѣчно мучиться въ аду. Развѣ только другіе отдадутъ за тебя, т. е. молитва оскорбленнаго тобою, молитвы Церкви помогутъ очиститься грѣху вражды.

ГЛАВА XIII.

Зач. 70. **Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о погибели Галилеянъ.**

Читается въ четвергъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Этотъ отвѣтъ, какъ равно и дальнѣйшее повѣствованіе св. Луки—притча Христова о смоковницѣ и исцѣленіе Имъ скорченной женщины—находятся только въ Евангеліи сего евангелиста.

1. Прїидо́ша же нѣ́цыи въ то̀ вре́мѧ повѣ́дающе є҆мꙋ̀ ѡ҆ галїле́ехъ, и҆̀хже кро́вь пїла́тъ смѣсѝ съ же́ртвами и҆́хъ.

Въ это время пришли нѣкоторые и разсказали Ему о галилеянахъ, которыхъ кровь Пилатъ смѣшалъ съ жертвами ихъ.

Пріидоша нѣціи (пришли нѣкоторые) и пр. Кто были эти нѣкоторые, разсказывавшіе Господу объ избіеніи царемъ Иродомъ галилеянъ, и съ какою

цѣлію они разсказали Ему объ этомъ, не видно изъ повѣствованія. Быть можетъ, это была новость дня и притомъ такая необыкновенная; или, если разсказывавшіе были врагами Христовыми, то они ожидали, не скажетъ ли Господь по сему случаю о правителѣ Іудейскомъ чего либо такого, за что можно будетъ обвинить Его, какъ оскорбителя власти (Мих.), какъ иногда дѣлали они. *Галилеяне* были евреи, изъ области іудейской земли или Палестины, называвшейся Галилеею. Въ первыя времена Христовы, какъ извѣстно (3, 1), эту землю составляли слѣдующія области: *Іудея*, *Самарія и Идумея*, которыми управлялъ Архелай; *Галилея* и *Перея*, которыми управлялъ Иродъ Антипа; *Ватанея*, *Трахонитида и Авранитида*, которыми управлялъ Филиппъ. Правители всѣ трое были дѣти Ирода, который за свои заслуги предъ римскимъ императоромъ получилъ въ управленіе Іудейскую землю. *Пилатъ*, это—позднѣйшій правитель іудеи, при которомъ пострадалъ Господь. *Смѣшалъ* (смѣси) *кровь съ жертвами ихъ.* Полагаютъ, это было слѣдующимъ образомъ. Пилатъ велѣлъ поставить въ Іерусалимскомъ храмѣ статую римскаго императора и потребовалъ, чтобы іудейскіе священники приносили предъ нею жертвы. Въ это время въ оградѣ храма находились многіе галилеяне, пришедшіе для жертвоприношенія. Они сильно возстали противъ предпринятаго Пилатомъ оскверненія дома Божія и за свое сопротивленіе были убиты римскими воинами, причемъ кровь убитыхъ смѣшалась съ кровію закланныхъ ими жертвенныхъ животныхъ (Воскр. Чт. XX. стр. 204). Хотя Галилея въ то время не подлежала управленію Пилата и ею управлялъ Иродъ Антипа, но отъ Пилата, судя по его характеру, можно было ожидать всего. Не находится ли въ связи съ этимъ поступкомъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, то, что Пилатъ былъ во враждѣ съ Иродомъ (Лук. 23, 12)? Объясняютъ убіеніе галилеянъ и другимъ образомъ.

2. И҆ ѿвѣща́въ І҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: мни́те ли, ꙗ҆́кѡ галїле́ане сі́и грѣшнѣ́йши па́че всѣ́хъ галїле́анъ бѣ́хꙋ, ꙗ҆́кѡ та́кѡ пострада́ша;

3. Ни́, гл҃го́лю ва́мъ: но а҆́ще не пока́етесѧ, вси̑ та́кожде поги́бнете.

Іисусъ сказалъ имъ на это: думаете ли вы, что эти галилеяне были грѣшнѣе всѣхъ галилеянъ, что такъ пострадали?

Нѣтъ, говорю вамъ; но если не покаетесь, всѣ такъ же погибнете.

Думаете ли (мните ли) *вы* и пр. Сообщавшіе объ избіеніи галилеянъ, по всей вѣроятности, думали, что несчастная смерть ихъ была наказаніемъ отъ Бога за ихъ особенную предъ другими грѣховность. І. Христосъ не отвергаетъ того, что Богъ нерѣдко караетъ людей бѣдствіями за грѣхи, и что убитые галилеяне грѣшны; но не утверждаетъ и того, что они были грѣшнѣе прочихъ, не пострадавшихъ, и при этомъ вразумляетъ, что изъ чувства любви и сострадація не слѣдуетъ такъ строго судить о своихъ ближнихъ, какъ бы похваляя себя,— что если они сами не пострадали такъ, значитъ, они праведнѣе пострадавшихъ: *нѣтъ, говорю вамъ*, они нисколько не грѣшнѣе васъ. И вы сами такіе же грѣшники, какъ и тѣ, *и вы также погибнете, если не покаетесь*, т. е. вообще навлечете на себя гнѣвъ Божій; въ частности, толкователи здѣсь видятъ намекъ со стороны Господа на судъ Божій надъ всѣмъ Еврейскимъ народомъ, который имѣлъ совершиться въ разрушеніи Іерусалима и разореніи Палестины при Титѣ въ 70 году по Р. Хр. Тогда погибло множество іудеевъ въ Іерусалимѣ, разрушенъ былъ и храмъ, гдѣ приносились жертвы (см. Матѳ. 24 гл.). Такому объясненію благопріятствуетъ и высказанная І. Христомъ вслѣдъ за тѣмъ, притча о безплодной смоковницѣ" (Мих.).

4. И҆лѝ ѻ҆́ни ѻ҆смьна́десѧте, на ни́хже падѐ сто́лпъ сїлѡа́мскїй и҆ поби̑ и҆̀хъ, мни-

Или думаете ли, что тѣ восемнадцать человѣкъ, на которыхъ упала башня

тѐ ли, ꙗ҆́кѡ ті́и должнѣ́йшии бы́ша па́че всѣ́хъ живꙋ́щихъ во і҆ер҃лі́мѣ;

5. Ни̑, гл҃го́лю ва́мъ: но а҆́ще не пока́етесѧ, всѝ та́кожде поги́бнете.

Силоамская и побила ихъ, виновнѣе были всѣхъ живущихъ въ Іерусалимѣ?

Нѣтъ, говорю вамъ; но если не покаетесь, всѣ такъ же погибнете.

При разсказѣ о погибшихъ галилеянахъ, Господь припоминаетъ еще случай внезапной погибели, это—умерщвленіе 18-ти человѣкъ упавшею Силоамскою башнею. Въ этой несчастной смерти такъ же, какъ и въ погибели галилеянъ, могли видѣть гнѣвъ Божій за особенную предъ другими грѣховность убитыхъ. Но изъ этого обстоятельства І. Христосъ выводитъ такое же назиданіе, какое выведено Имъ изъ случая погибели галилеянъ, т. е. что и эти погибшіе не грѣшнѣе прочихъ, что и прочіе могутъ быть также наказаны отъ Бога, если не покаются. Что была за башня Силоамская, по какому случаю она упала и кто были убиты ею—заключенные ли въ ней преступники, или рабочіе или богомольцы, пришедшіе къ считавшемуся священнымъ, Силоамскому источнику, гдѣ стояла башня, все это неизвѣстно. Но важно не самое событіе, а то назиданіе, какое выводитъ изъ него Господь. (Мих.). Можно думать, что и здѣсь Господь дѣлаетъ намекъ на разрушеніе Іерусалима за отверженіе Его, Мессіи, іудеями.

Притча о безплодной смоковницѣ.

6. Глаго́лаше же сїю̀ при́тчꙋ: смоко́вницꙋ и҆мѧ́ше нѣ́кїй въ вїногра́дѣ свое́мъ всаждѐнꙋ: и҆ прїи́де и҆щѧ̀ плода̀ на не́й, и҆ не ѡ҆брѣ́те:

И сказалъ сію притчу: нѣкто имѣлъ въ виноградникѣ своемъ посаженную смоковницу, и пришелъ искать плода на ней, и не нашелъ;

Глаголаше (сказалъ) *сію притчу*. Что такое притча, (чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл.) *Смоковница*, это—дерево, на которомъ растутъ плоды—смоквы, или винныя ягоды. Притчу о смоковницѣ Господь высказалъ послѣ того, какъ Онъ велъ бесѣду по поводу двухъ случившихся несчастій—избіенія галилеянъ царемъ Пилатомъ и погибели восемнадцати человѣкъ вслѣдствіе паденія Силоамской башни (ст. 1-й и дал.), и по поводу которыхъ Онъ предсказалъ бѣдствія, ожидающія цѣлый Еврейскій народъ и вообще всякаго, въ случаѣ, если не покаются, не исправятся. Въ притчѣ Господь высказываетъ ту же самую мысль. Тутъ указывается и причина, по которой Господь долго терпитъ къ людямъ грѣшнымъ. Въ притчѣ подъ *смоковницею* разумѣется вообще Еврейскій народъ, въ частности всякій человѣкъ. Подъ *хозяиномъ*—Богъ Отецъ; подъ *виноградникомъ*—міръ; подъ *виноградаремъ*- Спаситель міра.

7. рече́ же къ вїнаре́ви: сѐ, тре́тїе лѣ́то, ѿне́лиже прихождꙋ̀ и҆щѧ̀ плода̀ на смоко́вницѣ се́й, и҆ не ѡ҆брѣта́ю: посѣцы̀ ю҆̀ (ᲂу҆́бо), вскꙋ́ю и҆ зе́млю ᲂу҆празднѧ́етъ;

8. О҆нъ же ѿвѣща́въ, речѐ е҆мꙋ̀: го́споди, ѡ҆ста́ви ю҆̀ и҆ сѐ лѣ́то, до́ндеже ѡ҆копа́ю ѡ҆́крестъ е҆ѧ̀ и҆ ѡ҆сы́плю гноемъ:

9. и҆ а҆́ще ᲂу҆́бѡ сотвори́тъ пло́дъ: а҆́ще ли же ни̑, во грѧдꙋ́щее посѣче́ши ю҆̀.

и сказалъ виноградарю: вотъ, я третій годъ прихожу искать плода на этой смоковницѣ, и не нахожу; сруби ее: на что она и землю занимаетъ?

Но онъ сказалъ ему въ отвѣтъ: господинъ! оставь ее и на этотъ годъ, пока я окопаю ее и обложу навозомъ,

не принесетъ ли плода; если же нѣтъ, то въ слѣдующій *годъ* срубишь ее.

Се третіе лѣто (третій годъ) *прихожду, ища плода на смоковницѣ.* Три года—время достаточное для того, чтобы видѣть, плодовито дерево или нѣтъ. Пришествіе хозяина въ виноградникъ искать плодовъ на смоковницѣ означаетъ, что Богъ требовалъ отъ Еврейскаго народа вѣры въ І. Христа, требуетъ и отъ всякаго человѣка истинной вѣры и вмѣстѣ съ вѣрою добрыхъ дѣлъ; отсутствіе плодовъ на смоковницѣ означаетъ отсутствіе такой вѣры и такихъ дѣлъ, вообще—во всякомъ человѣкѣ, въ частности—въ евреяхъ, которые готовы были отвергнуть и отвергли Христа Спасителя; повелѣніе срубить смоковницу выражаетъ изреченіе Богомъ суда надъ Еврейскимъ народомъ, готовность отвергнуть его, какъ недостойный, и надъ человѣкомъ—нераскаяннымъ грѣшникомъ; просьба виноградаря или садовника выражаетъ долготерпѣніе Господа Спасителя въ ожиданіи вразумленія Еврейскаго народа ученіемъ Его и чудесами и вообще всякаго грѣшника. Богъ Отецъ и І. Христосъ, какъ всевѣдущіе, конечно знали, что Еврейскій народъ не исправится, какъ равно знаютъ и о всякомъ грѣшникѣ, исправится онъ или нѣтъ; но если здѣсь говорится о Нихъ такъ, какъ объ обыкновенныхъ людяхъ, то—потому, что здѣсь рѣчь—приточная, человѣкообразная. Епископъ Михаилъ при объясненіи притчи замѣчаетъ: „Примѣчательна частная черта этой притчи—посѣщеніе смоковницы третій годъ и рѣшеніе срубить ее на четвертый. Вѣроятно, эта притча была сказана въ третій годъ общественнаго служенія Христова (т. е. послѣ Его крещенія, когда Онъ началъ Свою спасительную проповѣдь); на четвертый же годъ Господь былъ распятъ, и совершилось отверженіе избраннаго прежде Богомъ, Еврейскаго народа и принятіе язычниковъ въ царство Христово или Церковь Его вмѣсто сего народа“. Св. Амвросій Медіоланскій пишетъ: „іудеи не могли очиститься, потому что исполняли обрядъ обрѣзанія не духовнаго, а только плотскаго; не могли освятиться, потому что не понимали сущности закона, понимая его въ смыслѣ только буквальномъ, а не духовномъ, а законъ духовенъ (Сл. 7, 14); не могли оправдаться, потому что не приносили истиннаго покаянія въ своихъ грѣхахъ, а потому не могли сподобиться благодати: слѣдов. синагога никакихъ не имѣла плодовъ, и потому достойна была посѣченія“. „Творецъ не напрасно поставилъ насъ въ вертоградѣ міра, поучаетъ одинъ изъ духов. пастырей (Воскр. Чт. г. XVII). Онъ призвалъ насъ къ жизни, Онъ отечески хранитъ и питаетъ насъ для того, чтобы мы возрастали здѣсь для вѣчности и принесли плоды во время свое. Какіе плоды? Вотъ истинные плоды: если вы непрестанно заботились о спасеніи душъ своихъ, заботились о томъ, чтобы сдѣлаться добрѣе и благочестивѣе; если вы одѣвали нагихъ, питали алчущихъ, поили жаждущихъ, посѣщали вдовъ и сиротъ, споспѣшествовали добру, водворяли миръ и согласіе, направляли заблуждающихъ на путь истинный—если вы волю Божію сдѣлали высочайшею, единственною цѣлію своихъ стремленій. Есть ли *такіе* плоды на нашей смоковницѣ“? Святый Григорій Богословъ выводитъ изъ притчи о смоковницѣ слѣдующее нравоученіе: „Если согрѣшившій братъ твой въ первый разъ воспротивился, потерпи великодушно; если во второй, не теряй надежды,—еще есть время къ уврачеванію; если и въ третій разъ, то будь человѣколюбивымъ земледѣлателемъ,—еще упроси господина не посѣкать и не подвергать своему гнѣву безплодную и безполезную смоковницу, но позаботься о ней, чтобы и *осыпать ее гноемъ,* т. е. доставить ей врачеваніе исповѣди, обнаруженія постыдныхъ дѣлъ и опозоренной жизни“.

Зач. 71. **Исцѣленіе Господомъ скорченной женщины и рѣчь Его по сему случаю.**

Читается въ 27-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

10. Бѣ́ше же оу҆чѧ̀ на є҆ди́номъ ѿ со́нмищъ въ сꙋббѡ́тꙋ:

11. и҆ сѐ, жена̀ бѣ̀ и҆мꙋ́щи дꙋ́хъ недꙋ́женъ лѣ́тъ ѻ҆смьна́десѧть, и҆ бѣ̀ слѧ́ка и҆ не могꙋ́щи восклони́тисѧ ѿню́дъ.

Въ одной изъ синагогъ училъ Онъ въ субботу;

тамъ была женщина, восемнадцать лѣтъ имѣвшая духа немощи: она была скорчена и не могла выпрямиться.

На единомъ отъ сонмищъ (въ одной изъ синагогъ). Синагога, это—еврейскій молитвенный домъ. (О синагогѣ чит. въ объясн. 16 ст. 4 гл.). Училъ въ субботу потому, что въ синагогахъ по субботамъ іудеи занимались чтеніемъ и объясненіемъ закона. *Жена имуща духъ недуженъ* (духъ немощи). Эти слова, какъ равно и дальнѣйшія: *юже связа* (которую связалъ) *сатана* (ст. 16) показываютъ, что причиною болѣзни женщины былъ бѣсъ, т. е. онъ подвергъ ее болѣзни (см. ниже). Извѣстно, что до времени крестной смерти Господа бѣсы имѣли большую силу надъ людьми (чит. въ объясн. 33 ст. 4 гл.).

12. Ви́дѣвъ же ю҆̀ і҆и҃съ, пригласѝ и҆ речѐ є҆́й: же́но, ѿпꙋще́на є҆сѝ ѿ недꙋ́га твоегѡ̀.

13. И҆ возложѝ на ню̀ рꙋ́цѣ: и҆ а҆́бїе простре́сѧ, и҆ сла́влѧше бг҃а.

Іисусъ, увидѣвъ ее, подозвалъ и сказалъ ей: женщина! ты освобождаешься отъ недуга твоего.

И возложилъ на нее руки; и она тотчасъ выпрямилась и стала славить Бога.

Достойно примѣчанія обстоятельство, что Господь исцѣляетъ женщину не по ея просьбѣ,—точно такъ-же Онъ воскрешаетъ сына Наинской вдовы (Лук. 7, 13 и дал.)—и не спрашивая ея о вѣрѣ, какъ то дѣлалъ въ подобныхъ случаяхъ. Слѣдовательно, Господь, какъ всевѣдущій, видѣлъ въ сердцѣ ея вѣру. Что больная женщина была глубоко вѣрующею, это видно и изъ того, что, не смотря на свое болѣзненное состояніе, она не переставала ходить въ синагогу, чтобы молиться и поучаться въ словѣ Божіемъ, и это конечно не могло не доставлять ей и утѣшенія, и нѣкотораго облегченія. Урокъ—для больныхъ, въ чемъ они могутъ находить для себя и утѣшеніе и облегченіе!..

14. Ѿвѣща́въ же старѣ́йшина собо́рꙋ, негодꙋ́ѧ, занѐ въ сꙋббѡ́тꙋ и҆сцѣлѝ (ю҆̀) і҆и҃съ, глаго́лаше наро́дꙋ: ше́сть дні́й є҆́сть, въ ні́же досто́итъ дѣ́лати: въ тї́ѧ оу҆̀бо приходѧ́ще цѣли́тесѧ, а҆ не въ де́нь сꙋббѡ́тный.

При этомъ начальникъ синагоги, негодуя, что Іисусъ исцѣлилъ въ субботу, сказалъ народу: есть шесть дней, въ которые должно дѣлать: въ тѣ и приходите исцѣляться, а не въ день субботній.

Фарисеи на основаніи такъ называемыхъ преданій старцевъ (объ этихъ преданіяхъ (чит. въ объясн. 38 ст. 11 гл.) до того простирали покой субботы, что считали грѣхомъ лѣчить больныхъ въ этотъ день, и нерѣдко *негодовали* на І. Христа за то, что Онъ исцѣлялъ этихъ несчастныхъ въ субботу. По всей вѣроятности, и начальникъ синагоги былъ фарисей. На это указываетъ и слово *лицемѣръ*, которымъ назвалъ его и нерѣдко называлъ фарисеевъ Господь.

„Такова сила предразсудка, замѣчаетъ при этомъ списк. Михаилъ, что иногда совсѣмъ ослѣпляетъ человѣка. Господь творитъ чудеса въ субботу, а творить чудо истинное можетъ только чрезвычайный посланникъ Божій, къ которому благоволитъ Богъ; но такой человѣкъ не можетъ быть оскорбителемъ закона: таково здравое разсужденіе! А Господа Чудотворца упрекаютъ въ нарушеніи закона о субботѣ!“ *Шесть дней работай и дѣлай въ нихъ всякія дѣла. А день седьмой суббота Іеговѣ Богу твоему, и не дѣлай въ оный никакого дѣла* (Исх. 20, 9. 10), говоритъ Господь въ 4-й заповѣди Своего закона. Но это говорится объ обычныхъ житейскихъ работахъ, а начальникъ синагоги толкуетъ такъ, что и дѣлъ благотворительныхъ, даже чудесъ нельзя совершать въ субботу и исцѣляться чудотворною силою небеснаго посланника Божія не должно въ этотъ день. Ослѣпленіе странное, но понятное въ людяхъ, привязанныхъ къ буквѣ и слѣпыхъ для уразумѣнія духа. (Мих.) „Законъ запретилъ дѣло работное въ субботу, а не такое, чтобы словами воздвигнуть скорченную женщину. Если это уврачеваніе женщины называешь ты трудомъ, то и ты также трудишься, когда обвиняешь врачеваніе“ обращаясь къ начальнику синагоги, пишетъ св. Кириллъ Александрійскій. И Господь ясно и сильно обличаетъ начальника, называетъ его прямо *лицемѣромъ*, потому что, по толкованію Златоуста, онъ только показываетъ себя хранителемъ закона, внутренно же былъ хитрецъ и завистникъ.

15. Ѿвѣща́ (же) оу҆́бо є҆мꙋ̀ гдⷭ҇ь и҆ речѐ: лицемѣ́ре, ко́ждо ва́съ въ сꙋббѡ́тꙋ не ѿрѣша́етъ ли своегѡ̀ вола̀ и҆лѝ ѻ҆сла̀ ѿ ꙗ҆́слїй, и҆ ве́дъ напаѧ́етъ;	Господь сказалъ ему въ отвѣтъ: лицемѣръ! не отвязываетъ ли каждый изъ васъ вола своего или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поить?

Кождо васъ (каждый изъ васъ) *въ субботу не отрѣшаетъ ли* (не отвязываетъ ли) *своего осла* и пр. Тутъ примѣрно высказываетъ Господь то, что неизбѣжныя обыденныя житейскія заботы и дѣла не запрещаются закономъ о субботѣ, и всѣ, поступая такимъ образомъ, не думаютъ, что грѣшатъ—нарушаютъ субботу. Отъ заботливости о животныхъ Господь переходитъ къ дѣлу исцѣленія больной женщины. „Если же попеченіе о животномъ не составляетъ нарушенія закона, какъ бы такъ говоритъ Господь, то неужели нарушается онъ попеченіемъ о человѣкѣ и добрымъ дѣломъ или благодѣяніемъ, оказаннымъ ему? Неразумно и было бы противно закону о любви къ ближнему—не оказать ему благодѣянія въ субботу, когда онъ нуждается въ немъ, особенно же, когда человѣкъ боленъ и нуждается въ пособіи“ (Мих.).

16. сїю́ же дще́рь а҆враа́млю сꙋ́щꙋ, ю҆́же свѧза̀ сатана̀, сѐ, ѻ҆смоена́десѧте лѣ́то, не достоѧ́ше ли разрѣши́тисѧ є҆́й ѿ ю҆́зы сеѧ̀ въ де́нь сꙋббѡтный;	сію же дочь Авраамову, которую связалъ сатана вотъ уже восемнадцать лѣтъ, не надлежало ли освободить отъ узъ сихъ въ день субботній?

Дщерь (дочь) *Авраамову*, т. е. природную еврейку (сл. Матѳ. 1,1). *Связа сатана*. Сатана, —злой духъ, князь бѣсовскій (чит. въ объясн. 2 и 8 ст. 4 гл.) *Связа*, т. е. наслалъ на нее недугъ скорченности, по которому она, подобно связанному, не можетъ распрямиться и дѣйствовать свободно. Скорченная женщина не была собственно бѣсноватою, но Богъ попустилъ злому духу наслать на нее болѣзнь, подобно какъ попустилъ ему сдѣлать то же съ праведнымъ Іовомъ. „Всякій изъ насъ связывается узами грѣховъ своихъ, пишетъ св. Амвросій Медіоланскій. Вяжетъ насъ узами обольщеніе плоти; узы для насъ—сребролюбіе, узы—гордость. Есть и узы діавола, который связываетъ насъ узами беззаконій: таковы узы блуда и прелюбодѣйства, узы вѣро-

ломства, когда измѣняютъ и брату, узы жестокости, когда убиваютъ иногда и сотоварища. Сими узами связанный склоняется такъ, что не можетъ возвысить души своей, не можетъ поднять взоры ума своего къ небу, если Господь не скажетъ ему: отпущенъ ты отъ недуга твоего и даромъ Своего благословенія не воздвигнетъ его. (Воскр. Чт. г. XXIV). „Плачевно состояніе скорченнаго человѣка, лишеннаго возможности прямо стоять и ходить, и кверху смотрѣть, поучаетъ другой дух. писатель. Словно это—не человѣкъ, а четвероногое животное. Не менѣе жалкое состояніе души, грѣхами доведенной до скотоподобія. Скотъ знаетъ одни физическія потребности: ѣсть, пить, спать, двигаться, родотворить. Есть и люди, которые забываютъ, что они—люди, и живутъ поскотски, благо жизни поставляютъ въ удовлетвореніи однѣхъ чувственныхъ потребностей—въ ѣдѣ и питіи, во снѣ, также въ свѣтскихъ развлеченіяхъ, не всегда невинныхъ. Можно сказать, что скотоподобные люди даже хуже скотовъ: эти знаютъ мѣру и время, а тѣ—нѣтъ. Скотъ сытъ, и больше не ѣстъ, по утоленіи жажды не пьетъ. Но люди пьютъ и ѣдятъ и по удовлетвореніи чувства голода и жажды—собственно для услажденія гортани; скоты въ извѣстное время удовлетворяютъ побужденіе къ родотворенію. Люди скотоподобные не ограничиваютъ себя въ этомъ отношеніи никакимъ временемъ. Бѣдная душа, доведшая себя до подобнаго состоянія! Пойми твое униженіе, пойми, что плотоугодники, забывающіе о Богѣ, суть игралище той же злой силы, которая 18 годовъ держала въ своихъ оковахъ скорченную женщину; вспомни, что ты создана не для земли, а для неба. Принеси Господу раскаяніе и припади къ Нему съ мольбой, дабы Онъ исправилъ тебя и ты могла ходить прямо по стезямъ Господнимъ“. (Душ. Чт. 1880 г.).

17. И҆ сїѧ̀ є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, стыдѧ́хꙋсѧ всѝ противлѧ́ющїисѧ є҆мꙋ̀: и҆ всѝ лю́дїе ра́довахꙋсѧ ѡ҆ всѣ́хъ сла́вныхъ, быва́ющихъ ѿ негѡ̀.	И когда говорилъ Онъ это, всѣ противившіеся Ему стыдились; и весь народъ радовался о всѣхъ славныхъ дѣлахъ Его.

Противляющіися Ему, т. е. начальникъ синагоги и всѣ мыслившіе съ нимъ одинаково. *Вси людіе радовахуся* (народъ радовался). Такъ простые люди бываютъ иногда болѣе воспріимчивы къ истинѣ и слушаются ея! (Мих.).

Зач. 72. Притчи Господни о зернѣ горчичномъ и закваскѣ

Читается въ субботу 29 недѣли по Пятидесятницѣ и предъ Р. Христовымъ.

18. Глаго́лаше же: комꙋ̀ подо́бно є҆́сть црⷭ҇твїе бж҃їе, и҆ комꙋ̀ ᲂу҆подо́блю є҆̀;	Онъ же сказалъ: чему подобно Царствіе Божіе, и чему уподоблю его?
19. подо́бно є҆́сть зе́рнꙋ горꙋ́шнꙋ, є҆́же прїе́мь человѣ́къ вве́рже въ вертогра́дъ сво́й: и҆ возрастѐ, и҆ бы́сть дре́во ве́лїе, и҆ пти̑цы небе́сныѧ всели́шасѧ въ вѣ́твїе є҆гѡ̀.	оно подобно зерну горчичному, которое взявъ человѣкъ посадилъ въ саду своемъ: и выросло, и стало большимъ деревомъ, и птицы небесныя укрывались въ вѣтвяхъ его.

Эти притчи находятся и въ Евангеліи св. Матѳея. (13, 31—33). *Царствіе Божіе*,—это христіанская вѣра на землѣ и рай на небѣ (чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.). *Зерно горушно* (горчичное), т. е. растеніе, вырастающее изъ сего зерна, о которомъ говоритъ Господь въ сей притчѣ, на Востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жилъ Господь, совершенно не такое, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ оно относится не къ деревьямъ, а къ злакамъ, бы-

ваетъ однолѣтнее и не велико. Тамъ же оно имѣетъ видъ дерева довольно большой величины, такъ что на него влѣзаютъ, какъ на дерево, и на немъ могутъ укрываться птицы, какъ и говоритъ Господь о немъ: *и бысть древо веліе* (стало большимъ деревомъ) *и птицы небесныя вселишася* (укрывались) *въ вѣтвіе его.* Но зерно, изъ котораго выростаетъ горчичное дерево, очень мало, такъ что, когда евреи хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, то обыкновенно говорили, что она съ горчичное зернышко (Матѳ. 17 гл. 20 ст.). Поэтому у еванг. Матѳея прибавлено: *которое меньше всѣхъ сѣмянъ.*—Что же значитъ эта притча Христова о зернѣ горчичномъ? Господь не объяснилъ ея, какъ напр. Онъ объяснилъ притчи о сѣятелѣ (см. 4 гл.) и о сѣмени и плевелахъ. (Матѳ. 13 гл.) Вотъ какъ объясняютъ ее св. Отцы и Учители Церкви. Горчичное дерево въ притчѣ означаетъ Церковь Христову, т. е. общество христіанъ, а ростъ сего дерева означаетъ распространеніе Церкви по землѣ. Церковь Христова, вначалѣ малая числомъ христіанъ и для міра малопримѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ укрываются подъ сѣнію ея, подобно какъ птицы укрываются въ вѣтвяхъ горчичнаго дерева. Притча о горчичномъ деревѣ означаетъ также состояніе и дѣйствіе Царства Божія, т. е. вѣры и благодати Божіей, въ душѣ каждаго человѣка. Вѣра и благодать Божія сначала бываютъ едва примѣтны въ душѣ человѣка, но затѣмъ, при стараніи его, все болѣе и болѣе охватываютъ душу его и, наконецъ, проявляются въ его жизни во многихъ добродѣтеляхъ. (Злат. и Мих.)

20. Па́ки речѐ: комꙋ̀ ѹ҆подо́блю црⷭ҇твїе бж҃їе;	Еще сказалъ: чему уподоблю Царствіе Божіе?
21. подо́бно є҆́сть ква́сꙋ, є҆го́же прїе́мши жена̀, скры̀ въ са́тѣхъ трїе́хъ мꙋкѝ, до́ндеже вскѵ́се всѐ.	оно подобно закваскѣ, которую женщина взявши положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все.

Притча о закваскѣ означаетъ то же самое, что и притча о горчичномъ зернѣ, т. е. распространеніе Церкви Христовой по землѣ и дѣйствіе вѣры и благодати Божіей въ душѣ истиннаго христіанина. Обѣ эти притчи, по изъясненію св. Златоуста, еще указываютъ и на то, что Апостолы Христовы, хотя были и безсильнѣе и уничиженнѣе всѣхъ, но велика была въ нихъ сила Божія, которая помогла имъ распространить вѣру по всей вселенной и преобразить весь міръ. Этими притчами Господь ободрялъ Своихъ учениковъ въ ихъ проповѣдническихъ трудахъ. Повидимому, ихъ труды малоуспѣшны; нѣтъ, они только малозамѣтны, но успѣшны. Св. Апостолы распространятъ ученіе Христово по всей вселенной и переродятъ души человѣческія. Св. Аѳанасій Александ., объясняя притчу о закваскѣ, пишетъ: „человѣкъ, пріобрѣтшій и малую закваску добродѣтели, хотя не умѣлъ охлѣботворить оную, однакоже имѣлъ такое намѣреніе, но не возмогъ исполнить онаго по безпечности, или по нерадѣнію, или по недостатку мужества, и потому, что отлагалъ сіе со дня на день, не останется въ забвеніи у праведнаго Судіи, когда онъ нечаянно будетъ застигнутъ и пожатъ. Богъ, по смерти таковаго, возбудитъ ближнихъ его, и подвинутые симъ, поспѣшатъ они подать ему помощь и пособіе. А кто, покрытый весь терніями, ведетъ худую жизнь, исполненную нечистоты; кто никогда не приходитъ въ сознаніе, небоязненно и равнодушно погружается въ смрадъ сластолюбія, исполняя всякія плотскія пожеланія, вовсе не заботясь о душѣ, предаваясь совершенно плотскому образу мыслей: тому, если онъ, застигнутый въ такомъ состояніи, переселится изъ сей жизни, никто, конечно, не можетъ подать руку помощи, и участь его будетъ рѣшена, такъ что ни жена, ни дѣти, ни братья, ни родные, ни друзья, ни мало не помогутъ ему.“

22. И҆ прохожда́ше сквозѣ̀ гра́ды и҆ ве́си, оу҆ча̀, и҆ ше́ствїе творѧ̀ во і҆ерⷭ҇ли́мъ.

И проходилъ по городамъ и селеніямъ, уча и направляя путь къ Іерусалиму.

23. Рече́ же нѣ́кїй є҆мꙋ̀: гдⷭ҇и, а҆́ще ма́ло є҆́сть спаса́ющихсѧ; О҆́нъ же речѐ къ ни̑мъ:

Нѣкто сказалъ Ему: Господи! неужели мало спасающихся? Онъ же сказалъ имъ:

Аще (неужели) *мало есть спасающихся*, т. е. такихъ, которые чрезъ вступленіе въ царство Христово или Церковь Его на землѣ, входятъ въ рай на небѣ? Вѣроятно, этотъ вопросъ былъ предложенъ вслѣдствіе строгости нѣкоторыхъ требованій Господа въ Своихъ бесѣдахъ отъ желающихъ получить спасеніе (гл. 11 и 12). А быть можетъ онъ возникъ вслѣдствіе того, что немногіе принимали первую проповѣдь Апостоловъ. І. Христосъ не отвѣчаетъ прямо на этотъ вопросъ, но внушаетъ, что лучше бы, вмѣсто подобнаго вопроса, многіе ли или немногіе спасутся, всякому самому заботиться о своемъ спасеніи и трудиться—подвизаться въ этомъ дѣлѣ: иначе можетъ случиться такъ, что при всемъ желаніи спасенія всѣмъ и при всѣхъ способахъ къ тому со стороны Божіей, иные и не получатъ его, т. е. когда напр. будутъ относиться къ сему легко. Недостаточно желать только спасенія, необходимо и напрягать свои силы и прилагать труды для сей цѣли. Изъ сказанныхъ же далѣе словъ Спасителемъ уже самъ собою виденъ отвѣтъ на данный Ему вопросъ.

24. подвиза́йтесѧ вни́ти сквозѣ̀ тѣ́снаѧ врата̀: ꙗ҆́кѡ мно́зи, гл҃аго́лю ва́мъ, взы́щꙋтъ вни́ти, и҆ не возмо́гꙋтъ.

подвизайтесь войти сквозь тѣсныя врата, ибо, сказываю вамъ, многіе поищутъ войти, и не возмогутъ.

Образъ взятъ отъ устройства домовъ или древнихъ городовъ. Царство Божіе или Церковь Христова представляется здѣсь въ видѣ дома, въ который, кромѣ большихъ главныхъ дверей, ведетъ еще узкая, тѣсная дверь; или—города, окруженнаго стѣнами съ разными воротами въ нихъ, и одни изъ воротъ, которыя вели на главныя и многолюдныя улицы, были широкія, другія, которыя вели въ улицы болѣе уединенныя, были узкія. Ученіе о пути въ Царство Небесное находится и въ Евангеліи Матѳея, но тамъ оно нѣсколько полнѣе, чѣмъ у Луки, и высказано само по себѣ, а не вслѣдствіе вопроса: *входите тѣсными вратами, потому что широки врата и пространенъ путь, ведущіе въ погибель, и многіе идутъ ими; потому что тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь, и немногіе находятъ ихъ* (7, 13. 14). *Широкія врата и пространный путь*, это—образъ грѣховной жизни, жизни по своей грѣховной волѣ, безъ ограниченія и стѣсненія ея, безъ отказа себѣ въ чемъ либо, которая обыкновенно влечетъ къ *погибели* въ аду (2 Петр. 3, 7. Евр. 10, 39). И идущихъ по этому пути и этими вратами много, такъ какъ грѣхъ обыкновенно сильно увлекаетъ нерадящихъ о своемъ спасеніи; *тѣсныя же врата и узкій путь*, это—образъ добродѣтельной жизни, *ведущей въ жизнь* блаженную въ раю (Матѳ. 25, 45), т. е. жизнь не по своей волѣ и по своимъ желаніямъ, не въ угоду себѣ, а по заповѣдямъ Божіимъ, и мало людей идетъ этимъ путемъ: такъ какъ это—путь постоянной борьбы съ собой, многихъ лишеній и скорбей, путь разныхъ искушеній и постояннаго покаянія. „Узкими вратами Господь называетъ искушенія, какъ произвольныя, напр. постъ, бдѣніе, вольную нищету и другія, такъ и непроизвольныя, каковы: узы, гоненія, лишеніе имѣнія, славы, дѣтей, болѣзнь, раны и пр.", пишетъ блаж. Ѳеофилактъ. „Кто гордится предъ другими, кто прельщается земными благами, кто не дѣлится съ ближними своимъ добромъ, у кого тѣло любитъ нѣгу и покой, кто не можетъ и одного обиднаго слова

перенести, тѣ, значитъ, идутъ не узкими вратами, а широкими, идутъ не тѣснымъ путемъ, а пространнымъ", учитъ одинъ изъ святителей (Филар.). „Стѣсняй себя во всемъ, поучаетъ еписк. Ѳеофанъ, это и будетъ то же, что напряженіе или упоръ въ дверь, чтобы отворить ее и протѣсниться сквозь нее. Какъ и чѣмъ себя стѣснять? Заповѣдями Божіими, противоположными страстнымъ движеніямъ сердца. Когда начинаешь сердиться на кого, вспомни заповѣдь Господа: *не гнѣвайтеся всяко*, и стѣсни тѣмъ сердце свое. Когда придутъ блудныя движенія, приведи на мысль запрещеніе даже и смотрѣть на жену съ вожделѣніемъ и стѣсни тѣмъ свое похотѣніе. Когда захочется осудить кого, вспомни слово Господа, что этимъ ты дѣлаешь Судію Небеснаго неумолимымъ въ отношеніи къ тебѣ, и стѣсни тѣмъ свою заносчивость. Такъ—въ отношеніи ко всякому порочному движенію." Въ частности подъ тѣсными вратами разумѣется входъ для евреевъ Христова времени въ Его царство—входъ чрезъ покаяніе и самоотверженіе, а между тѣмъ они были такъ нравственно испорчены и имѣли такое множество неправильныхъ понятій о Мессіи. *Мнози, глаголю* (говорю) *вамъ, взыщутъ взыти* (поищутъ войти), *и не возмогутъ*. Это значитъ, что многіе изъ евреевъ пожелали бы войти въ Царство Христово и изъ христіанъ войти въ рай для блаженства, но не войдутъ. Почему не войдутъ? Это далѣе указываетъ Господь: съ одной стороны, потому, что уже будетъ поздно (ст. 25), а съ другой, потому, что не будутъ достойны того (ст. 26—27).

25. Ѿнелѣже востанетъ домꙋ владыка, и҆ затворитъ двєри, и҆ начнете внѣ стоѧти и҆ ѹдарѧти въ двєри, глаголюще: гдⷭ҇и, гдⷭ҇и, ѿверзи намъ. И҆ ѿвѣщавъ речетъ вамъ: не вѣмъ васъ, ѿкꙋдꙋ есте.	Когда хозяинъ дома встанетъ и затворитъ двери, тогда вы, стоя внѣ, станете стучать въ двери и говорить: Господи! Господи! отвори намъ. Но Онъ скажетъ вамъ въ отвѣтъ: не знаю васъ, откуда вы.

Востанетъ дому владыка (встанетъ хозяинъ дома) и пр. По объясненію толкователей, подъ хозяиномъ, который сидитъ и ожидаетъ друзей своихъ (на вечерю), потомъ встаетъ и запираетъ двери своего дома и уже не позволяетъ взойти другимъ, разумѣется Богъ. Принятіе или непринятіе въ домъ гостей означаетъ загробную участь всякаго человѣка послѣ смерти и всѣхъ вообще послѣ всемірнаго суда. Всѣ, поздно пришедшіе на вечерю, не войдутъ, а останутся внѣ дома, гдѣ устроена вечеря; такъ не войдутъ въ царство небесное и недостойные, хотя и будутъ сознавать свое бѣдствіе и готовы бы искать войти, но уже будетъ поздно: потому что только земная жизнь назначена для приготовленія къ будущей блаженной, послѣ же смерти нѣтъ покаянія (Пс. 6, 6), и милосердіе Божіе къ грѣшнымъ простирается только до времени всеобщаго суда Христова. Это все и означается словами: *затворитъ двери* (Сл. Матѳ. 25, 11—12); *вы начнете внѣ стояти*, т. е. вы всѣ недостойные. *Не вѣмъ* (не знаю) *васъ*, т. е. Я не признаю васъ истинными христіанами, Своими учениками и, какъ оказавшихся по жизни недостойными войти въ царство Мое небесное, отвергаю васъ и осуждаю на наказаніе адскими мученіями (Матѳ. 7, 23).

26. Тогда начнете глаголати: ꙗ҆дохомъ пред тобою и҆ пихомъ, и҆ на распꙋтїихъ нашихъ ѹчилъ єси.	Тогда станете говорить: мы ѣли и пили предъ Тобою, и на улицахъ нашихъ училъ Ты.

Непринятые на вечерю напоминаютъ домохозяину, что они знакомы ему и раздѣляли съ нимъ трапезу—*ядохомъ предъ тобою и пихомъ*; онъ благоволилъ къ нимъ и ни онъ отъ нихъ, ни они отъ Него не отвращались—*на распутіихъ* (на улицахъ) *нашихъ училъ еси* т. е. были вѣрую-

щими, были учениками Христовыми. Въ частности слова: *мы пили и ѣли предъ Тобою и на улицахъ нашихъ училъ Ты* и пр. относятся къ евреямъ, которые отвергли приходившаго къ нимъ Мессію, а потому лишены входа въ Церковь Христову. Они узнаютъ ошибку свою при второмъ пришествіи Его, но будетъ уже поздно. (Мих.)

27. И҆ рече́тъ, гл҃ю ва́мъ, не вѣ́мъ ва́съ, ѿкꙋ́дꙋ е҆стѐ: ѿстꙋпи́те ѿ менѐ всѝ дѣ́лателіе непра́вды.

Но Онъ скажетъ: говорю вамъ: не знаю васъ, откуда вы; отойдите отъ Меня всѣ дѣлатели неправды.

Глаголю (говорю) *вамъ* и пр. Эти слова показываютъ, что неудостоившіеся царства небеснаго были внѣшними послѣдователями христіанской вѣры, христіанами только по наружности, но не были истинными христіанами, которые имѣли бы искреннюю вѣру и любовь и дѣлали бы истинно добрыя дѣла, и такимъ образомъ были дѣлателями неправды, и потому отвергнуты. Св. Василій Великій замѣчаетъ: „дѣлаемое не изъ любви къ Богу, но ради напр. похвалы отъ людей, каково бы оно ни было, находитъ себѣ не похвалу, не богочестіе, но осужденіе за человѣкоугодіе или за самоугодіе и т. п. Поэтому Господь все подобное и называетъ дѣломъ неправды“ (ст. 27). *Не всякій, говорящій Мнѣ Господи, Господи*, т. е. на словахъ признающій Меня своимъ учителемъ, исповѣдующій вѣру въ Меня, какъ Господа и Спасителя, *войдетъ въ царство небесное*, говоритъ Господь-Судія, *но исполняющій волю Отца Моего небеснаго*, т. е. кто при вѣрѣ во Христа ведетъ жизнь истинно христіанскую, добродѣтельную (Матѳ. 7, 22.), разъясняется въ Евангеліи Матѳея. Если и сказано Апостоломъ: *всякъ, кто призоветъ имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13), то сказано о такихъ, которые призываютъ его нелицемѣрно,—показываютъ вѣру свою въ добрыхъ дѣлахъ (2 Тим. 2, 19). О неистинной вѣрѣ ап. Іаковъ пишетъ: *что пользы, братія моя, если кто говоритъ, что имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ ли эта вѣра спасти его?* (2, 14). Подобнымъ образомъ *и бѣсы вѣруютъ* (19). *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва* (17). Послѣ этого можно ли говорить, какъ говорятъ лютеране и нѣкоторые изъ нашихъ сектантовъ: пашковцы, штундисты и др., что для спасенія должно только вѣровать?.. *Дѣлатели неправды*, по Матѳею, *дѣлающіе беззаконіе*, т. е. ведущіе худую жизнь.

28. Тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ ꙁꙋбѡ́мъ, є҆гда̀ ᲂу҆ꙁри́те а҆враа́ма и҆ і҆саа́ка и҆ і҆а́кѡва и҆ всѧ҄ прⷪ҇ро́ки во цр҇твіи бж҃іи, ва́съ же и҆згони́мыхъ во́нъ.

Тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ, когда увидите Авраама, Исаака и Іакова и всѣхъ пророковъ въ Царствіи Божіемъ, а себя изгоняемыми вонъ.

Ту (тамъ), т. е. въ загробной жизни, послѣ всеобщаго суда и осужденія невѣровавшихъ въ Спасителя и грѣшниковъ на мученія. *Будетъ плачъ и скрежетъ зубомъ, егда узрите* (увидите)...*васъ же изгонимыхъ вонъ*. Эти выраженія взяты отъ образа пира или вечери, когда они происходили на востокѣ въ холодные вечера. Гостей, провинившихся чѣмъ либо на вечери, обыкновенно выводили изъ комнаты, гдѣ происходила вечеря и гдѣ было тепло и свѣтло, а иныхъ заключали въ холодную наружную комнату, и такимъ образомъ имъ приходилось оставаться въ темнотѣ и холодѣ, что конечно было для нихъ непріятно, и потому представляется, что они тутъ плачутъ и скрежещутъ зубами. Изгнаніе изъ комнаты пира и помѣщеніе въ темной комнатѣ означаетъ лишеніе райскаго блаженства и ввержeніе въ адъ; плачъ и скрежетъ зубовъ лишившихся веселія этого пира—мученія грѣшниковъ въ аду (чит. Матѳ. 8, 11—12).

29. И҆ пріи҆́дꙋтъ ѿ востѡ́къ и҆ за́падъ и҆ сѣ́вера и҆ ю҆́га, и҆ возлѧ́гꙋтъ въ црⷭ҇твіи бж҃іи.

И придутъ отъ востока и запада, и сѣвера и юга, и возлягутъ въ Царствіи Божіемъ.

Пріидутъ отъ востокъ и западъ и сѣвера и юга, т. е. со всего свѣта увѣровавшіе во Христа, язычники, вмѣсто отвергшихся Его, евреевъ. *Возлягутъ въ Царствіи Божіи*, гдѣ находятся *Авраамъ*, *Исаакъ и Іаковъ и вси пророки* (ст. 28). *Авраамъ*, *Исаакъ*, *Іаковъ и пророки*, это—ветхозавѣтные праведники, блаженствующіе въ раю. Авраамъ—первый и главный патріархъ еврейскаго народа. Онъ среди всеобщаго идолопоклонства сохранилъ вѣру въ истиннаго Бога и передалъ ее своему потомству. Исаакъ—сынъ его, а Іаковъ—сынъ Исаака. Пророки, это—особенные святые и ветхозавѣтные люди, которые удостоены были дара знать и предсказывать будущее. За свою вѣру и добродѣтельную жизнь они удостоены блаженства въ царствѣ Божіемъ на небѣ. *Возлягутъ въ Царствіи Божіемъ.* Свое царство на небѣ I. Христосъ представляетъ подъ образомъ пира, на которомъ за столомъ древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали, т. е. на полу на коврахъ полусидѣли и полулежали, облокотившись на разложенныя тутъ подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п.

30. И҆ сѐ, сꙋ́ть послѣ́дніи, и҆̀же бꙋ́дꙋтъ пе́рви, и҆ сꙋ́ть пе́рвіи, и҆̀же бꙋ́дꙋтъ послѣ́дни.

И вотъ, есть послѣдніе, которые будутъ первыми, и есть первые, которые будутъ послѣдними.

Это значитъ, что бывшіе избраннымъ народомъ Божіимъ, т. е. евреи, не увѣровавъ во Христа, сдѣлаются *послѣдними*; а язычники, бывшіе прежде послѣдними, увѣровавъ, сдѣлаются *первыми*. Слова эти могутъ относиться и къ намъ, христіанамъ; и изъ насъ стоящіе высоко здѣсь на землѣ могутъ быть послѣдними, т. е. погибнуть тамъ въ загробной жизни и наоборотъ.

Зач. 73. **Отвѣтъ Господа сказавшимъ Ему о злоумышленіи Ирода противъ Него.**

Читается въ пятокъ 25-й недѣли по Пятидесятницѣ.

31. Въ то́й де́нь пристꙋпи́ша нѣ́цыи ѿ фарїсе́й, глаго́люще є҆мꙋ̀: и҆зы́ди и҆ и҆дѝ ѿсю́дꙋ, ꙗ҆́кѡ и҆́рѡдъ хо́щетъ тѧ̀ ᲂу҆би́ти.

Въ тотъ день пришли нѣкоторые изъ фарисеевъ и говорили Ему: выйди и удались отсюда, ибо Иродъ хочетъ убить Тебя.

Нѣцыи отъ фарисей (нѣкоторые фарисеи) и пр. О фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. I. Христосъ много причинялъ безпокойствъ и заботъ правителю Галилеи Ироду, такъ какъ народъ постоянно окружалъ Его, и Иродъ могъ опасаться, какъ бы изъ-за Него не произошло какого-либо народнаго волненія. И вотъ, боясь народа, Иродъ не рѣшается наложить рукъ на Іисуса, какъ онъ сдѣлалъ съ Іоанномъ, но намѣренно распускаетъ слухъ, что хочетъ схватить Его, чтобы этимъ устрашить Господа и заставить удалиться изъ Галилеи. Фарисеи также желали удаленія Іисуса, и Иродъ воспользовался ими,—направилъ ихъ къ Нему съ совѣтомъ, подъ видомъ дружбы, удалиться изъ Галилеи, и рѣчь фарисеевъ могла казаться не невѣроятною, особенно послѣ жестокаго Иродова поступка съ Іоанномъ Крестителемъ. Что Иродъ, дѣйстви-

тельно, былъ виновникомъ этой молвы, а не сами фарисеи распустили ее, видно изъ того, что Господь называетъ его хитрою лисицею; а что фарисеи не изъ дружбы къ Господу принесли Ему это извѣстіе, доказываетъ строгая обличительная рѣчь Его къ нимъ. (Сборн. Барс.)

32. И҆ речѐ и҆̀мъ: ше́дше рцы́те ли́сꙋ томꙋ̀: сѐ, и҆згоню̀ бѣ́сы и҆ и҆сцѣле́нїѧ творю̀ дне́сь и҆ ꙋ҆́трѣ, и҆ въ тре́тїй скончава́юсѧ:

И сказалъ имъ: пойдите, скажите этой лисицѣ: се, изгоняю бѣсовъ и совершаю исцѣленія сегодня и завтра, и въ третій *день* кончу;

Се изгоняю бѣсовъ и пр. Такъ безбоязненно Господь отвѣчаетъ Ироду и фарисеямъ на ихъ лукавое застращиваніе! Лисица—животное хитрое и лукавое и вмѣстѣ кровожадное, она и представляетъ собою человѣка этихъ качествъ. Иродъ, подсылая фарисеевъ къ Господу съ совѣтомъ удалиться изъ Галилеи, дѣйствительно показываетъ хитрость и лукавство, а кровожадность его видна въ умерщвленіи Крестителя. Словами: *се изгоняю бѣсы* и пр. Господь какъ бы такъ говоритъ: „Я творю чудеса въ области его (Ирода) и совершаю тутъ Мое дѣло спасенія людей, и буду совершать до извѣстнаго времени, не боясь его.“ *Днесь и утрѣ* (сегодня и завтра) и пр. Кажется, это было народное присловіе, пишетъ еписк. Михаилъ, которое означало, что то или другое положеніе или дѣйствіе будетъ продолжаться до извѣстнаго времени, впрочемъ недолго. Но такъ какъ Господь въ это время уже направлялся къ Іерусалиму (см. ст. 22), и это были послѣдніе дни пребыванія Его въ предѣлахъ Галилейскихъ; то можно предположить, что Онъ употребилъ народное присловіе для того, чтобы выразить Ироду свое дѣйствительное намѣреніе въ скоромъ времени оставить Галилею.

33. Ѻба́че подоба́етъ мѝ дне́сь и҆ ꙋ҆́трѣ и҆ во блѝжнїй и҆ті̀: ꙗ҆́кѡ невозмо́жно є҆́сть прⷪ҇ро́кꙋ поги́бнꙋти кромѣ̀ і҆ерⷭ҇ли́ма.

а впрочемъ Мнѣ должно ходить сегодня, завтра и въ послѣдующій день, потому что не бываетъ, чтобы пророкъ погибъ внѣ Іерусалима.

Здѣсь говоритъ Господь, что Ему нужно еще нѣкоторое время пробыть въ Галилеѣ, чтобы проповѣдывать и при этомъ творить чудеса, а потомъ уже Онъ удалится, и удалится не потому, чтобы боялся Ирода и не видѣлъ его хитрости и лукавства, но потому, что скоро предстоитъ Ему смерть,—и смерть не въ другомъ какомъ мѣстѣ, и не отъ Ирода, а въ Іерусалимѣ: *Яко невозможно есть пророку* и пр. Здѣсь слово *вси* употреблено вмѣсто слова *многіе*. Но при этомъ трактуютъ и такъ: „Эти слова могутъ показаться странными, потому что не всѣ пророки дѣйствительно были умерщвлены въ Іерусалимѣ. Даже Іоаннъ Креститель, котораго Господь называетъ величайшимъ изъ пророковъ, нашелъ смерть въ другомъ мѣстѣ. Этими словами Господь хотѣлъ изобразить страсть господствующей партіи и развращенной столицы къ преслѣдованію свидѣтелей истины. Здѣсь всѣ преслѣдованія противъ пророковъ имѣли свое источное начало, хотя приводились къ концу и въ другихъ мѣстахъ. Самъ Іоаннъ Креститель потерпѣлъ смерть не столько отъ ненависти къ Нему Иродіады, сколько отъ господствующей партіи, которая только дѣйствовала чрезъ Иродіаду на царя“. (Барс.)

34. І҆ерⷭ҇лі́ме, і҆ерⷭ҇ли́ме, и҆зби́вый прⷪ҇ро́ки и҆ ка́менїемъ побива́ѧй посла́нныѧ къ тебѣ̀, ко́ль кра́ты восхотѣ́хъ собра́ти ча̑да твоѧ̑, ꙗ҆́коже ко́кошъ гнѣздо̀ своѐ по́дъ крилѣ̀, и҆ не восхотѣ́сте;

Іерусалимъ! Іерусалимъ! избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать чадъ твоихъ, какъ птица птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!

Въ этихъ словахъ Господа слышится голосъ Его милосердія, состраданія и любви къ Іудейскому народу послѣ того, какъ Онъ высказалъ, что въ ихъ главномъ городѣ Іерусалимѣ погибали святые пророки, и при этомъ предвидѣлъ близкую Свою кончину тамъ же. У еванг. Матѳея (23, 37—39) слова эти высказаны при другомъ случаѣ; можно думать, что они не одинъ разъ были произнесены Господомъ. *Коль краты* (сколько разъ) *восхотѣхъ собрати чада твоя*, *якоже* (какъ) *кокошъ* (птица, курица) *гнѣздо свое*, по русски: *птенцовъ своихъ подъ крылья*, т. е. сколько разъ посѣщалъ І. Христосъ Іерусалимъ и проповѣдывалъ и чудодѣйствовалъ тамъ. *Собрать чадъ твоихъ подъ крылья*, т е. чтобы жители Іерусалима признали Его, Христа, Мессіею, и такимъ образомъ вступили въ Его царство.

35. Сѐ, ѡ҆ставлѧ́етсѧ ва́мъ до́мъ ва́шъ пꙋ́стъ. Гл҃ю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ не и҆́мате менѐ ви́дѣти, до́ндеже прїи́деть, є҆гда̀ рече́те: бл҃гове́нъ грѧды́й во и҆́мѧ гд҃не.

Се, оставляется вамъ домъ вашъ пустъ. Сказываю же вамъ, что вы не увидите Меня, пока не придетъ время, когда скажете: благословенъ Грядый во имя Господне!

Это значитъ, что отнимется отъ іудейскаго храма Божіе попеченіе и охраненіе, и онъ запустѣетъ; а съ нимъ запустѣетъ и святой городъ Іерусалимъ и самая Святая Земля. Такъ и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ смерти Христовой,— храмъ и городъ были разрушены римлянами и земля опустошена и затѣмъ самые іудеи разсѣяны по всему свѣту. *Не увидите Меня* (не имате Мене видѣти),—не увидите въ этомъ храмѣ и не увидите милосердымъ избавителемъ вашимъ, а увидите, послѣ распятія, грознымъ судіею. *Дондеже пріидетъ* (время), *егда речете: благословенъ* и пр. „Здѣсь, толкуетъ Златоустъ, Господь говоритъ іудеямъ о будущемъ днѣ Своего второго пришествія, давая разумѣть, что они тогда невольно поклонятся Ему.“ Можно понимать эти слова и такимъ образомъ, что и при разрушеніи Іерусалима немалое число іудеевъ, видя въ томъ гнѣвъ Божій за отверженіе Мессіи, невольно обращалось къ Нему съ вѣрою и благословляло Его въ душахъ своихъ. (Мих.) *Се оставляется домъ вашъ пустъ*, сказалъ Господь объ Іерусалимѣ. „Значитъ, есть мѣра долготерпѣнію Божію, поучаетъ еписк. Ѳеофанъ. Милосердіе Божіе вѣчно бы готово терпѣть, ожидая добра; но что дѣлать, когда мы доходимъ до такого разстройства, что не къ чему и рукъ приложить. Потому и бросаютъ насъ. Такъ будетъ въ вѣчности. Все говорятъ, что милосердіе Божіе не попуститъ вѣчнаго отверженія. Да оно и не хочетъ того, но что дѣлать съ тѣми, которые преисполнены зла и исправиться не хотятъ? Они сами себя ставятъ за предѣлами милости Божіей, и оставляются тамъ потому, что не хотятъ исправиться.“

ГЛАВА XIV.

Зач. 74. **Исцѣленіе I. Христомъ страдавшаго водяною болѣзнію и рѣчь Его по этому случаю.**

Читается въ субботу 1 й недѣли Великаго поста.

1. И҆ бы́сть є҆гда̀ вни́ти є҆мꙋ̀ въ до́мъ нѣ́коегѡ кнѧ́зѧ фарїсе́йска въ сꙋббѡ́тꙋ хлѣ́бъ ꙗ҆́сти, и҆ ті́и бѧ́хꙋ назира́юще є҆го̀:

2. и҆ сѐ, человѣ́къ нѣ́кїй, и҆мы́й водный трꙋ́дъ, бѣ̀ пре́дъ ни́мъ.

Случилось Ему въ субботу придти въ домъ одного изъ начальниковъ фарисейскихъ вкусить хлѣба, и они наблюдали за Нимъ;

и вотъ, предсталъ предъ Него человѣкъ, страждущій водяною болѣзнью.

Нѣкоего князя фарисейска (одного изъ начальниковъ фарисейскихъ). О фарисеяхъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл. У фарисеевъ, какъ секты, не было собственно должностныхъ лицъ, которыя завѣдывали бы дѣлами секты; но это значитъ, что этотъ человѣкъ или былъ однимъ изъ начальниковъ іудейскихъ, который состоялъ въ фарисейской сектѣ, или по строгости фарисейскихъ правилъ жизни, положенію, учености и т. п. имѣлъ большое значеніе и пользовался почетомъ и уваженіемъ у фарисеевъ, какъ напр. Гамаліилъ, учитель ап. Павла. (Мих.) *Бяху назирающе Его* (наблюдали за Нимъ). Іудеи, какъ извѣстно (чит. въ объясн. 14 ст. 13 гл.), покой субботы простирали до того, что считали грѣхомъ даже лѣчить больныхъ въ этотъ день; Іисусъ же Христосъ не разъ исцѣлялъ больныхъ и въ субботу, чѣмъ были недовольны фарисеи и за что преслѣдовали Его. (чит. тоже въ объясн. 14 ст.) А между тѣмъ въ домѣ фарисея оказался больной. *Имый водный трудъ* (страждущій водяною болѣзнію),—болѣзнію, считавшеюся неизлѣчимою. И вотъ теперь наблюдали за Іисусомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сего больного. Какъ *предсталъ предъ Господомъ* этотъ больной, когда по всей вѣроятности онъ и ходить не могъ, въ Евангеліи не говорится. Быть можетъ, его принесли, или онъ не былъ ли изъ членовъ семейства фарисея, въ домъ котораго вошелъ I. Христосъ. (Мих).

3. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ къ зако́нникѡмъ и҆ фарїсе́ѡмъ гл҃ѧ: а҆́ще досто́итъ въ сꙋббѡ́тꙋ цѣли́ти;

4. Они́ же ᲂу҆молча́ша. И҆ прїе́мь и҆сцѣлѝ є҆го̀, и҆ ѿпꙋстѝ.

По сему случаю Іисусъ спросилъ законниковъ и фарисеевъ: позволительно ли врачевать въ субботу?

Они молчали. И прикоснувшись исцѣлилъ его и отпустилъ.

Аще доститъ (позволительно ли) *въ субботу цѣлити* (врачевать)? Подобный сему вопросъ I. Христосъ предлагалъ фарисеямъ предъ исцѣленіемъ сухорукаго (6, 9), когда тоже наблюдали надъ Нимъ, *чтобы*, какъ прибавляетъ евангелистъ, *обвинитъ Его*. Потому Господь и здѣсь предложилъ этотъ вопросъ, что видѣлъ, что наблюдаютъ за Нимъ, и конечно съ цѣлію, чтобы обвинить. Теперь же, когда фарисеи не могли отвѣчать (*они же умолчаша*) на вопросъ Христовъ, они уже не имѣли права обвинять. Не могли отвѣчать, конечно, потому, что въ самомъ дѣлѣ не законъ, а только вымышленное преданіе старцевъ запрещало лѣченіе больныхъ въ субботу (чит. въ объясн. 14. ст. 13 гл.).

5. И҆ ѿвѣща́въ къ ни̂мъ речѐ: кото́рагѡ ѿ ва́съ ѻ҆се́лъ и҆лѝ во́лъ въ сту́денецъ впаде́тъ, и҆ не а҆́біе ли и҆сто́ргнетъ є҆го̀ въ де́нь суббѡ́тный;

6. И҆ не возмого́ша ѿвѣща́ти є҆мꙋ̀ къ си̂мъ.

При семъ сказалъ имъ: если у кого изъ васъ оселъ или волъ упадетъ въ колодезь, не тотчасъ ли вытащитъ его и въ субботу?

И не могли отвѣчать Ему на это.

Господь, исцѣливъ больного въ субботу, далъ фарисеямъ подобающее назиданіе, нѣсколько подобное тому, которое Онъ сдѣлалъ еще недавно, при исцѣленіи скорченой женщины (ст. 15 и 16 гл. 13). *Въ студенецъ* (колодезь),—такъ называемую цистерну; у еванг. Матѳея, просто. *въ яму* (12, 11). У евреевъ, въ ихъ каменистой и скудной потоками и дождями мѣстности, колодцы обыкновенно устраивались такимъ образомъ: выдалбливалась болѣе или менѣе глубокая яма, и во время осеннихъ и зимнихъ дождей въ нее собиралась вода, которую и брали отсюда, какъ у насъ берутъ изъ ключеваго колодца, для употребленія. Цистерны не всегда бывали огорожены и, по истощеніи воды, до новыхъ дождей подолгу стояли пустыми. Поэтому животныя легко могли падать въ эти цистерны. Господь говоритъ излишнимъ ревнителямъ субботняго покоя, что если не запрещается закономъ въ субботу подать помощь въ бѣдѣ животному и освободить его отъ опасности, то неужели же противно ему подобное дѣйствіе въ отношеніи къ человѣку? Также не задолго предъ симъ, при исцѣленіи скорченной женщины. Господь говорилъ имъ подобное: *не отвязываетъ ли каждый изъ васъ своего вола или осла отъ яслей въ субботу, и не ведетъ ли поитъ?* - и это не считается грѣхомъ противъ субботы (13 15). Господь говорилъ такъ ясно и убѣдительно. Потому и *не могли отвѣчать* (невозмогоша отвѣщати), т. е. возражать.

7. Гл҃аше же къ зва̑ннымъ при́тчꙋ, ѡ҆бдержа̀ (вніма́ѧ), ка́кѡ предсѣда̑ніѧ и҆зби-ра́хꙋ, гл҃го́лѧ къ ни̂мъ:

Замѣчая же, какъ званные выбирали первыя мѣста, сказалъ имъ притчу:

Глаголаше (сказалъ) *притчу*—притчу не въ собственномъ смыслѣ, а наставленіе, назиданіе (о притчахъ чит. въ объясн. 36 ст. 5 гл.), по поводу того, что отличавшіеся гордостью и честолюбіемъ, фарисеи, садясь за столъ, выбирали первыя мѣста (*предсѣданія избираху.* Чит. ст. 6. 23 гл. Еванг. Матѳея), т. е мѣста ближайшія къ хозяину, который обыкновенно занималъ первое,—среднее мѣсто стола. (Мих).

8. Є҆гда̀ зва́нъ бꙋ́деши ки́мъ на бра́къ, не ся́ди на пре́днѣмъ мѣ́стѣ: є҆да̀ кто̀ честнѣ́е тебѐ бꙋ́детъ зва́нныхъ:

9. и҆ прише́дъ и҆́же тебѐ зва́вый и҆ ѻ҆́наго, рече́тъ ти̂: да́ждь семꙋ̀ мѣ́сто: и҆ тогда̀ на́чнеши со стꙋдо́мъ послѣ́днее мѣ́сто держа́ти.

когда ты будешь позванъ кѣмъ на бракъ, не садись на первое мѣсто, чтобы не случился кто изъ званныхъ имъ почетнѣе тебя,

и звавшій тебя и его подошедъ не сказалъ бы тебѣ: уступи ему мѣсто; и тогда со стыдомъ долженъ будешь занять послѣднее мѣсто.

На бракъ, т. е. на пиршество по случаю брака; но здѣсь разумѣется и всякое болѣе или менѣе торжественное пиршество съ званными гостями. *Не сяди на преднѣмъ мѣстѣ* (не садись на первое мѣсто), т. е. вообще на высшее мѣсто. *Начнеши со студомъ послѣднее мѣсто держати* (со стыдомъ долженъ будешь занять послѣднее мѣсто). Стыдъ понятенъ въ томъ случаѣ, когда кто по гордости своей самовольно займетъ высокое мѣсто и затѣмъ принужденъ будетъ въ виду всѣхъ сойти съ него, какъ незаслуженнаго имъ, и уступить его достойному. *Послѣднее мѣсто*, т. е. вообще низшее того, которое занялъ было.

О смиреніи и гордости.

10. Но є҆гда̀ зва́нъ бꙋ́деши, ше́дъ ся́ди на послѣ́днемъ мѣ́стѣ: да є҆гда̀ прїи́детъ зва́вый тѧ̀, рече́тъ ти̑: дрꙋ́же, посяди вы́ше: тогда̀ бꙋ́детъ ти̑ сла́ва пред̾ зва́нными съ тобо́ю:

Но когда званъ будешь, пришедъ садись на послѣднее мѣсто, чтобы звавшій тебя подошедъ сказалъ: другъ! пересядь выше; тогда будетъ тебѣ честь предъ сидящими съ тобою;

Будетъ ти (тебѣ) *слава* (честь) *предъ званными* (сидящими) *съ тобою*; такъ какъ это будетъ значить, что ты заслуживаешь высшее мѣсто, и тебя ставятъ выше, почетнѣе другихъ. Въ этихъ словахъ, конечно, Господь не даетъ правила, которымъ гордый человѣкъ могъ бы пользоваться для удовлетворенія своей страсти: ибо что говорится далѣе? *всякій возвышающій* и пр.

11. Ꙗ҆́кѡ всѧ́къ возносѧ́йсѧ смири́тсѧ, и҆ смирѧ́ѧйсѧ вознесе́тсѧ.

ибо всякій, возвышающій самъ себя, униженъ будетъ, а унижающій себя возвысится.

Эти слова повторены Господомъ при произнесеніи притчи о смиренномъ мытарѣ и гордомъ фарисеѣ (гл. 18, ст. 9—14). Въ нихъ заключается весь смыслъ назиданія, т. е. порицаніе гордости и похвала смиренію,—что́ Господь весьма часто дѣлалъ, такъ какъ гордость есть ужаснѣйшій порокъ, смиреніе же—высочайшая добродѣтель. „И въ житейскихъ отношеніяхъ, замѣчаетъ при семъ еписк. Михаилъ, въ подобныхъ случаяхъ гордость посрамляется, а смиреніе возвышается; тѣмъ болѣе это будетъ въ нравственномъ, духовномъ царствѣ Мессіи, гдѣ основной законъ—любовь къ ближнимъ и необходимая принадлежность таковой любви—смиреніе.“

Самая лучшая *жертва Богу духъ сокрушенъ*, сказано царепророкомъ Давидомъ (Псал. 50,19). „Смиреніе составляетъ хранилище всѣхъ добродѣтелей.“ „Не спасетъ насъ и подвижничество, если не будетъ при семъ истиннаго смиренія,“ учатъ святые Исаакъ Сиринъ и Іоаннъ Лѣствичникъ. Нѣтъ порока, который былъ бы такъ противенъ Богу, какъ гордость, сказано премудрымъ Сирахомъ (10,7). „Отъ гордости рождается множество грѣховъ: самолюбіе, самоослѣпленіе, своеправіе и упрямство, презрѣніе къ другимъ, страсть осуждать другихъ, духъ клеветы, зависть и зложелательство, лицемѣріе, неблагодарность къ Богу, неподчиненность начальству; наконецъ гордость есть мать всѣхъ ересей“, пишетъ еписк. Платонъ (Нравств. Богосл.)

Зач. 75-е. *Читается въ понедѣльникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

12. Глаго́лаше же и҆ ко зва́вшемꙋ є҆го̀: є҆гда̀ сотвори́ши ѡ҆бѣ́дъ и҆лѝ ве́черю, не зовѝ дрꙋгѡ́въ твои́хъ, ни бра́тїи твоеѧ̀, ни сро́дникъ твои́хъ, ни сосѣ́дъ бога́тыхъ: є҆да̀ когда̀ и҆ ті́и тѧ̀ та́кожде воззовꙋ́тъ, и҆ бꙋ́детъ ти̑ воздая́нїе.

Сказалъ же и позвавшему Его: когда дѣлаешь обѣдъ или ужинъ, не зови друзей твоихъ, ни братьевъ твоихъ, ни родственниковъ твоихъ, ни сосѣдей богатыхъ, чтобы и они тебя когда не позвали, и не получилъ ты воздаянія.

13. Но є҆гда̀ твори́ши пи́ръ, зовѝ ни́щыѧ, маломѡ́щныѧ, хромы́ѧ, слѣпы́ѧ:

Но когда дѣлаешь пиръ, зови нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ, слѣпыхъ,

14. и҆ бла́женъ бꙋ́деши, ꙗ҆́кѡ не и҆́мꙋтъ ти̑ что̀ возда́ти: возда́стъ бо ти̑ сѧ̀ въ воскрⷭ҇е́нїе првⷣ҇ныхъ.

и блаженъ будешь, что они не могутъ воздать тебѣ, ибо воздастся тебѣ въ воскресеніе праведныхъ.

„На ужинѣ были два разряда возлежащихъ—звавшіе и званные, пишетъ блаженный Ѳеофилактъ. Господь прежде обратился съ увѣщаніемъ къ званнымъ, научилъ ихъ спасительному смиренномудрію, а потомъ воздаетъ почесть позвавшему Его и отплачиваетъ за угощеніе увѣщаніемъ, дабы онъ не дѣлалъ угощенія изъ-за какого либо людского благоволенія и не ожидалъ тотчасъ воздаянія.“ Такимъ образомъ Господь послѣ назиданія гостямъ, позваннымъ на обѣдъ или вечерю, даетъ назиданіе и самимъ хозяевамъ: *глаголаше* (сказалъ) *къ звавшему Его.* Нужно думать, что у этого, пригласившаго І. Христа, начальника фарисеевъ были на обѣдѣ только люди знатные, какъ и онъ самъ, также родственники и друзья; и больной, котораго І. Христосъ исцѣлилъ предъ обѣдомъ, не былъ оставленъ обѣдать. Господь и воспользовался этимъ случаемъ, чтобы сдѣлать назиданіе. *Не зови друговъ* (друзей) *твоихъ... зови нищія* и пр. Этими словами Господь, конечно, не запрещаетъ звать къ себѣ друзей и родственниковъ—*не зови* не есть полное отрицаніе, а только ограниченіе (чит. въ объясн. Матѳ. 6, 19. 25. 31),—но предохраняетъ отъ своекорыстія, которое и въ гостепріимствѣ расчитываетъ найти себѣ выгоду; только учитъ, что нужно больше благодѣтельствовать тѣмъ, которые не могутъ намъ отплачивать, - такія благодѣянія будутъ вознаграждены *въ воскрешеніе праведныхъ*; учитъ также не гнушаться бѣдными и незнатными, какъ то дѣлали фарисеи. Сущность наставленія Христова въ этихъ словахъ та же, что и въ слѣдующихъ изъ нагорной Его бесѣды: *если любите любящихъ васъ и если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ дѣлаютъ добро* и пр.,—*какая вамъ за то благодарность?* (Матѳ. 6, 32—35). *Въ воскрешеніе праведныхъ*, т. е. при всеобщемъ воскресеніи и судѣ Христовѣ (Іоан. 5, 28. 29. Матѳ. 25, 34—36.)

15. Слышавъ же нѣкій ѿ возлежащихъ съ нимъ сїѧ, рече емꙋ: блаженъ, иже снѣстъ ѡбѣдъ въ црⷭ҇твїи бжⷭ҇їи.	Услышавъ это, нѣкто изъ возлежащихъ съ Нимъ сказалъ Ему: блаженъ, кто вкуситъ хлѣба въ Царствіи Божіемъ!

Блаженъ, иже снѣстъ обѣдъ въ царствіи Божіи,—т. е. въ земномъ царствѣ Мессіи, такъ какъ царство сіе нерѣдко Самимъ Господомъ изображалось подъ видомъ вечери или брачнаго пиршества, и іудеи представляли его земнымъ царствомъ. Но І. Христосъ, какъ бы въ отвѣтъ на эти слова, предлагаетъ притчу *о званныхъ на вечерю*, въ которой высказываетъ, что не всѣ будутъ участвовать въ блаженствѣ Его царства, тѣмъ болѣе фарисеи, которые такъ разсчитывали на него, и въ числѣ коихъ, быть можетъ, былъ и самъ воскликнувшій сказанныя слова, а только одни достойные. Это Господь и разъясняетъ весьма наглядно въ притчѣ о званныхъ на вечерю.

Зач. 76-е. **Притча о званныхъ на вечерю или ужинъ.**

Читается въ 28-ю недѣлю по Пятидесятницѣ и въ недѣлю Праотецъ.

Въ притчѣ о званныхъ на вечерю или ужинъ Господь указываетъ евреямъ, что Онъ сначала призывалъ ихъ въ Свое царство, т. е. въ Свою церковь на землѣ и къ райскому блаженству на небѣ (4, 43); но тѣ, вслѣдствіе своего неправильнаго представленія о Его царствѣ, отказались вступить въ царство Христово; и тогда Господь призвалъ въ него язычниковъ.

16. Ѻнъ же рече емꙋ: человѣкъ нѣкій сотворї вечерю велїю и зва многи:	Онъ же сказалъ ему: одинъ человѣкъ сдѣлалъ большой ужинъ и звалъ многихъ;

Здѣсь подъ *человѣкомъ нѣкіимъ* (однимъ) разумѣется Богъ Отецъ, Творецъ всего и Господь славы; подъ *вечерію* или *ужиномъ*—царство Мессіи или Церковь Христова, какъ на землѣ со времени ея основанія,—съ пришествіемъ Христа Спасителя, Сына Божія для спасенія погибшаго рода человѣческаго, такъ и на небѣ, со времени второго пришествія Христова для всемірнаго суда (Матѳ. 4, 17; 22, 1—14). Царство Христово уподобляется вечери-пиршеству, потому что на землѣ оно приготовляетъ къ блаженству, на небѣ даруетъ блаженство. *Зва многи* (звалъ многихъ)—сначала собственно евреевъ, которые были избраннымъ отъ Бога народомъ для сохраненія истинной Его вѣры. Звалъ ихъ чрезъ данный имъ законъ, чрезъ посылаемыхъ къ нимъ пророковъ, чрезъ Свои Божественныя откровенія имъ и чрезъ различныя многообразныя Свои дѣйствія въ исторіи сего народа. Здѣсь разумѣется ветхозавѣтное время,—до пришествія Господа на землю.

17. И҆ посла̀ раба̀ своего̀ въ го́дъ ве́чери рещѝ зва̑ннымъ: грѧди́те, ꙗ҆́кѡ ѹ҆жѐ гото́ва сѹ́ть всѧ̑.

и когда наступило время ужина, послалъ раба своего сказать званнымъ: идите, ибо уже все готово.

Въ годъ вечери (когда наступило время ужина), т. е. время царства Христова съ Его пришествіемъ на землю (Матѳ. 4, 17). *Посла раба своего.* Здѣсь подъ рабомъ разумѣется Господь І. Христосъ, Который, какъ Мессія, въ ветхозавѣтныхъ пророчествахъ изображался иногда подъ образомъ *раба Іеговы* (Ис. 52, 13; 53, 2) и Который, будучи Богомъ, въ Своимъ воплощеніи принялъ зракъ раба (Филип. 2, 4), чтобы послужить искупленію рода человѣческаго. Господь призывалъ въ Свое Царство изъ евреевъ прежде всего ихъ представителей и духовныхъ руководителей, говоря имъ: *приблизилось царство небесное*, т. е. ожидаемое вами Царство Мое, царство Мессіи (Матѳ. 4, 17), подобно какъ говорится въ притчѣ: *идите, ибо уже все готово*—готово чрезъ І. Христа-Искупителя отпущеніе грѣховъ, общеніе Духа Св., благодать усыновленія, блаженство въ царствѣ небесномъ (Кириллъ Александр.) *Идите*, т. е. вѣруйте въ Сына Божія, пришедшаго спасти человѣковъ кровію Своею, возлюбите Его всѣмъ сердцемъ вашимъ, послѣдуйте Его ученію и примѣру, соблюдите Его заповѣди и не уклоняйтесь отъ указаннаго и устроеннаго Имъ пути къ царствію Божію.

18. И҆ нача́ша вкѹ́пѣ ѿрица́тисѧ вси̑. Пе́рвый речѐ є҆мѹ̀: село̀ кѹпи́хъ, и҆ и҆́мамъ нѹ́ждѹ и҆зы́ти и҆ ви́дѣти є҆̀: молю́тисѧ, и҆мѣ́й мѧ̀ ѿрече́на.

И начали всѣ, какъ-бы сговорившись, извиняться. Первый сказалъ ему: я купилъ землю, и мнѣ нужно пойти и посмотрѣть ее; прошу тебя, извини меня.

19. И҆ дрѹгі́й речѐ: сѹпрѹ́гъ воло́въ кѹпи́хъ пѧ́ть и҆ грѧдѹ̀ и҆скѹси́ти и҆̀хъ: молю́ тѧ, и҆мѣ́й мѧ̀ ѿрече́на.

Другой сказалъ: я купилъ пять паръ воловъ и иду испытать ихъ; прошу тебя, извини меня.

20. И҆ дрѹгі́й речѐ: женѹ̀ поѧ́хъ, и҆ сегѡ̀ ра́ди не могѹ̀ прїитѝ.

Третій сказалъ: я женился, и потому не могу придти.

Начали извиняться (начаша отрицатися), т. е. отказываться отъ вечери—отъ участія въ царствѣ Мессіи, именно не хотѣли вѣровать во Христа, принимать Его ученіе и сдѣлаться христіанами, и—отказываться подъ разными предлогами, и именно такими, которые всѣ прямо указывали на чрезмѣрную привязанность къ земному, чувственному: *село купихъ* (я купилъ землю); *супругъ воловъ купихъ пять* (купилъ пять паръ воловъ); *жену пояхъ* (я женился). Хотя

сіи званные представляютъ, повидимому, различныя причины отреченія своего отъ вечери, однако главное чувство, побуждающее ихъ къ такому недостойному поступку, одно,—именно пристрастіе къ земнымъ благамъ міра. „Поле и волы суть знакъ пристрастія къ богатству, а жена указываетъ на пристрастіе къ удовольствіямъ (Евсевій).“ Подъ отказавшимися отъ вечери можно разумѣть и христіанъ, чрезмѣрно преданныхъ земному, любящихъ земные предметы и удовольствія больше Бога: они тоже далеки отъ Бога и Его царства (Евсев.). А какъ таковыхъ много среди насъ! сколь многіе изъ насъ изъ пристрастія къ богатству дѣлаютъ всякія беззаконія! сколь многіе изъ пристрастія къ чувственности и удовольствіямъ не знаютъ постовъ, не блюдутъ праздничныхъ Богослуженій! Въ частности же этотъ отказъ указываетъ на то, что представители и руководители евреевъ, неправильно понимая описанія царства Мессіи пророками, ждали Мессію, не какъ Искупителя душъ, а какъ царя земного, который завоюетъ весь свѣтъ и сдѣлаетъ евреевъ правителями и обогатитъ. Такъ учили они и народъ.

21. И҆ прише́дъ ра́бъ то́й повѣ́да господи́нꙋ своемꙋ̀ сїѧ̑. То́гда разгнѣ́вавсѧ до́мꙋ влады́ка, речѐ рабꙋ̀ своемꙋ̀: и҆зы́ди ско́рѡ на распꙋ́тїѧ и҆ стѡ́гны гра́да, и҆ ни́щыѧ и҆ бѣ́дныѧ и҆ слѣпы̑ѧ и҆ хромы́ѧ введѝ сѣ́мѡ.

И возвратившись рабъ тотъ донесъ о семъ господину своему. Тогда разгнѣвавшись хозяинъ дома, сказалъ рабу своему: пойди скорѣе по улицамъ и переулкамъ города, и приведи сюда нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ и слѣпыхъ.

Изыди на распутія и стогны града (пойди по улицамъ и переулкамъ города) и пр. Это значитъ, что когда руководители еврейскаго народа отказались отъ участія въ царствѣ Мессіи, т. е. не слушали Его ученія, Христосъ Спаситель обращается къ простому народу. Народъ представленъ въ притчѣ подъ образомъ *нищихъ, увѣчныхъ, хромыхъ и слѣпыхъ* и блуждающихъ *по улицамъ и переулкамъ города*; это указываетъ съ одной стороны, на низшее положеніе и бѣдное состояніе народа сравнительно съ представителями его, а съ другой, на такое же его нравственное состояніе: слѣпота означаетъ его неученость, невѣжество въ ученіи вѣры и закона, хромота и увѣчье указываетъ на служеніе его и Богу и вмѣстѣ міру и грѣху, бѣдность—на скудость добрыми дѣлами. Бывшіе на распутіяхъ и стогнахъ означаютъ тѣхъ, кои ходили по пространному пути разврата, жили безъ ученія и постановленій. И проповѣдь среди простого еврейскаго народа, не то, что среди начальствующихъ, ученыхъ и богатыхъ: сопровождалась успѣхами. Такъ напр. отъ проповѣди ап. Петра послѣ сошествія Св. Духа сразу увѣровали около трехъ тысячъ, а затѣмъ при исцѣленіи хромого 5000 человѣкъ.

22. И҆ речѐ ра́бъ: го́споди, бы́сть ꙗ҆́коже повелѣ́лъ є҆сѝ, и҆ є҆щѐ мѣ́сто є҆́сть.

И сказалъ рабъ: господинъ! исполнено, какъ приказалъ ты, и еще есть мѣсто.

23. И҆ речѐ господи́нъ къ рабꙋ̀: и҆зы́ди на пꙋтї̑ и҆ халꙋ́ги, и҆ ᲂу҆бѣдѝ вни́ти, да напо́лнитсѧ до́мъ мо́й.

Господинъ сказалъ рабу: пойди по дорогамъ и изгородямъ и убѣди придти, чтобы наполнился домъ мой.

Изыди на пути и халуги (пойди по дорогамъ и изгородямъ) и пр. Это указываетъ на призываніе въ царство Христово людей, не принадлежавшихъ къ избранному еврейскому народу, т. е. на язычниковъ. „Хотя Богъ Отецъ и прежде зналъ,—пишетъ св. Златоустъ,—что іудеи, призванные къ Евангелію,

будутъ вымышлять извиненія, но чтобы не оставить имъ никакого предлога къ безстыдному извиненію, послалъ къ нимъ Единороднаго Сына Своего, Который изъ нихъ избралъ Матерь Себѣ, и отъ нихъ родился по плоти. Когда же они не были достойны, то вмѣсто нихъ призываются язычники". Господь призывалъ язычниковъ чрезъ Своихъ Апостоловъ, когда предъ вознесеніемъ Своимъ сказалъ имъ: *идите научите вся народы, крестя ихъ* и пр. (Матѳ. 28, 19). *Идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15). Одинъ изъ духовныхъ писателей подъ позванными съ путей и изгородей разумѣетъ души, бывшія во адѣ, которымъ Самъ Спаситель по отложеніи тѣла, т. е. послѣ Своей смерти, до воскресенія, проповѣдывалъ. (Воскр. Чт. годъ XXIV).

24. Гл҃го́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ни є҆ди́нъ мꙋже́й тѣ́хъ зва́нныхъ вкꙋ́ситъ моеѧ̀ ве́чери: мно́зи бо сꙋ́ть зва́ни, ма́лѡ же и҆збра́нныхъ.	Ибо сказываю вамъ, что никто изъ тѣхъ званныхъ не вкуситъ моего ужина: ибо много званныхъ, но мало избранныхъ.

То есть, никто изъ неувѣровавшихъ во Христа, представителей и руководителей еврейскаго народа, не будетъ участвовать въ царствѣ Мессіи, всѣ они будутъ отвергнуты. *Мнози бо суть звани, мало же избранныхъ.* Это значитъ, что многихъ изъ своихъ современниковъ и единоплеменниковъ звали въ Церковь Христову и Самъ І. Христосъ и Его Апостолы, но немногіе изъ нихъ вошли въ нее. Затѣмъ, многіе и изъ всѣхъ прочихъ народовъ призывались и призываются ко Христу, но сравнительно немногіе принимаютъ Его вѣру. Да и изъ самыхъ призванныхъ всегда сравнительно немного истинныхъ христіанъ. „Для того и написано это, т. е. заключеніе притчи о званныхъ на вечерю, словами: *ни единъ мужей тѣхъ званныхъ вкуситъ моея вечери* (никто изъ тѣхъ званныхъ не вкуситъ моего ужина), заключаетъ толкованіе притчи еписк. Евсевій, чтобы угрозы Писанія не исполнились на насъ самымъ дѣломъ, чтобы не постигло насъ оное безчестіе и наказаніе, но да послужатъ сіи угрозы къ наставленію и исправленію нашему и каждый изъ насъ готовымъ да приступаетъ къ небесной вечери (Воскр. Чт. годъ XXIV).

Зачало 77. **Наставленіе о самоотверженіи. Приточныя изреченія о готовящемся строить башню, о царѣ, приготовляющемся къ войнѣ, и о соли.**

Читается во вторникъ 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Все это высказано І. Христомъ послѣ притчи о званыхъ на вечерю, т. е. въ царство Его, когда Онъ увидѣлъ многихъ, желающихъ туда войти, но не имѣющихъ надлежащей рѣшимости и подвиговъ, которыя требуются для сего.

25. И҆дѧ́хꙋ же съ ни́мъ наро́ди мно́зи: и҆ ѡ҆бра́щсѧ речѐ къ ни҆́мъ:	Съ Нимъ шло множество народа; и Онъ обратившись сказалъ имъ:
26. А҆́ще кто̀ грѧде́тъ ко мнѣ̀, и҆ не возненави́дитъ ѻ҆тца̀ своего̀ и҆ ма́терь, и҆ женꙋ̀ и҆ ча̑дъ, и҆ бра́тїю и҆ се́стръ, є҆ще́ же и҆ дꙋшꙋ̀ свою̀, не мо́жетъ мо́й бы́ти ꙋ҆чн҃къ:	если кто приходитъ ко Мнѣ, и не возненавидитъ отца своего и матери, и жены и дѣтей, и братьевъ и сестеръ, а притомъ и самой жизни своей, тотъ не можетъ быть Моимъ ученикомъ;

Грядетъ (приходитъ) *ко Мнѣ*. Это значитъ тоже, что слова: *хощетъ идти по Мнѣ*, *во слѣдъ Мене* (за Мною; ст. 27. Марк. 8, 34),—т. е. желаетъ быть ученикомъ, послѣдователемъ Христовымъ. *Не возненавидитъ отца своего и матерь*, у Матѳея: *любитъ отца или мать болѣе*, *нежели Меня* (10, 37). Эти слова значатъ, что Господа, какъ Бога и Спасителя, даровавшаго людямъ вѣчное спасеніе, должно любить больше всего на свѣтѣ, больше самихъ родителей, дѣтей и пр., такъ что еслибы когда потребовалось, должно жертвовать любовію къ нимъ для любви ко Христу (см. 51—53 ст.). Такъ поступали св. мученики и подвижники: первые принимали христіанскую вѣру, не смотря на то, что родители и пр. стояли на томъ, чтобы они оставались въ язычествѣ, вторые оставляли родной домъ и удалялись въ пустыню. „Повелѣваетъ Господь, говоритъ св. Златоустъ, не просто возненавидѣть; ибо это совершенно противозаконно: но если кто изъ нихъ скажетъ, чтобы ты его любилъ болѣе, нежели Меня, то въ семъ случаѣ возненавидь его." *Возненавидѣть* родителей и др., т. е. *отрѣшиться* отречься (сл. ст. 33), отстраниться отъ нихъ, оставить ихъ, разорвать съ ними все. *Еще же и душу свою* (притомъ—не возненавидитъ и самой жизни своей). *Душа* въ противоположность *духу* берется здѣсь, какъ начало грѣховное въ человѣкѣ (1 Кор. 2, 14—15). *Возненавидѣть душу*, т. е. возненавидѣть грѣховное начало въ себѣ, какъ препятствующее человѣку творить все доброе, располагающее ко грѣху, возбуждающее и питающее страсти; должно возненавидѣть это начало, т. е. не слушаться его, бороться съ нимъ и подавлять его. „Смотри же, разъясняетъ блаж. Ѳеофилактъ, не соблазнись симъ изреченіемъ. Ибо человѣколюбецъ не безчеловѣчію учитъ, не самоубійство внушаетъ, но хочетъ, чтобы искренній Его ученикъ ненавидѣлъ своихъ родныхъ тогда только, когда они препятствуютъ ему въ дѣлѣ богопочитанія и когда онъ при отношеніяхъ къ нимъ находитъ затрудненія въ совершеніи добра." Ненависть христіанина, пишетъ одинъ изъ пастырей, не обнаруживается въ тѣхъ разрушительныхъ явленіяхъ, которыя сопровождаютъ ненависть, внушаемую духомъ міра; она разрушаетъ только злое, но спасаетъ доброе. Если, по несчастію, христіанинъ долженъ будетъ возненавидѣть родителей, то онъ будетъ ненавидѣть въ нихъ только враговъ Христовыхъ, и притомъ до тѣхъ поръ, пока они остаются ими. Онъ будетъ противиться ихъ незаконнымъ повелѣніямъ,—можетъ быть и обличитъ ихъ, можетъ быть и удалится и скроется отъ нихъ изъ любви къ Іисусу Христу. Котораго они не любятъ, но въ то же время не опуститъ возможныхъ и приличныхъ способовъ обратить ихъ на путь истинный и не усумнится молиться о спасеніи душъ ихъ, о вразумленіи и просвѣщеніи ихъ свыше, особенно когда ихъ вражда къ І. Христу есть слѣдствіе какихъ нибудь заблужденій и предразсудковъ, вражда безсознательная, слѣпая" (Душ. Чт. 1862 г.)

27. И҆ и҆́же не но́ситъ кр҇та̀ своегѡ̀, и҆ в҆слѣ́дъ менѐ гряде́тъ, не мо́жетъ мо́й бы́ти оу҆чн҇къ.	и кто не несетъ креста своего, и идетъ за Мною, не можетъ быть Моимъ ученикомъ.

Не носитъ креста своего. Носитъ крестъ значитъ быть готовымъ на тяжкія страданія и даже самую смерть для спасенія своего. Выраженіе это берется отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ Свой крестъ Христосъ Спаситель. Такимъ образомъ во всѣхъ указанныхъ словахъ Спасителя содержится наставленіе о самоотверженіи, необходимомъ для Его послѣдователей,—необходимомъ для спасенія души. Это наставленіе Господь подтверждаетъ приточными изреченіями, взятыми изъ обыденной жизни: 1) о желающемъ строить башню (23—30 ст.), 2) о войнѣ между двумя царями (31—32) и 3) о соли (34—35).

28. Кто́ бо ѿ ва́съ, хотѧ́й сто́лпъ созда́ти, не пре́жде ли се́дъ разчте́тъ имѣ́нїе, а҆́ще и҆́матъ, е҆́же е҆́сть на соверше́нїе;

Ибо кто изъ васъ, желая построить башню, не сядетъ прежде и не вычислитъ издержекъ, имѣетъ ли онъ, что́ нужно для совершенія ея,

29. да не когда̀ положи́тъ ѡ҆снова́нїе; и҆ не возмо́жетъ соверши́ти, вси̑ ви́дѧщїи начну́тъ ругáтисѧ є҆мꙋ̀,

дабы, когда положитъ основаніе и и не возможетъ совершить, всѣ видящіе не стали смѣяться надъ нимъ,

30. глаго́люще, ꙗ҆́кѡ се́й человѣ́къ нача́тъ зда́ти, и҆ не мо́же соверши́ти.

говоря: этотъ человѣкъ началъ строить и не могъ окончить?

Столпъ создати (построить башню),—вообще большое и хорошее зданіе. Быть можетъ, образъ взятъ отъ строенія Вавилонской башни (Быт. 11 гл.). ***Разчтетъ имѣніе, аще иматъ, еже есть на совершеніе*** (не вычислитъ издержекъ, имѣетъ ли онъ что нужно для совершанія ея). Смыслъ этихъ словъ понятенъ, т. е. предварительно обдумаетъ, сообразитъ, имѣетъ ли онъ средства, достаточныя для того, чтобы произвести постройку. Иначе, начавъ дѣло безъ достаточныхъ средствъ и не окончивъ его, можетъ подвергнуться осмѣянію. Подобнымъ образомъ и всякій послѣдователь Христовъ долженъ постараться запастись труднымъ подвигомъ самоотверженія, (о которомъ Господь говорилъ выше, (ст. 26) и повторяетъ ниже (ст. 38): иначе онъ не можетъ быть достойнымъ Его ученикомъ. Св. Григорій Двоесловъ, примѣняя слова Христовы къ христіанскому смиренію, говоритъ: „Если мы желаемъ построить столпъ смиренія, то должны напередъ приготовить себя къ непріятностямъ вѣка сего“ (Сборн. Барс.).

31. И҆лѝ кі́й ца́рь и҆ды́й ко и҆но́мꙋ ца́рю сни́тисѧ съ ни́мъ на бра́нь, не се́дъ ли пре́жде совѣщава́етъ, а҆́ще си́ленъ е҆́сть срѣ́сти съ десѧтїю̀ ты́сѧщъ грѧдꙋ́щагѡ со двѣма̀ десѧтма ты́сѧщама на́нь;

Или какой царь, идя на войну противъ другаго царя, не сядетъ и не посовѣтуется прежде, силенъ ли онъ съ десятью тысячами противостать идущему на него съ двадцатью тысячами?

32. А҆́ще ли же нѝ, є҆щѐ дале́че є҆мꙋ̀ сꙋ́щꙋ, моле́нїе посла́въ мо́литсѧ ѡ҆ смире́нїи.

иначе, пока тотъ еще далеко, онъ пошлетъ къ нему посольство—просить о мирѣ.

Смыслъ приточнаго изреченія о царѣ, желающемъ воевать, тотъ же, что и о человѣкѣ, желающемъ построить зданіе, т. е. что послѣдователь Христовъ, чтобы быть достойнымъ званія сего, долженъ имѣть духовныя средства къ тому, изъ которыхъ первое — самоотверженіе: иначе онъ можетъ подвергнуться пораженію со стороны враговъ духовныхъ, каковы міръ, плоть и діаволъ, и не достигнуть спасенія. Прекрасно поучаетъ св. Григорій Двоесловъ по поводу сего изреченія Спасителя: „Грядетъ съ двумя противъ одного Тотъ, Кто будетъ вмѣстѣ за дѣла и помышленія судить насъ. Что надобно намъ дѣлать? Пошлемъ къ Нему посольство—слезы наши, дѣла милосердія, возложимъ на алтарь Его жертвы умилостивленія, сознаемся, что не можемъ на судѣ состязаться съ Нимъ, помыслимъ о могуществѣ Его и будемъ умолять о дарованіи намъ мира. Вотъ въ чемъ состоитъ посольство, которое умилостивляетъ грядущаго Царя! Подумайте, братіе, какъ благоснисходительно то, что Могущій стѣснить насъ Своимъ пришествіемъ, медлитъ этимъ пришествіемъ. Пошлемъ же къ Нему, какъ мы сказали, посольство со слезами, дарами и священными жертвами“ (Сбор. Барс.).

33. Та́кѡ ᲂу҆̀бо вса́къ ѿ ва́съ, и҆́же не ѿрече́тсѧ всегѡ̀ своегѡ̀ и҆мѣ́нїѧ, не мо́жетъ бы́ти мо́й ᲂу҆чн҃къ.

Такъ всякій изъ васъ, кто не отрѣшится отъ всего, что́ имѣетъ, не можетъ быть Моимъ ученикомъ.

Не отречется всего своего имѣнія (не отрѣшится отъ всего, что имѣетъ)—мысль та же, что и выше въ словахъ: *не возненавидитъ отца своего и матеръ* и пр. Т. е. ученику Христоту должно отрѣшиться отъ всего, что можетъ препятствовать истинному слѣдованію его за Христомъ, будутъ ли то кровныя привязанности, или грѣховныя стремленія души, страсти, или земныя предметы и т. п.

34. Добро̀ є҆́сть со́ль: а҆́ще же со́ль ѡ҆бꙋ́ѧетъ, чи́мъ ѡ҆соли́тсѧ;
35. ни въ зе́млю, ни въ гно́й потре́бна є҆́сть: во́нъ и҆зсы́плютъ ю҆̀. И҆мѣ́ѧй ᲂу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.

Соль—добрая вещь; но если соль потеряетъ силу, чѣмъ исправить ее? ни въ землю, ни въ навозъ не годится; вонъ выбрасываютъ ее. Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Приточное Христово изреченіе о соли есть и у еванг. Матѳея (5, 13) и Марка (9, 50). Соль имѣетъ свойство предохранять отъ порчи съѣдомыя предметы и дѣлать пищу здоровою и пріятною; но она можетъ и испортиться—потерять свою полезную силу, и тогда дѣлается совершенно негодною ни къ чему,—даже и для земли и для навоза не принесетъ пользы, и ее въ такомъ случаѣ бросаютъ, какъ ни къ чему негодную (*ни въ землю, ни въ гной*—навозъ—*потребна есть*; *вонъ изсыплютъ ю*—(выбрасываютъ ее). Что соль для пищи, то самоотверженіе для христіанина: безъ самоотверженія христіанинъ не можетъ быть истиннымъ послѣдователемъ Христовымъ. И здѣсь смыслъ притчи о соли тотъ же, что выше о строителѣ башни и о царѣ. У еванг. Матѳея Господь говоритъ, обращаясь къ Своимъ ученикамъ: *вы—соль земли*; это значитъ: вы своею жизнію и дѣлами—своимъ примѣромъ должны предохранять міръ отъ нравственной порчи, т. е. отъ заблужденій и пороковъ, противодѣйствовать распространенію растлѣвающихъ мудрованій и обычаевъ—и содѣйствовать его нравственному здоровью, т. е. развивать и укрѣплять въ немъ добрыя понятія, и возбуждать къ доброй дѣятельности. *Аще соль обуяетъ* (потеряетъ силу) и пр. Это значитъ: если бы случилось такъ, что вы—Мои ученики и нравственный примѣръ во вселенной—потеряли бы нравственную силу и вліяніе на міръ, то кто же тогда можетъ имѣть эту силу и вліяніе? Что будетъ и съ вами самими въ такомъ случаѣ? Вы тогда и сами погибнете, какъ соль, которая, потерявъ силу, была бы выброшена. Епископъ Ѳеофанъ такъ поучаетъ по поводу изреченія Господня о соли: „Просвѣщеніе дѣйствуетъ какъ соль, когда оно исполнено началъ и элементовъ ученія Господня, когда само состоитъ въ ученичествѣ у Господа; а коль скоро оно отступаетъ отъ этого направленія, и, вмѣсто уроковъ Господнихъ, усвояетъ себѣ чуждыя ученія, тогда оно обуеваетъ само и становится непотребнымъ, само заражается гнилостію заблужденія и лжи и начинаетъ дѣйствовать уже не цѣлительно, а заразительно. Исторія подтвердила и подтверждаетъ это повседневными опытами“ (сбор. Барс.). *Имѣяй уши слышати* и пр. Это—изреченіе, которое Господь употреблялъ нерѣдко, когда нужно было обратить особенное вниманіе на какое либо Его ученіе (см. 8 ст. 8 гл.).

ГЛАВА XV.

Зач. 78-е. **Притча о заблудшей овцѣ и о потерянной драхмѣ.**

Читается въ среду 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Бѧхꙋ же приближающесѧ къ немꙋ вси мытаріе и грѣшницы послꙋшати егѡ.
2. И роптахꙋ фарісее и книжницы, глаголюще, ꙗкѡ сей грѣшники пріемлетъ и съ ними ꙗстъ.

Приближались къ Нему всѣ мытари и грѣшники слушать Его.

Фарисеи же и книжники роптали, говоря: Онъ принимаетъ грѣшниковъ и ѣстъ съ ними.

Приближающеся къ Нему, т. е. близко подходили къ Господу, чтобы послушать Его ученіе. *Вси*—слово въ Свящ. писаніи часто употребляется вмѣсто *многіе*, т. е. всѣ желающіе. *Мытаріе*—сборщики государственныхъ податей. (Читай о нихъ въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Грѣшницы*, т. е. люди порочной жизни, или такіе, которые, подобно мытарямъ, по мнѣнію фарисеевъ и книжниковъ, считавшихъ себя праведниками за нѣкоторое исполненіе закона и гордившихся праведностію, считались грѣшниками. Сами фарисеи и книжники, по своей гордости, чуждались мытарей и другихъ порочныхъ людей, избѣгали всякаго общенія съ ними, даже не садились за трапезу вмѣстѣ съ ними; потому они и *роптали* на І. Христа за то, что Онъ *принимаетъ* этихъ людей *и ѣстъ съ ними*, т. е. не отгоняетъ ихъ отъ Себя, какъ дѣлали они сами, а относится къ нимъ съ любовію, привѣтливостію и благожеланіемъ. По такимъ отношеніямъ Господа къ мытарямъ и грѣшникамъ они заключали: значитъ, и Самъ Онъ похожъ на нихъ, не понимали высоты Его любви къ погибавшимъ людямъ и самой цѣли добрыхъ отношеній къ таковымъ изъ людей, хотя Господь нерѣдко говорилъ и показывалъ самымъ дѣломъ, почему Онъ такъ поступаетъ. И здѣсь по этому именно поводу, Господь высказываетъ нѣсколько притчей (что такое притча, чит. въ объясн. 4 ст. 8 гл.), въ которыхъ изображается любовь Божія къ грѣшникамъ, а чрезъ это сама собою выясняется причина, почему Онъ—Христосъ такъ любовно относится къ такимъ людямъ,—что для Господа кающійся грѣшникъ дороже гордыхъ праведниковъ, каковыми были фарисеи, и что Онъ пришелъ привести не этихъ праведниковъ, а грѣшниковъ къ покаянію.

3. Рече же къ нимъ притчꙋ сію, глаголѧ:
4. кій человѣкъ ѿ васъ имый сто овецъ, и погꙋбль единꙋ ѿ нихъ, не ѡставитъ ли девѧтидесѧти и девѧти въ пꙋстыни, и идетъ вслѣдъ погибшіѧ, дондеже ѡбрѧщетъ ю;
5. И ѡбрѣтъ возлагаетъ на рамѣ свои радꙋѧсѧ:
6. и пришедъ въ домъ, созываетъ дрꙋги и сосѣды, глаголѧ имъ: радꙋйтесѧ со мною, ꙗкѡ ѡбрѣтохъ овцꙋ мою погибшꙋю.

Но Онъ сказалъ имъ слѣдующую притчу:

кто изъ васъ, имѣя сто овецъ и потерявъ одну изъ нихъ, не оставитъ девяносто девяти въ пустынѣ, и не пойдетъ за пропавшею, пока не найдетъ ея?

А нашедъ возьметъ ее на плеча свои съ радостью;

и пришедъ домой, созоветъ друзей и сосѣдей и скажетъ имъ: порадуйтесь со мною, я нашелъ мою пропавшую овцу.

Притча о заблудившей овцѣ находится и въ Евангеліи Матѳея (18, 12—14). *Овца заблудившаяся и обрѣтенная*, это—образъ грѣшника, взысканнаго и спасеннаго Богомъ. Овца, убѣжавшая изъ стада и так. образомъ скрывшаяся изъ подъ надзора пастуха, есть самое жалкое животное: она подвергается опасности попасть туда, гдѣ нѣтъ ни корма, ни воды, затеряться въ непроходимой лѣсной чащѣ или трущобѣ и сдѣлаться добычею хищнаго звѣря. Подобно сему и душа человѣческая, удалившаяся грѣхомъ отъ Господа, есть несчастное существо: она обрекаетъ себя на жертву всякаго рода заблужденіямъ, подвергается владычеству страстей, терзающихъ своихъ рабовъ пуще лютаго звѣря, дѣлается легкою добычею духовнаго льва—діавола, всюду ищущаго, кого бы поглотить. Подобно пастуху, который, замѣтивъ пропажу одной овцы, оставляетъ свое стадо и идетъ искать заблудившую, Пастырь душъ—Господь тщится спасти отъ погибели падшую душу. Онъ сошелъ съ небесъ, гдѣ служатъ Ему тьмы вѣрныхъ Ему овецъ—святыхъ Ангеловъ, на землю для того, чтобы обрѣсти заблудившую овцу—родъ человѣческій. Сего мало, Онъ и по совершеніи дѣла искупленія крестною смертію, воскресеніемъ и вознесеніемъ на небо, продолжаетъ съ высоты святыя Своея призирать на каждаго грѣшника, удалившагося отъ указанныхъ ему путей спасенія,—вразумляетъ его черезъ совѣсть, чрезъ писанное Свое слово, чрезъ пастырей Церкви, чрезъ бесѣды людей, опытныхъ въ духовной жизни, чрезъ обстоятельства жизни—благопріятныя, располагающія къ благодарности Богу, или неблагопріятныя, располагающія къ смиренію и покаянію. Число *сто* означаетъ вобще много, цѣлое стадо. *Не оставитъ ли девятидесяти* (девяносто) *и девяти*? Здѣсь разумѣются и праведные духи—Ангелы, не имѣющіе нужды въ покаяніи, какъ совершенно окрѣпнувшіе въ добрѣ, или же одни праведные люди, отшедшіе въ вѣчность и блаженствующіе, которые также не имѣютъ нужды въ покаяніи (Ѳеоф.). Разумѣются здѣсь и мнимые праведники—фарисеи (См. ниже). *Въ пустыни*, т. е. на обыкновенномъ пастбищѣ, гдѣ остается стадо. Пастухъ, *нашедъ* пропавшую овцу, *возлагаетъ на рамѣ свои* (возьметъ ее на плеча свои), потому что она отъ долгаго блужданія утомилась и не въ состояніи слѣдовать за нимъ. Подобно сему поступаетъ Господь, когда обрѣтаетъ заблудившую душу. Она уже обнаружила готовность идти за пастыремъ, ей нужно теперь начать подвиги покаянія. Но на первыхъ порахъ для нея трудны эти подвиги, нелегко вдругъ разстаться съ прежнею грѣховною жизнію. И вотъ милосердый Пастырь облегчаетъ ей этотъ трудъ Своею укрѣпляющею благодатію. Стоитъ только грѣшнику остановиться на пути грѣха и погибели и сдѣлать первый шагъ, и—ему готова помощь въ дальнѣйшемъ движеніи. Онъ уже не одинъ пойдетъ по новому пути, но съ Пастыремъ—Христомъ; будетъ претыкаться и падать, но Христосъ будетъ брать его на рамена Свои, т. е. ободрять и утѣшать его, посылать въ его сердце умиленіе и радость—въ молитвѣ, благословлять побѣдою надъ искушеніями (Душ. Чт. 1881 г.).

7. Глаго́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ та́кѡ ра́дость бꙋ́детъ на нб҃сѝ ѡ҆ є҆ди́нѣмъ грѣ́шницѣ ка́ющемсѧ, не́жели ѡ҆ девѧти́десѧтихъ и҆ девѧтѝ првⷣникъ, и҆̀же не тре́бꙋютъ покаѧ́нїѧ.

Сказываю вамъ, что такъ на небесахъ болѣе радости будетъ объ одномъ грѣшникѣ кающемся, нежели о девяносто девяти праведникахъ, не имѣющихъ нужды въ покаяніи.

Такъ дорого для Господа спасеніе каждой души кающагося грѣшника! Если радуются на землѣ по случаю отысканія безсловесной твари, то не наипаче ли радуются по случаю обрѣтенія и спасенія заблудшаго разумнаго существа? Радуется о немъ Пастырь душъ, Господь, а съ нимъ—*друзья и сосѣди*, т. е. небожители, присно близъ Него живущіе на небесахъ.—Нѣкоторые толкователи подъ *праведниками*, *иже не требуютъ покаянія* (не имѣющими нуж-

ды въ покаяніи) разумѣютъ мнимыхъ праведниковъ—фарисеевъ: такъ какъ безгрѣшныхъ нѣтъ между людьми и нѣтъ ни одного истиннаго праведника, который бы сознавалъ себя чуждымъ грѣха и не чувствовалъ нужды въ покаяніи. Въ гордомъ сознаніи своей праведности они не чувствуютъ нужды въ покаяніи и не каются, и далеки отъ спасенія, и потому и *девяносто девять* ихъ возбуждаетъ на небѣ не радость, а скорбь, тогда какъ и *одинъ кающійся грѣшникъ* возбуждаетъ тамъ *радость*.

8. И҆лѝ ка́ѧ жена̀, и҆мꙋ́щи де́сѧть дра́хмъ, а҆́ще погꙋби́тъ дра́хмꙋ є҆ди́нꙋ, не вжига́етъ ли свѣти́льника, и҆ помете́тъ хра́минꙋ, и҆ и҆́щетъ прилѣ́жнѡ, до́ндеже ѡ҆брѧ́щетъ;

Или какая женщина, имѣющая десять драхмъ, если потеряетъ одну драхму, не зажжетъ свѣчи и не станетъ мести комнату, и искать тщательно, пока не найдетъ?

9. И҆ ѡ҆брѣ́тши созыва́етъ дрꙋ́гини и҆ сосѣ́ды, глаго́лющи: ра́дꙋйтесѧ со мно́ю, ꙗ҆́кѡ ѡ҆брѣто́хъ дра́хмꙋ поги́бшꙋю.

А нашедши созоветъ подругъ и сосѣдокъ и скажетъ: порадуйтесь со мною, я нашла потерянную драхму.

10. Та́кѡ, гл҃ю ва́мъ, ра́дость быва́етъ пред а҆́гг҃лы бж҃їими ѡ҆ є҆ди́нѣмъ грѣ́шницѣ ка́ющемсѧ.

Такъ, говорю вамъ, бываетъ радость у Ангеловъ Божіихъ и объ одномъ грѣшникѣ кающемся.

Притча о потерянной и затѣмъ найденной драхмѣ имѣетъ то же значеніе, что и притча о заблудшей и обрѣтенной овцѣ. Ею Господь показалъ, какъ дорого передъ Богомъ и ангелами обращеніе грѣшника и почему Онъ такъ заботится о грѣшникахъ. Подъ образомъ женщины, потерявшей драхму, представляется Самъ І. Христосъ, съ материнскою заботливостію взыскующій погибающую душу. Подъ драхмою, украшенной изображеніемъ царя, разумѣется душа, украшенная образомъ и подобіемъ Божіимъ. Но чрезъ грѣхи человѣкъ погибалъ, и вотъ Богъ-Творецъ сжалился надъ Своимъ созданіемъ, ниспадшимъ съ высоты богоподобія: Самъ Единородный Сынъ Божій снисходитъ съ неба на землю и взыскуетъ Свое погибшее созданіе съ такою заботливостію, съ какою женщина отыскиваетъ потерянную драхму. Для сего Онъ не жалѣетъ никакихъ жертвъ и усилій—даже проливаетъ Свою безцѣнную кровь на крестѣ. *Драхма*, это—небольшая серебряная монета, равняющаяся почти 15 коп. серебромъ, съ царскимъ изображеніемъ.

Зач. 79-е. **Притча о блудномъ или распутномъ сынѣ.**

Читается въ недѣлю о блудномъ сынѣ.

11. Рече́ же: человѣ́къ нѣ́кїй и҆мѣ̀ два̀ сы̑на:

Еще сказалъ: у нѣкотораго человѣка было два сына;

Въ этой притчѣ Господь предъ фарисеями, которые роптали на Него за Его любвеобильное обращеніе съ мытарями и грѣшниками (ст. 2), съ особенною наглядностію и трогательностію изображаетъ любовь Божію къ кающемуся грѣшнику, каковыми были мытари и грѣшники, окружавшіе Господа во время земной Его жизни, и отношеніе къ грѣшнику людей, считавшихъ себя праведниками, каковыми были книжники и фарисеи.

Подъ образомъ отца здѣсь разумѣется Богъ — Отецъ всѣхъ человѣковъ, Который хочетъ всѣмъ спастись и въ разумъ истины пріити (2 Тимоѳ. 3, 9); подъ двумя сыновьями его—люди: грѣшные, подъ именемъ младшаго, и мнимые

праведники, еврейскіе книжники и фарисеи, подъ именемъ старшаго. Какъ сынъ имѣетъ жизнь отъ отца по рожденію, такъ и всякій человѣкъ имѣетъ бытіе и жизнь отъ Бога, по сотворенію. Какъ сынъ при отцѣ все, что имѣетъ, имѣетъ отъ отца, такъ и всякій человѣкъ все, что имѣетъ, первоначально имѣетъ отъ Бога. Нѣкоторые толкователи разумѣютъ подъ сыновьями іудеевъ и язычниковъ,—двѣ части рода человѣческаго до пришествія Христова, первыхъ подъ старшимъ, а вторыхъ подъ младшимъ.

12. и҆ речѐ ю҆нѣ́йшій є҆ю̀ ѻ҆тцꙋ̀: ѻ҆́тче, да́ждь мѝ достóйнꙋю ча́сть и҆мѣ́нїѧ. И҆ раздѣлѝ и҆̀ма и҆мѣ́нїе.

13. И҆ не по мнѡ́зѣхъ днє́хъ собра́въ всѐ мні́й сы́нъ, ѿи́де на странꙋ̀ дале́че, и҆ тꙋ̀ расточѝ и҆мѣ́нїе своѐ, живы́й блꙋ́днѡ.

и сказалъ младшій изъ нихъ отцу: отче! дай мнѣ слѣдующую мнѣ часть имѣнія. И *отецъ* раздѣлилъ имъ имѣніе.

По прошествіи немногихъ дней, младшій сынъ, собравъ все, пошелъ въ дальную сторону и тамъ расточилъ имѣніе свое, живя распутно.

Юнѣйшій ею (младшій изъ нихъ), какъ болѣе легкомысленный и неопытный. *Достойную* — слѣдующую по закону Моисееву (Втор. 21, 17) — *часть имѣнія*. Подъ имѣніемъ разумѣются дары Божіи, получаемые человѣкомъ,— естественные, какъ-то: умъ, воля, здоровье и т. п. и духовные, благодатные, получаемые въ таинствахъ,— напр. въ крещеніи очищеніе грѣховъ, въ мѵропомазаніи помощь къ христіанской жизни, въ причащеніи освященіе. *Удаленіе сына отъ отца*, который не могъ дать ему свободы жить такъ, какъ хочется, означаетъ удаленіе человѣка отъ Бога, или оставленіе пути спасенія, который кажется ему тяжелъ, своеволіе и забвеніе своихъ нравственныхъ обязанностей. „Удаляемся мы отъ Бога, пишетъ Златоустъ, не мѣстомъ, но дѣлами: ибо первое невозможно. Но грѣхи наши отлучаютъ насъ отъ Бога“. *Жизнь блудная* (распутная) *въ дальней странѣ и расточеніе имѣнія* частію буквально изображаютъ жизнь и состояніе грѣшниковъ въ удаленіи отъ Бога. Вообще же этимъ означается то, что грѣшники, перенося свою любовь отъ предметовъ духовныхъ и святыхъ къ чувственнымъ и грѣховнымъ, и прилѣпляясь къ нимъ мыслями, чувствами, желаніями и дѣлами, чрезъ это прелюбодѣйствуютъ отъ любви Божіей; и сластолюбивый расточаетъ сокровище здоровья, имѣніе, гордый—злато душевныхъ силъ даже до лишенія ума (Филар.), теряютъ свою чистоту и силы Духа Святаго, а съ этимъ и надежду на небесное блаженство.

14. И҆зжи́вшꙋ же є҆мꙋ̀ всѐ, бы́сть гла́дъ крѣ́покъ на странѣ̀ то́й, и҆ то́й нача́тъ лиша́тисѧ:

Когда же онъ прожилъ все, насталъ великій голодъ въ той странѣ, и онъ началъ нуждаться;

Этимъ означается то, что въ мірѣ грѣховномъ человѣкъ грѣшникъ только на краткое время можетъ находить услажденіе чувственное; но вскорѣ ощущаетъ голодъ духовный: потому что грѣховный міръ предлагаетъ только тлѣнныя, скоро исчезающія, услажденія; но душа человѣческая нетлѣнная и пищи требуетъ нетлѣнной (Фил.). Грѣшникъ иногда чувствуетъ скуку и среди веселія. Также разумѣются здѣсь и внѣшнія бѣдствія, напр. бѣды, болѣзни, которыя Господь посылаетъ на грѣшника, чтобы наказать и тѣмъ вразумить его.

15. и҆ ше́дъ прилѣпи́сѧ є҆ди́номꙋ ѿ жи́тель тоѧ̀ страны̀: и҆ посла̀ є҆го̀ на се́ла своѧ̀ пастѝ свинїѧ̀:

и пошелъ, присталъ къ одному изъ жителей страны той, а тотъ послалъ его на поля свои пасти свиней;

Кто *житель страны*, который послалъ несчастнаго сына *пасти свиней*? Это—діаволъ. *Пасти свиней*, это—самое унизительное для истаго іудея занятіе. Законъ Моисеевъ запрещалъ іудеямъ ѣсть свинину, и свинья была для нихъ противнымъ животнымъ. Младшій сынъ сдѣлался пастухомъ свиней,—это значитъ, что онъ дошелъ до самаго бѣдственнаго и унизительнаго состоянія. „Пасти свиней, толкуетъ митроп. Филаретъ, это—непрестанно питать чувственныя скотскія похоти, и въ то же время чувствовать ихъ низость, грубость и отвратительность.“

16. И҆ желаа́ше насы́тити чре́во своѐ ѿ рожцъ, ꙗ҆̀же ꙗ҆дѧ́хꙋ свинїѧ̑: и҆ никто́же дааше̑ є҆мꙋ̀.

и онъ радъ былъ наполнить чрево свое рожками, которые ѣли свиньи, но никто не давалъ ему.

И это—указаніе на бѣдственное и унизительное состояніе грѣшника. *Рожки*, это—плоды одного дерева, которыми откармливали свиней и которые иногда употребляли въ пищу бѣдняки; они вродѣ нашихъ дубовыхъ желудей (Мих.). По изъясненію св. Кирилла Александр., *рожки* означаютъ лживыя ученія язычниковъ, которыми они думали замѣнить потерянное ими истинное ученіе вѣры. *И никтоже даяше* (никто не давалъ) *ему*, т. е. и этой скудной пищи, рожковъ, не удавалось пріобрѣсти, по причинѣ сильнаго голода въ той странѣ. „Такъ бѣдственны слѣдствія грѣховной жизни! восклицаетъ при этомъ еписк. Михаилъ. И благо грѣшнику, если онъ въ этихъ бѣдствіяхъ услышитъ милосердый голосъ Отца небеснаго, призывающій его къ покаянію, и рѣшится бросить грѣховную жизнь, какъ распутный сынъ въ притчѣ!“

17. Въ себѐ же прише́дъ, речѐ: коли́кѡ нае́мникѡмъ ѻ҆тца̀ моегѡ̀ и҆збыва́ютъ хлѣ́бы, а҆̀зъ же гла́домъ ги́блю;

Пришедъ же въ себя, сказалъ: сколько наемниковъ у отца моего избыточествуютъ хлѣбомъ, а я умираю отъ голода;

Въ себе пришедъ. Оборотъ рѣчи весьма выразительный. Такъ говорятъ о человѣкѣ, когда, послѣ тяжкой болѣзни, сопровождавшейся потерею сознанія, у этого больного является сознаніе. Не такъ же ли, до потери сознанія, бываетъ боленъ духовно человѣкъ грѣшникъ, когда не сознаетъ требованій воли Божіей, забываетъ Бога и совѣсть, и честь? Наконецъ, тяжкія слѣдствія грѣха и внѣшнія бѣдствія, какъ Божіи вразумленія, приводятъ грѣшника въ себя, и онъ какъ бы просыпается и начинаетъ познавать предметы въ ихъ истинномъ видѣ (Мих.). Вошедъ въ себя, онъ яснѣе сознаетъ, чего требуетъ душа его, и какъ многаго ей недостаетъ; воспоминаетъ Отца небеснаго и блага, которыхъ лишился чрезъ удаленіе отъ Него; и—рѣшается возвратиться къ Нему, т. е. оставить жизнь грѣховную и жить по заповѣдямъ Божіимъ. Все это самымъ разительнымъ образомъ видно на блудномъ сынѣ въ притчѣ.

18. воста́въ и҆дꙋ̀ ко ѻ҆тцꙋ̀ моемꙋ̀ и҆ рекꙋ̀ є҆мꙋ̀: ѻ҆́тче, согрѣши́хъ на нб҃о и҆ пред̾ тобо́ю,

19. и҆ ᲂу҆жѐ нѣ́смь досто́инъ нарещи́сѧ сы́нъ тво́й: сотвори́ мѧ̀ ꙗ҆́кѡ є҆ди́наго ѿ нае́мникъ твои́хъ.

встану, пойду къ отцу моему и скажу ему: отче! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою,

и уже недостоинъ называться сыномъ твоимъ; прими меня въ число наемниковъ твоихъ.

Воставъ иду къ отцу моему и пр. Это—рѣшимость грѣшника оставить грѣхъ и покаяться. *Согрѣшихъ на небо* (согрѣшилъ противъ неба), — все то

же, что согрѣшилъ предъ Богомъ: небо есть мѣсто особеннаго присутствія Божія; предъ тобою—предъ отцемъ, которому такъ много обязанъ и который, конечно, оскорбленъ удаленіемъ сына отъ него. Это—выраженіе глубокаго и искренняго раскаянія во грѣхахъ! *Уже недостоинъ* (нѣсмь достоинъ) *называться* (нарещися) *сыномъ твоимъ* и пр. Это—выраженіе самаго глубокаго смиренія и недостоинства, каковыми обыкновенно сопровождается истинное раскаяніе!

20. И҆ воста́въ и҆́де ко ѻ҆тцꙋ̀ своемꙋ̀. Є҆щѐ же є҆мꙋ̀ дале́че сꙋ́щꙋ, ᲂу҆ꙁрѣ̀ є҆го̀ ѻ҆те́цъ є҆гѡ̀, и҆ ми́лъ є҆мꙋ̀ бы́сть, и҆ те́къ нападѐ на вы́ю є҆гѡ̀, и҆ ѡ҆блобыза̀ є҆го̀.

Всталъ и пошелъ къ отцу своему. И когда онъ былъ еще далеко, увидѣлъ его отецъ его и сжалился; и побѣжавъ, палъ ему на шею и цѣловалъ его.

Еще же ему далече сущу (когда онъ былъ далеко) и пр. Это—образъ неизреченной любви и милости Божіей къ кающемуся грѣшнику. Отецъ, завидѣвъ возвращающагося сына, самъ спѣшитъ къ нему навстрѣчу, обнимаетъ и цѣлуетъ его. „Дивное дѣло! восклицаетъ св. Златоустъ. Отецъ предваряетъ прощеніе сына и самъ срѣтаетъ его. Такъ-то милосердіе Божіе ожидаетъ и предваряетъ наше покаяніе!“

21. Речѐ же є҆мꙋ̀ сы́нъ: ѻ҆́тче, согрѣши́хъ на нб҃о и҆ пре́дъ тобо́ю, и҆ ᲂу҆жѐ нѣ́смь досто́инъ нарещи́сѧ сы́нъ тво́й.

Сынъ же сказалъ ему: отче! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою, и уже недостоинъ называться сыномъ твоимъ.

22. Речѐ же ѻ҆те́цъ къ рабѡ́мъ свои̑мъ: и҆знеси́те ѻ҆де́ждꙋ пе́рвꙋю, и҆ ѡ҆блецы́те є҆го̀, и҆ дади́те пе́рстень на рꙋ́кꙋ є҆гѡ̀ и҆ сапоги̑ на но́зѣ:

А отецъ сказалъ рабамъ своимъ: принесите лучшую одежду и одѣньте его, и дайте перстень на руку его и обувь на ноги;

Это значитъ, что, какъ скоро грѣшникъ въ смиренномъ покаяніи произноситъ на себя осужденіе, Богъ тайно на небесахъ и на землѣ чрезъ служителя таинства изрекаетъ ему прощеніе; устраняетъ отъ него чувство наемника, работающаго только ради воздаянія; облекаетъ его въ сыновнюю свѣтлую *одежду* оправданія Христова, т. е. возвращаетъ ему ту чистоту души, которая была получена имъ при крещеніи, даруетъ ему *обрученіе*, т. е. дары Духа Святаго, даетъ его *ногамъ* готовность идти по пути правды и спасенія (Фил.), т. е. даруетъ кающемуся грѣшнику силы Духа Св., которыя онъ получилъ при муропомазаніи и потерялъ грѣхами, а съ ними способность ходить по заповѣдямъ Божіимъ—жить добродѣтельно.

23. И҆ приве́дше теле́цъ ᲂу҆пита́нный заколи́те, и҆ ꙗ҆́дше весели́мсѧ:

и приведите откормленнаго теленка, и заколите: станемъ ѣсть и веселиться,

Такъ Богъ, ради погибшаго и взысканнаго имъ грѣшника, предалъ Сына Своего въ жертву спасенія и въ пищу вѣчной жизни и веселія небеснаго (Фил.). Не одинъ отецъ, но и домъ наполнился радости о погибшемъ и обрѣтенномъ сынѣ. Такъ точно *радость бываетъ* на небесахъ о грѣшникѣ кающемся (ст. 10).

24. Ꙗ҆́кѡ сы́нъ мо́й се́й ме́ртвъ бѣ̀, и҆ ѡ҆живѐ: и҆ и҆зги́блъ бѣ̀, и҆ ѡ҆брѣ́тесѧ. И҆ нача́ша весели́тисѧ.

ибо этотъ сынъ мой былъ мертвъ, и ожилъ, пропадалъ и нашелся. И начали веселиться.

Мертвъ бѣ (былъ), *и оживе* (ожилъ). Грѣшникъ, удалившійся отъ Бога, то же, что мертвый, такъ какъ жизнь для человѣческаго духа возможна только въ единеніи съ Богомъ—Источникомъ этой жизни, въ удаленіи же отъ Него нѣтъ жизни (Римл. 6, 13. Тим. 5, 6). Поэтому обращеніе грѣшника къ жизни въ Богѣ и представляется, какъ воскресеніе его изъ мертвыхъ.

25. Бѣ же сынъ егѡ старѣй на селѣ: и ꙗкѡ грядый приближися къ домꙋ, слыша пѣніе и лики:	Старшій же сынъ его былъ на полѣ; и возвращаясь, когда приблизился къ дому, услышалъ пѣніе и ликованіе;

Сынъ его старѣй (старшій). Кого изображаетъ собою этотъ сынъ, который, возвратившись съ работы и узнавъ, что отецъ устроилъ пиръ по случаю возвращенія считавшагося погибшимъ, его младшаго брата, не хотѣлъ войти въ домъ отца, не смотря на зовъ его, который упрекаетъ отца за преимущественную любовь къ нему, выставляетъ на видъ свои труды и худо отзывается о братѣ? Здѣсь въ самыхъ яркихъ чертахъ изображены фарисеи (кто такіе фарисеи, чит. въ объясн. 17 ст. 5 гл.), гордые своею праведностію и холодные въ отношеніи къ согрѣшающимъ ближнимъ. *Бѣ на селѣ* (былъ на полѣ), т. е. работалъ, не то, что младшій, который не хотѣлъ этого дѣлать, но ушелъ въ дальнюю сторону жить по своей волѣ. Подъ образомъ этой работы разумѣется то, что фарисеи старались исполнять требованія закона, но какъ и для чего исполнять, не заботились объ этомъ. *Слыша пѣніе и лики* (ликованіе), т. е. веселье и радость.

26. И призвавъ единаго ѿ отрокъ, вопрошаше: что (ꙋбо) сїѧ сꙋть;	и призвавъ одного изъ слугъ, спросилъ: что это такое?
27. Онъ же рече емꙋ, ꙗкѡ братъ твой прїиде: и закла отецъ твой телца ꙋпитанна, ꙗкѡ здрава его прїѧтъ.	Онъ сказалъ ему: братъ твой пришелъ, и отецъ твой закололъ откормленнаго теленка, потому что принялъ его здоровымъ.
28. Разгнѣвавсѧ же, и не хотѧше внити. Отецъ же егѡ изшедъ молѧше егѡ.	Онъ осердился и не хотѣлъ войти. Отецъ же его вышедъ звалъ его.

Разгнѣвався и не хотяше внити (осердился и не хотѣлъ войти)—въ домъ отца на пиръ по случаю возвращенія младшаго сына, его брата. Такъ фарисеи, мнимые праведники, сами не хотѣвшіе имѣть общеніе съ мытарями и грѣшниками, сердились и на І. Христа за то, что Онъ не слѣдуетъ ихъ примѣру (ст. 1). „Безчувственный братъ! восклицаетъ при этомъ архіеп. Филаретъ. Дикая душа его волнуется дикими страстями — завистью и гордостію. Онъ терзается тѣмъ, что веселятся въ честь другого; въ гнѣвѣ за то, что оказываютъ любовь другому; онъ считаетъ униженнымъ себя оттого, что обращено вниманіе на другого." *Отецъ же его изшедъ, моляше* (звалъ) *его*. „Какой добрый, какой кроткій отецъ! восклицаетъ тоже Филаретъ. Рѣдко можно найти такого отца между отцами и христіанскими, людьми, облагодатствованными, но никогда между людьми обыкновенными. Это — любовь небесная. Она выходитъ навстрѣчу грѣшнику, стараясь привлечь его къ себѣ; она знаетъ его строптивый духъ, и, не смотря на то, дышетъ на него кротостію и ласкою, нѣжностію сердобольною и снисходительною. Подобнымъ образомъ Богъ съ любвеобильнымъ словомъ откровенія чрезъ І. Христа обращался къ гордымъ фарисеямъ."

29. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ ѻ҆тцꙋ̀: сѐ, толи́кѡ лѣ́тъ рабо́таю тебѣ̀, и҆ николи́же за́повѣди твоѧ̀ престꙋпи́хъ, и҆ мнѣ̀ николи́же да́лъ є҆сѝ козлѧ́те, да со дрꙋ́ги свои́ми возвесели́лсѧ бы́хъ:

Но онъ сказалъ въ отвѣтъ отцу: вотъ, я сколько лѣтъ служу тебѣ, и никогда не преступалъ приказанія твоего; но ты никогда не далъ мнѣ и козленка, чтобы мнѣ повеселиться съ друзьями моими;

Вмѣсто сочувствія и любви къ брату и отцу, старшій сынъ начинаетъ упрекать отца, выставлять свои заслуги, жалуется на обиду и поноситъ брата. Въ обращеніи къ отцу у него не срывается нѣжнаго, любвеобильнаго слова: *отче* (батюшка); брата онъ не хочетъ назвать *братомъ*, а говоритъ: *этотъ сынъ твой* и рѣзкой чертой указываетъ на его поведеніе—*расточилъ* (изъядый) *имѣніе твое съ блудницами* (любодѣйцами); съ особенною настойчивостію указываетъ на свою вѣрную службу своему отцу—*столько* (толико) *лѣтъ работалъ тебѣ и никогда не преступалъ приказанія твоего* (николиже заповѣди твоя преступихъ). Таковы были гордые, самолюбивые, самонадѣянные и холодные исполнители внѣшнихъ требованій закона, фарисеи и книжники (Мих.). *Се толико лѣтъ работаю тебѣ*: „что же особеннаго, говоритъ по этому поводу архіеп. Филаретъ, если сынъ трудился въ домѣ отца? Ужели добрый сынъ имѣетъ право только гулять и терять время въ праздности? Ужели тотъ, кому трудъ въ тягость, человѣкъ порядочный?“ *Николиже заповѣди твоя преступихъ*. Но правда ли это? Какъ же могло случиться, что сынъ, почтительный къ отцу. такъ холоденъ и жестокъ къ брату? Какъ, добрый сынъ считается съ отцомъ? Добрый сынъ требуетъ платы отъ отца за любовь къ отцу?! Сынъ ли это? Нѣтъ, это наемникъ, а не сынъ! Сынъ потерялъ любовь сыновнюю, живя въ домѣ отца; не хуже ли онъ брата, затерявшаго ту же любовь вдали отъ отца (Архіеп. Филар.)?

30. Є҆гда́ же сы́нъ тво́й се́й, и҆з̾ѧ́дый твоѐ и҆мѣ́нїе съ любодѣ́йцами, прїи́де, закла́лъ є҆сѝ є҆мꙋ̀ телца̀ пито́маго.

а когда этотъ сынъ твой, расточившій имѣніе твое съ блудницами, пришелъ, ты закололъ для него откормленнаго теленка.

Изъядый имѣніе твое съ любодѣйцами: откуда онъ узналъ это? Ахъ, какъ часто бываетъ, что люди, будучи сами худы, думаютъ худое и о другихъ! Будучи сами расположены къ тому, чтобы дѣлать то или другое грязное дѣло, переносятъ грязь и на другихъ! Кто не узнаетъ въ этомъ гордомъ братѣ іудейскихъ фарисеевъ и книжниковъ,—представителей самонадѣянности, нерѣдко блистательной по наружной жизни, но отвратительной по сердечнымъ расположеніямъ (Архіеп. Фил.)? *Не далъ мнѣ и козленка*, *закололъ откормленнаго теленка*. Это означаетъ меньшій и большій пиръ.

31. Ѻ҆́нъ же речѐ є҆мꙋ̀: ча́до, ты̀ всегда̀ со мно́ю є҆сѝ, и҆ всѧ̀ моѧ̑ твоѧ̑ сꙋ́ть:

32. возвесели́тижесѧ и҆ возра́довати подоба́ше, ꙗ҆́кѡ бра́тъ тво́й се́й ме́ртвъ бѣ̀, и҆ ѡ҆живѐ: и҆ и҆зги́блъ бѣ̀, и҆ ѡ҆брѣ́тесѧ.

Онъ же сказалъ ему: сынъ мой! ты всегда со мною, и все мое твое;

а о томъ надобно было радоваться и веселиться, что братъ твой сей былъ мертвъ, и ожилъ, пропадалъ, и нашелся.

Ты всегда со мною и пр., т. е. не все имѣніе мое растрачено братомъ твоимъ, и растрачено не твое, а только его собственное, выдѣленное ему; твое же осталось съ тобою: все, что принадлежитъ мнѣ, принадлежитъ тебѣ, и все это, конечно, стоитъ гораздо больше, чѣмъ твои труды. *Чадо*! называетъ отецъ сына при этомъ. „Сколько нѣжности въ этомъ словѣ восклицаетъ архіеписк. Филаретъ.

И какой отецъ говоритъ это слово? Отецъ, осыпанный грубостями сына. Какъ терпѣлива любовь отца! Сынъ ни разу не назвалъ отца своего отцемъ, а отецъ говоритъ *чадо*? Какъ сильно это слово при всемъ томъ, что мягко? Оно такъ прямо идетъ къ сердцу сына. Не хотѣлъ ли отецъ этимъ смягчить жестокосердіе сына и возбудить въ немъ болѣе человѣколюбивыя и нѣжныя чувства? *Ты всегда со мною* и пр. Въ отношеніи фарисеевъ и книжниковъ этими словами показывалось, что они могутъ имѣть доступъ къ Богу, у нихъ въ рукахъ законъ, у нихъ откровеніе, воля Божія имъ извѣстна, дары и блага духовныя они могутъ стяжать; но не могутъ они заслужить благоволенія Отца небеснаго при такомъ извращенномъ и жестокомъ ихъ духовно-нравственномъ настроеніи. Богъ любви и милосердія не можетъ благоволить къ тѣмъ, кто долженъ бы былъ радоваться и веселиться о обращеніи грѣшника, какъ радуются Ангелы на небесахъ (ст. 6 и 10), а они отвращаются и не хотятъ имѣть общенія съ нимъ.“ Вотъ какимъ прекраснымъ назиданіемъ родителямъ, наставникамъ и пастырямъ заканчиваетъ толкованіе послѣдней черты притчи о блудномъ сынѣ архіеп. Филаретъ: „добрый отецъ препирался съ строптивостію сына. Чудная борьба любви съ самолюбіемъ гордымъ! Родители! вотъ какъ должны вы обходиться съ худыми дѣтьми. Наставники и пастыри! вотъ съ какимъ терпѣніемъ надобно вамъ выполнять свое дѣло! Какъ бы много худого ни видѣли вы въ нихъ, вы должны учить ихъ доброму, должны наставлять ихъ словомъ евангельскимъ. Ваше дѣло сѣять: что выйдетъ изъ этого,—не безпокойтесь о томъ, будущность не въ вашихъ рукахъ. Молитесь Тому, Кто посылаетъ благотворную влагу и плодотворное тепло. Далѣе посмотрите на отца: вызвала ли строптивость сына хотя одно жестокое слово изъ его сердца? Грубость и брань въ отвѣтъ на грубость только раздражаетъ грубаго. Если нѣжность отца не всегда можетъ смягчить злое сердце сына, то злость и шумъ столько же могутъ утишить его, сколько масло пламень. Будьте кротки, хотя для того, чтобы не уничижать себя предъ дѣтьми злыми.“

Въ отношеніи къ язычникамъ притча о блудномъ сынѣ имѣетъ слѣдующій смыслъ. Было время, когда весь родъ человѣческій составлялъ одно великое семейство, которое на одномъ языкѣ прославляло одного Бога Отца. Что же заставило многихъ отдѣлиться отъ истинновѣрующихъ? Страсти: напр., гордость при столпотвореніи Вавилонскомъ; плотоугодіе, корыстолюбіе и духъ преобладанія при Авраамѣ и Моисеѣ. Но отдѣлившіеся отъ дома Божія, народы унесли съ собой не только законъ Божій въ сердцѣ, но и многія священныя преданія; только всѣ сіи сокровища скоро были утрачены, или были употреблены во зло—преданія смѣшаны съ вымыслами развращеннаго сердца, законъ Божій затмился въ душахъ, и такимъ образомъ не умедлилъ явиться у язычниковъ ужасный голодъ—голодъ истиннаго слова Божія. И вотъ они прилѣпляются къ чуждому властелину, чтобы чѣмъ-нибудь напитать духъ свой. Этотъ властелинъ былъ діаволъ, а рожцы, коими питались язычники, было то ложное откровеніе, какое далъ онъ имъ и которое довело ихъ до состоянія скотскаго. Чувствовали ли они это свое бѣдствіе? По крайней мѣрѣ, нѣкоторые умнѣйшіе язычники чувствовали, видѣли нелѣпость идолопоклонства и старались замѣнить религію системами философскими, кои казались имъ болѣе питательными для духа. Наконецъ,—это особенно замѣтно около временъ Христовыхъ,—возбуждается въ народахъ весьма сильное, почти всеобщее желаніе и ожиданіе лучшаго. Тогда-то многіе изъ язычниковъ, многіе даже города и цѣлые народы языческіе, по гласу проповѣдниковъ Евангелія, совершенно познаютъ свою бѣдность и обращаются къ Отцу; тогда торжественно пріемлется въ отеческій домъ блудный сынъ; тогда оживаетъ мертвый, обрѣтается погибшій—язычники дѣлаются народомъ Божіимъ—христіанами. Что же тогда дѣлаетъ старшій сынъ—Израиль? Въ самомъ началѣ обращенія язычниковъ, новообращенные іудеи смотрѣли на христіанъ изъ нихъ окомъ враждебнымъ:—зараженный древнимъ предразсудкомъ,

думая, что ему одному принадлежитъ царство Божіе, онъ гнѣвается какъ бы на Самого Отца Небеснаго, зовущаго къ Себѣ всѣхъ и не хочетъ внити въ Царство Христово. Будетъ однако время, когда, какъ увѣряетъ св. ап. Павелъ, и этотъ сынъ послушаетъ Отца, соединится съ братомъ (Воскр. Чт. г. VIII).

Въ притчѣ о блудномъ сынѣ заключается поучительный урокъ для юношей. Въ блудномъ сынѣ мы видимъ полный характеръ вѣтреной юности: легкомысліе, необдуманность, страсть къ независимости, словомъ,—все, чѣмъ обыкновенно отличается большая часть юношей. Юнѣйшій сынъ возрасталъ въ домѣ родительскомъ. Достигши того времени, когда человѣкъ начинаетъ разсуждать, онъ уже возмечталъ, что родительскій домъ ему тѣсенъ; ему казалось непріятнымъ жить подъ руководствомъ отца и надзоромъ матери; ему хотѣлось подражать своимъ товарищамъ, предававшимся шумнымъ удовольствіямъ свѣта. И легкомысленный юноша увлекся обманчивымъ блескомъ сихъ удовольствій и рѣшился свергнуть съ себя иго послушанія, т. е. онъ выходитъ изъ повиновенія св. Церкви. И вотъ онъ перестаетъ внимать заповѣдямъ и внушеніямъ св. Церкви; перестаетъ заниматься словомъ Божіимъ и ученіемъ св. Отцевъ, а приклоняетъ слухъ свой къ мудрованіямъ лжеименныхъ учителей и убиваетъ въ этихъ занятіяхъ самые лучшіе часы своей жизни. Рѣже начинаетъ или совсѣмъ перестаетъ онъ посѣщать храмы Божіи. Не находитъ возможнымъ заниматься благочестіемъ и упражняться въ добродѣтели, потому что большая часть времени употребляется имъ на посѣщеніе зрѣлищъ, общественныхъ увеселеній и т. п. Словомъ, съ каждымъ днемъ все болѣе и болѣе предается міру и, наконецъ, отходитъ *на страну далече*. Къ чему же приводитъ такое удаленіе отъ св. Церкви? Къ тому же, къ чему привело блуднаго сына удаленіе изъ дома родительскаго. Легкомысленные юноши очень скоро истрачиваютъ прекрасныя силы и способности своей души и тѣла и губятъ все, что было сдѣлано ими добраго для времени и вѣчности. И—благо такимъ, если они опомнятся и, подобно блудному сыну, раскаятся и исправятся. Иначе могутъ погибнуть не только временно, но и вѣчно (Воскр. Чт. г. XIV).

ГЛАВА XVI.

Зач. 80-е. **Притча о невѣрномъ управителѣ.**

Читается въ четвергъ 20 недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Гл҃аше же ко оу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ: человѣ́къ нѣ́кїй бѣ̀ бога́тъ, и҆̀же и҆мѧ́ше прїста́вника: и҆ то́й ѡ҆клеветанъ бы́сть къ немꙋ̀, ꙗ҆́кѡ расточа́етъ и҆мѣ́нїѧ є҆гѡ̀:	Сказалъ же и къ ученикамъ Своимъ: одинъ человѣкъ былъ богатъ и имѣлъ управителя, на котораго донесено было ему, что расточаетъ имѣніе его;

Ученикомъ Своимъ. Здѣсь подъ этимъ именемъ разумѣются не только Апостолы, но и всѣ слушавшіе Господа въ то время, особенно же мытари—сборщики податей (15, 1), которые не очень совѣстливо и честно относились къ своему дѣлу, и Іуда Искаріотъ, который былъ невѣрнымъ хранителемъ порученныхъ ему денегъ, жертвованныхъ Христу съ Его учениками (Іоан 12, 6). Притча о невѣрномъ приставникѣ даетъ назиданіе и каждому христіанину—всячески устроять спасеніе своей души. Также указываетъ людямъ пристрастнымъ къ богатству: 1) къ какимъ порокамъ ведетъ страсть сребролюбія (ст. 1);

2) въ какія затрудненія можетъ быть поставленъ человѣкъ недобросовѣстный при собираніи богатства (2—7); 3)—необходимость дѣлать доброе употребленіе изъ временныхъ благъ (8—9) и, наконецъ, 4) невозможность служить Богу и богатству, міру—мамонѣ (10—13). *Человѣкъ нѣкій бѣ* (былъ) *богатъ* и пр. Здѣсь разумѣется Богъ, во власти Котораго всѣ блага міра и Который раздѣляетъ ихъ по своей премудрости и благости. Подъ *приставникомъ* или управителемъ имѣнія разумѣется всякій человѣкъ; онъ въ настоящей жизни пользуется богатствомъ и другими дарами Божія творенія и провидѣнія, не какъ независимый обладатель, никому не обязанный отчетомъ, но какъ приставникъ, обязанный отчетомъ Богу, Которому одному первоначально и существенно все принадлежитъ (Филар.). *Расточаетъ имѣнія его,* т. е. употребляетъ неправильно, не на то, на что слѣдуетъ,—къ ущербу благосостоянія хозяина управляетъ, распустилъ имѣніе, ни зачѣмъ не смотритъ,—словомъ, небрежетъ и злоупотребляетъ своею должностью. Такъ злоупотребляетъ дарами Божіими тотъ, кто пользуется ими неправильно, т. е. не употребляетъ ихъ для славы Божіей, на пользу ближнимъ и для спасенія своей души, небрежетъ объ этомъ. О приставникѣ говорится въ славянскомъ текстѣ, что онъ былъ *оклеветанъ*, по-русски: *на него было донесено.* Этотъ доносъ, видимо, былъ правый; оклеветаннымъ же названъ приставникъ, можетъ быть, потому, что доносъ былъ сдѣланъ не открыто, а тайно, на ухо (Ѳеоф.). Все теченіе рѣчи показываетъ, что приставникъ былъ виноватъ; и самъ онъ противъ обвиненія господина ничего не говоритъ, вѣрно потому, что нечего было сказать.

2. и҆ пригласи́въ є҆го̀ речѐ є҆мꙋ̀: что̀ сѐ слы́шꙋ ѡ҆ тебѣ̀; возда́ждь ѿвѣ́тъ ѡ҆ приставле́нїи домо́внѣмъ: не возмо́жеши бо ктомꙋ̀ до́мꙋ стро́ити.

и призвавъ его, сказалъ ему: что это я слышу о тебѣ? дай отчетъ въ управленіи твоемъ, ибо ты не можешь болѣе управлять.

Воздаждь отвѣтъ о приставленіи домовнѣмъ (дай отчетъ въ управленіи твоемъ) и пр. Подобно сему всякій человѣкъ, съ окончаніемъ земной жизни, долженъ оставить то, чѣмъ владѣлъ на землѣ, и дать отчетъ предъ судомъ Божіимъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ. Но и прежде смерти, при жизни, Богъ такъ или иначе, въ различныхъ обстоятельствахъ, какъ бы судится съ человѣкомъ, —требуетъ отчета въ образѣ его жизни и поведеніи и, попуская то или другое въ теченіи его жизни—счастіе или скорби, этимъ выражаетъ ему Свое благоволеніе или гнѣвъ (Мих.). *Не возможеши ктому дому строити* (не можешь болѣе управлять),— конечно, какъ заподозрѣнный въ недобросовѣстности. Въ этихъ словахъ можно разумѣть указаніе на смерть человѣка. Нужно замѣтить, какъ уже было говорено выше (4 ст. 8 гл.), что не слѣдуетъ каждой частной чертѣ въ притчѣ давать особенное таинственное значеніе, а смотрѣть лишь на общій смыслъ ея: иначе можно истолковать ее не только неправильно, но даже и странно. Возьмемъ напр. притчу о неправедномъ судіи (Лук. 18, 1—3). Здѣсь подъ судіею разумѣется преблагій и святой Промыслитель—Богъ, а между тѣмъ представленъ такой судья, который Бога не боялся и людей не стыдился, и который рѣшился защитить обижаемую вдову только потому, что она надоѣла ему. Касательно объясненія притчей св. Златоустъ замѣчаетъ: „въ нихъ не нужно объяснять все по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой сказана та и другая притча, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Матѳ. 1 ст. 20 гл.). „Такъ какъ видимый предметъ притчи, замѣчаетъ святит. Филаретъ, по существу вещей не во всемъ можетъ быть сходенъ съ предметомъ, означаемымъ притчею, то не все, что принадлежитъ къ повѣствованію притчи, можетъ принадлежать къ ея уподобительному значенію и толкованію.“

3. Рече́ же въ себѣ̀ приста́вникъ до́му: что̀ сотворю̀, ꙗ҆́кѡ госпо́дь мо́й ѿе́млетъ строе́нїе до́му ѿ мене́; копа́ти не могу̀, проси́ти стыжу́сѧ:

Тогда управитель сказалъ самъ въ себѣ: что мнѣ дѣлать, господинъ мой отнимаетъ у меня управленіе домомъ? копать не могу, просить стыжусь;

Отъемлетъ строеніе дому отъ мене (отнимаетъ у меня управленіе домомъ) и пр. Изъ этихъ словъ управителя видно, что онъ сознавалъ себя виновнымъ и потому не надѣялся и не думалъ оправдаться въ глазахъ господина отчетомъ въ своемъ управленіи или чѣмъ либо другимъ, но только размышлялъ: что же ему теперь дѣлать и какъ быть? *Копати не могу*, т. е. вообще не могу работать, какъ простой работникъ, чтобы добыть себѣ средства къ жизни, потому что или совсѣмъ не привыкъ къ этому или, состоя управителемъ, отвыкъ, или былъ уже старъ. *Просити* (милостыню) *стыжуся*, потому что, вѣрно, былъ извѣстенъ въ своемъ мѣстѣ. Подъ этими двумя способами пропитанія вѣроятно разумѣются и всѣ другіе, но указываются только эти два. Вообще здѣсь указывается на то затрудненіе, въ которое былъ поставленъ человѣкъ, недобросовѣстно располагающій ввѣренными ему дѣлами.

4. разумѣ́хъ, что̀ сотворю̀, да є҆гда̀ ѿста́вленъ бу́ду ѿ строе́нїѧ до́му, прїи́мутъ мѧ̀ въ до́мы своѧ̑.

знаю, что сдѣлать, чтобы приняли меня въ домы свои, когда отставленъ буду отъ управленія домомъ.

Разумѣхъ, что сотворю (знаю, что сдѣлать), т. е. догадался, какъ выйти изъ затруднительнаго положенія. *Пріимутъ мя въ домы свои*, т. е. дадутъ мнѣ кровъ и пристанище. Управитель, какъ увидимъ далѣе, хочетъ расположить должниковъ своего господина, задобрить ихъ къ себѣ облегченіемъ, сбавкою съ ихъ долга, чтобы впослѣдствіи, изъ чувства благодарности, они оказали ему свое покровительство. Онъ надѣется, что для должниковъ своего господина сдѣлаетъ благодѣяніе, и они за это окажутъ ему гостепріимство.

5. И҆ призва́въ є҆ди́наго кого́ждо ѿ должни́къ господи́на своегѡ̀, глаго́лаше пе́рвому: коли́цѣмъ до́лженъ є҆сѝ господи́ну моему̀;

6. Ѻ҆́нъ же речѐ: сто̀ мѣ́ръ ма́сла. И҆ речѐ є҆му̀: прїими̑ писа́нїе твоѐ, и҆ сѣ́дъ скѡ́рѡ напишѝ пѧтьдесѧ́тъ.

7. Пото́мъ же речѐ дру́гому: ты́ же коли́цѣмъ до́лженъ є҆сѝ; Ѻ҆́нъ же речѐ: сто̀ мѣ́ръ пшени́цы. И҆ глаго́ла є҆му̀: прїимѝ писа́нїе твоѐ, и҆ напишѝ ѻ҆́смьдесѧтъ.

И призвавъ должниковъ господина своего, каждаго порознь, сказалъ первому: сколько ты долженъ господину моему?

Онъ сказалъ: сто мѣръ масла. И сказалъ ему: возьми твою росписку и садись, скорѣе напиши: пятьдесятъ.

Потомъ другому сказалъ: а ты сколько долженъ? Онъ отвѣчалъ: сто мѣръ пшеницы. И сказалъ ему: возьми твою росписку и напиши: восемьдесятъ.

Когда управитель при требованіи отчета домохозяиномъ оказался въ затруднительномъ положеніи, и, подумавъ, нашелъ способъ выйдти изъ этого положенія, то что же онъ придумалъ? Новый обманъ—сдѣлку съ должниками. Такъ дѣла недобросовѣстныя вызываютъ далѣе и далѣе таковыя же дѣла, и человѣкъ болѣе и болѣе запутывается въ нихъ! *Призвавъ должниковъ* и пр. Указывается только два должника, но ихъ, конечно, было не два, а больше, какъ равно и то, что одному сбавлено долга больше, другому меньше: это все представлено только въ образецъ. Имѣлось въ виду только указать, что приставникомъ предположенная цѣль достигнута, онъ умудрился обезпечить себя на

будущее время. *Единаго когождо* (каждаго по одному), т. е. управитель дѣлаетъ сдѣлки съ должниками наединѣ, секретно, и конечно для того, чтобы не обнаружился новый его обманъ. Что касается *уменьшенія суммы долга*, такъ понятно, для чего это сдѣлано—управитель разсчитывалъ, что должники будутъ благодарны ему за уменьшеніе и помогутъ ему въ нуждѣ—*примутъ его къ себѣ въ домъ*. Такъ нерѣдко люди, сами обманывая, располагаютъ и иногда принуждаютъ другихъ къ тому же!

8. И҆ похвалѝ госпо́дь до́мꙋ строи́телѧ непра́веднагѡ, ꙗ҆́кѡ мꙋ́дрѣ сотворѝ: ꙗ҆́кѡ сы́нове вѣ́ка сегѡ̀ мꙋдрѣ́йшїи па́че сынѡ́въ свѣ́та въ ро́дѣ свое́мъ сꙋ́ть.

9. И҆ а҆́зъ ва́мъ гл҃ю: сотвори́те себѣ̀ дрꙋ́ги ѿ мамѡ́ны непра́вды, да, є҆гда̀ ѡ҆скꙋдѣ́ете, прїи́мꙋтъ вы̀ въ вѣ́чныѧ кро́вы.

И похвалилъ господинъ управителя невѣрнаго, что догадливо поступилъ; ибо сыны вѣка сего догадливѣе сыновъ свѣта въ своемъ родѣ.

И Я говорю вамъ: пріобрѣтайте себѣ друзей богатствомъ неправеднымъ, чтобы они, когда вы обнищаете, приняли васъ въ вѣчныя обители.

Похвали Господь дому строителя (похвалилъ господинъ домоправителя *неправеднаго* (невѣрнаго), *яко мудрѣ сотвори* (что догадливо поступилъ). Само собою понятно, что похвала относится къ находчивости и изобрѣтательности управителя,—что, находясь въ крайности, онъ умѣлъ такъ выпутаться изъ бѣды, обезпечить себя на будущее время, и притомъ такъ, что и пристать къ нему нельзя (Ѳеоф.),—что онъ мудрѣ сотвори, умно сдѣлалъ, но ни какъ не къ нравственному свойству поступка его, который ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть одобренъ. На это ясно указываетъ и названіе при этомъ управителя *невѣрнымъ*. „Господинъ похвалилъ приставника, пишетъ блаж. Августинъ, обращая вниманіе не на вредъ, который онъ причинилъ ему, а на его умъ." Такъ мы, когда слышимъ о какомъ-нибудь ловкомъ, остроумномъ, хотя бы и худомъ, поступкѣ, осуждая самый поступокъ, удивляемся изобрѣтательности ума, съ какою онъ совершенъ былъ, и невольно хвалимъ ее, сожалѣя только о томъ, что она направлена была не на хорошее дѣло. Нѣкоторые думаютъ, что подъ славянскимъ словомъ *Господь* разумѣется І. Христосъ. Но это невѣрно, какъ показывается и переводомъ этого слова словомъ *господинъ*. Притомъ, если бы это было такъ, то тутъ должно было бы стоять слово: *говоря* (Ѳеоф.). *Сынове* (сыны) *вѣка сего*. Это—люди, преданные міру, которые нисколько не пекутся о будущемъ вѣкѣ и заботятся только объ удобствахъ настоящей временной жизни; слово *вѣкъ сей*, иначе, время, міръ, въ противоположность будущему вѣку или вѣчности, въ Священ. писаніи означаетъ вообще настоящую земную жизнь, ограничиваемую временными предѣлами и исполненную заботъ, обольщеній и всякаго рода неправды (Матѳ. 13, 22. Римл. 12, 2 и въ др. мѣст.). *Сынами свѣта* въ Священ. писаніи называются люди, просвѣщенные свѣтомъ истиннаго Богопознанія, которые служеніе Богу предпочитаютъ служенію міру и спасеніемъ своей души дорожатъ болѣе, нежели временными благами и удобствами земной жизни (Ефес. 5, 8. 1 Сол. 5, 5). *Мудрѣйши* (догадливѣе) и пр. Въ чемъ же состоитъ эта догадливость или мудрость? Въ томъ, въ чемъ показалъ ее неправедный приставникъ—въ заботахъ о своей временной судьбѣ и въ изобрѣтеніи средствъ для устройства ея: тутъ они обыкновенно очень смѣтливо и искусно пользуются обстоятельствами. Сыны же свѣта, если глубоко преданы своему высокому званію, не представляютъ такой мудрости въ своихъ житейскихъ дѣлахъ,—ни такихъ заботъ, ни такой обдуманности, но дѣйствуютъ простовато. Многіе изъ нихъ и въ отношеніи къ своему небесному отечеству не представляютъ такой мудрости,—ни такихъ постоянныхъ, неусыпныхъ заботъ о будущей жизни, ни такихъ усилій ума и воли, ни такой пред-

усмотрительности, изобрѣтательности, разнообразія средствъ къ достиженію своей цѣли и т. п. По общему поврежденію человѣческой природы, и они бываютъ къ худому болѣе склонны, чѣмъ къ доброму; къ чувственному, очевидному и близкому болѣе чувствительны, нежели къ духовному, отдаленному и неизвѣстному (Розан.). „При человѣческомъ приставничествѣ мы заботимся о томъ, чтобы имѣть убѣжище, если лишимся должности, пишетъ еписк. Ѳеофанъ; а въ дѣлахъ Божескихъ мы не оказываемъ попеченія о томъ, какъ дадимъ отчетъ по оставленіи настоящей жизни. Поэтому и называемся неразумными, что не размышляемъ о томъ, что полезно намъ послѣ этой жизни." „Слова: *въ родѣ своемъ* приданы здѣсь, пишетъ Розановъ, какъ бы для ограниченія похвалы мудрости сыновъ вѣка сего. Они мудрѣе сыновъ свѣта, но не во всемъ вообще, а только въ одномъ отношеніи, а именно въ томъ, что весьма много и съ величайшимъ терпѣніемъ и искусствомъ заботятся о своихъ житейскихъ дѣлахъ. Въ этомъ только отношеніи и неправедный приставникъ представляется въ образецъ для вѣрующихъ, а отнюдь не въ томъ, чтобы мы, подобно ему, употребляли неправду для своихъ выгодъ". „Если приставникъ такъ тщательно заботился объ обезпеченіи своей временной жизни, поучаетъ блаж. Августинъ, то тѣмъ болѣе мы должны заботиться о жизни вѣчной. И если онъ, будучи неправеднымъ и исполненнымъ хитрости, получилъ похвалу отъ господина своего, то гораздо большей похвалы удостоимся мы отъ Господа, когда, поступая праведнымъ образомъ, никому не нанесемъ вреда, а многимъ принесемъ пользу."

Вамъ говорю,—т. е. всѣмъ вообще слушателямъ и послѣдователямъ Господа, но преимущественно мытарямъ, толкуетъ еписк. Михаилъ, такъ какъ притча приспособлена преимущественно къ нимъ, къ ихъ вразумленію и исправленію. Вотъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, вы мытари можете воспользоваться примѣромъ невѣрнаго управителя. Имуществомъ хозяина онъ пріобрѣлъ себѣ друзей, которые примутъ его подъ свой кровъ, когда онъ лишится мѣста. И вы, если руководитесь въ дѣлѣ своемъ корыстными цѣлями, если недобросовѣстно пользуетесь тѣмъ, что ввѣрилъ вамъ Господь всего, рано или поздно должны будете дать отчетъ въ своихъ злоупотребленіяхъ, которыя не могли быть неизвѣстны Ему всевѣдущему. Не слѣдуетъ ли и вамъ позаботиться о томъ, чтобы употребить свое богатство для пользы вашей души, для пріобрѣтенія себѣ вѣчнаго крова? Вотъ вамъ для сего способъ: употребляйте его въ пользу ближнихъ,—бѣдныхъ и неимущихъ, и эти бѣдные приготовятъ для васъ вѣчныя обители, подобно тому, какъ для приставника друзья его приготовили у себя временный кровъ—пріютъ. Богатство Господь называетъ по-славянски *мамоною неправды*, а по-русски *богатствомъ неправеднымъ*. Что это значитъ? Мамона значитъ то же, что богатство. Мамона, это было сирійское божество, которое почитали, какъ бога—покровителя богатства (24 ст. 6 гл. Матѳ.). „Богатство Господь называетъ неправеднымъ, потому что 1) пріобрѣтается оно весьма часто неправедными, т. е. не совсѣмъ чистыми, безукоризненными путями, напр. обманомъ, несправедливымъ ростомъ и т. п. какъ напр. у мытарей и невѣрнаго приставника; 2) употребляется неправильно, не какъ должно,—не во славу Божію, не на пользу ближнихъ и не для спасенія души, а къ неправдѣ. т. е. ко грѣху, словомъ, не къ добродѣтели; 3) оно неправедно, потому что служитъ поводомъ ко многимъ грѣхамъ; и 4) потому что суетно, непрочно, обманчиво, не то, что богатство истинное, духовное, т. е. богатство добродѣтелей, богатство вѣчное и нетлѣнное (Матѳ.6, 19—31.). „Господь, конечно, не безъ причины, пишетъ святит. Филаретъ, вмѣсто простого названія богатства, употребилъ слово „мамона", въ которомъ съ понятіемъ богатства соединяется понятіе идолослуженія; а причину сего не иную можно предположить, какъ ту, что хотѣлъ означить не просто богатство, но богатство, съ пристрастіемъ собираемое, съ пристрастіемъ обладаемое, дѣлающееся идоломъ сердца." *Сотворите себѣ други отъ мамоны неправды* (пріобрѣтайте себѣ друзей богатствомъ не-

праведнымъ). *Оскудѣете* (обнищаете), т. е. умрете. Сказано такъ въ соотвѣтствіе съ обнищаніемъ управителя при отставкѣ его отъ должности. И человѣкъ, умирая, обыкновенно лишается возможности пользоваться земными благами. *Въ вѣчныя кровы* (обители), т. е. въ царство небесное, гдѣ обитаютъ ангелы и святые (Іоан. 14, 2). Кто же эти друзья, которые сами обитаютъ и могутъ другимъ давать пріютъ не въ земныхъ жилищахъ, а въ вѣчныхъ обителяхъ на небесахъ, и какимъ образомъ мы можемъ сдѣлать ихъ своими друзьями? По общему мнѣнію толкователей Свящ. писанія, подъ именемъ друзей здѣсь разумѣются тѣ, которыхъ Самъ Господь удостоиваетъ названія Своихъ *меньшихъ братьевъ* (Матѳ. 25, 40), т. е. бѣдные земными благами и *богатые вѣрою* (Іак. 2, 5). Имъ Господь далъ какъ-бы въ собственность свое царство (Матѳ, 5, 2. 10), какъ бы въ награду за ихъ лишенія и скорби. Удѣляя имъ отъ избытковъ своего имущества на необходимыя ихъ житейскія нужды и помогая имъ такимъ или другимъ способомъ, мы дѣлаемъ ихъ чрезъ это своими друзьями; а они, въ вознагражденіе за наше участіе къ нимъ, могутъ ввести насъ съ собою въ уготованное для нихъ вѣчное царство. Но не всѣ бѣдные—наслѣдники царства небеснаго, не всѣ они и сами войдутъ въ него, да и тѣ, которые войдутъ, не могутъ принимать въ него другихъ, сродниковъ и друзей своихъ, по непосредственной своей силѣ и власти. Но они могутъ возносить за насъ молитвы къ Богу: Господь по Своей благости усвояетъ Себѣ Самому тѣ благодѣянія, которыя оказываются меньшимъ Его братьямъ, и Онъ-то приметъ въ вѣчные кровы тѣхъ, которые употребляютъ свое богатство на благотвореніе ближнимъ. Послѣ этого, если въ числѣ требующихъ помощи будутъ люди и недостойные царства небеснаго, которые не только не могутъ принять своихъ благодѣтелей въ вѣчные кровы, но не будутъ и молиться за нихъ, благодѣяніе отъ того не потеряетъ своего достоинства и не лишится заслуженной награды, потому что оно принимается Самимъ Богомъ. И притомъ какъ узнать, кто можетъ ходатайствовать за насъ предъ Богомъ и кто не можетъ. Надобно помнить при этомъ, что дѣла благотворительности тогда только могутъ быть спасительными, когда они соединяются съ другими добрыми дѣлами, съ вѣрою, любовію и покаяніемъ (Розан.). Тѣмъ менѣе можно ожидать спасительныхъ плодовъ отъ милостыни въ томъ случаѣ, когда приносятъ ее отъ имущества, пріобрѣтеннаго неправдою, не думая о покаяніи и исправленіи; когда подражаютъ неправедному приставнику не только въ употребленіи имущества, но и въ способѣ пріобрѣтенія его неправдою въ томъ или другомъ родѣ. По свидѣтельству блаж. Августина, въ его время были такіе, которые, неправильно понимая притчу о неправедномъ управителѣ и похищая чужое и изъ похищеннаго удѣляя нѣсколько бѣднымъ, думали, что они поступаютъ по заповѣди Господа. Они говорили, что выраженіе: *сотворите себѣ други отъ мамоны* значитъ именно: пріобрѣтать себѣ имущество неправдою и удѣлять изъ него нѣчто нуждающимся. Но такое мнѣніе—какъ пишетъ и Августинъ—оскорбительно для святости и правосудія Божія. И по нашимъ понятіямъ нельзя одобрить того человѣка, который бы одною рукою подавалъ, а другою бралъ чужое. Господь не принимаетъ и такого дара, который приносится Ему прежде примиренія съ ближнимъ, когда тотъ *имѣетъ нѣчто на насъ* (Матѳ. 5, 23. 24); такъ можно ли думать, что Богу пріятна будетъ жертва, приносимая отъ имущества, которое пріобрѣтено съ явною обидою ближнему —неправдою, обманомъ, хищеніемъ, насиліемъ, убійствомъ и т. п., будетъ ли то милостыня *меньшимъ Его братьямъ*, или свѣча, поставленная предъ св. Его иконою, или другой какой-нибудь даръ, принесенный предъ Его алтарь? Грѣхъ неправды и хищенія тогда только очищается, когда, по примѣру Закхея, возвращаютъ нажитое такимъ путемъ (церк. прав.). Если же нельзя возвратить похищенное по случаю смерти или неизвѣстности владѣльца, то съ глубокимъ раскаяніемъ нужно употреблять на дѣла богоугодныя. Св. Златоустъ также поучаетъ: „зачѣмъ ты оскорбляешь Владыку, принося Ему нечистое? Лучше

презрѣть томимаго гладомъ, нежели кормить такою пищею. То дѣло немилостиваго и обидчика. Лучше ничего не давать, нежели давать чужое. Скажи мнѣ, если бы ты увидѣлъ одного нагого, а другого въ одеждѣ и, раздѣвши послѣдняго, одѣлъ перваго, то не правда-ли, что ты поступилъ бы неправо? Если же отдавая и все взятое у другого, ты обижаешь только, а не милуешь, то тогда, когда изъ похищеннаго лишь малѣйшую часть даешь и называешь это милостынею, какого же заслуживаешь наказанія? Если приносившіе въ жертву хромое (животное) подвергались суду, то ты, дѣлая хуже, какое можетъ ожидать прощеніе? Митрополитъ Филаретъ такъ поучаетъ притчею о невѣрномъ управителѣ: „Приставникъ долженъ былъ оставить управленіе и дать въ немъ отчетъ. Подобно и всякій человѣкъ съ окончаніемъ земной жизни, долженъ оставить то, чѣмъ распоряжался на землѣ, и дать въ своихъ дѣйствіяхъ отчетъ предъ судомъ Божіимъ. Оставляемый приставникъ видитъ, что останется скуднымъ и бездомнымъ; подобно сему преставляемые отъ земной жизни, иные благовременно въ смиренномъ самопознаніи открываютъ, а иные поздно усматриваютъ, что они скудны подвигами и добродѣтелями, что не стяжали довольно вѣры и любви къ Богу, не довольно укрѣпились въ молитвѣ, не совершили достаточныхъ подвиговъ воздержанія и самоотверженія, или страданія за истину, которые отверзли бы для нихъ одну изъ обителей небесныхъ. Что дѣлать бѣдному приставнику? Что дѣлать скудной душѣ? Приставникъ имѣетъ надежду быть принятымъ въ домъ тѣхъ, которымъ онъ отъ избытка ввѣреннаго ему управленія сдѣлалъ одолженіе. Душа, при недостаткахъ совершенства, имѣетъ надежду, что бѣдствующіе и скорбящіе, которымъ она отъ своего земного благосостоянія подавала помощь и утѣшеніе, благодарною молитвою вѣры помогутъ и ей отворить дверь вѣчнаго крова, которою себѣ отверзаютъ вѣрностію въ подвигѣ терпѣнія.“

Зач. 81. Обличеніе фарисеевъ по случаю притчи о невѣрномъ управителѣ.

Читается въ четвергъ 20 недѣли по Пятидесятницѣ.

10. Вѣрный въ малѣ, и во мнозѣ вѣренъ есть: и неправедный въ малѣ, и во мнозѣ неправеденъ есть.	Вѣрный въ маломъ—и во многомъ вѣренъ, а невѣрный въ маломъ—невѣренъ и во многомъ.
11. Аще убо въ неправеднѣмъ имѣніи вѣрни не бысте, во истиннѣмъ кто вамъ вѣру иметъ;	Итакъ если вы въ неправедномъ богатствѣ не были вѣрны, кто повѣритъ вамъ истинное?
12. И аще въ чужемъ вѣрни не бысте, ваше кто вамъ дастъ;	И если въ чужомъ не были вѣрны, кто дастъ вамъ ваше?

Слова, которыя были высказаны Господомъ послѣ притчи о невѣрномъ управителѣ, составляютъ отвѣтъ на мысли фарисеевъ и книжниковъ (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), что и не употребляя богатства такъ, какъ Онъ учитъ вообще и училъ сейчасъ въ притчѣ, т. е. не удѣляя изъ него бѣднымъ и нуждающимся, можно быть вѣрнымъ Богу или вообще Его закону. Господь утверждаетъ, что это невозможно,—невозможно, чтобы человѣкъ, который въ извѣстное время невѣренъ въ маломъ, былъ вѣренъ во многомъ: тутъ дѣло не въ количествѣ, а въ чувствѣ добросовѣстности. Если и пустыя, незначительныя вещи соблазняютъ такого человѣка, то можно ли положиться на него въ обстоятельствахъ болѣе важныхъ? И можно ли награждать того высшею довѣренностію, кто заслужилъ не награду, а наказаніе? Кто награждаетъ

за неспособность и злоупотребленія, доказанныя на опытѣ? Что же Господь разумѣетъ здѣсь подъ *малымъ* и *многимъ*? Это можно видѣть изъ дальнѣйшихъ Его словъ: *аще убо въ неправеднѣмъ имѣніи* (богатствѣ) и пр. Подъ *неправеднымъ* богатствомъ или *малымъ* здѣсь разумѣются всѣ блага міра сего (ст. 9). Почему богатство называется неправеднымъ, это выше было объяснено: 1) оно весьма часто пріобрѣтается неправедными путями, 2) употребляется неправильно, служитъ даже поводомъ къ таковому употребленію, и 3) оно суетно, непрочно, обманчиво и тлѣнно. Какъ богатство, такъ и прочія блага міра сего называются *малыми*, ничтожными, конечно, по сравненію съ благами духовными, небесными, вѣчными. Подъ *истиннымъ* же богатствомъ или *многимъ* разумѣются блага вѣры Христовой, какъ то: призваніе насъ ко Христу (Іоан. 14, 23 и др.), божественныя силы къ добрымъ дѣламъ (2 Петр. 1, 3), самыя наши добрыя дѣла (Гал. 5, 22) и наконецъ входъ въ царство небесное (2 Петр. 1, 4. 11). Эти блага нетлѣнны и вѣчны, потому они и истинны и велики. Подобное же разумѣется и подъ *чужимъ* и *своимъ*, подъ первымъ разумѣется богатство земное, подъ вторымъ—духовное, небесное. Богатство называется чужимъ, потому что Богъ Владыка всего даетъ его людямъ на время, и по времени потребуетъ у нихъ отчета въ его употребленіи, какъ требовалъ въ притчѣ господинъ отъ своего управителя. *Что ты имѣешь, чего бы не принялъ отъ Бога?* вопрошаетъ человѣка Апостолъ (Кор. 4, 7). „Что у тебя собственнаго? Откуда ты взялъ и принесъ съ собою въ жизнь?“ вопрошаетъ также св. Василій Великій. „Хотя ты получилъ родительское наслѣдство, поучаетъ св. Златоустъ, и такимъ образомъ все имущество, повидимому, твоя собственность, однакожъ помни, что все это принадлежитъ Богу“. Блага міра называются чужими еще и потому, что они чужды нашей духовной природѣ, принадлежатъ болѣе міру, и человѣкъ, какъ при рожденіи ничего не имѣетъ при себѣ, такъ и при смерти ничего не уноситъ съ собою, оставляя все міру. *Своимъ*, т. е. истинно принадлежащимъ людямъ, богатствомъ называются духовныя блага, потому что они сродны нашей природѣ и получаются отъ Бога, и разъ по вѣрѣ принятыя отъ Него и сохраненныя добродѣтельною жизнію, могутъ оставаться вѣчною собственностію человѣка. „Богатства внѣшнія чужды намъ; Христосъ же нашъ, потому что Онъ есть жизнь“, пишетъ свящ. Амвросій. *Наше* составляютъ небесныя и божественныя блага, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ; тамъ (на небѣ) наша собственность, потому что человѣкъ сотворенъ по образу Божію, а деньги и имущества чужды, потому что въ нихъ нѣтъ ничего подобнаго ему“. Такимъ образомъ смыслъ приточныхъ изреченій Спасителя относительно имѣнія слѣдующій: если мы не употребляемъ блага міра сего какъ должно, т. е. сообразно съ волею Божіею, употребляемъ ихъ на свои собственныя удовольствія, и часто удовольствія порочныя, а не на пользу ближнихъ и во славу Божію, то это, значитъ, мы не имѣемъ истиннаго благочестія, а посему недостойны божественныхъ духовныхъ даровъ и не войдемъ въ вѣчныя обители—*кто повѣритъ намъ истинное? кто дастъ намъ наше?* Если же, напротивъ, мы вѣрны въ этомъ маломъ, т. е. правильно употребляемъ блага міра сего, то тѣмъ свидѣтельствуемъ, что мы—воистину чада Божіи, имѣемъ блага духовныя и получимъ послѣ смерти богатство нетлѣнное и славу небесную. Поэтому и необходимо намъ стараться быть вѣрными въ маломъ, т. е. правильно пользоваться благами міра.

13. Ни кій же рабъ можетъ двѣма господинома работати: ибо или единаго возненавидитъ, а другаго возлюбитъ: или единагѡ держится, ѡ другѣмъ же нерадѣти начнетъ. Не можете Богу работати и мамонѣ.	Никакой слуга не можетъ служить двумъ господамъ, ибо или одного будетъ ненавидѣть, а другаго любить, или одному станетъ усердствовать, а о другомъ нерадѣть. Не можете служить Богу и мамонѣ.

Это изреченіе находится и въ Евангеліи Матѳея, и по сему Евангелію сказано оно при другомъ случаѣ (6, 24). Вѣроятно Господь повторилъ его, и здѣсь Онъ заключилъ имъ притчу о невѣрномъ правителѣ, чтобы слушатели Его не подумали, что можно совмѣстить и страсть къ богатству, и служеніе Богу. Разумѣются два господина съ противоложными качествами и требованіями отъ слуги, которымъ вмѣстѣ поэтому нѣтъ никакой возможности служить. Подъ образомъ этихъ двухъ господъ разумѣется Богъ и мамона или богатство (см. въ объясн. 9 ст.). Общая мысль сего изреченія Христова та, что, при чрезмѣрной привязанности къ богатству и вообще къ земному, нельзя хорошо исполнять обязанности къ Богу. Напр., кто привязывается къ богатству, тотъ хлопочетъ только о собираніи и храненіи его, любитъ его больше, чѣмъ Бога, надѣется на него, точно на Бога, забываетъ объ угожденіи Богу, не употребляетъ его на помощь нуждающимся; богатые бываютъ горды и изнѣжены; богатство даетъ человѣку возможность предаваться всѣмъ грѣховнымъ удовольствіямъ. Богатство не воспрепятствуетъ спасенію въ томъ только случаѣ, когда, пользуясь имъ, мы будемъ служить больше Богу, чѣмъ ему (—будемъ *вѣрны въ маломъ, въ неправедномъ богатствѣ, въ чужомъ*. Чит. выше). Примѣръ—Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ, Іосифъ Аримаѳейскій, Никодимъ и др. „Не о богатствѣ упоминай мнѣ, пишетъ св. Златоустъ, а о тѣхъ, кои раболѣпствовали богатству. Іовъ былъ богатъ, но не служилъ мамонѣ, обладалъ богатствомъ, но не служилъ и не былъ рабомъ, а господиномъ его".

14. Слы́шаху же сїя̑ вся̑ и҆ фарїсе́е, сребролю́бцы сѹ́ще, рѹга́хѹся є҆мѹ̀.

Слышали все это и фарисеи, которые были сребролюбивы, и они смѣялись надъ Нимъ.

Ругахуся Ему (І. Христу, смѣялись надъ Нимъ), потому что, будучи весьма привязаны къ богатству, не вѣрили, что нельзя служить Богу и мамонѣ вмѣстѣ.

Зач. 82. **Продолженіе обличенія фарисеевъ.**

Читается въ пятницу 26-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Когда, произнесши притчу о невѣрномъ управителѣ, Господь высказалъ изреченіе, что нельзя соединять вмѣстѣ служеніе Богу и богатству (мамонѣ), и привязанные къ богатству фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), не вѣря сему, начали смѣяться надъ Нимъ, то Онъ обличилъ ихъ въ лицемѣріи (15—18 ст.) и затѣмъ высказалъ цѣлую притчу о пагубности богатства (19—31).

15. И҆ речѐ и҆̑мъ: вы́ є҆стѐ ѡ҆правда́ющеє себѐ пре́д человѣ̑ки, бг҃ъ же вѣ́сть сердца̀ ва̑ша: ꙗ҆́кѡ, є҆́же є҆́сть въ человѣ́цѣхъ высоко̀, ме́рзость є҆́сть пре́д бг҃омъ.

Онъ сказалъ имъ: вы выказываете себя праведниками предъ людьми, но Богъ знаетъ сердца ваши: ибо что высоко у людей, то́ мерзость предъ Богомъ.

Вы есте оправдающе себе (вы выказываете себя праведниками) *предъ человѣки*. Фарисеи были людьми лицемѣрными: будучи въ душѣ злыми, коварными, гордыми, развратными и сребролюбивыми, старались казаться благочестивыми и добрыми; такъ что І. Христосъ сравнивалъ ихъ *съ гробами окрашенными, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты* (Матѳ. 23, 27). Съ другой стороны, они думали спастись однимъ внѣшнимъ исполненіемъ закона, безъ вѣры въ Мессію и безъ

истинной любви къ ближнему, слѣдовательно казались только праведниками, обманывали другихъ своею набожностію. Въ этомъ смыслѣ Господь и говорилъ такъ о нихъ. *Богъ же вѣстъ* (знаетъ) *сердца ваша*, т. е. Богъ, какъ всевѣдущій, знаетъ, какова ваша фарисейская праведность, и не только не оправдаетъ васъ за нее, но и осудитъ. Почему осудитъ? потому что лицемѣрно поступать есть мерзость предъ Богомъ, хотя такое поведеніе и ставило фарисеевъ высоко во мнѣніи другихъ. Это и значатъ слова Христовы: *еже есть въ человѣцѣхъ высоко, мерзость есть предъ Богомъ.*

16. Зако́нъ и҆ прⷪ҇ро́цы до і҆ѡа́нна: ѿто́лѣ црⷭ҇твїе бж҃їе бл҃говѣствꙋ́етсѧ, и҆ всѧ́къ въ не҆ нꙋ́дитсѧ.

Законъ и пророки до Іоанна: съ сего времени Царствіе Божіе благовѣствуется, и всякій съ усиліемъ входитъ въ него.

Законъ и пророцы до Іоанна и пр. Это изреченіе Христово есть и у еванг. Матѳея (11, 12—14), только тамъ оно сказано при другомъ случаѣ — когда шла рѣчь объ Іоаннѣ Креститетѣ. Здѣсь, по Евангелію св. Луки, Господь повторилъ это изреченіе противъ фарисеевъ, чтобы показать, что время фарисейской лицемѣрной праведности и мнимаго исполненія закона въ глазахъ народа прошло, и прошло такъ, что фарисеи и не замѣтили этого. Съ явленіемъ Крестителя настало новое время царства Божія на землѣ, гдѣ уже ясно открывается, что праведность фарисейская—ничтожная праведность, и что *съ усиліемъ входятъ* (нудятся) въ царствіе Божіе, и это начинаетъ понимать народъ (Мих.). У еванг. Матѳея сказано: *царство Божіе силою берется.* Разумѣется здѣсь и вообще трудность въ достиженіи царства небеснаго; но особенно указывается та сила, та стремительность, съ какою начали искать достиженія царства небеснаго со времени проповѣди Крестителя. Выраженіе *силою берется* взято отъ осады и взятія крѣпости или города. *Законъ и Пророки*, т. е. законодатель Моvсей въ своихъ законоположительныхъ книгахъ ветхаго завѣта, каковы: Бытіе, Исходъ, Левитъ, Числа и Второзаконіе, и за симъ пророки въ своихъ писаніяхъ. *О царствѣ Божіемъ* чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл. Слова: *Законъ и Пророки* и пр. блаж. Ѳеофилактъ толкуетъ и слѣдующимъ образомъ: „Господь І. Христосъ училъ выше нестяжательности и называетъ богатство неправеднымъ,— а между тѣмъ въ ветхозавѣтное время Законъ (Лев. 26, 3—9) и Пророки (Исаія 1, 19) поставляли Божіе благословеніе въ богатствѣ и обѣщали въ награду за добродѣтельную жизнь земныя блага. Поэтому, чтобы кто не сказалъ Ему: ты противорѣчишь закону и пророкамъ, они благословляютъ, а Ты учишь нестяжательности, Господь и говоритъ: Законъ и Пророки имѣли время до Іоанна, и хорошо, что такъ учили, потому что слушатели тогда были въ юномъ возрастѣ. Но съ того времени, какъ явился Іоаннъ и началъ проповѣдывать царство небесное, блага земныя уже не имѣютъ времени, а проповѣдуется царство небесное. И желающіе небесъ поэтому должны на землѣ усвоить себѣ нестяжательность.“

17. Ѹ҆до́бѣе же є҆́сть не́бꙋ и҆ землѝ прейтѝ, не́же ѿ зако́на є҆ди́ной чертѣ̀ поги́бнꙋти.

Но скорѣе небо и земля прейдутъ, нежели одна черта изъ закона пропадетъ.

Это изреченіе есть и въ Евангеліи Матѳея (5, 18), но оно сказано тамъ Господомъ по другому случаю и нѣсколько иначе, сказано во время нагорной проповѣди, когда Господь разъяснялъ законъ. По Матѳею оно читается такъ: *доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все. Іота*— самая малая по начертанію еврейская буква; *черта* — малый знакъ, которымъ отличается одна еврейская

буква отъ другой, сходной съ нею по начертанію. Слова Господа значатъ, что и самое малое и, повидимому, незначительное изъ закона, — и то *не прейдетъ*, т. е. не останется безъ исполненія. Здѣсь у еванг. Луки указанное изреченіе Спасителя направлено противъ фарисеевъ въ томъ отношеніи, что, не смотря на ихъ лицемѣріе, т. е. только мнимое исполненіе закона и тѣмъ обманываніе людей, законъ этотъ, какъ Богодарованный, непреложенъ и стоитъ самъ въ себѣ. Когда Господь сказалъ выше (16 ст.), что законъ только до Іоанна, то фарисеи могли передъ народомъ перетолковать Его слова и утверждать, что Онъ проповѣдуетъ необязательность закона со времени Крестителя; Господь, ввиду сего, и подтверждаетъ истину ненарушимости закона (Θеоф. Мих.). Съ пришествіемъ Спасителя, хотя и отмѣнено многое ветхозавѣтное изъ закона, напр., законъ объ обрѣзаніи, о жертвѣ, но и замѣнено въ тоже время новымъ, совершеннѣйшимъ; такъ какъ все ветхозавѣтное было *сѣнію* или образомъ будущаго новозавѣтнаго (Евр. 10,1). Напр. обрѣзаніе замѣнено крещеніемъ, а жертвоприношенія—безкровною жертвою тѣла и крови Христовой на литургіи и т. п.

18. Всѧ́къ пꙋща́ѧй женꙋ̀ свою̀ и҆ приводѧ́ и҆́нꙋ, прелюбы̀ дѣ́етъ: и҆ женѧ́йсѧ пꙋще́ною ѿ мꙋ́жа, прелюбы̀ твори́тъ.	Всякій, разводящійся съ женою своею и женящійся на другой, прелюбодѣйствуетъ, и всякій, женящійся на разведенной съ мужемъ, прелюбодѣйствуетъ.

Это изреченіе находится и въ Евангеліи Матθея и въ двухъ еще мѣстахъ (5, 32; 19, 9), и въ Евангеліи Марка (10, 11). Въ первомъ случаѣ у Матθея Господь высказалъ его въ нагорной бесѣдѣ, а во второмъ, какъ и у Марка, по поводу разсужденія о разводѣ. Законъ Моисеевъ дозволялъ разводъ мужа съ женою. Въ Евангеліи Матθея и Марка Господь указываетъ и причину, почему Моисей допустилъ разводъ—Онъ говоритъ, что Моисей сдѣлалъ это по *жестокосердію* или грубости іудеевъ (Мат. 19, 8. Мар. 10, 5), т. е. чтобы жена не подвергалась опасности сдѣлаться жалкою и беззащитною жертвою жестокости и своенравія своего мужа. И у іудеевъ мужья иногда разводились съ женами подъ самыми пустыми предлогами, и это не считалось нарушеніемъ закона Моисеева по буквѣ. Но Богъ, создавъ первыхъ людей— мужа и жену, соединилъ ихъ на всю жизнь (Мат. 19, 5. 6). Посему І. Христосъ и говоритъ, что можно разводиться съ женою единственно только *по винѣ прелюбодѣянія* (Матθ. 19, 3?), такъ какъ эта вина сама по себѣ уже расторгаетъ священный брачный союзъ мужа и жены; кто же разводится по другимъ причинамъ, тотъ дѣлаетъ прелюбодѣйцею свою жену, т. е. даетъ ей поводъ отъ живого мужа грѣшить съ другимъ, какъ равно и самъ прелюбодѣйствуетъ тотъ, кто *разведется съ женою своею и женится на другой*; прелюбодѣйствуетъ даже и тотъ, кто женится на разведенной женѣ, потому что, еслибы никто не взялъ ея, то она, какъ поясняютъ св. Златоустъ и блаж. Θеофилактъ, быть можетъ, возвратилась бы къ прежнему мужу —покорилась бы ему, примирилась бы съ нимъ. Указанное изреченіе Господа о разводѣ, по Евангелію св. Луки, повторено Имъ вслѣдствіе глумленія фарисеевъ надъ ученіемъ Его (ст. 14). Объясняя это изреченіе, еписк. Михаилъ толкуетъ: „не имѣетъ ли оно тутъ цѣлію обличить порокъ, т. е. разводъ, особенно свойственный фарисеямъ и особенно нетерпимый именно въ нихъ, мнимострогихъ исполнителяхъ закона; такъ какъ Господь обличалъ въ фарисеяхъ вообще то, что имѣло въ нихъ для народа обманчивую и привлекательную личину, а на самомъ дѣлѣ было мерзость въ очахъ Божіихъ“ (ст. 15)? „Или—прибавляетъ еписк. Михаилъ — сіе приводитъ Господь въ примѣръ того, что Онъ не разрушаетъ закона Своимъ ученіемъ, но только пополняетъ его въ высшемъ смыслѣ“ (Θеоф.). Въ указанныхъ словахъ о раз-

водѣ Господь повторилъ Свое ученіе о бракѣ, высказанное имъ между другими основными законами Его Церкви въ нагорной проповѣди (Матѳ. 5 гл. 31—32 ст.), т. е. Онъ возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ. — Пусть обратятъ вниманіе на слова Христовы о разводѣ тѣ изъ нашихъ современныхъ мужей и женъ, которые весьма часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ расходятся другъ съ другомъ, иногда даже, жившп по нѣскольку лѣтъ въ брачномъ союзѣ и наживши немало дѣтей,—расходятся съ законными женами, мужьями и незаконно сходятся и живутъ съ другими!.. „Какъ же жить съ такими мужьями и женами, съ которыми весьма трудно, даже невозможно жить?“ спросятъ. Какъ жить? Терпѣть другъ друга, снисходить, уступать другъ другу, особенно слабымъ существамъ—женамъ, влiять на исправленіе худой стороны и смотрѣть на неудачный бракъ, какъ на крестъ, ниспосланный отъ Бога. Такъ и было встарину у насъ на благочестивой Руси.—По Евангелію Матѳея, услышавъ строгое ученіе Христово о бракѣ, Апостолы возразили: въ такомъ случаѣ *лучше не жениться*, т. е. лучше бороться съ самимъ собою, чѣмъ со злою женою, соединившись съ нею навсегда (Злат.). И Господь отвѣтилъ на это: *Не вси вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано*, т. е. не всѣ могутъ осуществить слово сіе о безбрачіи,—не всѣ могутъ вести жизнь безбрачную, но это особый даръ нѣкоторымъ отъ Бога. Какъ понимать этотъ даръ? „Когда слышишь: *кому дано*, пишетъ св. Григорій Богословъ, то присовокупляй: дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе, — дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали“. Это значитъ, что вести жизнь безбрачную, уподобляющую человѣка ангеламъ и Самому Христу, составляетъ высокую добродѣтель; а такъ какъ это очень трудно, то тутъ и нужна особенная Божія помощь—даръ Божій: но этотъ даръ или помощь Божія дается не помимо воли самого человѣка, а вслѣдствіе его желанія вести жизнь безбрачную и борьбы съ самимъ собою. Потому такая жизнь и составляетъ подвигъ. Почитайте житія святыхъ, особенно подвижниковъ.—Пусть на указанныя слова Христовы относительно брака обратятъ вниманіе тѣ изъ нашихъ глаголемыхъ старообрядцевъ или раскольниковъ и послѣдователи новѣйшаго лжеучителя графа Толстого и имъ подобные, которые отвергаютъ бракъ! Ихъ ученіе не прямо ли противорѣчитъ ученію Христову?! Господь, присутствовавъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской, не освятилъ ли тѣмъ брака? Онъ съ любовію благословлялъ дѣтей (Лук. 18, 15. Мар. 10, 13). Апостолъ Христовъ въ своихъ посланіяхъ *бракъ* называетъ *честнымъ* и *брачное ложе—нескверньмъ* (Евр. 13, 4). Другой апостолъ отвергающихъ бракъ относитъ къ разряду еретиковъ (1 Тим. 4, 1—3). И св. Златоустъ пишетъ: „сказалъ Господь: *кому дано*, съ одной стороны для того, чтобы ты позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой,—чтобы ты не представлялъ его для себя необходимымъ“.

Зач. 83. **Притча о богатомъ и Лазарѣ.**

Читается въ 22-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Притча о богатомъ и Лазарѣ имѣетъ весьма тѣсную связь съ притчею о невѣрномъ управителѣ (1—9 ст.): притча объ управителѣ учитъ, что добрымъ употребленіемъ богатства можно пріобрѣсти блаженство на небѣ, а притча о богатомъ и Лазарѣ показываетъ, что неправильное пользованіе богатствомъ ведетъ къ погибели за гробомъ.

19. Человѣкъ же нѣкій бѣ богатъ, и ѡблачашеся въ порфиру и виссонъ, веселяся на вся дни свѣтлѡ.

Нѣкоторый человѣкъ былъ богатъ, одѣвался въ порфиру и виссонъ и каждый день пиршествовалъ блистательно.

Порфира, это—верхняя одежда изъ дорогой блестящей матеріи, краснаго цвѣта, называвшейся порфирою, пурпуромъ и багряницею. Ее носили только знатныя лица, напр. цари и управители; такъ предъ крестною смертію І. Христа Пилатъ одѣвалъ Его въ багряницу, желая посмѣяться надъ названіемъ Его Себя царемъ. *Виссонъ*—бѣлая, тонкая, мягкая льняная ткань, изъ которой дѣлалась дорогая нижняя одежда. Ее также носили только богатые и знатные люди. Богачъ *одѣвался въ порфиру и виссонъ*, это значитъ, что онъ, какъ богатый человѣкъ, одѣвался очень изысканно и роскошно, былъ очень изнѣженъ. *Веселяся на вся дни свѣтло* (каждый день пиршествовалъ блистательно). Каждый день, а не по временамъ только,—жилъ, значитъ, очень весело, жилъ въ полное свое удовольствіе.

20. Нищь же бѣ нѣкто именемъ лазарь, иже лежаше предъ враты егѡ гноенъ,

Былъ также нѣкоторый нищій, именемъ Лазарь, который лежалъ у воротъ его въ струпьяхъ

21. и желаше насытитися ѿ крупицъ, падающихъ ѿ трапезы богатагѡ: но и пси приходяще ѡблизаху гной егѡ.

и желалъ напитаться крошками, падающими со стола богача, и псы приходя лизали струпья его.

Лежаше предъ враты (лежалъ у воротъ) *его гноенъ* (въ струпьяхъ) и пр. Сказано такъ въ противоположность состоянію богача: тотъ жилъ въ богатомъ домѣ, а Лазарь лежалъ на улицѣ у воротъ дома; богачъ одѣвался въ богатыя одежды, а Лазарь былъ покрытъ болѣзненными струпьями; тотъ каждый день пировалъ, а этотъ желалъ хотя крошками, т. е. остатками отъ стола его, утолить свой голодъ. На востокѣ обиліе нищихъ у воротъ богачей, пишетъ одинъ изъ толкователей Евангелія,—явленіе обыкновенное. Особенно много собирается ихъ тутъ въ праздничные дни, когда приготовляютъ пищу въ большемъ количествѣ противъ обыкновеннаго и остатокъ ея раздается нищимъ. *Пси облизаху гной* (лизали струпья) *его*. Они, ища себѣ пищи и находя ее въ томъ, что выбрасывалось послѣ стола богача и чѣмъ желалъ вмѣстѣ съ ними насытиться и Лазарь, еще увеличивали страданія бѣднаго, когда облизывали его струпья и тѣмъ причиняли ему новую боль, тогда какъ онъ не имѣлъ силъ отогнать ихъ отъ себя (Мих.).

Человѣкъ нѣкій бѣ богатъ и пр. Всѣми этими чертами обозначается, что богачъ жилъ очень роскошно, а Лазарь находился въ очень бѣдственномъ положеніи, и первый былъ совершенно безсердеченъ и безжалостенъ къ бѣдному и больному Лазарю, нисколько не обращалъ вниманія на него, чтобы хотя немного успокоить его и облегчить его страданія, а зналъ только себя и жилъ въ свое удовольствіе. Можно думать, что богатый дѣлалъ что либо и доброе; но за это онъ и былъ награжденъ на землѣ—жизнію въ довольствѣ и погребеніемъ великолѣпнымъ. Но при этомъ онъ предавался порокамъ, ибо жилъ только въ свое удовольствіе—для тѣла и земли. А развѣ для того мы живемъ на свѣтѣ? Притомъ онъ нисколько не помогалъ бѣднымъ, напримѣръ, Лазарю.

22. Бысть же умрети нищему, и несену быти ангелы на лоно авраамле: умре же и богатый, и погребоша егѡ:

Умеръ нищій, и отнесенъ былъ Ангелами на лоно Авраамово; умеръ и богачъ, и похоронили его;

Несену быти (отнесенъ былъ) *Ангелы на лоно Авраамле* (Авраамово), т. е. въ царство небесное. Образъ взятъ отъ возлежанія на вечеряхъ, при чемъ возлежать на персяхъ было знакомъ особенной близости между собою возлежащихъ такимъ образомъ (Мих.); такъ во время Тайной вечери возлежалъ на персяхъ І. Христа любимый ученикъ Его Іоаннъ Богословъ (Іоан.

13, 23). Лазарь возлежалъ на лонѣ Авраамовомъ, это значитъ, что онъ удостоился вмѣстѣ съ нимъ блаженства въ царствѣ небесномъ (Матѳ. 8, 11). Авраамъ, это—первый и главный патріархъ еврейскаго народа. Онъ среди всеобщаго идолопоклонства и нечестія сохранилъ и благочестіе и вѣру въ истиннаго Бога и передалъ то своему потомству, почему и удостоился райскаго блаженства на небѣ. Лазарь былъ отнесенъ въ рай Ангелами, потому что Ангелы, какъ говоритъ Апостолъ, *суть служебные духи, на служеніе посылаемые* Богомъ *для тѣхъ, которые имѣютъ наслѣдовать спасеніе* (Евр. 1, 14). По Божію повелѣнію, Ангелы, служа хранителями вѣрующихъ въ теченіи ихъ жизни на землѣ, конечно, не оставляютъ ихъ въ самыя важныя минуты и по смерти. Такъ учитъ св. Церковь наша. О богатомъ говорится, что *его погребоша* (похоронили). Это значитъ, что похороны его, какъ богатаго, были великолѣпны,—не то, что похороны бѣднаго Лазаря, потому о похоронахъ Лазаря ничего и не говорится.

23. И҆ во а҆дѣ̀ возве́дъ ѻ҆́чи свои̑, сы́й въ мꙋ́кахъ, ᲂу҆зрѣ̀ а҆враа́ма и҆здале́ча, и҆ ла́зарѧ на ло́нѣ є҆гѡ̀:

24. И҆ то́й возгла́шь, речѐ: ѻ҆́ч҃е а҆враа́ме, поми́лꙋй мѧ̀ и҆ послѝ ла́зарѧ, да ѡ҆мо́читъ коне́цъ пе́рста своегѡ̀ въ водѣ̀, и҆ ᲂу҆стꙋди́тъ ѧ҆зы́къ мо́й, ꙗ҆́кѡ страждꙋ̀ во пла́мени се́мъ.

и въ адѣ, будучи въ мукахъ, онъ поднялъ глаза свои, увидѣлъ вдали Авраама и Лазаря на лонѣ его,

и возопивъ сказалъ: отче Аврааме! умилосердись надо мною и пошли Лазаря, чтобы омочилъ конецъ перста своего въ водѣ и прохладилъ языкъ мой, ибо я мучусь въ пламени семъ.

Въ загробной жизни роскошный и безжалостный богачъ оказался страдающимъ *въ адѣ*. Адъ, это,—какъ видно изъ самой притчи, мѣсто мученій, мѣсто, отдѣленное великою пропастью отъ того мѣста, гдѣ блаженствуютъ праведники. Самое слово адъ съ греческаго языка означаетъ мѣсто, лишенное свѣта. Этимъ именемъ называется состояніе духовъ, отчужденныхъ за грѣхи лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства (Простр. Кат.). Богатый изъ ада *увидѣлъ* (узрѣ) Лазаря въ раю съ Авраамомъ, и это возбудило въ немъ нѣкоторую надежду на облегченіе своего положенія, и вотъ онъ обращается съ просьбою къ Аврааму: *умилосердись надо мною* (помилуй мя), т. е. сжалься надъ моими страданіями и облегчи ихъ,—*пошли Лазаря*,—того самаго бѣдняка, который при жизни на землѣ лежалъ у воротъ его въ надеждѣ напитаться крошками отъ стола его. „Какая поразительная противоположность, восклицаетъ при этомъ еписк. Михаилъ, особенно для богатыхъ фарисеевъ, слушавшихъ Господа и смѣявшихся надъ ученіемъ Его о правильномъ употребленіи богатства!“ *Омочитъ конецъ перста своего въ водѣ* и пр. Представляется, что отъ сильнаго жара пересохъ языкъ у богача, и онъ проситъ Авраама приказать Лазарю хотя немного облегчить его мученія. Горѣніе въ огнѣ —самое тяжкое мученіе. Представляется, что грѣшники въ загробной жизни уже мучаются въ огнѣ. Здѣсь о загробномъ мірѣ І. Христосъ говоритъ примѣнительно къ понятіямъ человѣческимъ, подъ образами, взятыми изъ видимаго міра. Такъ умершіе представляются въ тѣлѣ и съ тѣлесными членами. Говорится такъ потому, что иначе мы не можемъ представлять міръ духовый, какъ подъ образами, заимствуемыми изъ міра видимаго.

25. Рече́ же а҆враа́мъ: ча́до, помѧнѝ, ꙗ҆́кѡ воспрїѧ́лъ є҆сѝ бла҄га̑ѧ твоѧ̑ въ живо́тѣ твое́мъ, и҆ ла́зарь та́кожде зла҄ѧ: нн҃ѣ же зд҃ѣ ᲂу҆тѣша́етсѧ, ты́ же стра́ждеши:

Но Авраамъ сказалъ: чадо! вспомни, что ты получилъ уже доброе твое въ жизни твоей, а Лазарь злое; нынѣ же онъ здѣсь утѣшается, а ты страдаешь;

Воспріялъ еси благая въ животѣ твоемъ (ты получилъ уже добро свое въ жизни своей), т. е. пользовался всѣми благами, всѣми удовольствіями, какія только можетъ дать богатство; *и Лазарь злая* (злое), т. е. бѣдность, нужду, болѣзнь, презрѣніе и страданія. *Нынѣ здѣ* (здѣсь) *утѣшается*, конечно, не по одному тому только, что страдалъ на землѣ, но, безъ сомнѣнія, и потому, что при своихъ бѣдствіяхъ былъ праведенъ, и переносилъ бѣдствія терпѣливо, безъ ропота; какъ и богачъ *страдаетъ* не за то только, что былъ скупъ въ отношеніи къ бѣднымъ, но и за то, что злоупотреблялъ богатствомъ ко вреду своей души, жилъ не благочестиво, а нечестиво.

26. И҆ на̀дъ всѣ́ми си́ми между̀ на́ми и҆ ва́ми про́пасть ве́лїѧ оу҆тверди́сѧ, ꙗ҆́кѡ да хотѧ́щїи прейтѝ ѿсю́дꙋ къ ва́мъ, не возмо́гꙋтъ, ни и҆̀же ѿтꙋ́дꙋ къ на́мъ преходѧ́тъ.	и сверхъ всего того между нами и вами утверждена великая пропасть, такъ-что хотящіе перейти отсюда къ вамъ не могутъ, также и оттуда къ намъ не переходятъ.

Здѣсь разумѣется и то, что мѣсто мученія грѣшниковъ отдѣлено отъ мѣста блаженства праведниковъ, а особенно разумѣется нравственная пропасть, т. е. нравственное состояніе тѣхъ и другихъ, по коему утвердившіеся во злѣ не могутъ сдѣлаться праведниками и наоборотъ (Ѳеоф.). Но это конечно нужно понимать въ томъ смыслѣ, что сами собою, напр., своимъ расканіемъ, молитвою, грѣшники не могутъ очиститься отъ грѣховъ: такъ какъ послѣ смерти нѣтъ покаянія и не пріемлется молитва. (Пс 6, 6.) Господь же, по Своему милосердію, далъ средство помощи имъ чрезъ другихъ—поминовеніе: совершеніе молитвы, особенно за литургіею, и дѣла благотворенія, въ память ихъ. Конечно эта милость Божія не простирается на нераскаенныхъ грѣшниковъ и умершихъ въ невѣріи. И въ житіяхъ святыхъ есть множество примѣровъ пользы умершимъ отъ поминовенія.

27. Рече́ же: молю̀ тѧ̀ оу҆́бо, ѻ҆́ч҃е, да по́слеши є҆го̀ въ до́мъ ѻ҆тца̀ моегѡ̀:	Тогда сказалъ онъ: такъ прошу тебя, отче, пошли его въ домъ отца моего,
28. И҆́мамъ бо пѧ́ть бра́тїй: ꙗ҆́кѡ да засвидѣ́тельствꙋетъ и҆̀мъ; да не и҆ ті́и прїи́дꙋтъ на мѣ́сто сїѐ мꙋ́ченїѧ.	ибо у меня пять братьевъ; пусть онъ засвидѣтельствуетъ имъ, чтобъ и они не пришли въ это мѣсто мученія.

Да послеши (пошли) *его въ домъ отца моего* и пр. Богачъ, увидѣвъ, что нѣтъ никакой помощи ему самому, проситъ Авраама за своихъ братьевъ,—проситъ предупредить ихъ, чтобы и они не погибли вмѣстѣ съ нимъ. Можетъ быть, онъ и словомъ и примѣромъ своимъ внушалъ братьямъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, вести такую же жизнь, какую и самъ велъ; такъ пусть же Лазарь *засвидѣтельствуетъ* имъ, какимъ мукамъ подвергаетъ человѣка такая жизнь, дабы, внявъ этому свидѣтельству явившагося съ того свѣта, они перемѣнили свою жизнь, и тѣмъ избѣжали предстоящихъ имъ мученій послѣ смерти.

29. Глаго́ла є҆мꙋ̀ А҆враа́мъ: и҆́мꙋтъ мѡѷсе́а и҆ прⷪ҇ро́ки: да послꙋ́шаютъ и҆́хъ.	Авраамъ сказалъ ему: у нихъ есть Моисей и пророки; пусть слушаютъ ихъ.

Моисея и пророки, т. е. писанія ихъ. Моисеемъ написаны пять первыхъ книгъ Библіи, или такъ называемое его Пятокнижіе: Бытіе, Исходъ, Левитъ, Числа и Второзаконіе; Пророки Исаія, Іеремія и др. оставили послѣ себя

также писанія (ст. 16.). Такимъ образомъ тутъ разумѣются всѣ книги ветхаго завѣта, содержавшія въ себѣ Божественное откровеніе того времени и Божественное руководство ко спасенію души. *Пусть* (да) *слушаютъ ихъ*, т. е. пусть читаютъ, слушаютъ и исполняютъ ученіе, предписанія, постановленія въ нихъ: этого совершенно достаточно для достиженія вѣчнаго спасенія.

30. Ѻнъ же рече: ни, ѻ҆́тче а҆враа́ме: но а҆́ще кто̀ ѿ мертвыхъ и҆́детъ къ ни̑мъ, пока́ютсѧ.

Онъ же сказалъ: нѣтъ, отче Аврааме, но если кто изъ мертвыхъ придетъ къ нимъ, покаются.

31. Рече́ же е҆мꙋ̀: а҆́ще мѡѷсе́а и҆ прⷪ҇рѡ́кѡвъ не послꙋ́шаютъ, и҆ а҆́ще кто̀ ѿ ме́ртвыхъ воскрⷭ҇нетъ, не и҆́мꙋтъ вѣ́ры.

Тогда *Авраамъ* сказалъ ему: если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то еслибы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ.

Ни (нѣтъ), *отче Аврааме*, и пр. Богачъ знаетъ, что братья его не слушаются ни Моисея, ни пророковъ, какъ и самъ онъ при жизни былъ глухъ къ этому Божественному откровенію и руководству; но думаетъ, что еслибы случилось такое необычайное, чудесное событіе, что явился бы къ нимъ житель другого міра и разсказалъ имъ объ этомъ мірѣ, то они повѣрили бы ему, покаялись и исправились. Но Авраамъ лучше его зналъ, что, въ комъ нѣтъ твердой вѣры въ Божественное писаніе и истинной любви къ добродѣтели, того и пришедшій изъ загробнаго міра не сдѣлаетъ благочестивѣе. Пораженный явленіемъ умершаго, онъ на время будетъ потрясенъ, растеряется, а потомъ начнетъ объяснять это какъ нибудь иначе, и снова останется, какимъ былъ. Такъ воскресъ Лазарь, воскресъ и Самъ І. Христосъ, но подѣйствовало ли это на іудеевъ?—Притчею о богатомъ и Лазарѣ Господь вразумляетъ насъ, что для душъ отшедшихъ уготованы въ другомъ мірѣ различныя мѣста,— свѣтлыя и темныя. „Авраамъ, пишетъ св. Исидоръ Пелусіотъ, былъ страннолюбивъ и нищелюбивъ, принималъ приходящихъ издалека; а богачъ немилосердо отвращался лежащаго въ язвахъ при вратахъ его. Посему какъ расположенія противоположны, такъ и мѣста переселенія раздѣльны: однимъ покой, другимъ мученіе.“

ГЛАВА XVII.

О соблазнахъ, прощеніи согрѣшающаго брата и объ умноженіи вѣры.

1. Рече́ же ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ: не возмо́жно е҆́сть не пріитѝ собла́зномъ: го́ре же, е҆гѡ́же ра́ди прихо́дѧтъ:

Сказалъ также *Іисусъ* ученикамъ Своимъ: невозможно не придти соблазнамъ, но горе тому, чрезъ кого они приходятъ:

2. ᲂу҆́нѣе е҆мꙋ̀ было бы, а҆́ще же́рновъ ѻ҆се́лскій ѡ҆бложе́нъ бы ѡ҆ вы́и е҆гѡ̀, и҆ вве́рженъ въ мо́ре, не́же да соблазни́тъ ѿ ма́лыхъ си́хъ є҆ди́наго.

лучше было бы ему, еслибы мельничный жерновъ повѣсили ему на шею, и бросили его въ море, нежели чтобъ онъ соблазнилъ одного изъ малыхъ сихъ.

Изреченіе Христово о соблазнахъ и о прощеніи согрѣшающаго есть въ Евангеліи Матѳея, и выражено почти одними и тѣми же словами (18, 7. 21. 22). Рѣчь о соблазнахъ высказана Господомъ ввиду постояннаго противодѣйствія, которое оказывали фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.) дѣлу Его, и пагубнаго вліянія, которое они имѣли своимъ примѣромъ на народъ (см. 16, 14), и такимъ образомъ для огражденія Своихъ учениковъ отъ подобныхъ соблазновъ. *Невозможно есть не пріити соблазномъ.* Это значитъ, что нравственное поврежденіе людей такъ велико, что всегда будутъ соблазнители, прельщающіе другихъ ко грѣху; а страсти людскія такъ сильны, что люди всегда будутъ легко поддаваться соблазнамъ и впадать во грѣхи. „Когда Господь говоритъ, что надобно пріити соблазнамъ, пишетъ св. Златоустъ, то этимъ не уничтожаетъ ни свободнаго произволенія, ни свободной воли и не подчиняетъ жизнь нашу какой-либо необходимости дѣйствій; но предсказываетъ только то, что должно случиться." „Но для чего Господь не уничтожаетъ соблазны? вопрошаетъ Златоустъ же, и отвѣчаетъ: для чего же уничтожить ихъ? Для тѣхъ ли, кои получаютъ отъ нихъ вредъ? Но они получаютъ вредъ не отъ соблазновъ, а отъ своего нерадѣнія. Это видно изъ примѣра людей добродѣтельныхъ, которые не только не терпятъ никакого вреда отъ соблазновъ, но еще получаютъ великую пользу; таковы были, напримѣръ, Іовъ, Іосифъ и другіе праведники. Если же есть люди, которые избѣгаютъ соблазновъ, то не избѣгающій оныхъ долженъ винить себя самого. Соблазны дѣлаютъ людей осмотрительными, осторожными, сплетаютъ вѣнецъ побѣдителямъ ихъ." *Горе, егоже ради* (тому, чрезъ кого они) *приходятъ. Уне* (лучше) *ему было бы* и пр. Это значитъ, что наказаніе за соблазнъ гораздо ужаснѣе, чѣмъ потопленіе въ морской пучинѣ съ камнемъ на шеѣ (Злат.); если это несносно, тѣмъ болѣе то: потому что соблазнитель губитъ душу человѣка, за которую умеръ Христосъ. *Мельничный*, на славянскомъ, *осельскій*, или *ослиный*, т. е. большой жерновъ на мельницѣ, который приводится въ движеніе осломъ. Въ Евангеліяхъ Матѳея (18, 8. 9) и Марка (9, 43—48) прибавлено: *И если соблазняетъ тебя рука или нога твоя, отсѣки ихъ; лучше тебѣ безъ руки или ноги войти въ жизнь, нежели съ двумя руками идти въ геенну, въ огонь неугасимый. И если глазъ твой соблазняетъ тебя, вырви его; лучше тебѣ съ однимъ глазомъ войти въ Царствіе Божіе, нежели съ двумя глазами быть ввержену въ геенну огненную, гдѣ червь ихъ не умираетъ и огонь не угасаетъ.*

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, насколько и какъ мы должны хранить себя отъ соблазновъ ко грѣхамъ и отъ самыхъ грѣховъ. Но какъ правильно понимать эти слова Христовы? Конечно, ихъ нужно понимать не буквально, они не означаютъ того, чтобы на самомъ дѣлѣ отсѣкать члены тѣла; потому что и отсѣчешь члены, но отъ соблазновъ не освободишься. Тутъ подъ членами тѣла разумѣются поводы, предметы и самые люди, которые возбуждаютъ въ насъ страсти, разумѣются и самыя страсти, которыя влекутъ насъ ко грѣху. Такимъ образомъ эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: намъ, христіанамъ, нужно отказываться отъ всего и ото всѣхъ, что и кто препятствуетъ нашему душевному спасенію, хотя бы то было необходимое и самое дорогое для насъ, какъ необходимы и дороги рука или нога или глазъ, хотя бы такіе изъ людей были, напримѣръ, нашими родными, друзьями, знакомыми; хотя бы это было такъ тяжело, какъ болѣзненно отсѣченіе руки или ноги и т. п., однимъ словомъ, въ дѣлѣ спасенія необходимы самоотверженіе и подвиги. *Войти въ жизнь*, т. е. въ жизнь вѣчную, блаженную на небѣ. Эта-то именно и есть настоящая жизнь человѣка, потому что онъ сотворенъ для вѣчнаго блаженства; тогда какъ, наоборотъ, потеря такой жизни чрезъ грѣхъ есть смерть для человѣка, для души его. *Въ геенну, во огнь неугасимый* (Чит. объ этомъ въ объясн. 5 ст. 12 гл.). *Гдѣ червь ихъ не умираетъ и огнь не угасаетъ.* Этими словами указывается на вѣчность мученій грѣшниковъ. „Червь и огонь, терзающій грѣшниковъ, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, есть совѣсть каждаго и

воспоминанія о гнусныхъ дѣлахъ, совершенныхъ въ сей жизни. Это угрызаетъ, какъ червь, и жжетъ, какъ огонь". Выраженія *червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* взяты изъ пророческой рѣчи Исаіи (66, 24). Изобразивъ славное царство Мессіи, когда будутъ новыя небеса и новая земля, когда враги будутъ побѣждены и народъ Божій восторжествуетъ, пророкъ говоритъ, что члены сего царства увидятъ трупы грѣшниковъ, которыхъ червь не умираетъ и огонь неугасаетъ;—т. е. груда труповъ будетъ такъ велика, что черви, питающіеся этими трупами, не будутъ умирать, потому что на цѣлую вѣчность достанетъ для нихъ этихъ труповъ, и огонь, которымъ будутъ сожигать трупы, также не угаснетъ, потому что будетъ имѣть во множествѣ ихъ постоянную пищу для себя (Мих.). Въ Священномъ писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что, какъ блаженство праведныхъ, такъ и мученія грѣшныхъ, будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митр. Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который бы могъ дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто можетъ сіе *тлѣнное облещи въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 44) и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и проницательный огонь, чтобы также былъ ощущаемъ безсмертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь нынѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые, пишетъ тотъ же святитель, для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ Него—единое безконечное зло". „Еслибы Богъ прославлялъ вѣчно, а наказывалъ временно, пишетъ одинъ изъ духовныхъ пастырей, то было бы вѣчнымъ только Его милосердіе, а правосудіе не вѣчнымъ, не дѣйствительнымъ. Но Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ. Безпредѣльно Его милосердіе, безпредѣльно и Его правосудіе. Если бы грѣшникъ и могъ получить райское блаженство, то получилъ бы не на радость себѣ: онъ сталъ уже неспособенъ къ блаженству, душа его сроднилась съ зломъ и грѣхомъ. И какъ несносны солнечные лучи для очей больныхъ, такъ не можетъ грѣшникъ вынести лицезрѣнія Божія. Какъ не можетъ рыба жить въ воздухѣ, такъ неспособенъ грѣшникъ къ райской жизни. Уже и теперь, въ земной жизни, развѣ не скучаетъ онъ въ молитвѣ? развѣ не бѣжитъ изъ храма Божія? Что же онъ чувствовалъ бы въ царствѣ небесномъ, гдѣ ангелы Божіи и праведники прославленные обрѣтаютъ свое блаженство въ славословіи Бога-Творца и Спасителя"? (Тр. Л.).

Зачало 84-е. *Читается въ субботу 32-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

3. Внемлите себѣ. Аще согрѣшитъ къ тебѣ братъ твой, запрети ему: и аще покается, остави ему:	Наблюдайте за собою. Если же согрѣшитъ противъ тебя братъ твой, выговори ему, и если покается, прости ему;
4. И аще седмицею на день согрѣшитъ къ тебѣ, и седмицею на день обратится, глаголя: каюся, остави ему.	и если семь разъ въ день согрѣшитъ противъ тебя и семь разъ въ день обратится, и скажетъ: каюсь,—прости ему.

Внемлите себѣ (наблюдайте за собою), т. е. ввиду соблазновъ, которые могутъ подѣйствовать на васъ и вовлечь васъ въ грѣхъ. Но такъ какъ соблазны могутъ быть особенно опасны, когда въ душѣ нѣтъ всепрощающей любви къ ближнему или когда слаба таковая любовь, то и надобно постараться усилить любовь, и она тогда укрѣпитъ душу и предохранитъ отъ соблазновъ. (Мих.) Посему Господь и высказываетъ, вслѣдъ за изреченіемъ о соблаз-

нахъ, изреченіе о прощеніи ближняго. *Если* (аще) *согрѣшитъ противъ тебя* (къ тебѣ) *братъ твой, выговори*(запрети)*ему.* Св. Амвросій Медіоланскій такъ разсуждаетъ по поводу сихъ словъ Спасителя: „кроткое обличеніе дѣйствительнѣе строгаго обвиненія: первое можетъ возбудить стыдъ, а послѣднее поселяетъ неудовольстіе и заставляетъ виновнаго скрывать свою вину. Покажи, чтобы обличаемый тобою братъ нашелъ въ тебѣ искренняго друга, а не врага; онъ скорѣе согласится послѣдовать совѣтамъ друга, нежели оставить безъ отмщенія обиду врага. Страхъ не надолго дѣлаетъ человѣка осторожнымъ, между тѣмъ стыдъ есть самый лучшій наставникъ въ добрѣ. Страхъ удерживаетъ только на короткое время отъ пороковъ и не исправляетъ порочнаго, а стыдъ, напротивъ, можетъ со временемъ обратиться въ привычку дѣлать добро. *Если* (аще) *покается, прости* (остави) *ему*, т. е. согрѣшившему противъ тебя. У еванг. Матѳея изреченіе о прощеніи высказано Господомъ такимъ образомъ: однажды во время проповѣди Его *ап. Петръ приступилъ къ Нему и сказалъ: Господи, сколько разъ прощать брату моему, согрѣшающему противъ меня? до семи ли разъ? Іисусъ говоритъ ему: не говорю тебѣ: до семи, но до седмижды семидесяти разъ*, (т. е. прощать постоянно, безпредѣльное число разъ, сколько бы ни согрѣшилъ, лишь бы только раскаявался). Число *семь*, подобно, какъ и *тысяча*, въ Свящ. Писаніи употребляется для означенія множества (Цар. 2, 5).—Спроситъ ли кто: Что значитъ прощать согрѣшающаго? Это значитъ—отказаться отъ всякаго отмщенія или законнаго взысканія, предать все, что произошло, полному забвенію и питать къ раскаявшемуся брату чистыя христіанскія, братскія чувства, словомъ,—дѣйствовать въ отношеніи къ нему такъ, какъ будто тотъ не оскорблялъ и не согрѣшалъ (Чит. объясн. 21 и 22 ст. 18 гл. Матѳея).

5. И҆ рекоша а҆п҃лы гдⷭ҇еви: приложѝ на́мъ вѣ́ру.	И сказали Апостолы Господу: умножь въ насъ вѣру.
6. Рече́ же гдⷭ҇ь: а҆́ще бы́сте и҆мѣ́ли вѣ́ру ꙗ҆́кѡ зе́рно горᲂу́шно, глаго́лали бы́сте ᲂу҆́бѡ ꙗ҆годи́чинѣ се́й: восто́ргнисѧ, и҆ всади́сѧ въ мо́ре: и҆ послу́шала бы ва́съ.	Господь сказалъ: если бы вы имѣли вѣру съ зерно горчичное и сказали смоковницѣ сей: исторгнись и пересадись въ море, то она послушалась бы васъ.

Приложи намъ (умножь, усиль въ насъ) *вѣру.* Что это за просьба Апостоловъ къ Господу, когда Онъ высказалъ имъ объ обязанности не взыскивать съ оскорбившаго, а прощать его? Требованіе Господа прощать ближнему преступленія его въ случаѣ его раскаянія показалось Апостоламъ труднымъ въ исполненіи; они почувствовали, что ихъ вѣра слишкомъ слаба для того, чтобы проявлять такую любовь къ ближнимъ, и что они нуждаются въ усиленіи своей вѣры, и потому просятъ Господа объ этомъ. „Всепрощеніе ближнимъ, говоритъ епископъ Михаилъ, это—высокое торжество любви, это—величайшая побѣда надъ эгоизмомъ; и такое торжество, такая побѣда могутъ быть только плодомъ сильной вѣры“.

Аще бысте (если бы) *имѣли вѣру* и пр. Эти слова Господа не означаютъ того, что у Апостоловъ совсѣмъ не было вѣры, а то, что еще далеко они не имѣли ее въ такой степени, въ какой должно и въ какой со временемъ будутъ имѣть и имѣли. У еванг. Матѳея есть подобное изреченіе, только тамъ говорится не о смоковницѣ, а о горѣ (17, 20). *Зерно горчичное*, это—самое малое изъ сѣмянъ (Матѳ. 13, 32). *Ягодичина*—смоковница. (О смоковницѣ чит. въ объясн. 6 ст. 13 гл.). *Если бы* (аще бысте) *вы имѣли вѣру съ зерно горчичное* (горушно), т. е. если Апостолы будутъ имѣть и такую малую вѣру, какъ мало зерно горчичное, но только вѣру искреннюю и твердую, чуждую сомнѣнія и колебанія, *и сказали бы смоковницѣ* (глаголали бысте ягодичинѣ) *сей*,—находившейся въ

это время предъ ихъ глазами: *исторгнись и перевадись* (восторгнися и всадися) *въ море, и послушаетъ ихъ*, по Матѳею, сказали бы горѣ: *прейди отсюда, и она перейдетъ* (17, 20; 21, 21). Это значитъ, что Апостолы будутъ дѣлать такія дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными, т. е. совершать великія чудеса. При объясненіи этихъ словъ Христовыхъ о силѣ вѣры у Матѳея, св. Златоустъ пишетъ: „скажешь: гдѣ Апостолы сдвинули гору? Я скажу, что они сдѣлали гораздо болѣе, воскресивъ тысячи мертвыхъ. Господь не сказалъ: передвините непремѣнно, но: можете передвинуть. А если они не переставляли горъ, то потому, что не хотѣли. Не хотѣли же потому, что не было нужно. А быть можетъ, это и случалось, но нигдѣ не упоминается, ибо не всѣ описаны чудеса ихъ“.

7. Которы́й же ѿ ва́съ раба̀ и҆мѣ́ѧ ѻ҆рю́щра и҆лѝ пасꙋ́щра, и҆̀же прише́дшꙋ є҆мꙋ̀ съ села̀ рече́тъ: а҆́бїе минꙋ́въ возлѧ́зи;	Кто изъ васъ, имѣя раба пашущаго или пасущаго, по возвращеніи его съ поля, скажетъ ему: пойди скорѣе, садись за столъ?
8. Но не рече́тъ ли є҆мꙋ̀: ѹ҆гото́вай, что̀ вечерѧ́ю, и҆ препоѧ́савсѧ слꙋжѝ ми, до́ндеже ꙗ҆́мъ и҆ пїю̀: и҆ пото́мъ ꙗ҆́си и҆ пїе́ши ты̀;	Напротивъ, не скажетъ ли ему: приготовь мнѣ поужинать и подпоясавшись служи мнѣ, пока буду ѣсть и пить, и потомъ ѣшь и пей самъ?
9. Є҆да̀ и҆́мать хвалꙋ̀ рабꙋ̀ томꙋ̀, ꙗ҆́кѡ сотворѝ повелѣ̑ннаѧ; не мню̀.	Станетъ ли онъ благодарить раба сего за то, что онъ исполнилъ приказаніе? не думаю.
10. Та́кѡ и҆ вы̀, є҆гда̀ сотвори́те всѧ̑ повелѣ̑ннаѧ ва́мъ, глаго́лите, ꙗ҆́кѡ рабѝ неключи́ми є҆смы̀: ꙗ҆́кѡ, є҆̀же до́лжни бѣ́хомъ сотвори́ти, сотвори́хомъ.	Такъ и вы, когда исполните все повелѣнное вамъ, говорите: мы рабы, ничего нестоющіе, потому что сдѣлали, что должны были сдѣлать.

Эта притча Господа о рабѣ имѣетъ отношеніе къ предшествующему наставленію Его Своимъ ученикамъ. Тамъ сказано было, что послѣдователи Христовы силою вѣры въ Него могутъ творить великія чудеса. Это, пожалуй, могло бы послужить для нихъ поводомъ къ самомнѣнію о своихъ заслугахъ и къ гордости, которыя обыкновенно весьма пагубны для христіанина: они лишаютъ силы вѣру и отнимаютъ цѣну у добродѣтели его. Посему Господь и внушаетъ имъ смиреніе, т. е. сознаніе своего недостоинства, чрезъ каковое усиливается и самая вѣра. Так. образомъ въ притчѣ о рабѣ Господь, хотя непрямо, отвѣчаетъ на просьбу учениковъ: *приложи намъ* (умножь въ насъ) *вѣру* (5 ст.), указывая способъ къ сему въ смиреніи, и въ то же время предостерегаетъ ихъ отъ самомнѣнія и гордости. А это предостереженіе тѣмъ необходимѣе было для Апостоловъ, что они еще имѣли неправильное понятіе о Царствѣ Мессіи, представляя его въ видѣ земного царства. *Орюща* (пашущаго) *или пасуща*. Взяты двѣ изъ трудныхъ обязанностей раба, которыми указывается на трудность апостольскаго служенія и вообще христіанскаго званія. *Препоясався* (подпоясавшись). Образъ взятъ отъ широкой и длинной одежды, которую носили на востокѣ, гдѣ жилъ І. Христосъ. Когда нужно было дѣлать что-либо, то, чтобы такая одежда не мѣшала, обыкновенно перетягивали ее поясомъ (см. 12, 35). *Не мню* (не думаю), потому что рабъ обязанъ исполнять повелѣніе своего господина. *Раби неключими есмы* (ничего нестоющіе). Эти слова суть выраженіе глубокаго смиренія предъ Богомъ. Истинно необходимо думать намъ такъ о себѣ, если мы и сдѣлаемъ что-либо особенное или вообще доброе: во первыхъ, потому что все доброе мы обязаны дѣлать, и это не можетъ составлять какой либо заслуги съ нашей стороны предъ Богомъ, и, во вторыхъ, силы и средства къ дѣланію добра мы полу-

чаемъ отъ Бога, сами же по себѣ мы не въ состояніи дѣлать то. Такое глубокое сознаніе предъ Богомъ своего недостоинства весьма сильно содѣйствуетъ нравственному усовершенствованію и при великихъ дарованіяхъ Божіихъ предохраняетъ отъ самомнѣнія и даже паденія (Мих.).

11. И҆ бы́сть и҆ду́щꙋ є҆мꙋ̀ во і҆ер҇ли́мъ, и҆ то́й прохожда́ше междꙋ̀ самарі́ею и҆ гали́леею.	Идя въ Іерусалимъ, Онъ проходилъ между Самаріею и Галилеею.

Во Іерусалимъ. Это было послѣднее предъ страданіями и смертію путешествіе Господа изъ Галилеи въ Іерусалимъ—на праздникъ Пасхи. *Объ Іерусалимѣ* чит. въ объясн. 22 ст. 2 гл. и 30 ст. 10 гл. *Объ Іудеи* чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *О Самаріи* чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл.

Зач. 85. **Исцѣленіе десяти прокаженныхъ.**

Читается въ 29-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

12. Входѧ́щꙋ же є҆мꙋ̀ въ нѣ́кꙋю ве́сь, срѣто́ша є҆го̀ де́сѧть прокаже́нныхъ мꙋже́й, и҆̀же ста́ша и҆здалеча:	И когда входилъ Онъ въ одно селеніе, встрѣтили Его десять человѣкъ прокаженныхъ, которые остановились вдали
13. И҆ ті́и вознесо́ша гла́съ, глаго́люще: і҆и҃се наста́вниче, поми́лꙋй ны̀.	и громкимъ голосомъ говорили: Іисусъ Наставникъ, помилуй насъ!

Прокаженныхъ. Проказа, это была страшная болѣзнь на востокѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ, но напр., и у насъ въ Россіи и въ другихъ странахъ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ въ родѣ лишаевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпьями и язвами, лице распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ, десны напухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы и суставы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Она заразительна, и потому больныхъ ею удаляютъ отъ общества другихъ. Таковъ былъ законъ и у евреевъ (Лев. 13, 46). Прокаженные ихъ жили внѣ городовъ и селеній, по б. ч. въ пещерахъ. Св. Григорій Богословъ вотъ какъ описываетъ бѣдствіе прокаженныхъ: „Они, лишаясь членовъ тѣлесныхъ, лишаются вмѣстѣ и способовъ трудиться и помогать себѣ въ своихъ нуждахъ. Многіе не хотятъ къ нимъ подойти, не хотятъ посмотрѣть на нихъ, гнушаются ими, какъ чѣмъ-то омерзительнымъ. Эти люди—живые мертвецы, ихъ нельзя почти узнать, кто они были прежде и откуда. Это—люди обездоленные, у которыхъ нѣтъ ни имущества, ни родства, ни друзей; люди, которыхъ и жалѣютъ, и ненавидятъ. Для нихъ, отверженныхъ, заперто и родительское сердце. И отецъ собственнаго своего сына, хотя оплакиваетъ, но гонитъ отъ себя, и мать рыдаетъ надъ живымъ своимъ сыномъ, какъ надъ мертвецомъ. Прокаженныхъ гонятъ изъ городовъ, изъ домовъ, съ площади, съ дорогъ, изъ бесѣдъ, изъ народныхъ собраній...“ Такихъ прокаженныхъ предстало предъ Господомъ *десять*: можетъ быть соединило ихъ общее бѣдствіе, какъ замѣчаетъ св. Григорій Богословъ, и они всегда были вмѣстѣ, чтобы облегчать взаимно страданія другъ друга; а можетъ быть они собрались изъ разныхъ мѣстъ для того, чтобы печальнымъ видомъ своихъ разнообразныхъ страданій тронуть сердце І. Христа и общею мольбою испросить себѣ у Него исцѣленіе. *Сташа издалеча* (остановились вдали). Такъ какъ проказа была заразительна, то законъ и не позволялъ больнымъ ею не только

подходить близко къ здоровымъ, но и входить въ селеніе. *Помилуй насъ*, т. е. сжалься надъ нами, исцѣли насъ отъ тяжкой и мучительной болѣзни. „Этими словами, пишетъ одинъ изъ духов. витій (о. Ключаревъ), какъ бы такъ говорили прокаженные: „Воззри и на насъ, Милосердый Учитель и Всемогущій Врачъ! Къ Тебѣ здоровые ведутъ и несутъ больныхъ, мы всѣ—больные, и ведемъ къ Тебѣ другъ друга, за насъ некому просить; наши язвы и страданія умоляютъ Тебя за насъ. Умилосердись надъ нами!“.

14. И҆ ви́дѣвъ речѐ и҆̀мъ: ше́дше пока́житесѧ свѧще́никѡмъ. И҆ бы́сть и҆ду́щымъ и҆̀мъ, ѡ҆чи́стишасѧ.

15. Є҆ди́нъ же ѿ ни́хъ, ви́дѣвъ, ꙗ҆́кѡ и҆сцѣлѣ̀, возврати́сѧ, со гла́сомъ ве́лїимъ сла́вѧ бг҃а:

16. и҆ падѐ ни́цъ при ного̀у є҆гѡ̀, хвалу̀ є҆му̀ возда̀ѧ: и҆ то́й бѣ̀ самарѧ́нинъ.

Увидѣвъ *ихъ*, Онъ сказалъ имъ: пойдите, покажитесь священникамъ. И когда они шли, очистились.

Одинъ же изъ нихъ, видя, что исцѣленъ, возвратился, громкимъ голосомъ прославляя Бога,

и палъ ницъ къ ногамъ Его, благодаря Его; и это былъ самарянинъ.

Шедше (пойдите) *покажитеся священникомъ*. Эти слова Господа прокаженнымъ показывали, что Онъ Своею чудотворною силою исцѣляетъ ихъ. Если повелѣваетъ имъ идти къ священникамъ, это значитъ, идти для освидѣтельствованія исцѣленія: такъ какъ священники свидѣтельствовали какъ заболѣваніе, такъ и исцѣленіе, и—принести положенную жертву по случаю выздоровленія (Лев. 13, 14 и дал.). Прокаженные повѣрили тому, что, по слову Христову, получатъ исцѣленіе и, идя, дѣйствительно получили—*очистишася* (очистились). Такова была вѣра прокаженныхъ, и таковыми плодами сопровождалась она! Подобнымъ образомъ Господь, намѣреваясь исцѣлить слѣпорожденнаго, прежде послалъ его умыться въ купели Силоамской, хотя это умовеніе не могло само по себѣ имѣть никакой цѣлебной силы. Также точно пророкъ Елисей, желая прежде исцѣленія испытать послушаніе прокаженнаго Неемана сиріянина, послалъ его семь разъ окунуться въ Іорданѣ. „Можетъ быть, говоритъ одинъ изъ духов. писателей (о. Ключ.), тутъ при исцѣленіи были и іудеи, наблюдавшіе за Господомъ, для которыхъ Онъ нашелъ нужнымъ послать прокаженныхъ къ священникамъ.“ *Очистились*—исцѣлились. Можно представить, каково было удивленіе и радость получившихъ исцѣленіе, когда они внезапно во время пути увидали каждый на себѣ и другъ на другѣ чудное дѣйствіе силы Господней: что они здоровы, они чисты, они возвращены къ жизни и ко всѣмъ ея радостямъ! Что свойственно было и что надлежало имъ дѣлать послѣ этого? Конечно то, чего требовало благоразуміе и справедливость и чего ожидалъ отъ нихъ Самъ Господь—возратиться съ глубокою благодарностію къ своему Благодѣтелю. Но что же оказалось? Только въ одномъ изъ десяти Господь имѣлъ утѣшеніе видѣть ясное пониманіе великости благодѣянія! *Возвратися* (возвратился) и пр. Получивъ чудесно исцѣленіе, онъ поспѣшилъ тотчасъ же возвратиться къ Исцѣлителю, чтобы выразить предъ Нимъ свою благодарность за исцѣленіе и при этомъ прославить Бога, даровавшаго ему чрезъ Него такую милость. Несомнѣнно, что уже послѣ сего онъ отправился и къ священникамъ для освидѣтельствованія, хотя и не говорится объ этомъ въ Евангеліи; такъ какъ безъ того онъ не могъ получить разрѣшеніе жить въ обществѣ. *И той бѣ* (и это былъ) *самарянинъ*. Это—одинъ изъ тѣхъ, кого іудеи презирали, какъ грѣшниковъ, но въ чемъ жестоко ошибались, какъ показываетъ разсматриваемый случай и притча Господа о милосердомъ самарянинѣ (10, 30–35). Самаряне по душевному настроенію оказывались иногда лучшими, чѣмъ іудеи, даже и представители ихъ религіозной жизни—священники и левиты (Мих.). О самарянахъ чит. въ объясн. 52 ст. 9 гл.

17. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: не де́сѧть ли ѿчи́стишасѧ; да де́вѧть гдѣ̀;	Тогда Іисусъ сказалъ: не десять ли очистились? гдѣ же девять?
18. ка́кѡ не ѡ҆брѣто́шасѧ возвра́щшесѧ да́ти сла́вꙋ бг҃ꙋ, то́кмѡ і҆ноплеме́нникъ се́й;	какъ они не возвратились воздать славу Богу, кромѣ сего иноплеменника?

Не десять ли очистишася (очистились) и пр. Здѣсь Господь выражаетъ удивленіе и сожалѣніе, почему не всѣ исцѣленные возвратились къ Нему, почему природные іудеи не показали такого высокаго чувства благодарности къ Нему, какое показалъ иноплеменникъ. Всѣ они показали вѣру и послушаніе, но одинъ изъ нихъ, кромѣ того, показалъ еще другую добродѣтель—благодарность къ Исцѣлившему.—„Заповѣдь пойти къ священникамъ, данная прокаженнымъ, поучаетъ одинъ изъ церк. витій по поводу чуда исцѣленія прокаженныхъ, и для насъ имѣетъ свой глубокій смыслъ: какъ священники ветхозавѣтной церкви осматривали и разбирали прокаженныхъ, такъ и новозавѣтные разбираютъ различныя состоянія грѣшниковъ. Иди, исповѣдуй грѣхи свои священнику, но не по одному внѣшнему обряду, какъ іудеи, а съ мыслію о Господѣ, даровавшемъ имъ власть вязать и рѣшить, съ благоговѣніемъ къ этой Богодарованной власти и съ послушаніемъ наставленіямъ и руководству духовнаго отца. Послушаніе заповѣди Господней пріобрѣло исцѣленіе десяти прокаженнымъ; послушаніе Божественнымъ постановленіямъ св. Церкви даруетъ исцѣленіе тысячамъ духовноболящихъ отъ всѣхъ видовъ и степеней болѣзни. Но врачеваніе грѣха самовольное (каковое напр., мы видимъ у раскольниковъ—безпоповцевъ и др.), самоданное, соединенное съ гордостью и самонадѣянностію, не принесетъ пользы.“ А святитель Филаретъ (моск.) поучаетъ: „Неблагодарность есть нечувствіе души неестественное. Въ природѣ не только человѣка, но и безсловесныхъ, насаждено расположеніе къ благодарности. Но что жъ? Если иной поступаетъ не по природѣ, неужели посему ты, сынъ благодати, рѣшишься поступить не по благодати? Неужели удержишь руку твою отъ благотворенія потому, что испыталъ или предвидишь неблагодарность? Вспомни твоего Спасителя, Который хотя видѣлъ предъ собою девять неблагодарныхъ противъ одного благодарнаго, не удержался отъ благотворенія всѣмъ.“ Толкователи находятъ причину, почему исцѣленные іудеи не возвратились къ Господу, въ слѣдующемъ: 1) они были очень привержены къ обрядовому закону, почему и поспѣшили въ Іерусалимъ, чтобы принести жертву за свое спасеніе, забыли при этомъ и объ Исцѣлившемъ ихъ Господѣ, и 2) побоялись, чтобы старѣйшины и книжники не отлучили ихъ отъ синагоги за близкія отношенія къ І. Христу, какъ поступлено было съ исцѣленнымъ Имъ слѣпымъ отъ рожденія (Іоан. 9, 34). Отъ всего этого, говорятъ, былъ свободенъ самарянинъ и слѣдовательно могъ дѣйствовать по влеченію своего сердца. Но какія бы то ни были причины этого поступка Іудеевъ, онѣ не извиняютъ ихъ неблагодарности. Куда бы ни пошли, что бы они ни дѣлали, они были достойны слезъ, потому что удалились отъ Господа. И если въ первыя минуты радости они забыли о Господѣ, то могутъ ли вспомнить, возвратившись къ плотскимъ радостямъ, суетамъ и заботамъ? Потому-то Господь и вопрошаетъ: *гдѣ же прочіе девять*? Это—голосъ любви, сѣтующій объ утратѣ любимаго существа. Такъ мать, утратившая свое дитя, хотя и знаетъ, гдѣ оно и что съ нимъ случилось, но рыдая вопрошаетъ: гдѣ ты, чадо мое милое? зачѣмъ ты меня оставило?

19. И҆ речѐ є҆мꙋ̀: воста́въ и҆ди̑: вѣ́ра твоѧ̀ сп҃се́ тѧ̀.	И сказалъ ему: встань, иди; вѣра твоя спасла тебя.

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). „Очевидно, въ этихъ словахъ заключается больше, чѣмъ указаніе на одно исцѣленіе прокаженнаго, замѣчаетъ

одинъ изъ церк. проповѣдниковъ (о. Ключаревъ). Исцѣленіе получили и іудеи, но Господь не похвалилъ ихъ вѣры, а укорилъ за маловѣріе. Господь какъ бы такъ говорилъ исцѣленному: вѣра твоя не только пріобрѣла исцѣленіе твоему тѣлу, но и душу твою поставила на путь спасенія и поведетъ тебя ко спасенію!“

Зач. 86. **О наступленіи Царства Божія и пришествіи Сына Человѣческаго.**

Читается въ понедѣльникъ 27-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

20. Вопрошє́нъ же бы́въ ѿ фарїсє́й, когда̀ прїи́детъ цр҇твїе бж҇їе, ѿвѣща̀въ и҆̀мъ речѐ: не прїи́детъ цр҇твїе бж҇їе съ соблюдє́нїемъ:

21. нижѐ рекꙋ́тъ: сѐ, здѣ̀, и҆лѝ: ѻ҆́нде. Сѐ бо, цр҇твїе бж҇їе внꙋ́трь ва́съ є҆́сть.

Бывъ же спрошенъ фарисеями, когда придетъ Царствіе Божіе, отвѣчалъ имъ: не придетъ Царствіе Божіе примѣтнымъ образомъ,

и не скажутъ: вотъ, оно здѣсь, или: вотъ, тамъ. Ибо вотъ, Царствіе Божіе внутрь васъ есть.

Вопрошенъ бывъ отъ фарисей. Фарисеи были врагами І. Христа (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), поэтому, по всей вѣроятности, былъ предложенъ ими вопросъ Господу о Царствѣ Божіемъ недобросердечно, но или съ цѣлію уловить, искусить Его, какъ иногда они дѣлали, или, какъ объясняетъ блажен. Ѳеофилактъ, съ цѣлію насмѣшки надъ Нимъ, какъ лицемъ, проповѣдающимъ о какомъ-то, по мнѣнію фарисеевъ, необычайномъ и странномъ предметѣ, — о Царствѣ Божіемъ. *Когда пріидетъ Царствіе Божіе*, т. е. когда наступитъ царство Мессіи? Господь подъ именемъ сего Царства разумѣлъ Свое царство на землѣ и на небесахъ, т. е. *царство благодати* на землѣ въ Своей христіанской церкви, и *Царство славы* или блаженства на небесахъ (Чит. объясн. 43 ст. 4 гл. и 20 ст. 6 гл.). Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки. Только іудеи, неправильно понимая предсказанія пророковъ о немъ, представляли его въ видѣ земного царства. Для того, чтобы іудеи лучше могли понять ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ его подъ образомъ земного царства. Іудеи же это царство понимали прямо въ матеріальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ, потому и самого Мессію представляли земнымъ царемъ, который завладѣетъ всѣми царствами на землѣ и, освободивъ ихъ отъ римской власти, сдѣлаетъ ихъ царями и правителями народовъ. *Не пріидетъ царствіе Божіе съ соблюденіемъ* (примѣтнымъ образомъ). І. Христосъ не разъ не только замѣчалъ, но и обличалъ фарисеевъ въ томъ, что они не хотятъ понять признаковъ, что Царство Божіе уже наступило, что Самъ Царь этого царства уже среди нихъ (чит. въ объясн. 54—57 ст. 12 гл.). Фарисеи вмѣсто того, чтобы спрашивать, что имъ должно дѣлать для того, чтобы войдти въ царство Божіе, спрашиваютъ: когда оно придетъ? Поэтому Господь, считая вопрошавшихъ недостойными своего царства, не объясняетъ имъ того, какое Его царство, и что оно не похоже на царство мірское, такъ какъ есть царство духовное, благодатное (Іоан. 18, 36), но говоритъ только, что оно не приходитъ примѣтнымъ образомъ, т. е. доступнымъ для наблюденія; потому что оно—не то, что обыкновенныя земныя царства. Жизнь міра будетъ идти обыкновеннымъ путемъ, но въ немъ явится новая духовная закваска, новая духовная сила, которая не внѣшно, а внутренно будетъ преобразовывать міръ и преобразуетъ его постепенно, такъ что сначала это царство и не будетъ замѣтно. Царство Христово наступитъ не въ такомъ видѣ, какъ его ожидаютъ, не съ внѣшнимъ блескомъ, не въ видѣ земного царства, а смиренно, непримѣтно, какъ царство духовное. Что оно именно такъ придетъ,

это говорилъ Господь и въ другихъ случаяхъ (Іоан. 1, 26; 12, 35. Лук. 7, 16; 11, 20). На это указываютъ и дальнѣйшія слова Христовы. *Ниже рекутъ: се здѣ или ондѣ* (не скажутъ: вотъ оно здѣсь, или вотъ тамъ). О земныхъ царяхъ обыкновенно говорятъ: вотъ онъ тутъ, вотъ онъ тамъ. Христосъ же явится (явился уже) въ смиренномъ видѣ раба, не произведетъ внѣшняго шума, не признается Мессіей, за исключеніемъ немногихъ вѣрующихъ. *Царствіе Божіе внутрь васъ есть.* Это изреченіе означаетъ и то, что Царство Христово уже основывается среди Еврейскаго народа, хотя и не примѣчаютъ его, почему и спрашиваютъ: когда оно настанетъ? и то, что Царство Христово есть духовное, внутреннее, а не внѣшнее, земное, подобное царствамъ мірскимъ (Мих.). Такимъ Своимъ отвѣтомъ Господь устраняетъ тотъ предразсудокъ, котораго особенно держались фарисеи относительно царства Мессіи.— „*Царство Христово внутрь васъ*, сказалъ Господь, научая народъ дѣлу спасенія, пишетъ еписк. Ѳеофанъ. Это значитъ, что намъ должно воцарить Господа внутри насъ. Надъ чѣмъ воцарить? Надъ всѣмъ, что есть въ насъ— надъ мыслями, желаніями, чувствованіями и дѣлами.“

22. Рече́ же во ѹ҆чн҃кѡ́мъ (свои́мъ): прїи́дꙋтъ дні́е, є҆гда̀ вожделѣ́ете є҆ди́наго дне́ сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ ви́дѣти, и҆ не ѹ҆́зрите:	Сказалъ также ученикамъ: придутъ дни, когда пожелаете видѣть хотя одинъ изъ дней Сына Человѣческаго, и не увидите;

По поводу вопроса фарисеевъ о явленіи Царства Мессіи, которое они не примѣчаютъ, Господь переходитъ ко второму Своему явленію—для суда надъ непримѣтившими наступленія Его царства и отвергшими Его Самого, а также и надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ: такъ какъ черты того и другого явленія въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ сходны между собою. О каковыхъ явленіяхъ Онъ и говоритъ ученикамъ Своимъ, по всей вѣроятности, въ присутствіи вопрошавшихъ и невѣровавшихъ фарисеевъ. Объ этихъ явленіяхъ, только болѣе подробно сказано и у еванг. Матѳея (гл. 24), и почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и здѣсь у еванг. Луки. *Прійдутъ дніе* и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что во время пришествія Христова для суда и надъ неувѣровавшими въ Него іудеями при разрушеніи Іерусалима, и надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ при концѣ міра, бѣдствія будутъ очень велики, столь велики, что ученики Его пожелаютъ хотя малаго облегченія ихъ,—*пожелаютъ видѣть хотя одинъ изъ* тѣхъ свѣтлыхъ *дней*, какіе они видѣли при жизни Его (*Сына Человѣческаго*) на землѣ, *но не увидятъ*, потому что Господь какъ бы скроетъ лице Свое въ знакъ гнѣва надъ людьми, и судъ Его совершится при страшныхъ бѣдствіяхъ (Мих.).

к҃г. И҆ рекꙋ́тъ ва́мъ: сѐ, здѣ̀, и҆лѝ: сѐ, ѻ҆ндѣ̀: не и҆зы́дите, ни поже́ните:	и скажутъ вамъ: вотъ здѣсь, или: вотъ, тамъ,—не ходите и не гоняйтесь:

У еванг. Матѳея сказано при этомъ, что предъ пришествіемъ Христовымъ *востанутъ лжехристы и лжепророки*. При этихъ словахъ св. Матѳея болѣе понятно изреченіе св. Луки: *и рекутъ* (скажутъ) *вамъ: се здѣ* (вотъ здѣсь) и пр. Тутъ содержится предостереженіе, чтобы всячески остерегались вѣрить лжехристамъ и лжепророкамъ, которые явятся предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ и будутъ выдавать себя за Мессію и пророковъ, каковые являлись предъ разрушеніемъ Іерусалима. Таковыми предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат.), какъ говоритъ объ антихристѣ и ап. Павелъ въ своемъ посланіи Солунянамъ (2, 9—10), и ап. Іоаннъ Богословъ въ своемъ Апокалипсисѣ (13 гл.). Къ таковымъ лжеучителямъ можно причислить и лжеучителей нашихъ временъ, изъ которыхъ нѣкоторые богохульно называютъ себя христами, напр., у хлыстовъ, скопцовъ и другихъ,

отторгающихся отъ единства вѣры православной. „Господь и Спаситель нашъ, устроивъ на землѣ св. церковь, такъ поучаетъ святитель Θеофанъ Затворникъ, благоволитъ пребывать въ ней, и въ другой какой церкви нѣтъ Его. И не ищи, не найдешь. Посему, если кто изъ неправославнаго сборища придетъ къ тебѣ и станетъ внушать: у насъ Христосъ, т. е. истинная вѣра, не ими вѣры. Если услышишь отъ кого: у насъ апостольская община, и у насъ Христосъ, не ими вѣры. Апостолами основанная церковь на землѣ, это—православная церковь. И здѣ Христосъ. А та, вчера (т. е. недавно) устроенная община, не можетъ быть апостольскою, и въ ней нѣтъ Христа. Если услышишь кого говорящаго: во мнѣ говоритъ Христосъ, а между тѣмъ церкви онъ чуждается, пастырей ея знать не хочетъ и таинствами не освящается,—не вѣрь ему: въ немъ не имя Христа, а другой духъ, присвояющій себѣ имя Христа, чтобы отвлекать отъ Христа Господа и отъ св. Его церкви“.

24. Ꙗ҆́кѡ бо мо́лнїѧ блиста́ющисѧ ѿ поднебе́сныѧ на поднебе́снѣй свѣ́титсѧ: та́кѡ бу́детъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй въ де́нь сво́й.

ибо какъ молнія, сверкнувшая отъ одного края неба, блистаетъ до другаго края неба, такъ будетъ Сынъ Человѣческій въ день Свой.

Здѣсь указываетъ Господь, какъ произойдетъ второе его пришествіе,—оно произойдетъ подобно молніи, мгновенно и видимо для всѣхъ живущихъ. „Во второе пришествіе будетъ не такъ, какъ въ первое, когда Господь переходилъ съ мѣста на мѣсто, пишетъ блажен. Θеофилактъ; тогда Онъ явится въ мгновеніе ока.“ И появленіемъ Его озарится вдругъ все, находящееся на землѣ.

25. Пре́жде же подоба́етъ є҆мꙋ̀ мно́гѡ пострада́ти, и҆ и҆скꙋше́нꙋ бы́ти ѿ ро́да сегѡ̀.

Но прежде надлежитъ Ему много пострадать и быть отвержену родомъ симъ.

Говоря о второмъ Своемъ пришествіи, Господь прибавляетъ, что оно будетъ послѣ Его крестныхъ страданій, что прежде Ему надлежитъ пострадать и умереть. *Прежде же подобаетъ* и пр. Подобное предсказаніе о Своихъ страданіяхъ и въ такихъ же словахъ, только нѣсколько полнѣе, Господь высказалъ Апостоламъ послѣ исповѣданія Его Христомъ отъ ап. Петра (въ гл. 9 ст. 22. Тамъ и читай ихъ объясненіе).

Зач. 87-е **О пришествіи Сына Человѣческаго** (окончаніе).

Читается во вторникъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

26. И҆ ꙗ҆́коже бы́сть во дни҃ нѡ́євы, та́кѡ бꙋ́детъ и҆ во дни҃ сн҃а чл҃вѣ́ческа:

27. ꙗ҆дѧ́хꙋ, пїѧ́хꙋ, женѧ́хꙋсѧ, посѧга́хꙋ, до негѡ́же днѐ вни́де нѡ́е въ ковче́гъ: и҆ прїи́де пото́пъ, и҆ погꙋбѝ всѧ̑.

И какъ было во дни Ноя, такъ будетъ и во дни Сына Человѣческаго: ѣли, пили, женились, выходили замужъ, до того дня, какъ вошелъ Ной въ ковчегъ, и пришелъ потопъ и погубилъ всѣхъ.

28. Та́коже и҆ ꙗ҆́коже бы́сть во дни҃ лѡ́тѡвы: ꙗ҆дѧ́хꙋ, пїѧ́хꙋ, кꙋпова́хꙋ, продаѧ́хꙋ, сажда́хꙋ, зда́хꙋ:

29. въ ѻ҆́ньже де́нь и҆зы́де лѡ́тъ ѿ содо́млѧнъ, ѡ҆дождѝ ка́мыкъ горѧ́щь и҆ ѻ҆́гнь съ нб҃сѐ и҆ погꙋбѝ всѧ̑:

Такъ же какъ было и во дни Лота: ѣли, пили, покупали, продавали, садили, строили;

но въ день, въ который Лотъ вышелъ изъ Содома, пролился съ неба дождь огненный и сѣрный и истребилъ всѣхъ:

30. по томꙋ же бꙋ́детъ и҆ въ де́нь, въ ѻ́ньже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій ꙗ҆ви́тсѧ.	такъ будетъ и въ тотъ день, когда Сынъ Человѣческій явится.

У еванг. Матѳея (24, 36) сначала сказано: *о днѣ томъ и часѣ*, т. е. о времени второго пришествія Христова, *никто не знаетъ* и затѣмъ говорится: *Яко же бысть* (какъ было) *во дни Ноевы* и пр. Такимъ образомъ второе пришествіе Христово для суда надъ Іерусалимомъ при разрушеніи его и надъ родомъ человѣческимъ при концѣ міра въ отношеніи внезапности сравнивается со временемъ потопа и затѣмъ со временемъ погибели содомлянъ при Лотѣ. Какъ тогда люди не ждали погибели, хотя напр., потопъ былъ предсказанъ Ноемъ, не вѣрили и самому предсказанію, а нѣкоторые даже смѣялись надъ приготовленіемъ имъ ковчега и жили обезпечно: *ѣли, пили, женились, выходили замужъ, покупали, продавали* и пр., и — погибель произошла неожиданно; *такъ же точно будетъ* и предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ. Люди будутъ проводить жизнь безпечно среди земныхъ помышленій и дѣлъ, грѣховно, даже иные и не вѣря въ предсказанія объ этомъ пришествіи, и—пришествіе совершится внезапно. *Одожди камыкъ горящъ и огнь съ небесе* (пролился съ неба дождь огненный и сѣрный). Нечестивые города были разрушены вулканическимъ изверженіемъ, которое наглядно и человѣкообразно представляется, какъ особенное дѣйствіе Божіе, пославшее сѣрный и огненный дождь (Мих.).

31. Въ то́й де́нь, и҆́же бꙋ́детъ на кро́вѣ, и҆ сосꙋ́ди є҆гѡ̀ въ домꙋ̀, да не сла́зитъ взѧ́ти и҆́хъ: и҆ и҆́же на селѣ̀, та́кожде да не возврати́тсѧ вспѧ́ть:	Въ тотъ день, кто будетъ на кровлѣ, а вещи его въ домѣ, тотъ не сходи взять ихъ; и кто будетъ въ полѣ, также не обращайся назадъ;
32. помина́йте женꙋ̀ лѡ́товꙋ.	вспоминайте жену Лотову.

Иже (кто) *будетъ на кровѣ* (кровлѣ). Извѣстно, что на востокѣ кровли домовъ дѣлались не такъ, какъ у насъ, а плоскія, и съ кровли устроивались лѣстницы внутрь домовъ и на улицу. Слова эти: *въ той день, иже будетъ на кровѣ* и пр. значатъ, что во время разрушенія Іерусалима должно скорѣе бѣжать, такъ что если случится быть на кровлѣ дома или въ полѣ, не заходить и въ домъ за чѣмъ-нибудь, хотя бы и очень необходимымъ, напр., за одеждою и т. п.; иначе тутъ можно погибнуть. Церковный историкъ Евсевій пишетъ, что іерусалимскіе и палестинскіе христіане, зная сіи слова Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана; такъ что неизвѣстно ни одного примѣра, чтобы кто либо изъ нихъ погибъ при разрушеніи Іерусалима. *Поминайте жену Лотову*. Извѣстно, что когда Лотъ выходилъ съ своимъ семействомъ изъ Содома, то Ангелы запретили имъ оглядываться назадъ, но жена его оглянулась, за что и была наказана Богомъ. Въ подтвержденіе повелѣній Своихъ—спасаться во время бѣдствій при таинственномъ пришествіи Своемъ для суда надъ Іерусалимомъ, Господь и указываетъ на этотъ примѣръ изъ исторіи, чтобы не случилось и съ учениками того же, что съ женою Лота,—т. е. чтобы и они не были наказаны Богомъ, если не послушаются прямыхъ повелѣній Его на тѣ дни (Мих.).

33. И҆́же а҆́ще взы́щетъ дꙋ́шꙋ свою̀ спастѝ, погꙋби́тъ ю҆̀: и҆ и҆́же а҆́ще погꙋби́тъ ю҆̀, живи́тъ ю҆̀.	Кто станетъ сберегать душу свою, тотъ погубитъ ее; а кто погубитъ ее, тотъ оживитъ ее.

Это изреченіе здѣсь повторено Господомъ, ранѣе оно было сказано при другомъ случаѣ (9, 24). Оно вообще означаетъ, что *кто станетъ сберегать* (взыщетъ) *душу свою* для сей временной жизни, напр., посредствомъ отреченія отъ Христа (Матѳ. 10, 33) или какой измѣны Ему или, наконецъ, посред-

ствомъ жизни разсѣянной, грѣховной; *тотъ погубитъ ее* для жизни вѣчной, т. е. лишится этой вѣчной жизни и подвергнется вѣчной смерти—погибели въ аду. Напротивъ, *кто погубитъ душу свою* для сей временной жизни, напр., умереть за Христа или будетъ жить въ строгомъ исполненіи заповѣдей Христовыхъ, *тотъ* сбережетъ, *оживитъ* (живитъ) *ее* для вѣчной жизни, т. е. наслѣдуетъ вѣчное райское блаженство (Чит. въ объясн. 24 ст. 9 гл.). Здѣсь же въ связи рѣчи это изреченіе Христово значитъ то же, что и предшествующее (31 ст.), т. е. внушеніе спасаться отъ бѣдствій въ страшные дни разрушенія Іерусалима и заботиться о спасеніи своей души (Мих.).

34. Глаго́лю ва́мъ: въ ту̀ но́щь бу́дета два̀ на о́дрѣ еди́номъ: еди́нъ пое́млетсѧ, а̀ дру́гій оставлѧ́етсѧ:	Сказываю вамъ: въ ту ночь будутъ двое на одной постелѣ: одинъ возьмется, а другой оставится;
35. бу́детѣ двѣ̀ вку́пѣ ме́лющѣ: еди́на поє́млетсѧ, а̀ дру́гаѧ ѡставлѧ́етсѧ:	двѣ будутъ молоть вмѣстѣ: одна возьмется, а другая оставится;
36. два̀ бу́дета на селѣ̀: еди́нъ поє́млетсѧ, а̀ дру́гій ѡставлѧ́етсѧ.	двое будутъ на полѣ: одинъ возьмется, а другой оставится.

Одни берутся (поемлются), *другіе оставляются.* Это, значитъ, что судъ Божій такъ рѣшителенъ, что изъ двоихъ, часто находящихся въ ближайшей и тѣснѣйшей связи между собою, одинъ спасается, а другой погибаетъ: изъ нихъ, по изъясненію св. Ефрема, праведные берутся въ царство небесное, а грѣшные оставляются въ огнѣ. „Какъ берутся праведные, пусть скажетъ сіе ап. Павелъ, поясняетъ св. же Ефремъ: *живущіе о Господѣ восхищены будутъ на облакахъ на воздухѣ и всегда съ Господомъ будутъ* (1 Сол. 4, 17). Какъ оставляются праведные? Ангелы *соберутъ избранныхъ отъ четырехъ вѣтровъ* (Матѳ. 24, 31), *а нечестивыхъ сожгутъ огнемъ неугасимымъ* (3, 13).“ Слово *поемлются* или *берутся* толкуютъ и въ томъ смыслѣ, что изъемлются отъ опасности бѣдствія, подобно Лоту во время сожженія Содома и Гоморры (см. 28 и 29 ст.).

37. И҆ ѿвѣща́вше глаго́лаша є҆мꙋ̀: гдѣ̀, гд҇и; О҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: и҆дѣ́же тѣ́ло, та́мѡ соберꙋ́тсѧ и҆ ѻ҆рли̑.	На это сказали Ему: гдѣ, Господи? Онъ же сказалъ имъ: гдѣ трупъ, тамъ соберутся и орлы.

Гдѣ, Господи? т. е. гдѣ послѣдуетъ то, о чемъ Ты говоришь? *Идѣже* (гдѣ) *тѣло, тамо соберутся и орли.* Многіе толкователи относятъ эти слова только къ разрушенію Іерусалима, и подъ *трупомъ* разумѣютъ Іерусалимъ и іудеевъ, а подъ *орлами*—осаждавшихъ и взявшихъ городъ, римлянъ, которые при своихъ войскахъ носили изображенія орловъ, коимъ воздавали божеское почтеніе, и объясняютъ ихъ такимъ образомъ: римскія войска, подобно какъ хищные орлы на мертвый трупъ, нападутъ на Іерусалимъ и еврейскій народъ и сокрушатъ ихъ. Въ отношеніи же ко второму пришествію Христову, словамъ этимъ даютъ толкователи слѣдующій смыслъ: трупъ есть образъ духовно-мертвыхъ (Матѳ. 8, 22), т. е. грѣшныхъ людей, которые подлежатъ суду Христову и наказанію; посему выраженіе *соберутся орлы,* означаетъ то же, что сказано было І. Христомъ въ притчѣ о сѣмени и плевелахъ (Матѳ. 13, 41), т. е. что Ангелы предъ всемірнымъ судомъ *соберутъ всѣхъ, дѣлающихъ беззаконіе, и ввергнутъ въ пещь огненную.* „Какъ хищныя птицы слетаются стаями туда, гдѣ лежитъ трупъ, такъ карающій и истребляющій судъ Божій проявляетъ себя тамъ, гдѣ замерла внутренняя жизнь и началось духовное разложеніе“ (Сборн. Барс.).

ГЛАВА XVIII.

Зач. 88-е. **Притча о судьѣ и вдовѣ.**

Читается въ субботу 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Глаго́лаше же и при́тчу къ ни́мъ, ꙗ҆́кѡ подоба́етъ всегда̀ моли́тисѧ и҆ не стужа́ти (си̑),

Сказалъ также имъ притчу о томъ, что должно всегда молиться и не унывать,

Тутъ прямо указывается цѣль притчи — постоянно обращаться съ молитвою къ Богу (*всегда молиться*) *и не унывать*, если Богъ иногда долго не исполняетъ молитвы. Но такъ какъ эта притча находится въ связи съ прешедствующими изреченіями Господа о второмъ пришествіи Его (23—34 ст.); то она имѣетъ и частную цѣль — молиться особенно во время продолжительныхъ бѣдствій и скорбей при этомъ пришествіи Господа, и Господь въ это время непремѣнно защититъ молящихся.

2. глаго́лѧ: су́дїѧ бѣ̀ нѣ́кїй въ нѣ́коемъ гра́дѣ, бг҃а не боѧ́сѧ и҆ человѣ́къ не срамлѧ́ѧсѧ.

3. Вдова́ же нѣ́каѧ бѣ̀ во гра́дѣ то́мъ: и҆ прихожда́ше къ нему̀, глаго́лющи: ѿмсти̑ менѐ ѿ сопе́рника моегѡ̀.

говоря: въ одномъ городѣ былъ судья, который Бога не боялся и людей не стыдился.

Въ томъ же городѣ была одна вдова, и она, приходя къ нему, говорила: защити меня отъ соперника моего.

Судія бѣ нѣкій въ нѣкоемъ градѣ. Моисей предписалъ въ своемъ законѣ (Второз. 16, 18 и дал.), чтобы у евреевъ во всѣхъ городахъ были свои судьи и надзиратели, которые бы вели судъ справедливый, не взирая ни на кого и ни на что, кромѣ правды (Исх. 20, 6—9. Лев. 19, 15). И во времена Христовы были такіе судьи (Мат. 5, 21. 22). *Бога не боя́ся и человѣкъ не срамляяся* (не стыдился). Законъ требовалъ, чтобы судья руководствовался правдою; самыя же сильныя побужденія къ такому образу дѣйствованія, это — страхъ Божій и стыдъ предъ людьми: но судья былъ несправедливый, не имѣвшій ни страха Божія, ни стыда предъ людьми. Почему *долгое время* (на долзѣ времени) онъ и не думалъ защитить, быть можетъ, не разъ приходившую къ нему вдову съ жалобою на своего соперника (5 ст.). *Отъ соперника,* — вѣроятно, отъ заимодавца.

4. И҆ не хотѧ́ше на до́лзѣ вре́мени. По́слѣди́ же речѐ въ себѣ̀: а҆́ще и҆ бг҃а не бою́сѧ и҆ человѣ́къ не срамлѧ́юсѧ:

5. но занѐ твори́тъ мѝ тру́ды вдови́ца сїѧ̀, ѿмщу̀ е҆́й: да не до конца̀ приходѧ́щи застои́тъ менѐ.

6. Рече́ же гдⷭ҇ь: слы́шите, что̀ су́дїѧ непра́вды глаго́летъ;

Но онъ долгое время не хотѣлъ. А послѣ сказалъ самъ въ себѣ: хотя я и Бога не боюсь, и людей не стыжусь,

но какъ эта вдова не даетъ мнѣ покоя, защищу ее, чтобы она не приходила больше докучать мнѣ.

И сказалъ Господь: слышите, что говоритъ судья неправедный?

7. Бг҃ъ же не и҆́мать ли сотвори́ти ѿмще́нїе и҆збра́нныхъ свои́хъ, вопїю́щихъ къ немꙋ̀ де́нь и҆ но́щь, и҆ долготерпѧ̀ ѡ҆ ни́хъ;

Богъ ли не защититъ избранныхъ Своихъ, вопіющихъ къ Нему день и ночь, хотя и медлитъ защищать ихъ?

Въ притчѣ подъ именемъ *судіи* разумѣется Богъ. Но такъ какъ въ притчахъ не всѣ уподобленія, особенно же частныя черты, имѣютъ существенное отношеніе къ тому, что изображается въ нихъ (см. 7. 4.)—и это особенно ясно видно изъ притчи о судіи;—то качества взятаго въ притчѣ судіи должны остаться безъ приложенія къ Богу. Подъ именемъ обижаемой *вдовы* разумѣются люди, вѣрующіе въ Бога (*избранные Божіи*), обижаемые и своими ближними, и страдающіе отъ разныхъ невзгодъ, изъ которыхъ иныя, по премудрымъ судьбамъ Божіимъ, посылаются отъ Бога, и имѣющіе страдать отъ особенныхъ бѣдствій во время второго пришествія Христова. *Богъ же не имать ли* и пр. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: если судія неправедный, по неотступности просившей вдовы, подвигся наконецъ къ тому, чтобы исполнить ея просьбу — защитить ее; то не тѣмъ ли болѣе Судія Праведнѣйшій, Богъ услышитъ скорѣе молитвы избранныхъ Своихъ и защититъ ихъ среди бѣдствій, окажетъ имъ правосудіе и милость? (Мих.) *Избранныхъ Своихъ.* Такимъ именемъ названы здѣсь вѣрующіе въ Бога и истинные ученики Христовы потому, что они избраны Богомъ изъ среды невѣрующихъ, для блаженства и жизни вѣчной. Такъ избраннымъ народомъ Божіимъ назывался народъ еврейскій, какъ избранный изъ всѣхъ народовъ для сохраненія истинной вѣры въ Бога и приготовленія къ пришествію Мессіи. *И долго терпя о нихъ* (хотя и медлитъ защищать ихъ). Богъ нерѣдко подолгу не исполняетъ просимаго въ молитвѣ и какъ будто не внемлетъ ей, продолжаетъ посылать на молящихся искушенія и бѣдствія, и какъ будто оставляетъ ихъ. Это дѣлается Богомъ по Его премудрымъ и всеблагимъ цѣлямъ: и чтобы усилить вѣру и терпѣніе молящихся, и чтобы утвердить ихъ въ молитвѣ и пр. *Сотворитъ отмщеніе ихъ* (подастъ имъ защиту) *вскорѣ*,—(см. далѣе),—вскорѣ, т. е. сравнительно съ тѣмъ, какъ долго судія отказывалъ вдовѣ въ защитѣ, и скорѣе, чѣмъ сами они будутъ надѣяться и ожидать.

8. Гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ сотвори́тъ ѿмще́нїе и҆́хъ вско́рѣ. Ѻ҆ба́че сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй прише́дъ ᲂу҆бѡ̀ ѡ҆брѧ́щетъ ли (си́) вѣ́рꙋ на землѝ;

сказываю вамъ, что подастъ имъ защиту вскорѣ. Но Сынъ Человѣческій пришедъ найдетъ ли вѣру на землѣ?

Обаче (но) *Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ (чит. о семъ 24 ст. 5 гл.) *пришедъ* вообще и въ особенности при разрушеніи Іерусалима и концѣ міра, такъ какъ это разрушеніе служитъ прообразомъ конца міра. *Обаче* и пр. Эти слова значатъ слѣдующее: не смотря на несомнѣнную истину, что Богъ защититъ избранныхъ Своихъ вскорѣ, найдетъ ли Онъ вѣрныхъ, которые имѣли бы такое постоянство и такую настойчивость въ молитвѣ, какая требуется? Можно скорѣе опасаться за то, что христіане ослабѣютъ въ своей вѣрѣ, чѣмъ за то, что Богъ не окажетъ помощи своимъ вѣрнымъ. Но въ этихъ словахъ *обрящетъ ли вѣру на землѣ* не разумѣется совершенное оскудѣніе вѣры на землѣ предъ вторымъ пришествіемъ Спасителя: такъ какъ слово *вѣра* въ Священ. писаніи имѣетъ смыслъ и болѣе широкій и ограниченный—означаетъ и вообще религію, и твердость, постоянство (Мих.).

Зач. 89. **Притча о мытарѣ и фарисеѣ.**

Читается въ недѣлю о мытарѣ и фарисеѣ.

9. Рече́ же и҆ ко дрꙋ҄гимъ, ѹ҆пова́ющымъ собо́ю, ꙗ҆́кѡ сꙋ́ть пра́ведницы, и҆ ѹ҆ничижа́ющымъ про́чихъ, при́тчꙋ сїю̀:

Сказалъ также къ нѣкоторымъ, которые увѣрены были о себѣ, что они праведны, и уничижали другихъ, слѣдующую притчу:

Здѣсь указывается цѣль, съ которою высказана Господомъ притча, подобно какъ также указана цѣль притчи о судьѣ и вдовѣ (ст. 1). Притча о мытарѣ и фарисеѣ имѣетъ тѣсную связь съ тою притчею: она служитъ какъ бы продолженіемъ ея—въ притчѣ о судьѣ указывается, что молитва, для того, чтобы быть услышанною, должна быть постоянною, неустанною, а въ этой—смиренною. Эта притча, подобно какъ и та, имѣетъ цѣль и общую, и вмѣстѣ частную—именно относительно времени второго пришествія Христова.

Къ другимъ, уповающимъ собою, яко суть (къ нѣкоторымъ, которые увѣрены были о себѣ, что они) *праведницы* и пр. Это—черта фарисеевъ (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.), но евангелистъ не называетъ именно ихъ, какъ такихъ, къ которымъ обращена притча. Можетъ быть, закваска фарисейская такъ глубоко проникла и въ народъ, что и онъ былъ зараженъ самомнѣніемъ о своей праведности, и Господь поэтому обращаетъ притчу не къ фарисеямъ только, а и къ народу (Мих.).

10. человѣ́ка два̀ внидо́ста въ це́рковь помоли́тисѧ: є҆ди́нъ фарїсе́й, а҆ дрꙋгі́й мыта́рь.

два человѣка вошли въ храмъ помолиться: одинъ фарисей, а другой мытарь.

11. Фарїсе́й же ста́въ, сі́це въ себѣ̀ молѧ́шесѧ: бж҃е, хвалꙋ̀ тебѣ̀ воздаю̀, ꙗ҆́кѡ нѣ́смь, ꙗ҆́коже про́чїи человѣ́цы, хи́щницы, непра́ведницы, прелюбодѣ́є, и҆лѝ ꙗ҆́коже се́й мыта́рь:

Фарисей ставъ молился самъ въ себѣ такъ: Боже! благодарю Тебя, что я не таковъ, какъ прочіе люди, грабители, обидчики, прелюбодѣи, или какъ этотъ мытарь:

12. пощꙋ́сѧ двакра́ты въ сꙋббѡ́тꙋ, десѧти́нꙋ даю̀ всегѡ̀, є҆ли́кѡ притѧжꙋ̀.

пощусь два раза въ недѣлю, даю десятую часть изъ всего, что́ пріобрѣтаю.

Внидоста въ церковь (вошли во храмъ). О храмѣ чит. въ объясненіи 9 ст. 1 гл. О *фарисеяхъ и мытаряхъ* чит. въ объясніи 12 ст. 3 гл. *Ставъ*. Можно понимать это такъ: занялъ отдѣльное отъ другихъ мѣсто и, быть можетъ, по самомнѣнію, чтобы не оскверниться чрезъ прикосновеніе къ нимъ, по горделивому фарисейскому мнѣнію, нечистымъ людямъ, впереди ихъ, поближе къ святилищу. *Въ себѣ моляшеся* (молился самъ въ себѣ), т. е. въ своемъ умѣ, въ своей душѣ (Сл. 20, 5. Мар. 11, 31 и др.).

Въ молитвѣ фарисея прямо выражается его самовозношеніе и униженіе, даже порицаніе другихъ, хотя онъ и начинаетъ ее благодареніемъ Бога. Онъ ставитъ себя выше не только многихъ, но и всѣхъ прочихъ: *я не таковъ, какъ прочіе люди или какъ сей мытарь*. Въ самохваленіи онъ перечисляетъ главнѣйшія свои добродѣтели, которыми, по его мнѣнію, онъ превосходитъ другихъ, даже и праведниковъ: *пощуся дваждаты... десятину даю* и пр. *Пощусь два раза въ недѣлю* (двакраты въ субботу), т. е. кромѣ обыкновенныхъ, всеобщихъ постовъ, я еще пощусь,—значитъ, дѣлаю въ этомъ отношеніи больше, чѣмъ другіе: такъ какъ поститься два дня въ недѣлю законъ ветхозавѣтной Церкви

не предписывалъ; это—постъ, введенный преданіемъ и добровольно принятый фарисеями. *Даю десятую часть* (десятину). У евреевъ былъ законъ давать Господу, т. е. въ храмъ, на содержаніе его и служителей въ немъ: священниковъ и левитовъ, и на нищихъ десятую часть изъ полевыхъ плодовъ и скота (Лев. 27, 30. Чис. 18, 21); фарисей же отдавалъ десятую часть *изъ всего, что пріобрѣталъ*, т. е. отъ годового дохода, слѣдовательно, также дѣлалъ больше, чѣмъ сколько требовалось закономъ.

13. Мытарь же издалеча стоя, не хотяше ни очію возвести на небо: но біяше перси своя, глаголя: Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику.	Мытарь же, стоя вдали, не смѣлъ даже поднять глазъ на небо; но, ударяя себя въ грудь, говорилъ: Боже! будь милостивъ ко мнѣ грѣшнику!

Совершенную противоположность молитвѣ фарисея представляетъ молитва мытаря. Насколько въ первой выражается самомнѣніе и похваленіе своею праведностью, настолько въ послѣдней—смиреніе, сознаніе своего недостоинства предъ Богомъ и самоосужденія. *Издалеча* (вдали) *стоя*. Это значитъ, что мытарь, сознавая себя недостойнымъ стать близко къ святилищу въ храмѣ, какъ мѣсту святому, сталъ вдали отъ него, ближе ко входу, не то, что фарисей (ст. 11.). „Пусть другіе, идя мимо меня, думаетъ онъ, указываютъ на меня, какъ на извѣстнаго всѣмъ грѣшника. Т. е. теперь не скрывать грѣхи я пришелъ, а открывать предъ Богомъ. И много ли значитъ, что люди будутъ смотрѣть на меня, какъ на грѣшника?“ *Не хотяше ни очію возвести* (не смѣлъ даже поднять глазъ) *на небо*. Евреи обыкновенно молились съ воздѣтыми кверху руками и поднимали очи къ небу (1 Тим. 2, 8. Псал. 123, 1—2); мытарь же въ глубокомъ смиреніи не дерзаетъ дѣлать ни того, ни другого. Онъ считаетъ себя недостойнымъ взирать на небесное жилище Божіе и поднимать туда свои руки. Онъ стоитъ, какъ осужденный. *Біяше перси своя* (ударяя себя въ грудь). Въ сердцѣ кающійся грѣшникъ обыкновенно чувствуетъ мученія своей совѣсти, тутъ преимущественно отзываются болѣзни души его, и вотъ мытарь ударяетъ себя въ грудь—въ знакъ сокрушенія и скорби о своихъ грѣхахъ. Со стороны можно принять это за выраженіе отчаянія, но мытарь не поддался отчаянію, а съ сокрушеннымъ сердцемъ взываетъ къ Господу о своемъ помилованіи: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику*. Ничѣмъ не извиняетъ себя мытарь, ничѣмъ не умаляетъ тяжести своихъ грѣховъ, не видитъ онъ въ себѣ ни одной добродѣтели, хотя быть можетъ онъ и дѣлалъ что-нибудь доброе, но сознаетъ себя величайшимъ грѣшникомъ, и молитъ Бога только объ одномъ—помиловать его и простить его. „Я грѣшникъ,—помилуй меня, Господи! какъ бы такъ говорилъ мытарь. Я грѣшникъ,—и болѣе ничего не вижу въ себѣ, нѣтъ во мнѣ ничего, за что бы мнѣ ожидать пощады. Прибѣгаю къ Твоему безконечному милосердію: оно одно можетъ спасти меня. Будь ко мнѣ милостивъ“! Такъ же точно молился и каявшійся царь Давидъ: „помилуй мя, Боже, по велицѣй милости Твоей“.

14. Глаголю вамъ, яко сниде сей оправданъ въ домъ свой паче онаго: яко всякъ возносяйся смирится: смиряяй же себе вознесется.	Сказываю вамъ, что сей пошелъ оправданнымъ въ домъ свой болѣе, нежели тотъ: ибо всякій, возвышающій себя, униженъ будетъ, а унижающій себя возвысится.

Здѣсь указываются различные плоды молитвы фарисея и мытаря и причины этихъ плодовъ. Смиренная и искренняя молитва мытаря оказалась принятою Богомъ, а гордая молитва фарисея отверженною. *Сей оправданъ паче онаго* (болѣе, нежели тотъ). Эти слова не значатъ того, что и фарисей былъ оправданъ, только меньше, чѣмъ мытарь, но—что онъ вовсе не былъ оправ-

данъ: его молитва не только не принесла ему пользы, но и погубила его, какъ показываютъ дальнѣйшія слова Христовы: *всякій, возвышающій самъ себя* и пр. Подобный оборотъ рѣчи встрѣчается въ Священ. писаніи, напр. у еванг. Матѳея въ слѣдующихъ словахъ: *кто нарушитъ одну изъ заповѣдей малѣйшихъ и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ царствіи небесномъ; кто сотворитъ и научитъ, тотъ великимъ наречется въ царствіи небесномъ.* Это не значитъ, чтобы нарушитель и развратитель остался въ царствѣ небесномъ, хотя въ послѣднихъ степеняхъ блаженства, а то, что онъ будетъ сверженъ въ геенну; потому что возможно ли, чтобы тотъ, кто нарушитъ всѣ законы и доведетъ другихъ до сего, будетъ находиться въ царствіи? (Злат.) „Богъ услышалъ обоихъ, пишетъ св. Григорій Богословъ, и помиловалъ того, кто оказался изнемогающимъ, а велерѣчиваго поставилъ ни во что" (Сл. Мат. 5, 19). *Всякъ возносяйся* (возвышающій самъ себя) и пр. Это изреченіе повторено Господомъ (см. 11 ст. 14 гл. Тамъ читай и объясн. его). „Молитва мытаря есть молитва покаянія и смиренія, и, вмѣстѣ, молитва вѣры и упованія, поучаетъ святит. Филаретъ (Моск.) по поводу притчи о мытарѣ и фарисеѣ. Съ такою молитвою да входимъ и мы въ церковь и пребываемъ въ ней, да возглаголетъ милосердый Господь и намъ, яко снидемъ оправданы въ домъ свой".

Зач. 90. Благословеніе дѣтей І. Христомъ.

Читается въ среду 27-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

О благословеніи дѣтей І. Христомъ благовѣствуется и въ Евангеліяхъ Матѳея (19, 13—15) и Марка (10, 13—16), и почти одинаково, только у перваго короче отвѣтъ Господа.

15. Приношáху же къ немꙋ̀ и҆ младéнцы, да и҆̀хъ кóснетсѧ: ви́дѣвше же ᲂу҆чн҃цы́, запрети́ша и҆̀мъ.

16. І҆и҃съ же призвáвъ и҆̀хъ, гл҃гóла: ѡ҆стáвите дѣтéй приходи́ти ко мнѣ̀, и҆ не брани́те и҆̀мъ: таковы́хъ бо є҆́сть цр҃твіе бж҃іе:

Приносили къ Нему и младенцевъ, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ; ученики же, видя то, возбраняли имъ.

Но Іисусъ, подозвавъ ихъ, сказалъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не возбраняйте имъ; ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе;

Да коснется (чтобы прикоснулся), т. е. для благословенія. У евреевъ былъ обычай, когда испрашивали кому либо особенное благословеніе Божіе, возлагать руку на голову того (Быт. 48, 14. Матѳ. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ и благословенію святыхъ и благочестивыхъ людей (Числ. 22, 6. Лук. 2, 28). Вотъ почему матери приводили дѣтей своихъ къ І. Христу для благословенія! *Ученицы запретиша* (возбраняли) *имъ*,— потому что думали, что это развлечетъ І. Христа и помѣшаетъ Ему въ занятіи другими важными дѣлами и бесѣдою съ народомъ. Господь же, *подозвавъ* Апостоловъ, *сказалъ имъ*: *пустите дѣтей приходитъ ко Мнѣ* и пр. Еванг. Маркъ говоритъ, что І. Христосъ даже *вознегодовалъ* на Апостоловъ, запрещавшихъ матерямъ подводить къ Нему дѣтей. Такъ неугодна была для Него ихъ услуга, какъ дѣло недоброе, непохвальное, хотя, быть можетъ, она была вызвана и добрымъ намѣреніемъ. *Таковыхъ*, т. е. дѣтей, *есть царствіе Божіе.* По сему поводу,—пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей,—Господь хотѣлъ показать, что неразумные малютки—младенцы должны были войти въ Его церковь чрезъ таинство крещенія и быть наслѣдниками Его царства, не смотря на свой младенческій возрастъ. Онъ Самъ имѣлъ совершенно чистую дѣтскую душу, и съ радостію останавливалъ Свой Божественный взоръ на невинныхъ малюткахъ, созерцая въ нихъ отраженіе Своего образа. Онъ отдыхалъ при

этомъ Своею человѣческою душою послѣ разговора съ своими хитрыми и непримиримыми врагами—фарисеями и книжниками. Невинность, довѣрчивость, простота, искренность, ласковость, беззавѣтная преданность дѣтей были любезны нашему Господу, и Онъ всегда ставилъ дѣтей въ образецъ для Своихъ послѣдователей, ласкалъ и обнималъ ихъ (Тр. Л.). Прекрасно поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей по поводу словъ Христовыхъ относительно дѣтей: *не возбраняйте имъ идти ко Мнѣ*. „Возбраняютъ это, поучаетъ онъ, всѣ тѣ родители и воспитатели и вообще всѣ старшіе, которые своимъ худымъ примѣромъ портятъ дѣтей“.

17. А҆ми́нь бо глаго́лю ва́мъ, и҆́же а҆́ще не прїи́метъ црⷭ҇твїѧ бж҃їѧ, ꙗ҆́кѡ ѻ҆троча̀, не и҆́мать вни́ти въ нѐ.	истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него.

Иже аще не пріиметъ и пр. Эти слова Христовы подобны Его изреченію, которое, по еванг. Матѳею, высказалъ Онъ по поводу вопроса, сдѣланнаго Ему апостолами: *Кто больше въ Царствѣ небесномъ*, т. е. Его, Христовомъ (18, 1—4)? Извѣстно, что дѣти очень довѣрчивы, незлобивы, негорделивы, а это все такія качества, которыя требуются отъ желающаго вступить въ царство Христово, т. е. въ Его церковь здѣсь на землѣ и затѣмъ въ райское блаженство на небѣ, и безъ которыхъ невозможно быть достойнымъ членомъ сего царства. *Принять Царство Божіе*, это и значитъ сдѣлаться истиннымъ христіаниномъ и наслѣдникомъ блаженства въ раю. Отсюда становятся понятными слова Господа о дѣтяхъ: *таковыхъ есть Царствіе Божіе*. У еванг. Марка здѣсь прибавлено: *и обнявъ ихъ* (дѣтей), *возложилъ руки на нихъ и благословилъ ихъ*. „Это, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, выраженіе глубокой и чистой любви къ чистой и невинной человѣческой природѣ въ ея востановленіи искупленіемъ Христа. Родители принесли къ Господу дѣтей съ тѣмъ, чтобы Онъ только коснулся ихъ; Господь же дѣлаетъ больше: Онъ обнимаетъ ихъ—возлагаетъ на нихъ руки и благословляетъ—въ наученіе недопускавшихъ ихъ учениковъ и всѣхъ Своихъ послѣдователей.“

Зач. 91-е. Бесѣда I. Христа съ богатымъ юношею и учениками объ опасностяхъ богатства въ дѣлѣ спасенія.

Читается въ 30 недѣлю по Пятидесятницѣ.

Св. Лука повѣствуетъ объ этомъ событіи совершенно согласно съ Матѳеемъ (19, 16—30) и Маркомъ (10, 17—31), только у перваго полнѣе отвѣтъ Господа Петру.

18. И҆ вопросѝ є҆го̀ нѣ́кїй кнѧ́зь, глаго́лѧ: ᲂу҆чт҃лю бл҃гі́й, что̀ сотвори́въ, живо́тъ вѣ́чный наслѣ́дствꙋю;	И спросилъ Его нѣкто изъ начальствующихъ: Учитель благій! что мнѣ дѣлать, чтобы наслѣдовать жизнь вѣчную?
19. Рече́ же є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: что́ мѧ глаго́леши бл҃га; никто́же бл҃гъ, то́кмѡ є҆ди́нъ бг҃ъ:	Іисусъ сказалъ ему: что ты называешь Меня благимъ? никто не благъ, какъ только одинъ Богъ;

Нѣкій князь (нѣкто изъ начальствующихъ). Быть можетъ одинъ изъ начальниковъ синагоги (Ср. Матѳ. 19, 16). У Матѳея и Марка сказано просто *юноша нѣкто*. По Евангелію Марка (17 ст.), этотъ человѣкъ *палъ предъ Господомъ на колѣни и спросилъ*. Въ этомъ поступкѣ выражались и горячность

желанія достигнуть своей цѣли,—узнать, какъ получить вѣчное спасеніе, и также искренность уваженія къ Господу, какъ премудрому Учителю. *Учитель благій.* Это—обычный привѣтъ іудейскимъ раввинамъ со стороны вопрошавшихъ ихъ о чемъ-либо. *Чтобы наслѣдовать* (наслѣдствую) *жизнь вѣчную*, т. е. чтобы войти въ царство небесное для вѣчной блаженной жизни. Блаженство на небѣ въ единеніи съ Богомъ, Источникомъ жизни, есть истинная жизнь; тогда какъ, наоборотъ, пребываніе въ аду, въ отчужденіи отъ Бога, есть дѣйствительная духовная смерть (Ап. 20, 14). „Пріятный и самый приличный вопросъ предложенъ нашему Спасителю, замѣчаетъ св. Климентъ Алекс., предложенъ вопросъ самой Жизни о жизни, Спасителю о спасеніи, Учителю о главномъ, преподаваемомъ Имъ, ученіи. *Что мя глаголеши блага* (что ты называешь Меня благимъ)? и пр. Это значитъ: для чего ты величаешь Меня такимъ наименованіемъ *благій*, которое приличествуетъ одному Богу, когда на самомъ дѣлѣ не признаешь Меня Богочеловѣкомъ, а просто человѣкомъ-учителемъ? Господь по Своему всевѣдѣнію зналъ это, потому такъ и сказалъ вопрошавшему. *Никто не благъ, какъ только одинъ Богъ*, т. е. благъ въ высшей степени; такъ какъ есть благіе, добрые и изъ людей. „Никто не благъ изъ людей самъ по себѣ, замѣчаетъ Блаж. Ѳеофилактъ, потому что они перемѣнчивы, обращаются часто отъ добра ко злу, да и самая ихъ доброта въ сравненіи съ благостію Божіею есть худость.“

20. за́повѣди вѣси: не прелюбы̀ твори̂, не оу̑бі́й, не оу̑кра́ди, не лжесвидѣтелствꙋ̂й, чтѝ ѻ҆тца̀ твоего̀ и҆ ма́терь твою̀.	знаешь заповѣди: не прелюбодѣйствуй, не убивай, не украдь, не лжесвидѣтельствуй, почитай отца твоего и матерь твою.
21. Ѻ҆́нъ же речѐ: вся̀ сі̂я сохрани́хъ ѿ ю҆́ности моея̀.	Онъ же сказалъ: все это сохранилъ я отъ юности моей.

Заповѣди закона для того и даны грѣшному человѣку, чтобы по нимъ онъ устроялъ свою жизнь и возводилъ себя къ большему и большему нравственному совершенству, ибо *кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ* (Гал. 3, 12.). *Не прелюбы сотвориши* (не прелюбодѣйствуй)—7-ая изъ 10-ти заповѣдей; *не убій, не укради* - 6-ая и 8-ая; *не лжесвидѣтельствуй*—9-ая; *чти отца твоего и матерь* —5-ая заповѣдь.

22. Слы́шавъ же сі̂я, і҆и҃съ речѐ є҆мꙋ̀: є҆щѐ є҆ди́нагѡ не доконча́лъ є҆сѝ: вся̀, є҆ли́ка и҆́маши, прода́ждь и҆ разда́й ни́щымъ: и҆ и҆мѣ́ти и҆́маши сокро́вище на нб҃сѝ: и҆ грѧдѝ во слѣ́дъ менѐ	Услышавъ это, Іисусъ сказалъ ему: еще одного недостаетъ тебѣ: все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ, и приходи, слѣдуй за Мною.
23. Ѻ҆́нъ же слы́шавъ сі̂е, приско́рбенъ бы́сть: бѣ̀ бо бога́тъ ѕѣлѡ̀.	Онъ же, услышавъ сіе, опечалился, потому что былъ очень богатъ.

У еванг. Матѳея прибавлено здѣсь: *Если хочешь быть совершеннымъ*, т. е. такимъ, который для полученія вѣчной жизни не имѣетъ уже ничего недоконченнаго, недостающаго. Эти слова можно назвать равнозначущими словамъ св. Луки: *еще одного не достаетъ тебѣ* (еще единаго не докончалъ еси), т. е. ты исполнилъ 10 заповѣдей по-іудейски—только наружно, безъ полной любви къ Богу и ближнему, какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ, а нужно исполнять ихъ по-христіански,—изъ всецѣлой любви къ Богу и ближнему, нужно имѣть такое самоотверженіе и быть такъ свободнымъ отъ всякой земной привязанности, чтобы напр. изъ-за небесной награды (*и будешь имѣть сокровище на небесахъ*) былъ готовымъ отказаться отъ имѣнія, раздать его бѣднымъ и идти за І. Христомъ, (*гряди въ слѣдъ Мене*—приходи и слѣдуй за Мною). *Идти за*

Христомъ, значитъ сдѣлаться Его ученикомъ, вести такую жизнь, какую Онъ заповѣдуетъ. Что именно такъ, по фарисейски, исполнилъ заповѣди юноша, что онъ, напр. не желалъ ближнему своему довольства и обилія столько же, сколько самому себѣ, это и обнаружилось изъ того, что онъ не послушался Господа, пожалѣлъ богатства и соединенныхъ съ нимъ почета и власти и, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, *съ печалію и смущеніемъ* отошелъ отъ І. Христа. Съ другой стороны, Своими словами юношѣ, по Матѳею: *Аще хощеши* и пр. І. Христосъ призывалъ его къ совершенной нестяжательности для полученія высшаго блаженства на небѣ: *и имѣти имаши* (будешь имѣть) *сокровище на небеси*. Такъ поступили напр., Апостолы, *оставивъ все* (19, 27); такъ поступали нѣкоторые изъ святыхъ, напр. Антоній Великій и другіе. Обѣтъ совершенной нестяжательности есть одинъ изъ иноческихъ обѣтовъ; но не имѣть пристрастія и привязанности къ богатству, которыя мѣшаютъ помогать, сколько возможно, нуждающемуся, есть непремѣнная обязанность всякаго христіанина. „Христосъ Спаситель, учитъ святит. Филаретъ, указалъ нестяжаніе, какъ пособіе къ совершенству, полезное для нѣкоторыхъ, а не какъ необходимое для всѣхъ. *Буди совершенъ*, сказалъ Богъ Аврааму, и онъ былъ совершенъ, тогда какъ онъ *бѣ богатъ зѣло*, но къ богатству не пристрастенъ, и слѣдовательно, хранилъ нестяженіе въ душѣ, обладая стяжаніями въ домѣ. Не требовалъ Онъ добровольной нищеты и отъ Іосифа Аримаѳейскаго, *иже и самъ учися у Іисуса*. Но, наоборотъ, Іуда думалъ, что не слишкомъ непозволительно желать умноженія денегъ, чтобы отъ избытка удобнѣе было подавать нищимъ; и не примѣтилъ, какъ совсѣмъ забылъ правило апостольскаго нестяжанія и подъ покровомъ нищелюбія воспиталъ свое корыстолюбіе и злокорыстіе: *тать бѣ*. Кто же не обязанъ правиломъ совершеннаго нестяжанія, тотъ, пользуясь богатствомъ, законно пріобрѣтеннымъ, не забывай правила, еще псалмопѣвцемъ провозглашеннаго всѣмъ богатымъ: *богатство аще течетъ, не прилагайте сердца* (Пс. 61, 11). Напоминай себѣ часто, что скоро-ли, долго-ли или богатство тебя оставитъ, или ты оставишь богатство, и потому обходись съ нимъ, какъ съ гостемъ, котораго надо честно принять и честно проводить. Если же ты не умѣешь, съ сохраненіемъ имѣнія, сохранить твою душу; то подлинно, не лучше ли уже погубить богатство, нежели чтобы оно тебя погубило“?

По Евангелію Матѳея, Господь сказалъ юношѣ: *если хочешь войти въ жизнь вѣчную, соблюди заповѣди* (17 ст.). Это значитъ, что для спасенія необходимо собственное и искреннее желаніе человѣка, такъ какъ насильно и Богъ никого не спасаетъ. „Не сказалъ Господь: исполни заповѣди, замѣчаетъ митр. Филаретъ, поелику вѣдалъ, что для сего не достало бы силъ человѣческой природы, которая отъ прародителей повреждена грѣхомъ; но сказалъ: *соблюди заповѣди*, т. е. не теряй ихъ изъ вида, имѣй всегда ихъ предъ очами и сообразуй съ ними свои дѣйствія, сколько разумѣешь и сколько можешь“.

24. Ви́дѣвъ же є҆гѡ̀ і҆и҃съ прискѡ́рбна бы́вша, речѐ: ка́кѡ не оу҆до́бь и҆мꙋ́щїи бога́тство въ цр҃твїе бж҃їе вни́дꙋтъ;	Іисусъ видя, что онъ опечалился, сказалъ: какъ трудно имѣющимъ богатство войти въ Царствіе Божіе!
25. оу҆до́бѣе бо є҆́сть вельбꙋ́дꙋ сквозѣ̀ и҆глинѣ̀ оу҆́шы проитѝ, не́же бога́тꙋ въ цр҃твїе бж҃їе вни́ти.	ибо удобнѣе верблюду пройти сквозь игольныя уши, нежели богатому войти въ Царствіе Божіе.

Здѣсь Господь высказалъ Свое ученіе о богатствѣ, — именно то, что трудно человѣку, привязанному всею своею душею къ богатству, принять христіанскую вѣру, требующую не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ войти въ царство небесное.

Удобнѣе верблюду пройти сквозь игольныя уши, нежели богатому войти

въ цартво Божіе. Это—народное присловіе, употребляемое для того, чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно. Подъ верблюдомъ, по-славянски вельбудомъ, одни изъ толкователей разумѣютъ животное, для котораго невозможно пройти въ узкую дверь на подобіе иглиныхъ ушей, въ которую едва проходитъ человѣкъ, другіе—толстый канатъ, употребляемый на корабляхъ, который невозможно пропустить сквозь иглиныя уши. По Евангелію Марка, *трудно надѣющимся на богатство войти въ царствіе Божіе* (24 ст.). Словами: *надѣющимся на богатство* разъясняются слова: *имѣющимъ богатство* (ст. 23). Это значитъ, что не само по себѣ богатство опасно въ отношеніи наслѣдія царства небеснаго; нѣтъ, оно опасно лишь въ томъ случаѣ, когда человѣкъ надѣется на него, т. е. очень привязанъ къ нему,—всею своею душою привязанъ, любитъ его больше всего, все счастіе свое поставляетъ въ немъ. Опасно потому, что для человѣка, привязаннаго всею душою къ богатству, трудно принять христіанскую вѣру, которая требуетъ не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка и исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ направлять себя въ царство небесное. Богатство обыкновенно отвлекаетъ отъ добродѣтелей христіанскихъ, которыя ведутъ въ царство небесное, каковы: истинная любовь къ Богу и ближнему, смиреніе, воздержаніе и др.; а, напротивъ, располагаетъ къ порокамъ, которые, влекутъ къ вѣчной погибели, каковы: гордость, скупость, жизнь роскошная, разсѣянная и т. п.

26. Рѣша же слышавшіи: то̀ кто̀ мо́жетъ спасе́нъ быти;	Слышавшіе сіе сказали: кто же можетъ спастись?
27. Онъ же речѐ: невозмо́жнаѧ оу҆ человѣкъ, возмо́жна су́ть оу҆ бг҃а.	Но Онъ сказалъ: невозможное человѣкамъ возможно Богу.

Кто можетъ спасенъ быти (спастись), т. е. кто изъ богатыхъ людей? Апостолы, судя по-человѣчески, думали, что отрѣшиться отъ богатства есть дѣло невозможное, и потому изъ богатыхъ никто не можетъ спастись; но Христосъ сказалъ имъ, что дѣйствительно для человѣка, самаго по себѣ, это невозможно; но при помощи Божіей нѣтъ для человѣка невозможнаго, все возможно: при сей помощи человѣкъ можетъ и совершенно отрѣшиться отъ богатства, можетъ и при богатствѣ, не имѣя къ нему привязанности, быть истиннымъ христіаниномъ и получить вѣчное спасеніе. Это мы видимъ на многихъ изъ святыхъ людей, какъ ветхозавѣтнаго времени, такъ особенно новозавѣтнаго, христіанскаго, видимъ многихъ, совершенно отрекшихся отъ богатства, каковы Антоній Великій, Алексій, митрополитъ Московскій и др., видимъ спасшихся и при богатствѣ, каковы ветхозавѣтные праотцы Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ и др., и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе Господа, цари Константинъ и Елена, русскіе князья Владиміръ и Ольга, Филаретъ милостивый и др. „Не богатство губитъ человѣка, а рабское служеніе ему. Будь господиномъ его, употребляй его во славу Божію,—и спасешься." У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *имѣющіе уши слышать, да слышатъ*, т. е. люди богатые да обратятъ свое вниманіе на слова Христовы о богатствѣ и на ихъ смыслъ и значеніе!.. Эти слова, по еванг. Матѳею, нерѣдко прибавлялъ І. Христосъ, когда желалъ обратить на свое ученіе особенное вниманіе слушателей.

28. Рече́ же пе́тръ: сѐ, мы̀ ѡ҆ста́вихомъ вся̑ и҆ по тебѣ̀ и҆до́хомъ.	Петръ же сказалъ: вотъ, мы оставили все и послѣдовали за Тобою.

Оставихомъ вся (оставили все). *Все*—все, что имѣли: и сѣти, и уды, и лодки, и бѣдныя жилища свои, и родителей, и родныхъ, т. е. показали такое самоотверженіе, какое оказалъ бы богачъ, еслибы отказался отъ своего богатства. У еванг. Матѳея прибавлено здѣсь: *Что убо будетъ намъ* (что же будетъ намъ?), т. е. какая награда, какое воздаяніе будетъ намъ за наше само-

отверженіе? Эти слова высказаны были апост. Петромъ отъ лица всѣхъ Апостоловъ, послѣ того, какъ I. Христосъ сказалъ юношѣ, что̀ требуется для большаго совершенства и большей награды на небѣ, и послѣ того, какъ юноша, услышавъ отъ Господа требованіе отреченія отъ богатства и имущества для сего, удалился отъ Него. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ, что не честолюбіе заставило ап. Петра вопросить такъ Господа, а то, дабы и бѣдный, который могъ подумать: „если у меня нѣтъ имѣнія, значитъ, я не могу быть совершеннымъ,“ зналъ, что бѣдность его ни мало не вредитъ ему.

29. Ѻнъ же речѐ и҆̀мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ никто́же е҆́сть, и҆́же ѡ҆ста́витъ до́мъ, и҆лѝ роди́тели, и҆лѝ бра́тїю, и҆лѝ сестры̀, и҆лѝ женꙋ̀, и҆лѝ ча̑да, цр҃твїѧ ра́ди бж҃їѧ,

Онъ сказалъ имъ: истинно говорю вамъ: нѣтъ никого, кто оставилъ бы домъ, или родителей, или братьевъ, или сестеръ, или жену, или дѣтей для Царствія Божія,

Здѣсь перечисляются виды самоотверженія ради Христа, *для царствія Божія* или, по Матѳею, *ради Меня* (I. Хр.) *и Евангелія,* и тѣмъ указывается, что должно предпочитать Христа и спасеніе своей души всему, даже самому близкому, самому дорогому, а не то, чтобы дѣйствительно оставлять все и удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего, это—высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что выше сказано о безбрачіи: *не вси вмѣщаютъ слово сіе, могущій вмѣстити, да вмѣститъ* (Мих.), или о расточеніи богатства: *если хочешь быть совершенъ* и пр. Св. Златоустъ, по поводу сихъ словъ Христовыхъ, прибавляетъ: „здѣсь говоритъ Господь еще и о гоненіяхъ. Въ то время многіе отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію“.

30. И҆́же не прї́иметъ мно́жицею во вре́мѧ сїѐ, и҆ въ вѣ́къ грѧдꙋ́щїй живо́тъ вѣ́чный.

и не получилъ бы гораздо болѣе въ сіе время, и въ вѣкъ будущій жизни вѣчной.

Множицею (гораздо болѣе), у еванг. Матѳея и Марка, *сторицею,* т. е. несравненно больше, чѣмъ сколько стоитъ оставленное. У Марка еще сказано: *домовъ, и братьевъ, и сестеръ, отцовъ, и матерей, и дѣтей, и земель.* Обѣщаніе имѣть множество всего этого, конечно, нужно понимать иносказательно, т. е. въ духовномъ смыслѣ, такъ какъ невозможно имѣть множество, напр. отцовъ и матерей. Это значитъ: 1) что духовныя блага, даруемыя отъ Христа Своимъ послѣдователямъ, столь обильны, что несравненно болѣе вознаграждаютъ отказавшагося ради нихъ отъ всѣхъ благъ вещественныхъ, житейскихъ, если только послѣднія отклоняютъ его отъ послѣдованія Господу; 2) что духовныя связи религіи несравненно болѣе должны быть дороги человѣку и болѣе крѣпки, чѣмъ кровныя и чувственныя, если только сіи послѣднія препятствуютъ высокой религіозной жизни; и 3) что, потому съ излишкомъ вознаграждаютъ отрекшагося отъ этихъ послѣднихъ благъ: за отреченіе отъ нихъ таковой можетъ пріобрѣсти гораздо болѣе дорогихъ сердцу, духовныхъ братьевъ и сестеръ, духовныхъ отцовъ, матерей и дѣтей (Мих.). Св.Григорій Богословъ замѣчаетъ: „Господь сдѣлаетъ, что оставившій все ради Христа будетъ обрадованъ бѣдностію или оставленіемъ всѣхъ вещей гораздо болѣе, чѣмъ своимъ богатствомъ или своими угодьями.“

Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка здѣсь прибавлено: *Многіе же будутъ первые послѣдними, и послѣдніе первыми.* Это значитъ, что раздаяніе будущихъ небесныхъ наградъ будетъ зависѣть отъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, а не отъ ранняго или поздняго обращенія ко Христу, ни отъ знатности или незнатности и т. п. Разумѣется здѣсь и то, что іудеи, бывъ нѣкогда первыми по избранію Божію или мечтавшіе получить великія земныя блага въ царствѣ Мессіи, не увѣровавъ во Христа, станутъ послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе,

увѣровавъ, будутъ первыми. Іуда былъ сыномъ царствія и вмѣстѣ съ другими Апостолами слышалъ: *сядете на двѣнадцати престолахъ* (Мат. 19, 28), однакожь сдѣлался сыномъ геенны; а еѳіоплянинъ (Дѣян. 8, 27), будучи варваромъ, язычникомъ, удостоился вѣнцевъ вмѣстѣ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ.

Зач. 92. **Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.**

Читается въ четвергъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Это новое, по счету, по Евангелію Марка третье, предреченіе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи находится и въ Евангеліи Матѳея (20, 17—19) и Марка (10, 32—34), но у еванг. Луки оно изложено нѣсколько полнѣе, чѣмъ тамъ. Оно было высказано Господомъ на пути въ Іерусалимъ (*се восходимъ въ Іерусалимъ*), гдѣ въ скоромъ времени имѣлъ Онъ пострадать. У еванг. Марка сказано, что когда шелъ туда Іисусъ Христосъ съ Апостолами, то Апостолы были въ страхѣ за Него, своего Учителя; такъ какъ знали, что противъ Него возбуждены начальники іудейскіе: но Господь *шелъ впереди ихъ*, какъ безстрашный вождь, предшествующій своимъ воинамъ на битвѣ духовной, каковую готовилось дать всему Іудейству малое воинство Христово подъ водительствомъ Его, своего великаго Вождя (Мих.). Съ другой стороны этимъ шествіемъ Господь показывалъ, что Онъ ради спасенія рода человѣческаго поспѣшаетъ къ страданію и не убѣгаетъ отъ смерти (Ѳеоф.).

31. Поѐмъ же ѿбанадесяте оучн҃ки своѧ̑, речѐ къ нимъ: сѐ, восходимъ во ѥ҆ерⷭ҇лимъ, и҆ скончаютсѧ всѧ̑, писаннаѧ прⷪ҇рѡки ѡ҆ сн҃ѣ чл҃вѣчестѣ:	Отозвавъ же двѣнадцать учениковъ Своихъ, сказалъ имъ: вотъ мы восходимъ въ Іерусалимъ, и совершится все, написанное чрезъ пророковъ о Сынѣ Человѣческомъ:

Отозвалъ двѣнадцать (поемъ обанадесять), т. е. отозвалъ отъ народа, который во множествѣ сопровождалъ І. Христа, отозвалъ, такъ какъ не хотѣлъ открыть народу о Своихъ страданіяхъ, а не хотѣлъ потому, что видѣлъ, что ему еще рано и безполезно было вполнѣ открывать, хотя прикровенно напр., подъ образомъ Іоны (12, 9) и храма (Іоан. 2, 19), не разъ открывалъ; восхотѣлъ снова открыть только двѣнадцати Своимъ ученикамъ, открыть то, что также не разъ открывалъ имъ, особенно когда уже приближалось время Его страданій. Господь не разъ открывалъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, „дабы, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, такимъ напоминаемъ пріучить ихъ уже помышлять объ этомъ и смягчить ихъ скорбь и дабы нечаянное приближеніе страданій не могло сильно смутить ихъ“. Въ настоящее время Господь не говорилъ народу о Своихъ страданіяхъ, а въ другое время говорилъ, хотя народъ и не понималъ Его,—это „для того, толкуетъ св. Златоустъ, чтобы народъ узналъ впослѣдствіи, что І. Христосъ предвидѣлъ Свои страданія и добровольно шелъ на оныя“.

Скончаются вся (совершится все) *писанная пророки* (чрезъ пророковъ) *о Сынѣ Человѣчестѣ*, т. е. всѣ пророческія предсказанія относительно искупительныхъ страданій и смерти Его, І. Христа. У еванг. Матѳея тутъ сказано: *преданъ будетъ* (Онъ, Христосъ) *первосвященникамъ и книжникамъ и осудятъ Его на смерть. Преданъ будетъ*. Господь придвидѣлъ и предсказалъ, что одинъ изъ 12-ти учениковъ Его предастъ Его. *Архіереямъ и книжникамъ*. Книжники и первосвященники, вмѣстѣ съ народными старѣйшинами, составляли у евреевъ важнѣйшее судилище—такъ называемый синедріонъ (9, 22. Матѳ. 2 гл. 4 ст.). *Осудятъ Его на смерть*. Когда Римляне поработили Іудею, то предоставили

іудеямъ право только осуждать преступниковъ на смерть, но право предавать смерти оставили за самими собою. Такъ все это и исполнилось надъ І. Христомъ (Чит. гл. 22 и далѣе).

32. предадѧ́тъ бо є҆го̀ ꙗ҆зы́кѡмъ и҆ порꙋга́ютсѧ є҆мꙋ̀, и҆ оу҆корѧ́тъ є҆го̀ и҆ ѡ҆плю́ютъ є҆го̀,

33. и҆ бі́вше оу҆бі́ютъ є҆го̀: и҆ въ тре́тїй де́нь воскр҃нетъ.

ибо предадутъ Его язычникамъ и поругаются надъ Нимъ, и оскорбятъ Его и оплюютъ Его,

и будутъ бить и убьютъ Его; и въ третій день воскреснетъ.

Предадятъ Его языкомъ (язычникамъ), т. е. римскимъ властямъ для утвержденія и исполненія смертнаго приговора надъ І. Христомъ, именно римскому правителю въ Іудеѣ въ это время, Пилату и затѣмъ его воинамъ—на поруганіе (*поругаются Ему*—надъ Нимъ), на оскорбленіе (*укорятъ Его*) и оплеваніе (*и оплюютъ Его*), *и въ третій день воскреснетъ*. Такъ скоро и совершились всѣ эти предреченія (Чит. гл. 22).

34. И҆ ті́и ничесѡ́же ѿ си́хъ разꙋмѣ́ша: и҆ бѣ̀ гл҃го́лъ се́й сокрове́нъ ѿ ни́хъ, и҆ не разꙋмѣва́хꙋ гл҃го́лемыхъ.

Но они ничего изъ этого не поняли; слова сіи были для нихъ сокровенны, и они не разумѣли сказаннаго.

Ничесоже отъ сихъ разумѣша (ничего изъ этого непоняли)... *и не разумѣваху глаголемымъ* (не разумѣли сказаннаго). Апостолы до сошествія Св. Духа на нихъ еще не могли понять цѣли страданій и смерти своего Учителя, какъ равно и возможности Его воскресенія; тѣмъ болѣе еще, что эти предсказанія о страданіи и смерти І. Христа прямо противорѣчили принятому и и общему тогда представленію о земномъ царствіи Мессіи. Подобное предсказаніе Господомъ о Своихъ страданіяхъ Апостоламъ и непониманіе ими сего предсказанія было и еще не разъ (Чит. 44—45 ст. 9 гл.—Марк. 9 гл. 31—32 ст.). По поводу сей непонятности тайны искупленія Апостолами, еписк. Ѳеофанъ разсуждаетъ: „Человѣкъ окруженъ непонятностями: иныя изъ нихъ разъясняются ему въ теченіе жизни, иныя оставляются до другой жизни; тамъ узрится. И это даже для Богопросвѣщенныхъ умовъ. Отчего же не открывается теперь? Оттого, что иное невмѣстимо, иное не сказывается потому, что было бы вредно знать преждевременно. Сотворенному уму никогда не пріять тайнъ непостижимыхъ. Смирись же, гордый умъ, подъ крѣпкую руку Божію и вѣруй!" У еванг. Матѳея и Марка тутъ повѣствуется о томъ, какъ апостолы Іаковъ и Іоаннъ просили Господа, чтобы Онъ въ Своемъ царствѣ, разумѣется, земномъ *далъ имъ сѣсть у Него одному по правую, а другому по лѣвую сторону*, т. е. назначилъ бы имъ высшія мѣста.

Зач. 93-е **Исцѣленіе Іерихонскаго слѣпца.**

Читается въ четвергъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ исцѣленіи повѣствуютъ и еванг. Матѳей (20, 29—34) и Маркъ (10, 46—52), но повѣствуютъ съ нѣкоторою разницею: 1) евангел. Матѳей повѣствуетъ не объ одномъ, а о двухъ слѣпцахъ, 2) по сказанію его, исцѣленіе совершено при входѣ въ Іерихонъ, а по сказаніямъ Марка и Луки—при выходѣ оттуда. Это разногласіе объясняется слѣдующимъ образомъ: 1) По всей вѣроятности, І. Христосъ исцѣлилъ двухъ слѣпцовъ, какъ повѣствуетъ Матѳей, но Маркъ и Лука упоминаютъ только объ одномъ, должно думать, потому, что этотъ слѣпецъ былъ болѣе извѣстенъ народу, и исцѣленіе его болѣе повліяло на народъ, чѣмъ исцѣленіе другого. 2) Еванг. Лука, начиная по-

вѣствованіе о чудѣ, употребляетъ греческое слово, которое означаетъ собственно не выходить откуда, а находиться близъ чего либо съ какой либо стороны, и можно переводить это слово такъ, что Господь *былъ близъ Іерихона*, при входѣ въ него или при выходѣ. Можно думать и такъ, что Господь исцѣлилъ одного слѣпца при входѣ въ Іерихонъ, а другого при выходѣ изъ него (Воскр. Чт. XXV г.).

35. Бы́сть же є҆гда̀ приближи́шасѧ во і҆єрїхѡ́нъ, слѣпе́цъ нѣ́кїй сѣдѧ́ше при пꙋтѝ просѧ̀:
36. слы́шавъ же наро́дъ мимоходѧ́щь, вопроша́ше: что̀ оу҆́бѡ є҆́сть сѐ;

Когда же подходилъ Онъ къ Іерихону, одинъ слѣпой сидѣлъ у дороги, прося милостыни;
и услышавъ, что мимо него проходитъ народъ, спросилъ: что̀ это такое?

Іерихонъ, это во времена Іисусовы былъ большой іудейскій городъ. Онъ находится въ 20-ти верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ рѣки Іордана (Объ Іерихонѣ чит. въ объясн. 30 ст. 10 гл.). Такъ какъ Іерихонъ стоялъ на равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другою, горами, то окрестности его были прекрасны, растительность роскошная, климатъ превосходный. Слѣпецъ *сѣдяше при пути прося*. Это бываетъ и у насъ, что слѣпцы и другіе нищіе сидятъ у дороги, чтобы просить милостыню у проходящихъ, особенно у богомольцевъ. Еванг. Маркъ называетъ сего слѣпца и по имени: *Вартимей*, т. е. сынъ (варъ) Тимеевъ.

37. Повѣ́даша же є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ і҆и҃съ назаре́нинъ мимохо́дитъ.
38. И҆ возопѝ, глаго́лѧ: і҆и҃се сн҃е дв҃довъ, поми́лꙋй мѧ̀.

Ему сказали, что Іисусъ Назорей идетъ.
Тогда онъ закричалъ: Іисусъ, Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Іисусъ Назарянинъ (Назорей). Такъ называли І. Христа по Его происхожденію изъ города Назарета (Объ этомъ чит. въ объясн. 20 ст. 1 гл.). *Сынъ Давидовъ*,—то же, что Мессія. І. Христосъ былъ потомокъ Давида царя, которому было обѣщано, что изъ его потомства произойдетъ Мессія—Спаситель (2 Цар. 7, 12—15. Матѳ. 1, 1). Значитъ, слѣпецъ, наслышавшись объ І. Христѣ отъ другихъ, вѣровалъ, что Онъ есть обѣщанный Мессія, Спаситель міра. Это видно и изъ словъ его къ Господу: *помилуй мя*,—смилуйся, сжалься надо мною. Изъ этого восклицанія видно, что слѣпецъ, слышавъ объ І. Христѣ изъ разсказовъ другихъ, увѣровалъ въ Него, какъ обѣтованнаго Мессію; вѣровалъ и въ то, что Онъ можетъ исцѣлить его Своею Божественною силою.

39. И҆ предъидꙋ́щїи преща́хꙋ є҆мꙋ̀, да оу҆молчи́тъ: ѻ҆́нъ же па́че мно́жае вопі́ѧше: сн҃е дв҃довъ, поми́лꙋй мѧ̀.

Шедшіе впереди заставляли его молчать; но онъ еще громче кричалъ: Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Предъидущіи же прещаху ему, да умолчитъ (шедшіе впереди унимали его, чтобы молчалъ),—унимали, потому что желали, чтобы не безпокоили І. Христа. Можетъ быть, въ это время Онъ еще училъ, и народу не хотѣлось, чтобы была прервана Его бесѣда ради слѣпцовъ. Можетъ быть, слѣпцу запрещали взывать къ Господу и потому, что онъ такъ открыто исповѣдывалъ Его Мессіею. *Онъ же паче множае вопіяше* (онъ еще громче кричалъ). Слѣпецъ выражалъ этимъ свою большую вѣру и надежду на помощь Христову.

40. Ста́въ же і҆и҃съ повелѣ̀ привестѝ є҆го̀ къ себѣ̀. Приближи́вшꙋсѧ же є҆мꙋ̀ къ немꙋ̀, вопросѝ є҆го̀,	Іисусъ остановившись велѣлъ привесть его къ Себѣ. И когда тотъ подошелъ къ Нему, спросилъ его:
41. глаго́лѧ: что̀ хо́щеши, да тѝ сотворю̀; О҆́нъ же речѐ: г҃и, да прозрю̀.	чего ты хочешь отъ Меня? Онъ сказалъ: Господи! чтобы мнѣ прозрѣть.
42. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: прозрѝ: вѣ́ра твоѧ̀ спасе́ тѧ̀.	Іисусъ сказалъ ему: прозри! вѣра твоя спасла тебя.

Что хощеши, да ти сотворю (чего ты хочешь отъ Меня)? Господь зналъ, что́ нужно слѣпцу, но спросилъ, чтобы показать предъ всѣми величіе его вѣры во всемогущую силу Его. Съ другой стороны, слѣпецъ открытымъ признаніемъ своей слѣпоты, выраженнымъ въ желаніи прозрѣть, засвидѣтельствовалъ о всемъ величіи чуда, совершеннаго надъ нимъ. Послѣ того, какъ онъ самъ объявилъ себя лишеннымъ зрѣнія, нельзя было не видѣть дѣйствительнаго чуда въ возвращеніи ему зрѣнія, и всѣ свидѣтели сего событія дѣйствительно признали его чудомъ, потому что, какъ замѣчаетъ евангелистъ, вмѣстѣ съ исцѣленнымъ прославили Бога (*славя Бога, воздалъ хвалу Богу.* См. далѣе).

Вѣра твоя спасе тя (спасла тебя). Это — обычное изреченіе Господа, когда сильная вѣра больного привлекала на него милосердіе Его, сопровождавшееся исцѣленіемъ. Господь произносилъ вслухъ народа это изреченіе для того, чтобы всѣ слышали и видѣли, какъ велика сила вѣры, когда она такъ скоро привлекаетъ къ вѣрующему Божественное милосердіе. Еванг. Матѳей повѣствуетъ, что, исцѣляя слѣпца, І. Христосъ *прикоснулся къ очамъ его:* такъ нерѣдко поступалъ Онъ при исцѣленіи.

43. И҆ а҆́біе прозрѣ̀ и҆ во слѣ́дъ є҆гѡ̀ и҆дѧ́ше, сла́вѧ б҃га. И҆ всѝ лю́діе ви́дѣвше возда́ша хвалꙋ̀ б҃гови.	И онъ тотчасъ прозрѣлъ и пошелъ за Нимъ, славя Бога. И весь народъ, видя это, воздалъ хвалу Богу.

Вослѣдъ Его идяше (пошелъ за Нимъ), т. е. сдѣлался ученикомъ І. Христа. По поводу чуда исцѣленія іерихонскаго слѣпца одинъ изъ духов. писателей поучаетъ: „Безотрадное положеніе не повергло слѣпца въ отчаяніе, онъ не палъ духомъ въ своемъ плачевномъ состояніи, не роптала на Бога за свою горькую долю; напротивъ, слѣпота тѣлесная, какъ показалъ опытъ, постепенно просвѣтляла духовное его зрѣніе, возвышала его вѣру во всемогущую силу Божію, къ помощи которой и обратился онъ, въ лицѣ І. Христа, обѣтованнаго Мессіи. Пусть примѣръ слѣпца научитъ и насъ во всѣхъ горестяхъ, во всѣхъ злоключеніяхъ обращаться съ пламенною молитвою къ Богу и отъ Него одного ожидать помощи“.

ГЛАВА XIX.

Зач. 94. **Господь въ домѣ Закхея мытаря.**

Читается въ 32-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ обстоятельствѣ пишетъ въ Евангеліи только одинъ св. Лука.

1. И҆ вше́дъ прохожда́ше і҆ері́хѡнъ.	Потомъ *Іисусъ* вошелъ въ Іерихонъ и проходилъ чрезъ него.
2. И҆ сѐ, мꙋ́жъ нарица́емый закхе́й: и҆ се́й бѣ̀ ста́рѣй мытаре́мъ, и҆ то́й бѣ̀ бога́тъ,	И вотъ, нѣкто именемъ Закхей, начальникъ мытарей и человѣкъ богатый,

Объ *Іерихонѣ* чит. въ объясн. 30 ст. 10 гл. *Закхей*—имя еврейское (1 Ездр. 2, 9) и указываетъ на еврейское происхожденіе сего мытаря. *Старѣй мытаремъ* (начальникъ мытарей, т. е. сборщиковъ податей),—начальникъ надъ мытарями извѣстнаго округа. Закхей былъ начальникомъ надъ мытарями іерихонскаго округа. Іерихонъ во времена Христовы славился производствомъ и большою торговлею бальзама, а потому должность іерихонскаго сборщика податей была болѣе важною, и ему были подчинены другіе, менѣе значительные, сосѣдніе сборщики (О мытаряхъ чит. въ объясн. 12 ст. 3 гл.). *Бѣ богатъ* (человѣкъ богатый). Изъ мытарей многіе были богаты, какъ откупщики и сборщики податей. Еписк. Михаилъ замѣчаетъ при этомъ: „не безъ цѣли, быть можетъ, евангелистъ указываетъ, что Закхей былъ богатъ, такъ какъ мало богатыхъ слѣдовало за бѣднымъ Учителемъ Галилейскимъ. Вѣроятно, богатство не удовлетворяло раскрывшихся духовныхъ потребностей этого человѣка, и онъ искалъ чего-то другого, и—нашелъ Христа; богатство не вполнѣ поглотило его душу, и—онъ нашелъ сокровище высшее“.

3. и҆ и҆ска́ше ви́дѣти і҆и҃са, кто̀ є҆́сть: и҆ не можа́ше ѿ наро́да, ꙗ҆́кѡ во́зрастомъ ма́лъ бѣ̀:	искалъ видѣть Іисуса, кто Онъ, но не могъ за народомъ, потому что малъ былъ ростомъ;
4. и҆ предте́къ, возлѣ́зе на ꙗ҆́годичинꙋ, да ви́дитъ, ꙗ҆́кѡ хотѧ́ше ми́мѡ є҆ѧ̀ проитѝ.	и забѣжавъ впередъ, взлѣзъ на смоковницу, чтобы увидѣть Его, потому что Ему надлежало проходить мимо ея.

Искаше (искалъ) *видѣти Іисуса.* Закхей слышалъ о Господѣ, какъ о великомъ учителѣ и чудотворцѣ, и вотъ въ немъ загорѣлось желаніе видѣть Его. И это желаніе было такъ сильно, что изъ своего дома онъ пришелъ туда, гдѣ проходилъ Христосъ; и когда, изъ-за множества окружавшаго Господа народа и по причинѣ своего малаго роста, не могъ видѣть, Кого желалъ: то онъ, богатый человѣкъ, взлѣзъ на дерево, чтобы достигнуть своей цѣли. „Кто смотритъ на Іисуса, замѣчаетъ одинъ изъ духовн. писателей, тотъ не можетъ закоснѣвать во грѣхахъ“. *Ягодичина* или *смоковница*, это—дерево, съ котораго собираютъ плоды—смоквы или такъ называемыя у насъ винныя ягоды.

5. И҆ ꙗ҆́кѡ прїи́де на мѣ́сто, воззрѣ́въ І҆и҃съ, ви́дѣ є҆го̀ и҆ речѐ къ немꙋ̀: закхе́е, потща́всѧ слѣ́зи: дне́сь бо въ домꙋ̀ твое́мъ подоба́етъ мѝ бы́ти.	Іисусъ, когда пришелъ на это мѣсто, взглянувъ, увидѣлъ его и сказалъ ему: Закхей! сойди скорѣе, ибо сегодня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ.
6. И҆ потща́всѧ слѣ́зе и҆ прїѧ́тъ є҆го̀ ра́дꙋѧсѧ.	И онъ поспѣшно сошелъ и принялъ Его съ радостью.

Воззрѣвъ (взглянувъ) *Іисусъ*, *видѣ* (увидѣлъ) *его* и пр. „Какое кроткое Божественное лицо! восклицаетъ одинъ изъ пастырей (прот. Лебедевъ). Какіе любвеобильные, говорящіе прямо душѣ, взоры! Какая тихая, но проникающая въ сердце, рѣчь! И какое притомъ вышеестественное знаніе: Ему уже извѣстны и имя, и домъ, и все.“ Господь, проходя мимо смоковницы, не могъ не замѣтить Закхея, находившагося на деревѣ, но, какъ Всевѣдущій, Онъ видѣлъ его сердце—видѣлъ, что не любопытство влекло Закхея видѣть Его, но Онъ видѣлъ духовное стремленіе его къ Себѣ и готовность измѣниться нравственно, и потому высказалъ Свое желаніе быть въ его домѣ. Господь назвалъ Закхея по имени: какъ Всевѣдущій, Онъ могъ знать его имя, или и слышать оное произносимымъ въ народѣ, видѣвшемъ Закхея въ необычномъ положеніи—на деревѣ. *Днесь въ дому твоемъ подобаетъ Ми быти* (сегодня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ). Несомнѣнно, что Закхей не могъ и думать, что великій Учитель и Чудотворецъ удостоитъ его такой чести, что посѣтитъ домъ его: онъ только желалъ посмотрѣть на Него. И потому *потщався слѣзе* (поспѣшно слѣзъ съ дерева) *и пріятъ Его радуяся* (принялъ Господа съ радостію). Св. Златоустъ такъ поясняетъ слова *въ дому твоемъ*,—не столько во внѣшнемъ, сколько во внутреннемъ или душевномъ его жилищѣ. Желалъ видѣть Господа царь Иродъ Антипа (9, 7—9), но Господь не удостоилъ его этого; къ Закхею же пришелъ въ домъ, что указываетъ на различныя нравственныя расположенія, съ какими и тотъ и другой желали видѣть Господа.

7. И҆ ви́дѣвше всѝ ропта́хꙋ, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ ко грѣ́шнꙋ мꙋ́жꙋ вни́де вита́ти.	И всѣ, видя то, начали роптать и говорили, что онъ зашелъ къ грѣшному человѣку.

Здѣсь слово *всѣ* употреблено вмѣсто *многіе*, какъ оно употребляется иногда въ Свящ. писаніи; такъ какъ, безъ сомнѣнія, не роптали ученики Господа, которые бывали свидѣтелями милостей Его къ считавшимся явными грѣшниками, напримѣръ, къ женѣ грѣшницѣ, помазавшей Его мνромъ въ домѣ Симона фарисея (гл. 7, 38), къ мытарямъ въ домѣ Матѳея (Матѳ. 9, 10), когда тоже слышался ропотъ на Него, и т. п. Не роптали, конечно, также и другіе, болѣе знавшіе І. Христа, а, напротивъ, еще радовались. Роптали за то, что Онъ, Великій и Святой, *зашелъ* въ домъ мытаря, еще начальника мытарей,—человѣка, считавшагося грѣшникомъ. Быть можетъ, этотъ ропотъ возбуждали особенно фарисеи, которые не дозволяли себѣ никакого внѣшняго отношенія къ явнымъ грѣшникамъ.

8. Ста́въ же закхе́й речѐ ко гдⷭ҇ꙋ: сѐ, по́лъ и҆мѣ́нїѧ моегѡ̀, гдⷭ҇и, да́мъ ни́щымъ: и҆ а҆́ще кого̀ чи́мъ ѡ҆би́дѣхъ, возвращꙋ̀ четвери́цею.	Закхей же ставъ сказалъ Господу: Господи! половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ, и если кого чѣмъ обидѣлъ, воздамъ вчетверо.

Роптали на Господа, что Онъ *зашелъ къ грѣшному человѣку*, а между тѣмъ не видѣли, что въ душѣ Закхея совершилось перерожденіе: что онъ сознаетъ, что совѣсть его нечиста въ способахъ пріобрѣтенія имущества, и рѣшается загладить этотъ грѣхъ добрымъ дѣломъ. Законъ еврейскій требовалъ

(Числ. 5, 6. 7), чтобы уличенный воръ возвратилъ украденное съ добавкою пятой части стоимости украденнаго, а Закхей обѣщаетъ сдѣлать несравненно болѣе—обѣщаетъ *половину своего имѣнія раздать нищимъ*; мало того, обѣщаетъ вознаградить *вчетверо обиженныхъ имъ*. Такъ Закхей не только сознаетъ свои грѣхи, но и обѣщается загладить ихъ добромъ, и этимъ обнаруживаетъ свое истинное раскаяніе. Потому Господь и высказываетъ ему и прощеніе, и спасеніе. „Смотри на чудо, поучаетъ св. Златоустъ. Еще не учился (Закхей), и повинуется; еще не слышалъ наставленія, а исполняетъ: ибо Спаситель ничего еще не заповѣдалъ о милостынѣ и о любви къ бѣднымъ, но молча просвѣщалъ. Какъ солнце, вливаясь лучами въ домъ, вноситъ свѣтъ, такъ Спаситель лучами правды прогналъ тьму нечестія. Вотъ какъ украсилъ Закхей свой домъ для пришествія Христова, продолжаетъ св. же Златоустъ,—украсилъ тѣмъ, что̀ всего пріятнѣе Христу: *половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ* и пр. Украсимъ такъ и мы наши домы, чтобы удостоиться намъ принять Христа. Господь для добродѣтели обитателя не гнушается входить въ самыя худшія хижины, но въ домы нечестивыхъ никогда не войдетъ, хотя бы они устланы были золотыми коврами. Совлечемся и мы грѣховъ, подобно Закхею. Ибо, какъ въ болѣзняхъ и ранахъ, если прежде не остановить истеченія, напрасно будешь прикладывать врачебныя средства; такъ и мы, если не удержимся отъ корыстолюбія, хотя бы и милостыню подавали, ничего не сдѣлаемъ добраго. Корыстолюбіе все портитъ и обращаетъ въ худшее." „Закхей обѣщается отдать нищимъ только половину своего имѣнія, а не все, замѣчаетъ одинъ изъ пастырей (прот. Лебедевъ). Это показываетъ, что богатство не мѣшаетъ намъ въ дѣлѣ спасенія".

9. Рече́ же къ нему̀ Іи҃съ: ꙗ҆́кѡ дне́сь спасе́ніе до́му семꙋ̀ бы́сть, занѐ и҆ се́й сы́нъ а҆враа́мль є҆́сть:	Іисусъ сказалъ ему: нынѣ пришло спасеніе дому сему, потому что и онъ сынъ Авраама,

Днесь спасеніе дому сему бысть (нынѣ пришло спасеніе дому сему) и пр., т. е. нынѣ душѣ Закхея и всему его семейству даруется отпущеніе грѣховъ и съ этимъ наслѣдіе царства небеснаго; потому что онъ оказался совершенно другимъ человѣкомъ, а не такимъ, какимъ считалъ его народъ—онъ явилъ такія качества: вѣру и святость, какими отличался патріархъ Авраамъ, почему Господь и называетъ его *сыномъ Авраамовымъ*. „Если бы и не былъ Закхей по плоти сыномъ Авраама, замѣчаетъ одинъ изъ духовн. писателей, то теперь, когда обратился ко Христу, по нраву и дѣламъ содѣлался и познанъ былъ съ бо̀льшимъ правомъ сыномъ Авраамовымъ, чѣмъ кто другой, происшедшій отъ чреслъ Авраама (Астерій).

10. пріи́де бо сн҃ъ чл҃вѣ́чь взыска́ти и҆ спастѝ поги́бшаго.	ибо Сынъ Человѣческій пришелъ взыскать и спасти погибшее.

Этими словами, какъ равно и предшествующими: *нынѣ пришло спасеніе дому сему* и пр. Господь обличаетъ роптавшихъ на Него за посѣщеніе Закхея. „Закхей вовсе не таковъ, какимъ его считаютъ, какъ бы такъ говорилъ Господь народу. Притомъ же Я пришелъ на землю взыскать и спасти не праведниковъ—ихъ нечего взыскивать и спасать,—но *погибающихъ* грѣшниковъ". Эти самыя слова были сказаны Господомъ у еванг. Матѳея въ притчѣ объ овцѣ заблудшей (18, 11). *Сынъ человѣческій*—Онъ, Христосъ (чит. въ объясн. 24 ст. 5 гл.).

Зач. 95. **Притча о минахъ.**

Читается въ пятокъ 27-й недѣли по Пятидесятницѣ.

11. Слы́шащымъ же и҆̀мъ сїѧ̑, приложь речѐ при́тчꙋ, занѐ бли́з̾ є҆мꙋ̀ бы́ти і҆ерⷭ҇ли́ма, и҆ мнѧ́хꙋ, ꙗ҆́кѡ а҆́бїе црⷭ҇твo бж҇їе хо́щетъ ꙗ҆ви́тисѧ.

Когда же они слушали это, присовокупилъ притчу: ибо Онъ былъ близъ Іерусалима, и они думали, что скоро должно открыться Царствіе Божіе.

Приложъ рече (присовокупилъ І. Христосъ) *притчу* и пр. Притча эта была о минахъ. *Мина*, это—сумма, по еврейскому счету, въ 150 руб. Она заключала въ себѣ 100 сиклей. Притчу о минахъ предложилъ Господь въ домѣ Закхея, начальника мытарей. Евангелистъ указываетъ на причину, по которой Господь предложилъ ее и изъ которой виденъ самый смыслъ притчи. І. Христосъ находился близъ Іерусалима, за Нимъ слѣдовало множество народа. Ученики Его принимали Его за Мессію, но имѣли неправильное понятіе о Его царствѣ: они ожидали, что Господь освободитъ іудеевъ отъ ненавистнаго имъ римскаго ига и, покоривъ Своей власти прочіе народы, оснуетъ могущественное царство; въ этомъ царствѣ сдѣлаетъ іудеевъ господствующимъ народомъ, а всѣхъ язычниковъ подданными ихъ. *Ожидали этого царства скоро*, какъ только Господь вступитъ въ Іерусалимъ съ царственнымъ величіемъ. Чтобы разсѣять это заблужденіе, Господь, находясь *близъ Іерусалима*, произноситъ притчу о минахъ. Притча взята изъ современныхъ почти событій, которыя еще живо могли храниться въ памяти и тѣмъ помогали понимать смыслъ ея (чит. дал.); основная же мысль этой притчи сходна съ основною мыслію притчи о талантахъ въ Евангеліи отъ Матѳея (25, 14—28. Мих.).

12. Речѐ ᲂу҆̀бо: человѣ́къ нѣ́кїй добра̀ ро́да и҆де на странꙋ̀ дале́че прїѧ́ти себѣ̀ ца́рство и҆ возврати́тисѧ:

Итакъ сказалъ: нѣкоторый человѣкъ высокаго рода отправлялся въ дальнюю страну, чтобы получить себѣ царство и возвратиться;

Человѣкъ нѣкій добра (высокаго—царскаго) *рода* и пр. Человѣкъ этотъ имѣлъ право на царство, но для того, чтобы получить утвержденіе въ царскомъ достоинствѣ, долженъ былъ отправиться въ дальнюю страну къ высшей власти. По всей вѣроятности, образъ взятъ отъ положенія царской власти въ Іудеѣ во времена Христовы. Іудея лѣтъ за 60 до Рождества Христова была покорена римлянами, но ею управляли іудейскіе цари, которые, для утвержденія въ царскомъ достоинствѣ, должны были отправляться въ Римъ и тамъ отъ императора получать это утвержденіе. Такъ дѣлали Архелай и Иродъ Антипа, дѣти Ирода Великаго. Это все было на глазахъ современниковъ—слушателей Господа. Такимъ образомъ въ притчѣ подъ *человѣкомъ высокаго рода* разумѣется Самъ Господь І. Христосъ, Спаситель міра (Вас. Вел., Мих.); подъ *отправленіемъ царя въ дальнюю сторону, чтобы получить себѣ царство*, разумѣются сначала страданія и смерть І. Христа, и затѣмъ, послѣ воскресенія Его, вознесеніе на небо, для полученія власти надъ всѣмъ небеснымъ, земнымъ и преисподнимъ, въ образѣ человѣческомъ, хотя, какъ Богъ, Онъ всегда имѣлъ сію власть. Подъ отшествіемъ царя разумѣется еще время нашей человѣческой жизни до смерти, когда мы должны подвизаться для спасенія своей души, и—вмѣстѣ долготерпѣніе Божіе къ намъ грѣшнымъ.

13. призва́въ же де́сѧть ра́бъ свои́хъ, дадѐ и҆̀мъ де́сѧть мна̑съ и҆ речѐ къ ни̑мъ: ку́плю дѣ́йте, до́ндеже пріи҆дꙋ̀.

призвавъ же десять рабовъ своихъ, далъ имъ десять минъ и сказалъ имъ: употребляйте ихъ въ оборотъ, пока я возвращусь.

Десять рабъ и десять мнасъ (минъ). Это число не есть опредѣляющее извѣстное количество рабовъ и мнасъ. Здѣсь опредѣленное число *десять* употреблено вмѣсто неопредѣленнаго. *Рабы*, это—ученики и послѣдователи Христовы, вѣрующіе во Христа Спасителя люди; *мины*,—это разнообразныя духовныя дарованія Божіи послѣдователямъ Христовымъ, какъ-то: дары Св. Духа, освящающіе и спасающіе, Евангеліе и таинства, а равно и внѣшніе дары и блага, какъ-то: здоровье, силы, средства къ жизни, то или другое положеніе въ обществѣ, каковыя всѣ они должны употреблять во славу Божію, на пользу себѣ и другимъ, и чрезъ то какъ бы умножать эти дарованія Божіи (Злат. и Филар.). Напр., кто преуспѣваетъ въ благочестивой жизни, кто, имѣя здоровье, честнымъ трудомъ пропитываетъ себя съ семействомъ; имѣя богатство, помогаетъ бѣднымъ; занимая извѣстную должность, проходитъ ее честно и полезно для общества:—тѣ всѣ употребляютъ во славу Божію и на пользу себѣ и другимъ данные имъ отъ Бога дары, и чрезъ это какъ бы умножаютъ ихъ. Блаженный Өеофилактъ разсуждаетъ: „удвояетъ данный ему даръ тотъ, кто, получивъ или даръ слова, или богатство, или власть, или иное какое знаніе и способность, приноситъ пользу не себѣ только, но и старается быть полезнымъ и для другихъ". Это и значитъ, по Евангелію, *куплю дѣять* посредствомъ минъ или *употреблять ихъ въ оборотъ.* У еванг. Матөея сказано, что одному рабу дано было пять талантовъ (талантъ—сумма въ 2500 р.), другому два и третьему одинъ. Это значитъ, что дарами духовными и внѣшними Господь надѣляетъ однихъ въ большей, другихъ въ меньшей мѣрѣ, т. е. каждаго столько, сколько нужно: потому что Богъ знаетъ, кто какіе изъ даровъ и сколько можетъ употребить на пользу. Напр., кто неспособенъ стоять на высотѣ общественнаго служенія, того Богъ не поставляетъ такъ, и онъ можетъ быть полезнымъ на низшей степени; кто не сумѣетъ употребить богатство во благо, того не надѣляетъ Господь имъ, и т. п.

14. И҆ гра́ждане є҆гѡ̀ ненави́дѧхꙋ є҆го̀ и҆ посла́ша послы̀ вслѣ́дъ є҆гѡ̀, глаго́люще: не хо́щемъ семꙋ̀, да ца́рствꙋетъ над̾ на́ми.

Но граждане ненавидѣли его и отправили вслѣдъ за нимъ посольство, сказавши: не хотимъ, чтобъ онъ царствовалъ надъ нами.

Это обстоятельство притчи заимствовано Господомъ изъ недавняго въ Его время случая съ Архелаемъ, сыномъ царя Ирода. Іудеи не любили его и не желали, чтобы онъ царствовалъ у нихъ; поэтому, когда Архелай отправился въ Римъ, чтобы получить утвержденіе въ царской власти, они послали туда посольство съ просьбою не утверждать Архелая; только это было напрасно (Іос. Фл.). Въ отношеніи къ І. Христу это обстоятельство имѣетъ слѣдующій смыслъ: іудейскій народъ отвергъ І. Христа, своего Мессію, но напрасно. Онъ остался Царемъ и Судіею ихъ и всего міра, Который потребуетъ отчета отъ Своихъ рабовъ и накажетъ всѣхъ тѣхъ, которые отвергли Его, не увѣровали въ Него (Мих.). „Кто эти послы, говоритъ св. Василій Вел., какъ не виновники смерти Спасителя, думавшіе, что крестомъ пресѣкутъ царствованіе Его надъ міромъ?" Здѣсь также разумѣются и всѣ люди, слушающіе проповѣдь Христова ученія, но не принимающіе его, не вѣрующіе въ Господа.

15. Бы́сть є҆гда̀ возврати́сѧ, пріи́мъ ца́рство, речѐ пригласи́ти рабы̑ ті́и, и҆̀мже дадѐ сребро̀, да оу҆вѣ́сть, ка́ковꙋ ку́плю сꙋ́ть сотвори́ли.

И когда возвратился, получивъ царство, велѣлъ призвать къ себѣ рабовъ тѣхъ, которымъ далъ серебро, чтобы узнать, кто что пріобрѣлъ.

Подъ *возвращеніемъ царя и требованіемъ отчета отъ рабовъ* разумѣется судъ Господа надъ людьми. У еванг. Матѳея сказано, что царь возвратился *по долгомъ времени.* Этимъ указывается на большую или меньшую продолжительность нашей жизни, и въ частности на то, что второе пришествіе Христово будетъ не такъ скоро, какъ предполагали было Апостолы (Мат. 24, 3). *Да увѣсть, какову куплю суть сотворили* (чтобы узнать, кто что пріобрѣлъ), т. е. Царь Господь потребуетъ отчета въ томъ, какъ употреблены данные отъ Него намъ дары, чтобы сообразно съ тѣмъ наградить или наказать насъ.

16. Прїи́де же пе́рвый глаго́лѧ: го́споди, мна́съ твоѧ̀ придѣла де́сѧть мна́съ.

17. И҆ речѐ є҆мꙋ̀: бла́гѡ, ра́бе до́брый: ꙗ҆́кѡ ѡ҆ ма́лѣ вѣ́ренъ бы́лъ є҆сѝ, бꙋ́ди ѻ҆́бласть и҆мѣ́ѧ на́дъ десѧті́ю градѡ́въ.

18. И҆ прїи́де вторы́й, глаго́лѧ: го́споди, мна́съ твоѧ̀ сотворѝ пѧ́ть мна́съ.

19. Речѐ же и҆ томꙋ̀: и҆ ты̀ бꙋ́ди на́дъ пѧтїю̀ градѡ́въ.

Пришелъ первый и сказалъ: господинъ! мина твоя принесла десять минъ.

И сказалъ ему: хорошо, добрый рабъ; за то, что ты въ маломъ былъ вѣренъ, возьми въ управленіе десять городовъ.

Пришелъ второй и сказалъ: господинъ! мина твоя принесла пять минъ.

Сказалъ и этому: и ты будь надъ пятью городами.

Мнасъ (мина) *твоя придѣла* (принесла) *десять* или *пять* (18 ст.) *мнасъ.* Это значитъ, что человѣкъ полученные дары Божіи старался употреблять въ дѣло—на славу Божію, на пользу себѣ и другимъ, и употреблять въ большей или меньшей мѣрѣ. *Буди область имѣя* (возьми въ управленіе) *надъ десятію* (ст. 17) или *пятію* (ст. 19) *градовъ.* У еванг. Матѳея въ притчѣ о талантахъ сказано: *надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего.* Это—образъ награды за доброе употребленіе Божіихъ даровъ въ царствѣ Христовомъ (Рим. 8, 17). *Надъ десятью, пятью городами.* Это значитъ, что награда будетъ соотвѣтствовать трудамъ и подвигамъ,—для однихъ большая, для другихъ меньшая по мѣрѣ добродѣтелей.

20. И҆ дрꙋгі́й прїи́де, глаго́лѧ: го́споди, сѐ, мна́съ твоѧ̀, ю҆́же и҆мѣ́хъ поло́женꙋ во ѹ҆брꙋ́сѣ:

Пришелъ третій и сказалъ: господинъ! вотъ твоя мина, которую я хранилъ, завернувъ въ платокъ,

У еванг. Матѳея, *скрылъ талантъ твой въ землѣ.* Это значитъ, что человѣкъ былъ небреженъ въ угожденіи Богу, служеніи на пользу ближнему и въ дѣлѣ спасенія своей души, не употреблялъ для сей цѣли данныхъ ему отъ Бога даровъ или же злоупотреблялъ ими, напр., предавался лишь земнымъ дѣламъ и мірскимъ удовольствіямъ (Блаж. Іерон.). Господь даетъ богатство человѣку не для того, чтобы онъ берегъ его у себя, или злоупотреблялъ имъ, но для того, чтобы благотворилъ ближнимъ и чрезъ то умножалъ славу Божію; не затѣмъ Господь даетъ умъ, даръ слова, силы и способности тѣлесныя и душевныя, чтобы человѣкъ ничего не дѣлалъ, а для того, чтобы все это употреблялъ на пользу ближнимъ, во славу Божію и во спасеніе себѣ, и чрезъ то еще болѣе укрѣплялъ эти дары Божіи въ самомъ себѣ. Наши ближніе и есть торжники, умножающіе наши таланты; лихва—это ихъ добрыя дѣла, по нашему наученію сдѣланныя, ихъ благодаренія Господу за то доброе, которое они чрезъ насъ получили, ихъ и наше чрезъ нихъ, по ихъ молитвамъ, вѣчное спасеніе (Тр. Л.). Лѣнивый рабъ изображаетъ собою грѣшниковъ, а что онъ (ст. 21) извинялъ себя, и не сознавался и не просилъ прощенія, это означаетъ упорство и нераскаянность иныхъ изъ грѣшниковъ.

21. бои́хсѧ бо тебє̀, ꙗ҆́кѡ человѣ́къ ꙗ҆́ръ є҆сѝ: взе́млеши, є҆гѡ́же не положи́лъ є҆сѝ, и҆ жне́ши, є҆гѡ́же не сѣ́ѧлъ є҆сѝ.

ибо я боялся тебя, потому что ты человѣкъ жестокій: берешь, чего не клалъ, и жнешь, чего не сѣялъ.

22. Глаго́ла же є҆мꙋ̀: ѿ ᲂу҆́стъ твои́хъ сꙋждꙋ̀ ти, лꙋка́вый ра́бе: вѣ́дѧлъ є҆сѝ, ꙗ҆́кѡ а҆́зъ человѣ́къ ꙗ҆́ръ є҆́смь, взе́млю, є҆гѡ́же не положи́хъ, и҆ жнꙋ̀, є҆гѡ́же не сѣ́ѧхъ:	Господинъ сказалъ ему: твоими устами буду судить тебя, лукавый рабъ: ты зналъ, что я человѣкъ жестокій, беру, чего не клалъ, и жну, чего не сѣялъ;
23. и҆ почто̀ не вда́лъ є҆сѝ моегѡ̀ сребра̀ кꙋпцє́мъ, и҆ а҆́зъ прише́дъ съ ли́хвою и҆стѧза́лъ бы́хъ є҆̀;	для чего же ты не отдалъ серебра моего въ оборотъ, чтобъ я пришедъ получилъ его съ прибылью?

Тутъ заключаются слова, которыми оправдывалъ себя лѣнивый рабъ, и слова, которыми господинъ осудилъ его за лѣность и нерадѣніе. Лѣнивый рабъ изображаетъ собою грѣшниковъ. *Я боялся тебя, потому что ты человѣкъ жестокій* и пр. Какъ господинъ осудилъ лѣниваго раба его собственными словами, такъ Господь осудитъ грѣшниковъ ихъ же словами. *Ты* зналъ, т. е. думалъ, что Я дѣйствительно таковъ—*беру*, *чего не клалъ*, *и жну*, *чего не сѣялъ*; то хотя не изъ любви къ добру и ко Мнѣ, а изъ страха, *отдалъ бы серебро Мое въ оборотъ*, *чтобы Я*, *пришедши*, *получилъ его съ прибылью*, т. е. не слѣдовало бы тебѣ скрывать Моихъ даровъ, а слѣдовало бы позаботиться о пріумноженіи ихъ. *Отдать сребро въ оборотъ*, по Матѳею, *отдать торгующимъ* значитъ, что, если рабу самому собственною дѣятельностію лѣнь было пріумножить полученное серебро, то, по крайней мѣрѣ, отдалъ бы онъ его за извѣстные проценты торгующимъ, и капиталъ все-таки умножился бы, т. е. позаботился, потрудился бы, сколько возможно. Это значитъ: никто и ничѣмъ не можетъ оправдываться въ томъ, что будто бы не могъ ничего сдѣлать во славу Божію и для пользы ближняго и своей собственной. Кто слабъ силами, тотъ болѣе молись, и Богъ дастъ помощь; невѣдущій учись у разумнаго и опытнаго; подчиненный повинуйся властямъ; бѣдный служи другимъ, молись за нихъ, и т. п.

24. И҆ предстоѧ́щымъ речѐ: возми́те ѿ негѡ̀ мна́съ и҆ дади́те и҆мꙋ́щемꙋ де́сѧть мна́съ.	И сказалъ предстоящимъ: возьмите у него мину и дайте имѣющему десять минъ.
25. И҆ рѣ́ша є҆мꙋ̀: го́споди, и҆́мать де́сѧть мна́съ.	И сказали ему: господинъ! у него есть десять минъ.
26. Глаго́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ всѧ́комꙋ и҆мꙋ́щемꙋ да́стсѧ: а҆ ѿ неимꙋ́щагѡ, и҆ є҆́же и҆́мать, ѿи́метсѧ ѿ негѡ̀:	Сказываю вамъ, что всякому имѣющему дано будетъ, а у неимѣющаго отнимается и то, что имѣетъ;

Это значитъ, что кто заботится о добромъ употребленіи даровъ Божіихъ, у того болѣе умножаются самые дары, напр., кто учится усердно, тотъ болѣе развиваетъ свои способности и пріобрѣтаетъ познанія, и наоборотъ: кто лѣнится, тотъ притупляетъ способности, забываетъ и то, что узналъ было. Кто изъ богатыхъ усердно помогаетъ бѣднымъ, у того богатство не оскудѣваетъ, но еще умножается, а скупые въ отношеніи къ бѣднымъ, тратя богатство на собственныя прихоти и удовольствія, бѣднѣютъ. Кто воздерженъ, тотъ здоровъ и живетъ долго; а невоздержный болѣетъ и рано умираетъ. У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *сего негоднаго раба выбросьте во тьму внѣшнюю*, *тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ*. Тьмою внѣшнею здѣсь называется адъ (Чит. объ этомъ въ объясн. 28 ст. 13 гл.).

27. Ѻба́че враги̑ моѧ̑ ѻ҆́ны, и҆̀же не восхотѣ́ша менѐ, да ца́рь бы́хъ бы́лъ на̑дъ ни́ми, приведи́те сѣ́мѡ, и҆ и҆зсѣцы́те предо мно́ю.	враговъ же моихъ тѣхъ, которые не хотѣли, чтобы я царствовалъ надъ ними, приведите сюда и избейте предо мною.

Это—указаніе на строгое осужденіе тѣхъ, которые отвергли и отвергаютъ І. Христа, каковое исполнилось отчасти въ отверженіи самихъ іудеевъ и разрушеніи Іерусалима, частію исполняется по смерти каждаго на частномъ судѣ Божіемъ надъ его душою, окончательно же исполнится на страшномъ судѣ Христовомъ при второмъ Его пришествіи (Мих.).

Зач. 96. **Входъ Господа въ Іерусалимъ и плачъ Его объ Іерусалимѣ.**

Читается въ понедѣльникъ сырной недѣли.

Повѣствованіе о торжественномъ входѣ Господа въ Іерусалимъ и о плачѣ Его объ этомъ городѣ передаютъ и св. Евангелисты Матѳей (21, 1—16) и Маркъ (11, 1—10). Еванг. Лука передаетъ объ этомъ событіи совершенно согласно съ ними, но только съ тою разницею, что опускаетъ нѣкоторыя черты, имѣющіяся въ ихъ сказаніяхъ, и приводитъ такія, которыхъ нѣтъ у нихъ.

28. И҆ сїѧ̑ ре́къ, и҆дѧ́ше предѝ, восходѧ̀ во і҆ерⷭ҇ли́мъ.	Сказавъ это, Онъ пошелъ далѣе, восходя въ Іерусалимъ.
29. И҆ бы́сть ꙗ҆́кѡ прибли́жисѧ въ виѳсфагі́ю и҆ виѳа́нїю, къ горѣ̀ нарица́емѣй е҆леѡ́нъ, посла̀ два̀ ᲂу҆чн҃ка̀ свои́хъ,	И когда приблизился къ Виѳсфагіи и Виѳаніи, къ горѣ, называемой Елеонскою, послалъ двухъ учениковъ Своихъ,

Виѳсфагія и Виѳанія, это—два селенія, находившіяся близъ Іерусалима. Виѳсфагія значитъ *домъ смоквъ*. Такое названіе селенія, вѣроятно, произошло отъ множества произраставшихъ тутъ смоквъ. Въ Виѳаніи жилъ съ сестрами Марѳою и Маріею Лазарь, другъ Господа, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ (Іоан. гл. 11). *Гора Елеонская* иначе называлась *Масличною*, такъ какъ греческое слово *елей* значитъ масло. Такъ называлась гора оттого, что на ней произрастало множество масличныхъ деревьевъ, изъ плодовъ которыхъ добывалось такъ называемое нынѣ прованское (лучшій сортъ) и деревянное масло (елей). Она лежитъ съ восточной стороны отъ Іерусалима и отдѣлялась отъ него потокомъ или ручьемъ *Кедрономъ* или *Кедронскимъ*. На западномъ склонѣ горы Елеонской къ Іерусалиму находился садъ, называемый *Геѳсиманіею* или *Геѳсиманскимъ*. На восточномъ же склонѣ ея лежали селенія Виѳсфагія и Виѳанія. Гора Елеонская довольно высока, такъ что съ нея виденъ весь Іерусалимъ. *Посла два ученикъ* (послалъ двухъ учениковъ). Толкователи полагаютъ, что это были Петръ и Іоаннъ.

30. глаго́лѧ: и҆ди́та въ прѧ́мнꙋю ве́сь: (и҆) въ ню́же входѧ̑ща ѡ҆брѧ́щета жребѧ̀ привѧ́зано, на не́же никтоже николи́же ѿ человѣ̑къ всѣде: ѿрѣ́шше е҆̀ приведи́та:	сказавъ: пойдите въ противолежащее селеніе; вошедши въ него, найдете молодого осла привязаннаго, на котораго никто изъ людей никогда не садился; отвязавши его, приведите;
31. и҆ а҆́ще кто̀ вы̀ вопроша́етъ: почто̀ ѿрѣша́ета; си́це рцы́та е҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ гдⷭ҇ь е҆гѡ̀ тре́бꙋетъ.	и если кто спроситъ васъ: зачѣмъ отвязываете? скажите ему такъ: онъ надобенъ Господу.

Въ прямную весь (въ противолежащее селеніе). Это селеніе было, по всей вѣроятности, Виѳанія. *Обрящета жребя привязано* (найдете молодого осла привязаннаго). На востокѣ, гдѣ жилъ Господь, оселъ, мулъ и верблюдъ были, какъ продолжается и теперь, самыми употребительными животными въ хозяйствѣ и въ путешествіяхъ: такъ какъ тамъ было мало коней, и они употреблялись почти только для войны. Такимъ образомъ царю или вождю сѣсть

на коня было знакомъ войны, а на мула или осла знакомъ мира, и въ мирное время цари и вожди ѣздили на мулахъ и ослахъ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ и шествіе Спасителя въ Іерусалимъ на ослѣ было знакомъ мира, какъ предсказано было пророкомъ: *Царь твой грядетъ къ тебѣ кротокъ* (Чис. ст. 5. Зах. 9, 9). Съ другой стороны скромное,—не такъ, какъ обыкновенно шествовали цари, на колесницахъ, въ царскихъ украшеніяхъ, окруженные воинами,—шествіе Господа указывало, что царство Его не отъ міра сего, и въ этомъ шествіи не заключалось ничего противнаго римскому владычеству въ Іудеѣ, и потому-то оно и осталось незамѣченнымъ у римскихъ властителей. *На негожениктоже николиже отъ человѣкъ всѣде* (на котораго никто никогда не садился), т. е. оселъ еще не былъ выѣзжанъ, не носилъ на себѣ ярма. При особенно важныхъ случаяхъ употреблялись именно такія животныя (Чис. 19, 22. 1 Цар. 6, 7). Съ другой стороны это обстоятельство имѣло свое значеніе (чит. ниже).

32. Шє́дша же пѡ́сланнаѧ ѡ҆брѣто́ста, ꙗ҆́коже речѐ и҆̀ма.	Посланные пошли и нашли, какъ Онъ сказалъ имъ.
33. Ѿрѣша́ющема же и҆̀ма жребѧ̀, рекѡ́ша господі́е є҆гѡ̀ къ ни̑ма: что̀ ѿрѣша́ета жребѧ̀;	Когда же они отвязывали молодого осла, хозяева его сказали имъ: зачѣмъ отвязываете осленка?
34. Ѻ҆на́ же реко́ста, ꙗ҆́кѡ гдⷭ҇ь є҆го̀ тре́буетъ.	Они отвѣчали: онъ надобенъ Господу.

Это обстоятельство прямо свидѣтельствовало о Божествѣ Господа. Тутъ Апостолы могли видѣть и Его всевѣдѣніе, и Его всемогущество. Св. Златоустъ такъ разсуждаетъ относительно сего обстоятельства: „Что заставило сихъ бѣдныхъ людей, быть можетъ, земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія, отдать свою собственность? И что я говорю: безъ противорѣчія. Нѣтъ, даже и не спрашивая, или и спросивъ, но услышавъ, что Господь требуетъ, замолчать и уступить? То и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его Самого, а только учениковъ Его. Симъ І. Христосъ даетъ разумѣть, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковыйнымъ іудеямъ, когда они пришли схватить Его, и сдѣлать ихъ безгласными, но только не захотѣлъ сего. Съ другой стороны Онъ поучаетъ этимъ учениковъ и всякаго безъ противорѣчія жертвовать всѣмъ, чего бы Онъ ни потребовалъ, даже душою своею.“

35. И҆ приведо́ста є҆̀ ко і҆и҃сови: и҆ возве́ргше ри̑зы своѧ̑ на жребѧ̀, всади́ша і҆и҃са.	И привели его къ Іисусу; и накинувши одежды свои на осленка, посадили на него Іисуса.
36. И҆ду́щꙋ же є҆мꙋ̀, постила́хꙋ ри̑зы своѧ̑ по пꙋтѝ.	И когда Онъ ѣхалъ, постилали одежды свои по дорогѣ.

Возвергше ризы своя на жребя (накинувъ одежды свои на осленка). Это сдѣлали Апостолы въ знакъ особеннаго почтенія къ І. Христу (4 Цар. 9, 13). Такое же значеніе имѣло и то, что народъ, видя шествіе Христово, *постилалъ ризы* (постилали одежды) *своя по пути*. По Евангеліямъ Матѳея и Марка, еще *другіе рѣзали вѣтви съ деревъ* пальмы, оливковыхъ и другихъ, которыми была обсажена дорога, *и постилали по пути*. Бросать цвѣты и древесныя вѣтви по пути было обычаемъ при въѣздѣ въ городъ царей и побѣдителей. Такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ, какъ повѣствуетъ еврейскій историкъ Флавій, Александръ Македонскій и Иродъ Антипа.

Зачало 97. 37. Приближа́ющꙋжеса є҆мꙋ̀
ѹ҆жѐ (а҆біѐ) къ нисхожде́нїю горѣ̀ є҆леѡ́нстѣй,
нача́ша всѐ мно́жество ѹ҆чн҃къ, ра́дꙋющесѧ,
хвали́ти бг҃а гла́сомъ ве́лїимъ ѡ҆ всѣ́хъ
си́лахъ, ꙗ҆̀же ви́дѣша,
38. глаго́люще: блг҃ве́нъ грѧды́й цр҃ь во
и҆́мѧ гд҃не: мі́ръ на нб҃сѝ и҆ сла́ва въ вышн-
нихъ.

А когда онъ приблизился къ спуску съ горы Елеонской, все множество учениковъ начало въ радости велегласно славить Бога за всѣ чудеса, какія видѣли они,

говоря: благословенъ Царь, грядущій во имя Господне! миръ на небесахъ и слава въ вышнихъ!

Приближающужеся Ему (І. Х). *уже къ нисхожденію горѣ Елеонстѣй* (когда Онъ приближался къ спуску съ горы Елеонской). Съ этой стороны особенно былъ прекрасенъ видъ на Іерусалимъ, и потому при видѣ сего города и вмѣстѣ великаго Чудотворца, торжественно вступающаго въ него, тутъ особенно усилился народный восторгъ. *Начаша все множество ученикъ радующеся, хвалити* (славить) *Бога гласомъ веліимъ* (велегласно) *о всѣхъ силахъ, яже видѣша* (за всѣ чудеса, какія видѣли), т. е. народъ представилъ себѣ тѣ чудеса Христовы, свидѣтелемъ которыхъ онъ былъ недавно, каковы напр. исцѣленіе Іерихонскихъ слѣпцовъ (18, 19) и воскрешеніе Лазаря (Іоан. 12 гл.), и это вызвало въ немъ чувство особеннаго восторга. *Грядый во имя Господне*, т. е. особенный посланникъ Божій (чит. о семъ выше). *Миръ на небеси*,— миръ не въ смыслѣ тишины и спокойствія, каковыя всегда царствуютъ на небесахъ, а въ смыслѣ торжества, радости. По Матѳею и Марку, народъ восклицалъ: *Осанна Сыну Давидову! Благословенъ грядущій во имя Господне! Благословенно грядущее Царство во имя Господа, отца нашего Давида! Осанна въ вышнихъ! Осанна Сыну Давидову* и пр. Слово *осанна*, собственно значитъ *спаси, дай спасеніе*. Это слово обыкновенно восклицали іудеи въ знакъ радости при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ. Оно подобно нашему восклицанію: „Ура!" при видѣ царя. *Осанна Сыну Давидову*, т. е. Мессіи (Матѳ. 1 гл. 1 ст.). Этими словами іудеи изъявляли свою радость и благожеланія І. Христу. Вообще они встрѣчали Господа, какъ Мессію, какъ царя, который, думали, входитъ въ Іерусалимъ, чтобы воцариться, и тѣмъ возстановить царство Давидово. Этимъ и объясняются всѣ, возданныя Ему при входѣ, царскія почести. *Грядущій* (грядый) *во имя Господа*, т. е. особенный посланникъ Божій, представляющій собою Самого пославшаго Бога (Іоан. 5, 43). *Въ вышнихъ*, т. е. на небѣ. *Осанна, слава въ вышнихъ*. Это значитъ: кликъ радости да будетъ слышенъ не только на землѣ, но и на небѣ, въ обиталищѣ Божіемъ и Ангеловъ. Всеобщій восторгъ еще болѣе усилился, когда Господь вошелъ въ Іерусалимъ, столичный городъ,—въ это время *потрясенъ* (пришелъ въ движеніе) *весь градъ*, какъ выражается еванг. Матѳей. Господь вѣдалъ, что эта народная радость возбуждена несбыточными надеждами видѣть въ Немъ земного царя; но важно то, что народъ видимо теперь, въ лицѣ Его, призналъ обѣтованнаго Мессію, а потому и не препятствовалъ этому искреннему излiянію радостныхъ чувствъ (Тр. Л.). У еван. Матѳея здѣсь прибавлено: *все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка, который говоритъ: скажите дщери Сіоновой, се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной. Все же сіе было, да сбудется реченное черезъ пророка* и проч., т. е. это торжественное вшествіе Господа въ Іерусалимъ не случайно произошло, но по божественному устроенію, во исполненіе предсказанія пророка Захаріи, за 400 слишкомъ лѣтъ (9 гл. 9 ст.). *Скажите дщери Сіоновой.* Эти слова прибавлены къ пророчеству Захаріи изъ книги пророка Исаіи (62, 11). *Дщерью Сіона* здѣсь названъ городъ Іерусалимъ. На восточномъ языкѣ нерѣдко назывались города *дщерію* или дѣвою, для выраженія ихъ красоты (Пс. 47, 12. Ис. 1, 8; 47, 1). *Кроткій*, т. е. мирный, невоинственный. *Сидя на ослицѣ и на молодомъ* ослѣ. Еписк. Михаилъ такъ толкуетъ

это изреченіе: „Господь возсѣлъ собственно на молодого осла, какъ повѣствуется здѣсь у евангелиста Луки, и также у Марка, а ослица вѣроятно шла рядомъ; но по восточному словоупотребленію, Онъ ѣхалъ какъ бы на обоихъ, и въ этомъ исполнилось пророчество Захаріи.“ Самому же шествію Спасителя на ослѣ св. Златоустъ придаетъ слѣдующее значеніе: „Возсѣвъ на осля, Господь исполнилъ пророчество Захаріи, и въ то же время далъ другое пророчество. Чрезъ осленка означается церковь и народъ новый, т. е. язычники, который нѣкогда былъ нечистъ, но послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ І. Христосъ (т. е. когда язычники увѣровали во Христа), сдѣлался чистымъ. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ, и іудеи и мы призваны и введены въ новозавѣтную церковь чрезъ Апостоловъ. Какъ никто не препятствовалъ Апостоламъ, когда они повели животныхъ; такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли.“ Осленокъ, вовсе необученый и незнавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно; это выражало покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни. „Жребя необученное означаетъ язычниковъ, не укрощенныхъ ученіемъ, не знающихъ закона, толкуетъ митрополитъ Филаретъ. Апостолы безпрепятственно берутъ жребя и осля; такъ они, не смотря на препятствія, покорятъ царствію Христову іудеевъ и язычниковъ. Господь возсѣдаетъ на жребя, осля за нимъ послѣдуетъ; такъ сперва покоряются царствію Христову большею частію язычники, а когда предопредѣленные изъ язычниковъ войдутъ въ полноту церкви, тогда и оставшіеся іудеи обратятся и настигнутъ ихъ. Необученное жребя благочинно несетъ на себѣ Царя Христа; такъ невѣжественные и своевольные прежде, язычники вскорѣ образуются ученіемъ и заповѣдями Христовыми. Ризы постилаютъ Господу Царю; такъ современные послѣдователи Христовы все свое отдаютъ Ему.“

Относительно торжественнаго входа І. Христа въ Іерусалимъ св. Златоустъ замѣчаетъ: „Часто и прежде сего І. Христосъ входилъ въ Іерусалимъ, но никогда не входилъ съ такою славою. Почему же такъ? Потому что тогда было еще начало строительства Его, и Самъ Онъ не былъ столько извѣстенъ, притомъ и время страданій еще не было близко.“

39. И҆ нѣ́цыи фарїсе́є ѿ наро́да рѣ́ша къ немꙋ̀: оу҆чт҃лю, запретѝ оу҆чн҃кѡ́мъ твои҆́мъ.	И нѣкоторые фарисеи изъ среды народа сказали Ему: Учитель! запрети ученикамъ Твоимъ.

Фарисеи, это—народные учители; они были врагами Христовыми (О нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). *Запрети ученикомъ своимъ*—потому что какъ бы торжество въ честь Тебя не обратило вниманіе римлянъ, такъ какъ оно можетъ быть подозрительнымъ для нихъ. Вытекая повидимому изъ участія ко Христу за Его безопасность, это требованіе содержало въ себѣ упрекъ, угрозу, такъ какъ на самомъ дѣлѣ основывалось не на любви къ Господу, а на зависти и злобѣ (Мих.). Теперь враги Христовы особенно завидовали Ему и злобились на Него, когда видѣли такую торжественную встрѣчу Ему отъ народа при входѣ въ Іерусалимъ.

40. И҆ ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ, а҆́ще сі́и оу҆молча́тъ, ка́менїе возопїе́тъ.	Но Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: сказываю вамъ, что если они умолкнутъ, то камни возопіютъ.

Камни возопіютъ. Это—народное присловіе, означающее, что бываютъ такіе случаи въ жизни народа, когда нельзя заставить его замолчать, и если бы онъ замолчалъ по насилію или принужденію, то неодушевленные предметы обличили бы его; такъ какъ при воззрѣніи на нихъ каждый вспомнилъ бы объ такихъ случаяхъ. Такъ отвѣтилъ І. Христосъ злымъ и завистливымъ фарисеямъ.

Вѣроятно, Онъ указывалъ при этомъ на камни храма, которые должны напоминать всякому, что Мессія, по пророчеству (Аггея 2, 6—9), долженъ былъ явиться въ этомъ храмѣ, какъ Господь и Сынъ Божій. Самые камни храма при своемъ безмолвіи прославили бы вшествіе Господа во храмъ, еслибы люди не прославили (Мих.).

41. И҆ ꙗ҆́кѡ приближи́сѧ, ви́дѣвъ гра́дъ, пла́касѧ ѡ҆ не́мъ,

И когда приблизился къ городу, то, смотря на него, заплакалъ о немъ

42. гл҃го́лѧ: ꙗ҆́кѡ а҆́ще бы разꙋмѣ́лъ и҆ ты̀, въ де́нь се́й тво́й, є҆́же къ смире́нїю твоемꙋ̀: нн҃ѣ же скры́сѧ ѿ ѻ҆́чїю твое́ю:

и сказалъ: о, еслибы и ты хотя въ сей твой день узналъ, что служитъ къ миру твоему; но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ,

43. ꙗ҆́кѡ прїи́дꙋтъ дні́е на тѧ̀, и҆ ѡ҆бло́жатъ вра́зи твоѝ ѡ҆стро́гъ ѡ҆ тебѣ̀, и҆ ѡ҆бы́дꙋтъ тѧ̀, и҆ ѡ҆бы́мꙋтъ тѧ̀ ѿвсю́дꙋ,

ибо придутъ на тебя дни, когда враги твоя обложатъ тебя окопами и окружатъ тебя, и стѣснятъ тебя отвсюду,

44. и҆ разбі́ютъ тѧ̀ и҆ ча̑да твоѧ̑ въ тебѣ̀, и҆ не ѡ҆ста́вѧтъ ка́мень на ка́мени въ тебѣ̀: поне́же не разꙋмѣ́лъ є҆сѝ вре́мене посѣще́нїѧ твоегѡ̀.

и разорятъ тебя, и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ, за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего.

Видѣвъ градъ (Іерусалимъ, І. Христосъ) *плакася* (заплакалъ) *о немъ* Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуетъ изъ евангелистовъ только св. Лука.

Проникнутый до глубины души грядущими бѣдствіями, долженствующими разразиться первѣе всего надъ Іерусалимомъ, Спаситель воскликнулъ: *О, еслибы и ты хотя въ сей день твой*, т. е. благопріятствующій тебѣ, *узналъ* (понялъ), *что служитъ къ миру* (благосостоянію) *твоему*! *Но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ* (яко аще бы разумѣлъ и ты въ день сей твой, еже къ смиренію твоему: нынѣ же скрыся отъ очію твоею). И вотъ *придутъ на тебя дни, когда враги твои обложатъ тебя окопами и окружатъ тебя и стѣснятъ тебя ото всюду и разорятъ тебя* до основанія, *и побьютъ дѣтей твоихъ въ тебѣ, и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ за то, что ты не узналъ времени посѣщенія твоего* Бога (яко пріидутъ дніе на тя... посѣщенія твоего)! Увы! на этомъ самомъ мѣстѣ, гдѣ Спаситель произносилъ эти слова, чрезъ 38 лѣтъ послѣ сего римляне построили окопы и со всѣхъ сторонъ окружили Іерусалимъ высокимъ валомъ, такъ что нельзя было ни войти въ него, ни выйти изъ него, и разрушили его до основанія, причемъ погибло множество не только взрослыхъ іудеевъ, но и дѣтей ихъ. Вотъ какъ пишетъ по поводу плача Господа объ Іерусалимѣ одинъ изъ пастырей (свящ. Некрасовъ). „Могъ ли не плакать Тотъ, Кто пришелъ спасти погибшее? Предъ Нимъ Іерусалимъ, тотъ Іерусалимъ, о которомъ Онъ прежде сказалъ: *невозможно есть погибнути пророку кромѣ Іерусалима* (13, 33). И такъ вотъ это гнѣздо фарисеевъ, избившихъ пророковъ и камнемъ побившихъ посланныхъ къ нимъ! Вотъ храмъ, но это уже не домъ молитвы, а вертепъ разбойниковъ! Вотъ домы первосвященниковъ, гдѣ такъ безнаказанно осудятъ Его, и поругаются Ему и осмѣютъ Его! Вотъ преторія Пилата, гдѣ, признавши Его невиннымъ, предадутъ на бичеваніе и затѣмъ на пропятіе! Вотъ тѣ улицы, гдѣ Онъ падетъ подъ тяжестью креста! А вотъ, наконецъ, за городомъ виднѣется Голгоѳа съ своимъ великимъ крестомъ! Но не собственная участь занимаетъ нашего Господа, не о Себѣ Онъ плачетъ, а о Іерусалимѣ и дѣтяхъ его. О! еслибы эти безмѣрныя страданія послужили во спасеніе всѣмъ людямъ, и первѣе, іудеямъ, сродникамъ Его по плоти! Но этого не будетъ! Предъ Сердцевѣдцемъ будущее—какъ настоящее: Онъ знаетъ, что вмѣсто настоящаго: *осанна*! этотъ же самый народъ неистово будетъ кричать: *распни*, *распни* Его! Онъ видитъ, какъ этотъ, нѣкогда возлюбленный, народъ отвергается Богомъ, какъ римскія

войска осаждаютъ этотъ самый ликующій теперь, Іерусалимъ, какъ рушатся, стѣны города; горитъ храмъ, сотни тысячъ іудеевъ избиваются мечемъ, другія сотни тысячъ отводятся въ плѣнъ въ рудники, и весь Израиль, какъ пыль вѣтромъ, разсѣевается по лицу вселенной и становится притчей и поношеніемъ для всѣхъ народовъ,—видитъ, и слезы невольно катятся изъ божественныхъ очей Его. Увы! печальна участь христоубійственнаго народа на сей землѣ. Что же ждетъ его на страшномъ судѣ? Но и этого мало. Взорамъ Господа представляется будущая исторія церкви Его. Ахъ, сколько и тамъ печальнаго! Сколько христіанъ своимъ поведеніемъ безчестятъ Его святое имя! Сколько христіанъ своими грѣхами вторично распинаютъ Сына Божія! Какъ часто честолюбіе первосвященниковъ и книжниковъ раздираетъ церковь Христову! Какъ часто гордость Пилатова попираетъ все святое на землѣ! Могъ ли присемъ не плакать Тотъ, Кто пришелъ пострадать и умереть за спасеніе рода человѣческаго"? (Сборн. Барс.).

Зачало 98. **Очищеніе храма и замыслы враговъ І. Христа.**

Читается во вторникъ 28 недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ обстоятельствѣ очищенія храма Господомъ повѣствуютъ и свв. евангелисты Матѳей (21, 12—13) и Маркъ (11, 15—17). Св. Лука повѣствуетъ о семъ совершенно согласно съ ними, но только короче.

45. И҆ вше́дъ въ це́рковь, нача́тъ и҆згони́ти продаю́щыѧ въ не́й и҆ кꙋпꙋ́ющыѧ,	И вошедъ въ храмъ, началъ выгонять продающихъ въ немъ и покупающихъ,

Въ церковь (храмъ). О храмѣ чит. въ объясненіи 9 ст. 1 гл. Третья часть храма *дворъ*, раздѣлялась *на дворъ Израильтянъ*—мужей, *дворъ женъ и дворъ язычниковъ*. Въ этомъ-то послѣднемъ дворѣ была допущена торговля предметами, употребляемыми при жертвоприношеніи,—торговля напр., жертвенными животными, ладономъ, масломъ, мукою, виномъ, быть можетъ, и другими предметами, не необходимыми при Богослуженіи. При торговлѣ, конечно, неизбѣжны были неумѣстные въ зданіи храма шумъ, толкотня, споры и т. п. Потому-то Господь и *выгналъ* отсюда всѣхъ *продающихъ* и *покупающихъ*. У еванг. Матѳея и Марка сказано еще, что при этомъ Господь *столы мѣновщиковъ* и *скамьи продающихъ голубей опрокинулъ*. *Опрокинулъ столы мѣновщиковъ*. Законъ іудейскій требовалъ, чтобы іудеи платили подать на храмъ своею еврейскою монетою (Исх. 30, 11—16); между тѣмъ во времена І. Христа, когда они находились подъ властью Римлянъ, была въ употребленіи монета и народная еврейская, и римская, и прежнихъ временъ греческая. Потому для обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія и для размѣна вообще, устроены были въ храмѣ, во дворѣ язычниковъ, особыя мѣста и столы. Конечно,—мѣна денегъ, какъ равно и торговля допущены были для удобства богомольцевъ храма, но это было неумѣстно, несогласно съ святостію храма. Подобный случай изгнанія торговцевъ изъ храма І. Христомъ былъ, какъ описываетъ евангелистъ Іоаннъ, въ первый годъ Его проповѣди (гл. 2, 14—16). *Опрокинулъ скамьи продающихъ голубей*. Голубей, обыкновенно, много приносилось въ жертву. Конечно, трудно было іудеямъ, приходившимъ особенно изъ дальнихъ странъ, нести съ собою и голубей. Отсюда и произошла торговля голубями въ храмѣ. „Господь выгналъ торгующихъ, замѣчаетъ митр. Филаретъ, показывая тѣмъ отмѣненіе жертвъ. Онъ этимъ предсказалъ, что нѣтъ болѣе нужды въ жертвоприношеніи или закланіи животныхъ, но нужно молиться".

46. глаго́лѧ и̂́мъ: пи́сано є̂́сть: до́мъ мо́й до́мъ млⷮтвы є̂́сть: вы́ же сотвори́сте є̓го̀ пеще́рꙋ разбо́йникѡмъ.

говоря имъ: написано: домъ Мой есть домъ молитвы; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаія 56, 7. Ierем. 7, 11).

Писано есть: домъ мой, домъ молитвы и пр. Это написано у пророковъ Исаіи и Іереміи—у Исаіи: *домъ мой, домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ* (56, 7); у Іереміи: *еда вертепъ разбойникомъ есть домъ Мой* (17, 11)? *Вы же сотвористе* (сдѣлали) *его пещеру* (вертепомъ) *разбойникомъ*,—т. е. по шуму, толкотнѣ и пр. „Вы слышали Самого Бога, объявляющаго вамъ, что храмъ есть домъ Божій,—поучаетъ митрополитъ Филаретъ. Подумайте же объ этомъ, *стоящіи въ храмѣ Господнемъ, во дворѣхъ дому Богу нашего!*.. Корыстолюбіе и мірское дѣло въ храмѣ превратило его въ пещеру разбойниковъ. А какъ всякая страсть гнусна предъ очами Божіими, всякое житейское попеченіе недостойно дома Божія; то подумай, посѣтитель святаго храма Божія: какъ ты его посѣщаешь и что изъ него дѣлаешь своимъ посѣщеніемъ?“ У еванг. Матѳея говорится, что І. Христосъ въ храмѣ *исцѣлилъ многихъ слѣпыхъ и хромыхъ*, и что тутъ дѣти, подражая старшимъ, тоже прославляли Господа, *восклицая: осанна Сыну Давидову!* на что враги Христовы *вознегодовали*, но Господь *сказалъ имъ: развѣ вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу* (Псал. 8, 3)? Т.-е. Господь указываетъ Своимъ врагамъ на пророчество, сказанное за 1000 лѣтъ царемъ Давидомъ, и тѣмъ поражаетъ ихъ. *Развѣ вы никогда не читали* и пр., т.-е. развѣ вы не понимаете, что говоритъ псалмопѣвецъ о дѣтяхъ, и что они поютъ хвалу Богу? Они въ своей младенческой простотѣ признаютъ Меня за Мессію—не вразумляютъ ли они этимъ васъ, престарѣлыхъ? Св. Златоустъ, толкуя сіи слова Христовы, замѣчаетъ, что эти, хвалящіе Христа, дѣти знаменуютъ язычниковъ, которые прежде нѣмотствовали, потомъ стали вѣщать великія истины, принявъ вѣру во Христа, и утѣшаютъ апостоловъ, что Господь, Который научилъ отроковъ прославлять Его, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми.

47. И̂ бѣ̀ ᲂу҆ча̀ по всѧ̑ дни̑ въ це́ркви. А҆рхїере́є же и҆ кни́жницы и҆ска́хꙋ є̓го̀ погꙋби́ти, и҆ ста́рѣйшины лю́демъ:

И училъ каждый день въ храмѣ. Первосвященники же и книжники и старѣйшины народа искали погубить Его,

48. и҆ не ѡ҆брѣта́хꙋ, что̀ бы сотвори́ли є̓мꙋ̀: лю́дїе бо всѝ держа́хꙋсѧ є̓гѡ̀, послꙋ́шающе є̓го̀.

и не находили, что̀ бы сдѣлать съ Нимъ, потому что весь народъ неотступно слушалъ Его.

По вся дни (каждый день), т. е. послѣдніе 4 или 5 дней отъ входа Господа въ Іерусалимъ до Его страданій (сл. 22, 53). *Искаху* (искали) *Его погубити.* Погубить І. Христа было рѣшено начальниками народа, *первосвященниками* (архіереями), *книжниками и старѣйшинами народа* еще раньше, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (5, 16; 7, 32 и др.); теперь уже придумывали они, какимъ бы образомъ привесть въ исполненіе это свое рѣшеніе—придумывали тѣмъ болѣе, что обстоятельства не благопріятствовали имъ въ этомъ: потому что народъ такъ торжественно встрѣтилъ Господа при входѣ въ Іерусалимъ (ст. 37 и 38), *и вси людіе* (весь народъ) *держахуся Его послушающе Его* (неотступно слушалъ Его), и, судя по сему, враги Христовы могли опасаться, *боялись*, сказано у Марка (ст. 18), что народъ заступится за Господа, еслибы они вздумали сдѣлать Ему какое-нибудь насиліе, и такимъ образомъ можетъ не только сдѣлать много непріятностей имъ однимъ, какъ Его недоброжелателямъ, но и навлечь бѣду отъ Римлянъ на всю еврейскую націю, какъ и высказался у евангелиста Іоанна первосвященникъ Каіафа (11, 49—50).

ГЛАВА XX.

Зачало 99. **Отвѣтъ I. Христа на вопросъ о Его власти.**

Читается въ среду 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И҆ бы́сть во є҆ди́нъ ѿ дні́й ѡ҆нѣ́хъ
оу҆ча́щꙋ є҆мꙋ̀ лю́ди въ це́ркви и҆ бл҃говѣ́ствꙋ-
ющꙋ, пріидо́ша свѧще́нницы и҆ кни́жни-
цы со ст҃рцы

2. и҆ рѣ́ша къ немꙋ̀, глаго́люще: рцы̀
на́мъ, ко́ею ѡ҆́бла́стїю сїѧ̑ твори́ши; и҆лѝ
кто̀ є҆́сть да́вый тебѣ̀ вла́сть сїю̀;

Въ одинъ изъ тѣхъ дней, когда Онъ училъ народъ въ храмѣ и благовѣствовалъ, приступили первосвященники и книжники со старѣйшинами

и сказали Ему: скажи намъ, какою властью Ты это дѣлаешь, или кто далъ Тебѣ власть сію?

Вопросъ о томъ, по какому праву (*какою властію*) I. Христосъ такъ распоряжается въ храмѣ, что, какъ то было въ день Его торжественнаго входа въ Іерусалимъ, Онъ изгналъ оттуда торгующихъ (гл. 19, ст. 45), и *кто далъ Ему такую власть* (ст. 2), былъ предложенъ Господу первосвященниками, книжниками и фарисеями (ст. 1. О нихъ чит. въ объяс. 7 ст. 3 гл.) вскорѣ послѣ обстоятельства изгнанія (*во единъ отъ дній онѣхъ учащу Ему люди въ церкви* (см. ст. 47). Вопросъ этотъ изложенъ и въ Евангеліяхъ Матѳея (21, 23—27) и Марка (11, 27—33), и св. Лука излагаетъ его совершенно согласно съ ними. Господь I. Христосъ не былъ священникомъ, имѣвшимъ власть распоряжаться въ храмѣ, а между тѣмъ, замѣтивъ тамъ безпорядокъ, возсталъ противъ него и уничтожилъ его. А что I. Христосъ былъ Сыномъ Божіимъ—царемъ, первосвященникомъ и пророкомъ, этому первосвященники и старѣйшины іудейскіе не вѣрили; вотъ почему и предложили Ему вопросъ: *какою властію* и пр. Съ другой стороны, давая такой вопросъ, они, какъ то дѣлали не разъ, хотѣли искусить I. Христа,—уловить Его въ словѣ, т. е. если скажетъ, что Онъ распоряжается въ храмѣ и творитъ чудеса властію отъ Бога, обвинить Его въ богохульствѣ—въ присвоеніи божеской власти, а если скажетъ — Своею собственною властію, оклеветать Его, какъ возмутителя и человѣка, самовольно дѣйствующаго. (Ѳеоф. Мих.) Все это было обдумано врагами Господа хитро и въ то же время благовидно. Что же отвѣтилъ Господь на предложенный Ему вопросъ? Онъ не отвѣтилъ прямо на вопросъ Своихъ враговъ, давая имъ тѣмъ разумѣть, что они предлагаютъ Ему вопросъ съ коварствомъ и что, еслибы дѣйствительно нелицемѣрно они хотѣли знать о Его власти, то давно бы уже могли знать; но съ Своей стороны предложилъ самимъ вопрошавшимъ подобный же затруднительный вопросъ относительно Своего предтечи Іоанна.

3. Ѿвѣща́въ же речѐ къ ни̑мъ: во-
прошꙋ̀ вы и҆ а҆́зъ є҆ди́нагѡ словесѐ, и҆ рцы́-
те мѝ:

4. кр҃ще́нїе і҆ѡа́нново съ нб҃сѐ ли бѣ̀,
и҆лѝ ѿ человѣ̑къ;

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спрошу и Я васъ объ одномъ, и скажите Мнѣ:

крещеніе Іоанново съ небесъ было, или отъ человѣковъ?

Крещеніе Іоанново, по Матѳею, откуда было: *съ небесе ли бѣ, или отъ человѣкъ?* Словомъ *крещеніе* Господь называетъ все дѣло служенія Іоанна, какъ про-

рока, учителя и Своего предтечи: такъ какъ Іоаннъ тѣхъ, которые принимали его ученіе, крестилъ въ Іорданѣ, гдѣ крестилъ и І. Христа. *Съ небесе*,—отъ Бога, *или отъ человѣкъ*, т. е. Богъ ли послалъ Іоанна на служеніе, или онъ самовольно началъ оное? І. Христосъ предложилъ такой вопросъ объ Іоаннѣ для того, чтобы изобличить лукавство вопрошавшихъ. Этотъ вопросъ былъ самый близкій къ дѣлу и въ то же время прямо велъ къ посрамленію вопрошавшихъ: они могли знать, какою властію Господь дѣйствуетъ, но не хотѣли: дѣло Господа и Іоанново было одно и то же—Іоаннъ началъ, Господь продолжалъ дѣло; слѣдовательно, если Іоаннъ посланъ отъ Бога, какъ не могли не признавать и сами первосвященники и старѣйшины, то отъ Бога же и Онъ—Христосъ. Тѣмъ болѣе могли знать это, что Іоаннъ говорилъ всѣмъ объ І. Христѣ, что Онъ Агнецъ Божій, вземлющій грѣхи міра, что Онъ грядущій свыше, Сущій надъ всѣми, Сынъ Божій, у Котораго Іоаннъ недостоинъ быть послѣднимъ слугою (Іоан. 1, 2. 7. 29; 3, 31 и др.)—Какъ же отвѣтили Христу первосвященники и книжники на Его вопросъ? Они сначала разсуждали, какъ отвѣтить, но потомъ отвѣтили *не знаемъ* (не вѣмы): потому что иначе нельзя было отвѣтить, какъ прямо признать Господа за Мессію. (ст. 7.)

5. Ѻни́ же помышлѧ́хꙋ въ себѣ̀, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ а҆́ще рече́мъ: съ н҃бсѐ, рече́тъ: почто̀ ᲂу҆̀бо не вѣ́ровасте є҆мꙋ̀;

Они же, разсуждая между собою, говорили: если скажемъ: съ небесъ, то скажетъ: почему же вы не повѣрили ему?

6. А҆́ще ли же рече́мъ: ѿ человѣ̑къ, всѝ лю́дїе ка́менїемъ побїю́тъ ны̀: и҆звѣ́стно бо бѣ̀ ѡ҆ і҆ѡа́ннѣ, ꙗ҆́кѡ прⷪ҇ро́къ бѣ̀.

а если скажемъ: отъ человѣковъ, то весь народъ побьетъ насъ камнями, ибо онъ увѣренъ, что Іоаннъ есть пророкъ.

Не вѣровасте (не повѣрили) *ему*. То есть не повѣрили тому, что не разъ высказывалъ Іоаннъ объ І. Христѣ,—что Онъ есть обѣщанный Мессія. *Вси людіе каменіемъ побіютъ ны*. У еванг. Матѳея и Марка сказано: *боимся народа*, у свят. же Луки сказано сильнѣе. Народъ, по сознанію первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшинъ народныхъ, имѣлъ столь сильную вѣру въ пророческое служеніе Іоанна Крестителя, что они опасались, отвергая это служеніе Іоанна, довести народное негодованіе противъ себя до высшей степени, когда народъ не посмотритъ на то, что у него отнята власть наказывать смертію, и самовольно побьетъ ихъ камнями, какъ впослѣдствіи и былъ побитъ имъ самовольно св. первомученикъ Стефанъ за мнимое богохульство. (Мих).

7. И҆́ ѿвѣща́ша: не вѣ́мы ѿкꙋ́дꙋ.

И отвѣчали: не знаемъ, откуда.

8. І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: ни а҆́зъ гл҃го́лю ва́мъ, ко́ею ѡ҆́бластїю сїѧ҄ творю̀.

Іисусъ сказалъ имъ: и Я не скажу вамъ, какою властью это дѣлаю.

Не вѣмы (не знаемъ). Тутъ новое лукавство и при этомъ еще ложь и гордость: потому что знали, но не хотѣли признаться. *Ни Азъ вамъ глаголю* (и Я вамъ не скажу). *Не скажу*, потому что нечего и говорить: такъ какъ это само собою видно и понятно; да если и скажу, все равно—вы не повѣрите. „Такъ воплощенная Божія премудрость, говоритъ блаж. Ѳеофилактъ, объясняя отвѣтъ Господа врагамъ Его, уловила сихъ мудрецовъ въ коварствѣ ихъ". Такъ сильна бываетъ злоба, что готова принять позоръ, какъ приняли фарисеи, когда публично сказали относительно служенія Іоаннова: *не знаемъ*, лишь бы не вѣрить въ то, во что не хотятъ вѣрить!

Зач. 100. **Притча о виноградникѣ.**

Читается въ четвергъ 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

9. Нача́тъ же къ лю́демъ глаго́лати при́тчꙋ сїю̀: человѣ́къ нѣ́кїй насадѝ вїногра́дъ и҆ вдадѐ є҆го̀ дѣ́лателемъ, и҆ ѿи́де на лѣ́та мнѡ́га:	И началъ Онъ говорить къ народу притчу сію: одинъ человѣкъ насадилъ виноградникъ и отдалъ его виноградарямъ, и отлучился на долгое время;

Притча эта (о притчахъ чит. въ объясн. 5 ст. 8 гл.) находится и въ Евангеліяхъ Матѳея (21, 33—46) и Марка (12, 1—12) и изложена всѣми тремя евангелистами, почти одинаково. Разница замѣчается только въ томъ, что, по Матѳею и Марку, она была предложена первосвященникамъ, книжникамъ и старѣйшинамъ еврейскимъ, когда тѣ спрашивали Его о Его власти и правѣ (ст. 2); св. же Лука пишетъ, что притча была *сказа́на къ народу* (ст. 9). Но это разногласіе легко примиряется. Всѣ три евангелиста одинаково говорятъ, что когда Господь училъ въ храмѣ, то былъ окруженъ не только первосвященниками, книжниками и старѣйшинами, но и народомъ, и сіи первые предлагали Ему вопросъ безъ сомнѣнія въ присутствіи народа. Христосъ, посрамивъ вопрошавшихъ Своимъ отвѣтомъ (3—8 ст.), обратился съ притчею къ народу, но такъ, что и эти вопрошавшіе могли слышать Его и даже отвѣчали Ему (см. ст. 16). Въ притчѣ о виноградникѣ I. Христосъ изобразилъ недостоинство вождей еврейскаго народа, которые,избивая посланниковъ Божіихъ, имѣютъ убить даже и Его Самого—Сына Божія, обѣщаннаго Мессію. *Человѣкъ нѣкоторый насади виноградъ* (виноградникъ), это—Богъ, устроившій для спасенія рода человѣческаго ветхозавѣтную Церковь. Господь уподобляетъ свою Церковь сначала ветхозавѣтную, а затѣмъ новозавѣтную, христіанскую, иначе весьма часто называемую въ Священ. писаніи царствомъ Божіимъ, царствомъ небеснымъ, виноградцику, по причинѣ сходства трудовъ и наградъ въ той и другомъ. Виноградцику и виноградной лозѣ уподобляли церковь свв. пророки Исаія (5, 1—7), Іеремія (2, 21) и др. У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *обнесъ* виноградникъ *оградою, выкопалъ въ немъ точило и построилъ башню.* Обнесъ оградою—изъ камней или изъ живой изгороди, т, е. колючихъ растеній, для предохраненія отъ воровъ и животныхъ. Подъ оградою разумѣется законъ, который данъ избранному для сохраненія истинной вѣры, еврейскому народу. Этотъ законъ составлялъ какъ бы ограду, отдѣлявшую сей народъ отъ другихъ иновѣрныхъ и иноплеменныхъ народовъ. *Выкопалъ точило и построилъ башню. Точило,* это—такая яма въ виноградникѣ, которую выдалбливали въ горѣ или вырывали и въ землѣ, но выстилали снизу и съ боковъ камнями, для выжиманія въ ней виноградпаго сока. *Башня*—это мѣсто для сторожей, оберегавшихъ виноградъ отъ воровъ и животныхъ, и для помѣщенія собираемаго винограда. Подъ точиломъ и башнею свв. отцы разумѣютъ іудейскій храмъ съ жертвенникомъ, на которомъ проливалась кровь животныхъ, прообразовавшая кровь Христа Спасителя. *Даде* (отдалъ) *его дѣлателемъ* (виноградарямъ), т. е. хозяинъ отдалъ виноградный садъ—снявшимъ его за извѣстную плату, съ условіемъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстною частію хозяину, *и отъиде на лѣта многа* (отлучился на долгое время). Подъ *виноградарями* здѣсь разумѣются всѣ іудейскіе, преимущественно же ихъ духовные начальники, архіереи и старѣйшины, какъ приставленные къ тому, чтобы наблюдать за религіозною и гражданскою жизнію народа. *Отлучился,* т. е. предоставилъ власть другимъ. Свят. Златоустъ и блажен. Ѳеофилактъ подъ отлученіемъ разумѣютъ Божіе долготерпѣніе.

10. И҆ во вре́мѧ посла̀ къ дѣ́лателємъ раба̀, да ѿ плода̀ вїногра́да дадꙋ́тъ є҆мꙋ̀: дѣ́лателє же бі́вше є҆го̀, посла́ша тща̀.

11. И҆ приложѝ посла́ти дрꙋга́го раба̀: ѻ҆нѝ же и҆ того̀ бі́вше и҆ досади́вше (є҆мꙋ̀), посла́ша тща̀.

12. И҆ приложѝ посла́ти тре́тїѧго: ѻ҆нѝ же и҆ того̀ ѹ҆ѧ́звльше и҆згна́ша.

и въ свое время послалъ къ виноградарямъ раба, чтобы они дали ему плодовъ изъ виноградника; но виноградари, прибивши его, отослали ни съ чѣмъ.

Еще послалъ другаго раба; но они и этого прибивши и обругавши, отослали ни съ чѣмъ.

И еще послалъ третьяго; но они и того изранивши, выгнали.

И во время посла къ дѣлателемъ раба, по еванг. Матѳею, *слугъ*, чтобы *они дали имъ плодовъ изъ виноградника* (да отъ плода винограда дадутъ), т. е. условленную часть плодовъ. Это значитъ, что Богъ посылалъ къ еврейскому народу пророковъ-провозвѣстниковъ Его воли и народныхъ учителей, взять свои плоды,—послушаніе, повиновеніе этимъ посылаемымъ пророкамъ. Но какъ поступили дѣлатели съ рабами? *Дѣлателе* (виноградари) *же бивше его* и пр. Этимъ указывается на то, какъ враждебно поступали евреи съ посылаемыми имъ отъ Бога пророками. Такъ извѣстно изъ преданія, что пророка Исаію они распилили деревянною пилою, а пророка Іеремію побили камнями. Казнь побиванія камнями часто употреблялась у іудеевъ (Втор. 13, 10 и др. Іоан. 8, 59. Дѣян. 7, 58). Св. Апостолъ пишетъ о ветхозавѣтныхъ праведникахъ и пророкахъ: *они испытывали поруганія и побои*, *узы и темницу*, *были побиваемы камнями*, *перепиливаемы*, *умирали отъ меча* и проч. (Евр. 11, 36—37).

13. Рече́ же господи́нъ вїногра́да: что̀ сотворю̀; послю̀ сы́на моего̀ возлю́бленнаго, є҆да̀ ка́кѡ, є҆го̀ ви́дѣвше, ѹ҆срамѧ́тсѧ.

14. Ви́дѣвше же є҆го̀ дѣ́лателє, мы́шлѧхꙋ въ себѣ̀, глаго́люще: се́й є҆́сть наслѣ́дникъ: прїиди́те ѹ҆бїе́мъ є҆го̀, да на́ше бꙋ́детъ достоѧ́нїє.

15. И҆ и҆зведо́ше є҆го̀ во́нъ и҆з̾ вїногра́да, ѹ҆би́ша. Что̀ ѹ҆̀бо сотвори́тъ и҆̀мъ господи́нъ вїногра́да;

Тогда сказалъ господинъ виноградника: что мнѣ дѣлать? пошлю сына моего возлюбленнаго; можетъ быть, увидѣвши его, постыдятся.

Но виноградари, увидѣвши его, разсуждали между собою, говоря: это наслѣдникъ; пойдемъ, убьемъ его, и наслѣдство его будетъ наше.

И выведши его вонъ изъ виноградника, убили. Что же сдѣлаетъ съ ними господинъ виноградника?

Здѣсь Господь говоритъ іудеямъ, что они, убивавшіе своихъ пророковъ, не послушаютъ и убьютъ и Его Самого. *Это наслѣдникъ*. Подъ наслѣдникомъ разумѣется Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, Которому, какъ Онъ Самъ говоритъ въ Евангеліи, *все предано Его Отцемъ* (Матѳ. 11, 27) и Который есть Господь всего, слѣдовательно и виноградника духовнаго, т. е. Церкви. *И наслѣдство* (достояніе) *его будетъ наше. Наслѣдство*, т. е. виноградникъ или церковь. Это обстоятельство притчи можетъ быть и безъ значенія; такъ какъ не все до подробности въ притчахъ имѣетъ значеніе. А если и объяснить его, то оно значитъ, что іудейскіе начальники думали воспрепятствовать основанію Церкви І. Христомъ и такимъ образомъ удержать за собою господство надъ ветхозавѣтною Церковію или духовнымъ виноградникомъ Его. (Мих.) *Выведши его вонъ изъ виноградника, убили его.* Это—указаніе на мѣсто смерти І. Христа—на Голгоѳу за Іерусалимомъ, гдѣ Онъ былъ распятъ.

16. Прїидетъ и погубитъ дѣлатели сїѧ̑ и вдастъ віноградъ инѣмъ. Слышавше же рекоша: да не будетъ.	Придетъ и погубитъ виноградарей тѣхъ и отдастъ виноградникъ другимъ. Слышавшіе же это сказали: да не будетъ!

Подъ пришествіемъ хозяина здѣсь разумѣется не второе пришествіе Христово для суда и воздаянія, такъ какъ говорится, что виноградникъ, т. е. Церковь Божія, будетъ отданъ другимъ дѣлателямъ, *и они*, по Матѳею, *будутъ отдавать хозяину плоды во времена свои*, чѣмъ указывается на продолженіе настоящей земной жизни; а это—время разрушенія Іерусалима, когда совершился судъ Божій надъ приставниками въ ветхозавѣтной церкви. (Ѳеоф.) *Отдастъ виноградникъ другимъ*, т. е. истинная церковь уже будетъ, вмѣсто бывшей до пришествія и смерти І. Христа іудейской, христіанская. По Матѳею, слова осужденія виноградарямъ высказали сами первосвященники и старѣйшины еврейскіе. Такимъ образомъ, не понимая цѣли притчи, они осудили сами себя, какъ небрежныхъ и недостойныхъ дѣлателей въ Церкви Божіей. У еванг. Луки, какъ и у Марка, эти слова осужденія говоритъ Самъ Господь, но это—по всей вѣроятности Онъ повторилъ ихъ. Такъ Господь заставилъ іудеевъ произнести приговоръ самимъ себѣ и осудить самихъ себя на заслуженное наказаніе. *Слышавше же рекоша* (сказали): *да не будетъ.* Какъ понимать эти слова евреевъ? Чтобы понять ихъ, толкуетъ еписк. Михаилъ, нужно сопоставить заключеніе самой притчи у всѣхъ троихъ Евангелистовъ. Тогда увидимъ, что дѣло можно представить такъ: окончивъ притчу, Господь спрашиваетъ слушателей, между которыми, какъ сказано выше, были и духовные вожди народа,—первосвященники и книжники: какъ же поступитъ хозяинъ съ дѣлателями виноградника? Одни, не понявъ хорошо, что притча относится къ нимъ самимъ, отвѣчали, что онъ предастъ смерти этихъ злодѣевъ, а виноградникъ отдастъ другимъ дѣлателямъ. Господь подтверждаетъ: да, онъ предастъ ихъ смерти, а виноградникъ отдастъ другимъ. (Марк. и Лук.) Тогда другіе, понявшіе, что притча сказана собственно объ нихъ (Матѳ. ст. 45. Марк. ст. 12. Лук. ст. 19), сказали: *да не будетъ*, т. е. нѣтъ, этого не должно быть, или, сохрани Богъ отъ этого.

17. Онъ же воззрѣвъ на нихъ, рече: что убо писаное сїе: камень, егоже небрегоша зиждущїи, сей бысть во главу угла;	Но Онъ, взглянувъ на нихъ, сказалъ: что значитъ сіе написанное: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла (Псал. 117, 22)?

Рече (сказалъ): *что убо* (значитъ) *писаное сіе*: *камень* и проч.? Тутъ Господь приводитъ слова изъ псалма о Своемъ отверженіи со стороны еврейскаго народа (117 псал. 22—23 ст.) и подтверждаетъ произнесенный іудеями судъ надъ самими собою. *Камень, который отвергли строители.* Образъ заимствованъ отъ постройки дома. При постройкѣ дома обыкновенно большіе и твердые камни кладутся подъ углы его. Камни эти называются краеугольными. Здѣсь такимъ камнемъ І. Христосъ называетъ Самого Себя, потому что Онъ составляетъ основаніе церкви. Въ Священ. писаніи І. Христосъ нерѣдко называется краеугольнымъ камнемъ Церкви (Дѣян. 4, 11 и Евр. 2, 20). *Камень отвергли строители* (небрегоша зиждущіи), т. е. учители іудейскіе не только не увѣровали въ І. Христа, а еще осудили Его на смерть. У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: *это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ вашихъ*, т. е. іудеи не увѣровали въ І. Христа, а между тѣмъ Онъ и былъ посланный отъ Бога истинный Мессія, и творимыя Имъ чудеса и исполнившіяся надъ Нимъ пророчества,—все подтверждало это. *Дивно въ очахъ вашихъ*, т. е. для всѣхъ, искупленныхъ страданіями и смертію І. Христа, предметомъ удивленія и благо-

говѣнія служитъ самое дѣло искупленія, именно, то, что Богъ послалъ въ міръ для спасенія людей Своего Единороднаго Сына, и что Сей Сынъ Божій уничижилъ Себя до смерти крестной, затѣмъ со славою воскресъ и сдѣлался краеугольнымъ камнемъ Церкви.

18. Всѧ́къ па́дый на ка́мени то́мъ, сокрꙋши́тсѧ: а҆ на не́мже паде́тъ, стры́етъ є҆го̀.	Всякій, кто упадетъ на тотъ камень, разобьется; а на кого онъ упадетъ, того раздавитъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что̀ будетъ съ тѣми, которые противятся спасительной вѣрѣ въ Него. *Кто упадетъ на тотъ камень*, т. е. кто не увѣруетъ въ І. Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя, соблазнится о Немъ, какъ напр. соблазнялись смиреніемъ Его, тотъ *разобьется* (сокрушится), т. е. только ошибется и можетъ еще одуматься и покаяться. *А на кого онъ упадетъ, того раздавитъ до смерти*, т. е. кто останется совсѣмъ неисправимымъ и нераскаяннымъ, тотъ окончательно погибнетъ—будетъ подвергнутъ наказанію и на землѣ и осужденъ на муки адскія въ загробной жизни, какъ и были наказаны евреи за отверженіе І. Христа разрушеніемъ ихъ царства и разсѣяніемъ по всей землѣ, а за гробомъ ждетъ ихъ адское мученіе за невѣріе. Слова: *Кто упадетъ* и проч. имѣютъ тотъ же смыслъ, что и слова: *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ*, которыя сказалъ Господь, посылая Своихъ Апостоловъ на всемірную проповѣдь послѣ Своего воскресенія (Марк. 16, 16).

Зач. 101. **Отвѣтъ Господа на вопросъ фарисеевъ о дани Кесарю.**

Читается въ пятокъ 28-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ этотъ записанъ и евангелистами Матѳеемъ (22, 15—23) и Маркомъ (12, 13—17). Евангелистъ Лука излагаетъ его почти одними и тѣми же словами, какъ и у нихъ.

19. И҆ взыска́ша а҆рхїере́е и҆ кни́жницы возложи́ти на́нь рꙋ́цѣ въ то́й ча́съ, и҆ ᲂу҆боѧ́шасѧ наро́да: разꙋмѣ́ша бо, ꙗ҆́кѡ къ ни̑мъ при́тчꙋ сї́ю речѐ.	И искали въ это время первосвященники и книжники, чтобы наложить на Него руки, но побоялись народа, ибо поняли, что о нихъ сказалъ Онъ эту притчу.

Послѣ того, какъ Господь произнесъ притчу о виноградникѣ, въ которой указалъ, что іудеи Его отвергнутъ и даже предадутъ смерти, и подтвердилъ это словами св. царепророка, по Евангелію Матѳея, Онъ прибавилъ слѣдующія слова: *Поэтому сказано вамъ, отнимется отъ васъ царствіе Божіе и отдано будетъ народу, приносящему плоды его.* Этими словами Господь объясняетъ Свою притчу о дѣлателяхъ въ виноградникѣ. *Потому*, т. е. потому, что іудеи отвергли Христа—не признали Его Сыномъ Божіимъ, Искупителемъ міра и Основателемъ церкви, *отнимется отъ нихъ*—не увѣровавшихъ, *царство Божіе*, т. е. Церковь и всѣ духовныя ея блага, хотя іудеи и были избраннымъ Божіимъ народомъ и приготовляемы были отъ Самого Бога къ принятію Мессіи, *и дано будетъ народу, приносящему плоды его*, т. е. тѣмъ, которые увѣруютъ во І. Христа и будутъ приносить плоды истинной вѣры и добродѣтели—будутъ жить по спасительной вѣрѣ и закону Христову, именно: будутъ истинными христіанами. Это будетъ новый народъ, избранный Богомъ вмѣсто неблагодарнаго и вѣроломнаго Израиля, новый виноградникъ, насажденный Христомъ Спасителемъ. Тогда *первосвященники и книжники поняли* (разумѣ-

ша), что притча направлена была противъ нихъ (*Онъ сказалъ притчу сію объ нихъ*), какъ виновниковъ и представителей невѣрія во Христа, и потому *взыскаша* (искали) *возложити нань* (на Него) *руки. Но боялись народа, потому что*, какъ сказано у Матѳея, народъ *почиталъ его за пророка* (ст. 46). Первосвященники и фарисеи и были собственно врагами І. Христа, но народъ почиталъ Его за пророка. Посему могло случиться и возстаніе въ народѣ, когда тѣ сдѣлали бы что противъ Господа, въ виду народа. Если впослѣдствіи они и предали І. Христа суду и крестной казни, то сдѣлали это, возбудивъ противъ Него народъ своими кознями. Имъ и теперь хотѣлось, чтобы Господь прямо объявилъ Себя Мессіею, и они въ этомъ нашли бы предлогъ къ обвиненію Его предъ римскимъ Кесаремъ; но Господь не сдѣлалъ сего, потому что еще не пришло время смерти Его.

20. И̑ наблю́дше посла́ша ла́жтели, притворя́ющихъ себѐ пра́ведники бы́ти: да и̑́мутъ е̑го̀ въ словесѝ, во є̑́же преда́ти е̑го̀ нача́лству и̑ ѡ̑́бласти и̑ге́мѡновѣ.

И наблюдая за Нимъ, подослали лукавыхъ людей, которые, притворившись благочестивыми, уловили бы Его въ какомъ-либо словѣ, чтобы предать Его начальству и власти правителя.

21. И̑ вопроси́ша е̑го̀, глаго́люще: оу̑чи́телю, вѣ́мы, ꙗ̑́кѡ пра́вѡ глаго́леши и̑ оу̑чи́ши и̑ не на ли́ца зри́ши, но вои́стиннꙋ пꙋтѝ бж҃їю оу̑чи́ши:

И они спросили Его: Учитель! мы знаемъ, что Ты правдиво говоришь и учишь и не смотришь на лице, но истинно пути Божію учишь;

22. досто́итъ ли на́мъ ке́сареви да́нь да́жти, и̑лѝ нѝ;

позволительно ли намъ давать подать кесарю, или нѣтъ?

Послѣ обличенія въ притчи, вмѣсто того, чтобы сознаться и раскаяться, первосвященники и книжники воспылали еще большею злобою къ І. Христу, по Матѳею, *совѣщались, какъ бы уловить Его въ словахъ* (21, 15), т. е. заставить Его высказать что-либо такое, напримѣръ противъ царя, за что можно было бы обвинить и погубить Его,—*предать Его начальству и власти правителя* (области игемоновѣ); такъ и сдѣлали—предложили Ему хитрый вопросъ: *позволительно ли имъ*, евреямъ, *платить подать кесарю или нѣтъ* (достоитъ ли намъ кесареви дань даяти или ни)? *Подослали лукавыхъ людей, которые притворились благочестивыми* (послаша лаятели, притворяющихъ себе праведники быти, т. е. строгими законниками, которые будто бы по побужденію своей совѣсти пришли спросить Господа о безпокоившемъ ихъ предметѣ, а не потому, что ихъ подослали другіе. У Матѳея и Марка прямо сказано, что подосланы были *нѣкоторые изъ фарисеевъ и Иродіанъ*. О фарисеяхъ чит. въ объясненіи 7 ст. 3 гл. Иродіане, это были приверженцы царя Ирода. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и изъ Рима присланъ былъ царь, не еврейскаго происхожденія, тогда между ними образовались двѣ партіи. Одни утверждали, что должно платить подать кесарю, и противниковъ сего мнѣнія почитали мятежниками; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что іудеи, какъ народъ Божій, должны, въ отличіе отъ языческихъ народовъ, платить только дань—Богу, въ Его храмъ, по полсиклю (Матѳ. 17, 24) съ души, какъ предписано въ законѣ Моисеевомъ, а что платить подать римскому кесарю идолопоклоннику значитъ оскорблять истиннаго Бога. (Филар. митр. Моск.) Такъ какъ римскимъ правителемъ Іудеи въ то время былъ Иродъ, то приверженцы его и назывались Иродіанами. Фарисеи ненавидѣли Иродіанъ, какъ сторонниковъ ненавистной имъ власти. Но вотъ теперь, когда сами кипѣли злобою по отношенію къ І. Христу, они забываютъ свои отношенія къ Иродіанамъ и не гнушаются войдти съ ними въ соглашеніе. Фарисеи, по Матѳею, не сами идутъ къ Господу съ вопросомъ, а *посылаютъ своихъ учениковъ*. И это дѣлаютъ они съ

цѣлью—въ случаѣ неудачи пусть лучше на лицо учениковъ падетъ стыдъ, а сами учителя останутся въ сторонѣ. (Филар.) *Учитель, мы знаемъ, что Ты правдиво говоришь и учишь и не смотришь на лице* (вѣмы, яко право глаголеши и учиши, и не на лица зриши) и пр. Это—хитрая и лицемѣрная подготовка къ хитрому вопросу. *Достоитъ ли* (позволительно ли) *намъ кесареви дать дани* (давать подать) *или ни? Кесарю*, т. е. римскому императору; имя Кесарь было усвоено римскимъ императорамъ. Это—самый вопросъ. Вопросъ былъ придуманъ таковъ, на который какъ бы ни отвѣтилъ І. Христосъ, вопрошавшіе все нашли бы въ немъ обвиненіе на отвѣтившаго. Если бы Господь отвѣтилъ, что должно платить подать Кесарю; тогда вопрошавшіе, именно Иродіане, обвинили бы Его въ томъ, что Онъ учитъ противно своему закону, измѣнилъ народу Божію и Самому Богу, и такимъ образомъ опровергли бы въ лицѣ его Посланника Божія и вѣру народа къ Нему. Если же Господь отвѣтилъ бы отрицательно: *не должно*, то фарисеи обвинили бы Его въ томъ, что Онъ возбуждаетъ народъ противъ Кесаря; и донесли бы на Него римскому правителю, какъ на мятежника. „Посмотри, какъ вопрошавшіе коварно дѣйствуютъ, замѣчаетъ св. Златоустъ; не говорятъ: скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, но—*какъ Тебѣ кажется?* Того только они и смотрятъ, какъ бы предать Его и уличить въ противленіи власти верховной“.

23. Разꙋмѣ́въ же и҆́хъ лꙋка́вство, речѐ къ ни҆̂мъ: что́ мѧ̀ и҆скꙋша́ете;	Онъ же, уразумѣвъ лукавство ихъ, сказалъ имъ: что вы меня искушаете?
24. покажи́те мѝ ца́тꙋ: чі́й и҆́мать ѡ҆́бразъ и҆ надписа́нїе; Ѿвѣща́вше же реко́ша: ке́саревъ.	покажите мнѣ динарій: чье на немъ изображеніе и надпись? Они отвѣчали: кесаревы.
25. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̂мъ: воздади́те ᲂу҆́бо, ꙗ҆̂же ке́сарева ке́сареви, и҆ ꙗ҆̂же бж҃їѧ бг҃ови.	Онъ сказалъ имъ: итакъ, отдавайте кесарево кесарю, а Божіе Богу.

Что мя искушаете, т. е. зачѣмъ стараетесь поставить Меня въ затрудненіе своимъ лукавымъ вопросомъ или вызвать съ Моей стороны такое мнѣніе, за которое можно бы было осудить Меня? И—затѣмъ Господь чуднымъ образомъ посрамилъ лукавыхъ Своихъ враговъ. *Цату*, иначе *динарій*. Это была римская монета, около 20 коп. сер. на нашъ счетъ, которою между прочимъ евреи платили подать римскому Кесарю. *Чій имать образъ* (изображеніе) *и надписаніе* (надпись)? На римскихъ монетахъ обыкновенно чеканились съ одной стороны, какъ дѣлается иногда и у насъ, изображеніе царствующаго императора съ надписью его имени. *Они отвѣчали* (отвѣщавше рекоша) *Ему: Кесаревъ*, т. е. тогдашняго римскаго императора Кесаря. *Воздадите, яже Кесарево, Кесареви* (отдайте Кесарево Кесарю) и *яже Божія, Богови* (Божіе Богу), т. е. исполняйте обязанности и въ отношеніи къ Кесарю, какъ члены земнаго царства,—платите и подать,—и въ отношеніи къ Богу, какъ чада Божіи и члены церкви Божіей. И обѣ эти обязанности нисколько не противорѣчатъ одна другой, а легко исполняются совокупно обѣ, такъ какъ Самъ Богъ поставляетъ царей (Прит. 8, 15. Римл. 13, 1), и евреи, если подпали подъ власть римскаго императора, то это произошло по волѣ Божіей. „Впрочемъ, поучаетъ Златоустъ: когда ты слышишь: *кесарево Кесареви*, разумѣй подъ симъ только то, что нимало не вредитъ благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу. И когда еврейскіе начальники принуждали Апостоловъ не проповѣдывать о Христѣ Спасителѣ, то они отвѣчали: *судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе нежели Бога* (Дѣян. 4, 19)“. Такъ же поступали и свв. мученики, когда требовали отъ нихъ отреченія отъ Христа. Такъ словами: *воздадите кесарева Кесареви, и Божія Богови* Господь утверждаетъ и власть царей и правителей, и союзъ церкви съ

государствомъ. Подобно сему учитъ и апостолъ Христовъ: *Бога бойтеся, царя чтите* (1 Пет. 2, 17). Не неразумно ли и не грѣшно ли послѣ сего сочинять ученіе противъ властей, какъ дѣлаетъ лжеучитель Толстой и ему подобные?

26. И҆ не могóша зазрѣ́ти гл҃гóла є҆гѡ̀ пред̾ людьмѝ: и҆ диви́вшесѧ ѿ ѿвѣ́тѣ є҆гѡ̀, и҆ оу҆молча́ша.

И не могли уловить Его въ словѣ предъ народомъ, и удивившись отвѣту Его, замолчали.

И удивившись отвѣту Его, замолчали. У еванг. Матѳея прибавлено: *и оставивъ Его, ушли. Дивились отвѣту*, т. е. мудрости даннаго отвѣта на лукавый вопросъ. Враги Христовы совершенно были обезоружены. На что теперь могутъ жаловаться фарисеи, когда сказано: *воздадите Божія Богови?* Что теперь донесутъ римскому правителю Иродіане, когда сказано: *воздадите кесарево Кесареви?* Тѣмъ и другимъ должно было быть стыдно, что предлагали какъ-будто очень трудный вопросъ; а между тѣмъ онъ такъ легко рѣшается при взглядѣ на монету. *Ушли*,—ушли, не увѣровавъ во Христа, хотя и видѣли прямое доказательство Его божественности. Таковы обыкновенно бываютъ злоба, гордость и упорство! И что же еще дѣлаютъ впослѣдствіи злые и упорные враги Христовы? они основали обвиненіе противъ Господа, что Онъ будто бы запрещалъ давать подать Кесарю (Лук. 22, 2). Избави Богъ всякаго этихъ качествъ падшаго ангела.

Зач. 102. **Отвѣтъ Господа Саддукеямъ о воскресеніи мертвыхъ.**

Читается въ понедѣльникъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Вопросъ, предложенный Господу Саддукеями, и отвѣтъ Его изложенъ и въ Евангеліи Матѳея (22, 23—33) и Марка (12, 18—27). У св. Луки это обстоятельство излагается почти совершенно одинаково съ первыми.

27. Пристꙋпи́вше же нѣ́цыи ѿ саддꙋке́й, глаго́лющіи воскр҃нію не бы́ти, вопроша́хꙋ є҆го̀,
28. глаго́люще: оу҆чт҃лю, мѡѷсе́й написа̀ на́мъ: а҆́ще комꙋ̀ бра́тъ оу҆́мретъ и҆мы́й женꙋ̀, и҆ то́й безча́денъ оу҆́мретъ, да бра́тъ є҆гѡ̀ по́иметъ женꙋ̀ и҆ возста́витъ сѣ́мѧ бра́тꙋ своемꙋ̀:
29. се́дмь оу҆̀бо бра́тій бѣ̀: и҆ пе́рвый по́ѧтъ женꙋ̀, оу҆́мре безча́денъ:
30. и҆ по́ѧтъ вторы́й женꙋ̀, и҆ то́й оу҆́мре безча́денъ:
31. и҆ тре́тій по́ѧтъ ю҆̀: та́кожде же и҆ всѝ се́дмь: и҆ не ѡ҆ста́виша ча́дъ, и҆ оу҆мро́ша.
32. по́слѣжде же всѣ́хъ оу҆́мре и҆ жена̀:
33. въ воскр҃ніе оу҆̀бо, кото́рагѡ и҆́хъ бꙋ́детъ жена̀, се́дмь бо и҆мѣ́ша ю҆̀ женꙋ̀.

Тогда пришли нѣкоторые изъ саддукеевъ, отвергающихъ воскресеніе, и спросили Его:
Учитель! Моисей написалъ намъ, что если у кого умретъ братъ, имѣвшій жену, и умретъ бездѣтнымъ, то братъ его долженъ взять его жену и возставить сѣмя брату своему;
было семь братьевъ, и первый, взявъ жену, умеръ бездѣтнымъ;
взялъ ту жену второй, и тотъ умеръ бездѣтнымъ;
взялъ ее третій, также и всѣ семеро, и умерли, не оставивши дѣтей;
послѣ всѣхъ умерла и жена;
итакъ, въ воскресеніе котораго изъ нихъ она будетъ женою? ибо семеро имѣли ее женою.

Приступиша (подошли) и пр. Это было послѣ того, какъ фарисеями предложенъ былъ Господу вопросъ относительно дани Кесарю, и Онъ посрамилъ ихъ (21—26 ст.). *Нѣкоторые изъ саддукеевъ*. Саддукеи, это—была особая секта, подобно фарисейской, возникшая незадолго до пришествія Христова. Саддукеи получили свое имя отъ раввина (священника) Садока. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, нѣтъ ни ангеловъ, ни діаволовъ и пр. (О саддук. чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Саддукеи были всегдашними соперниками и врагами фарисеевъ, такъ какъ ученіе тѣхъ и другихъ было противоположно. Увидѣвъ, что Господь посрамилъ ихъ соперниковъ фарисеевъ, саддукеи надѣялись, что они— не то, что фарисеи, что они сами посрамятъ І. Христа,—на Него они смотрѣли съ высокомѣрнымъ презрѣніемъ, какъ на простого и неученаго Галилеянина,—а вмѣстѣ съ тѣмъ унизятъ и самихъ фарисеевъ, не сумѣвшихъ посрамить Его, и особенно если бы случилось такъ, что Іисусъ, не смогши опровергнуть ихъ, принялъ ихъ сторону. Саддукеи предлагаютъ Христу вопросъ о предметѣ своего невѣрія—о воскресеніи мертвыхъ. *Моисей написа намъ: аще кому братъ умретъ* и пр. Этотъ законъ, данный Моисеемъ (Втор. 25, 5—6), когда братъ умершаго долженъ былъ взять за себя вдову его, и первый сынъ отъ сего брака считался сыномъ умершаго, назывался *закономъ ужичества* (т. е. родства), и былъ установленъ для того, чтобы предупредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у евреевъ. Саддукеи указываютъ на этотъ законъ ужичества затѣмъ, чтобы объяснить, какимъ образомъ одна и таже женщина могла быть замужемъ за семерыми мужьями, о чемъ идетъ рѣчь въ самомъ вопросѣ. Самый вопросъ былъ: *седмь братій бѣ* (было семь братьевъ) *и первый поятъ* (взялъ) *жену, умре безчаденъ* и пр. Обстоятельство, что женщина была за семерыми мужьями, по всей вѣроятности, было выдумано саддукеями. Такъ думаетъ св. Златоустъ. „По моему мнѣнію, говоритъ онъ, и третій мужъ не взялъ бы за себя вдовы, видя, что уже два мужа ея умерли; а если бы взялъ третій, то уже никакъ не взялъ бы четвертый и пятый, опасаясь той же участи“. Это они выдумали съ цѣлью, чтобы болѣе осмѣять ученіе о воскресеніи мертвыхъ. Вопросъ направленъ саддукеями къ тому, чтобы опровергнуть ученіе о воскресеніи мертвыхъ и подтвердить свое невѣріе въ это воскресеніе. Вопросъ этотъ можетъ быть выраженъ такъ: „въ книгахъ Моисеевыхъ не только нѣтъ никакого доказательства безсмертія душъ, но, напротивъ, есть нѣчто такое, что совершенно противорѣчитъ ученію о воскресеніи мертвыхъ—именно законъ ужичества. Если мертвые воскреснутъ (какъ учатъ фарисеи и учишь Ты, т. е. І. Христосъ), то жена, представленная нами — саддукеями въ примѣръ, должна по закону ужичества принадлежать или всѣмъ семи мужьямъ, или никому, что равно нелѣпо; но такого нелѣпаго закона, каковымъ оказывается законъ ужичества въ отношеніи къ безсмертію, Моисей, мудрѣйшій и Боговдохновенный законодатель, не могъ дать: слѣдовательно, по ученію Моисея, нѣтъ воскресенія мертвыхъ, и мы саддукеи, не принимая ученія о безсмертіи, совершенно правы!“ (Иннок. архіеп. Херс.).

34. И҆ ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ і҆и҃съ: сы́нове вѣ́ка сегѡ̀ жена́тсѧ и҆ посѧга́ютъ:
35. а҆ сподо́бльшїисѧ вѣ́къ ѻ҆́нъ ѹ҆лꙋчи́ти и҆ воскⷭ҇нїе, є҆́же ѿ ме́ртвыхъ, ни жена́тсѧ, ни посѧга́ютъ:
36. ни ѹ҆мре́ти бо ктомꙋ̀ мо́гꙋтъ: ра́вни бо сꙋ́ть а҆́гг҃ломъ и҆ сн҃ове сꙋ́ть бж҃їи, воскⷭ҇нїѧ сн҃ове сꙋ́ще.
37. А҆ ꙗ҆́кѡ востаю́тъ ме́ртвїи, и҆ мѡѷсе́й сказа̀ при кꙋпинѣ̀, ꙗ҆́коже глаго́летъ

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: чада вѣка сего женятся и выходятъ замужъ;
а сподобившіеся достигнуть того вѣка и воскресенія изъ мертвыхъ ни женятся, ни замужъ не выходятъ,
и умереть уже не могутъ, ибо они равны Ангеламъ и суть сыны Божіи, будучи сынами воскресенія.
А что мертвые воскреснутъ, и Моисей показалъ при купинѣ, когда на-

гда бга авраамля, и бга исаакова, и бга иакωвля.	звалъ Господа Богомъ Авраама, и Богомъ Исаака, и Богомъ Іакова.
38. Бгъ же нѣсть мертвыхъ, но живыхъ: вси бо томꙋ живи сꙋть.	Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо у Него всѣ живы.

У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *этимъ ли вы приводитесь въ заблужденіе, не зная Писанія, ни силы Божіей?* т. е. вы, *не вѣдуще* (не зная) *Писанія*, полагаете, будто бы порядокъ вещей и въ загробной жизни будетъ такой же, какой въ настоящей земной, и тамъ будутъ жениться и выходить замужъ; тогда какъ въ ветхозавѣтномъ Писаніи нигдѣ не говорится о томъ, чтобы въ воскресеніи продолжался именно такой же порядокъ. Саддукеи сами выдумали такое ученіе. Господь и говоритъ имъ, что въ загробной жизни, когда тѣла будутъ духовны, и когда не будетъ продолженія рода, установится совершенно другой порядокъ: *сподобльшіися вѣкъ онъ улучити* (достигнуть того вѣка) *и воскресеніе, еже изъ мертвыхъ, ни женятся, ни посягаютъ* (ни замужъ не выходятъ), и пр. *Вы не знаете силы Божіей*, т. е. того, чтобы Богъ, по Своему всемогуществу, не могъ воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь, обличая саддукеевъ въ этомъ невѣдѣніи, затѣмъ говоритъ, что въ Писаніи есть прямое указаніе на дѣйствительность воскресенія: *А якоже востаютъ* (что воскреснутъ) *мертвіи* и пр. Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя эти слова: „Богъ не есть Богъ несущихъ и совершенно уничтожившихся, которые уже никогда не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: *Я былъ*, но сказалъ: *Я есмь Богъ сущихъ и живыхъ*. Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, когда вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти; такъ и праотцы, хотя и умерли, но остались живыми по обѣтованію воскресенія.“ При семъ св. Златоустъ же замѣчаетъ: „Господь смотритъ не только на вопросъ, но и на самыя мысли вопрошающихъ. Когда вопрошаютъ Его не съ злымъ намѣреніемъ, но по невѣдѣнію, то Онъ въ отвѣтѣ Своемъ болѣе сообщаетъ, нежели сколько требовалось на вопросъ; а когда одна злоба внушаетъ вопросы, то не отвѣчаетъ и на то, о чемъ спрашиваютъ“. „Съ другой стороны, пишетъ Иннокентій Херсонскій, Господь вѣроятно видѣлъ возможность вывести нѣкоторыхъ саддукеевъ изъ ихъ заблужденія; посему не удовольствовался однимъ опроверженіемъ возраженія, а присовокупилъ съ Своей стороны весьма убѣдительное доказательство безсмертія“. Есть въ Писаніи ветхаго завѣта и другія ясныя мѣста относительно воскресенія мертвыхъ (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19); но Господь указываетъ только на одно изъ книги Моисея, такъ какъ саддукеи не принимали другихъ священныхъ книгъ, кромѣ Моисеевыхъ (ст 27). У еванг. Марка тутъ прибавлено: *и такъ вы весьма заблуждаетесь*. Это—Господь еще повторяетъ, что Саддукеи впадаютъ въ весьма великое заблужденіе, когда не понимаютъ высокаго богодухновеннаго ученія Писанія о безсмертіи человѣка, хотя и считаютъ себя глубокомысленными.

39. Ѿвѣщавше же нѣцыи ѿ книжникъ рекоша: оучтлю, добрѣ реклъ еси.	На это нѣкоторые изъ книжниковъ сказали: Учитель! Ты хорошо сказалъ.

Нѣціи (нѣкоторые) *отъ книжникъ* и пр. Это значитъ, что, не смотря на то, что вмѣстѣ съ саддукеями, Господь посрамилъ и самихъ фарисеевъ, нѣкоторые изъ сихъ послѣднихъ, по своей ненависти къ первымъ, вслухъ высказали свое удовольствіе, что противная имъ секта потерпѣла посрамленіе (Сл. Матѳ. 22, 34). У еванг. Матѳея тутъ прибавлено: народъ, *слышавъ*, какъ Господь посрамилъ фарисеевъ и саддукеевъ, *дивился ученію Его*. А саддукеи, вѣрно, какъ и фарисеи, *оставили* Христа *и ушли*, не увѣровавъ въ Него и не убѣдившись Его ученіемъ. Такова, скажемъ опять, злоба и упорство!

Вопросъ Господа фарисеямъ о Мессіи, чей Онъ Сынъ.

Этотъ вопросъ, поставившій книжниковъ въ большое затрудненіе, находится и въ Евангеліяхъ Матѳея (22, 41—46) и Марка (12, 35—37), и св. Лука излагаетъ его почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, что и у нихъ. Онъ данъ былъ Господомъ фарисеямъ и саддукеямъ послѣ ихъ вопросовъ Ему о дани Кесарю и воскресеніи мертвыхъ и послѣ того, какъ они, услышавъ поразительные отвѣты Господа, какъ замѣчаетъ еванг. Лука, умолкли,—*не смѣли спрашивать Его ни о чемъ* (ст. 40). Св. Златоустъ такъ говоритъ о причинѣ, по которой Господь предложилъ фарисеямъ вопросъ о томъ, *чей Мессія сынъ*. Онъ, какъ сердцевѣдецъ, зналъ, что фарисеи предлагали ему вопросы съ затаенною мыслію: не назоветъ ли Онъ Себя Сыномъ Божіимъ и Богомъ; тогда они обвинили бы Его въ богохульствѣ. Какъ бы отвѣчая на эту тайную ихъ мысль, Господь предложилъ имъ съ Своей стороны вопросъ, непримѣтнымъ для нихъ образомъ приводя ихъ къ тому, чтобы они не только Отца, но и Его признали Богомъ.

40. Ктомꙋ̀ же не смѣ́ѧхꙋ є҆го̀ вопроси́ти ничесо́же. Рече́ же къ ни̑мъ:	И уже не смѣли спрашивать Его ни о чемъ. Онъ же сказалъ имъ:
41. ка́кѡ глаго́лютъ хрⷭ҇та̀ сн҃а дв҃дова бы́ти;	какъ говорятъ, что Христосъ есть Сынъ Давидовъ?
42. Са́мъ бо дв҃дъ глаго́летъ въ кни́зѣ ѱало́мстѣй: речѐ гдⷭ҇ь гдⷭ҇еви моемꙋ̀: сѣдѝ ѡ҆деснꙋ́ю менѐ,	А самъ Давидъ говоритъ въ книгѣ псалмовъ: сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня,
43. до́ндеже положꙋ̀ враги̑ твоѧ̑ подно́жїе нога́ма твои̑ма.	доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).
44. Дв҃дъ ѹ҆̀бо гдⷭ҇а є҆го̀ нарица́етъ, и҆ ка́кѡ сн҃ъ є҆мꙋ̀ є҆́сть;	Итакъ, Давидъ Господомъ называетъ Его; какъ же онъ Сынъ ему?

Кого глаголютъ и пр. І. Христосъ предложилъ фарисеямъ и саддукеямъ вопросъ о происхожденіи Мессіи для того, чтобы обличить несостоятельность ихъ понятій о личномъ достоинствѣ Мессіи. Фарисеи называли Христа сыномъ Давидовымъ сообразно обѣтованіямъ о Мессіи, которыя даны были царю Давиду и подтверждены впослѣдствіи времени (2 Цар. 7, 14 и дал.); но не признавали въ Немъ божественнаго достоинства, они опускали это изъ вниманія. Вы, книжники такъ думаете о Мессіи, а между тѣмъ,—*Самъ Давидъ глаголетъ* (говоритъ) *въ книзѣ Псаломстѣй*, по Матѳею, *по вдохновенію*, а по Марку, *Духомъ Святымъ* и пр. слѣдовательно, истинно, непреложно. *Сказалъ* (рече) *Господь Господу Моему* и пр.Слова эти взяты изъ 109 псалма, гдѣ изображены могущество и вѣчная слава Христа Спасителя міра. *Сказалъ Господь* т. е. Богъ Отецъ (Іегова) *Господу Моему*, т. е. имѣющему воплотиться ради спасенія міра, Сыну Своему І. Христу. *Сѣди одесную*—по правую руку—*Меня*. Сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе царя къ сидящему и могущество сидящаго. (Чит. Матѳея 20, 21. 1 Цар. 20,25. Псал. 109, 1). *Сѣди одесную Меня*, т. е. раздѣляй со Мною царскій престолъ, царствуй со Мною. *Положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ*. Эти слова указываютъ могущество Мессіи, господство Его надъ всѣми врагами и вмѣстѣ надъ всѣмъ міромъ (Псал. 2, 9. Евр. 10, 13). Св. Златоустъ замѣчаетъ, что Господь произнесъ слова о пораженіи враговъ Мессіи для того, чтобы устрашить фарисеевъ —что если они не признаютъ Его за истиннаго Мессію, то и имъ грозитъ участь враговъ Мессіи, о которой говоритъ пророкъ. *Давидъ Господомъ называ-*

етъ Его и пр. Т. е. если Мессія долженъ быть только простымъ потомкомъ Давида, какъ вы іудеи думаете, то какъ же Давидъ могъ назвать Его своимъ Господомъ? Могъ ли напр. Авраамъ назвать Исаака, Іакова или хотя того же Дaвида своимъ Господомъ? А если Мессія былъ Господомъ Давида, и если Онъ уже существовалъ тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ, то простой ли Онъ Его потомокъ, а не воплотившійся ли Сынъ Божій?

Еванг. Лука ничего не говоритъ о впечатлѣніи, произведенномъ собственно на слушателей вопросомъ Господа, но Маркъ замѣчаетъ, что *множество народа слушало Его съ услажденіемъ.* Тогда какъ начальники и руководители народа, первосвященники и книжники, или издѣвались надъ ученіемъ Христа, которое Онъ проповѣдывалъ, или силились уловить Его на словахъ и погубить, простой народъ чувствовалъ, что въ ученіи Христовомъ преподается истина, и услаждался симъ ученіемъ, хотя многаго изъ онаго не понималъ. Народъ видѣлъ, какъ Господь обнаружилъ невѣжество считавшихъ себя учеными и многознающими, книжниковъ и учителей, и потому возымѣлъ къ Нему еще большую расположенность и уваженіе.

Зач. 103. **Предостереженіе отъ фарисеевъ и о вдовѣ съ двумя лептами.**

Читается въ субботу 34-недѣли по Пятидесятницѣ.

Предостереженіе отъ фарисеевъ и книжниковъ, любившихъ честь и корысть и отличавшихся лицемѣріемъ, изложено у еванг. Луки совершенно одинаково съ Маркомъ (12, 38—40). Еванг. Матѳей излагаетъ (23 гл.) длинную рѣчь Господа въ обличеніе сихъ лицъ, но Маркъ и Лука приводятъ очень немногое изъ этой рѣчи. Еванг. Матѳей привелъ рѣчь Господа всецѣло потому, что онъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, и для нихъ эта рѣчь Христова была и понятна, и полезна, какъ характеризующая оставленныхъ ими, ихъ ложныхъ духовныхъ руководителей. Еванг. же Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, а Лука для одного лица, нѣкоего Ѳеофила, для которыхъ рѣчь Христова мало могла быть понятна и не могла имѣть особеннаго значенія.

45. Слы́шащымъ же всѣ̑мъ лю́демъ, речѐ оу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ:	И когда слушалъ весь народъ, Онъ сказалъ ученикамъ своимъ:
46. внемли́те себѣ̀ ѿ кни̑жникъ, хотѧ́щихъ ходи́ти во ѻ҆де́ждахъ и҆ лю́бѧщихъ цѣлова̑нїѧ на то́ржищахъ и҆ предсѣда̑нїѧ на со́нмищахъ и҆ преждевозлежа́нїѧ на ве́черѧхъ:	остерегайтесь книжниковъ, которые любятъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и любятъ привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, предсѣданія въ синагогахъ и предвозлежанія на пиршествахъ,

Фарисеи любили ходить въ длинныхъ одеждахъ,—отличая себя тѣмъ предъ другими, т. е. для важности. У еванг. Матѳея сказано: *увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ. Воскрилія*, это шнурки синяго цвѣта, предназначеннаго для одежды священниковъ. Моисей предписалъ, чтобы у каждаго еврея къ концамъ одежды былъ нашитъ синій шнурокъ для напоминанія, что еврейскій народъ долженъ быть народомъ священнымъ (Числ. 15, 38 и дал. Втор. 22, 12). Фарисеи же и эти шнурки, для тщеславія, увеличили очень много (чит. объясн. 5 ст. 23 гл. Матѳея). Фарисеи любили *цѣлованія на торжищахъ* (привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ); *предсѣданія на сонмищахъ* (въ синагогахъ), т. е. фарисеи любили сидѣть въ синагогахъ впереди,—на тѣхъ мѣстахъ, кои нахо-

дились близъ каѳедры и обыкновенно занимались старцами, (*предсѣданія на сонмищахъ*(синагогахъ). *Преждевозлежанія на вечеряхъ* (возлежанія на пиршествахъ). Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ, и во всемъ этомъ Господь обличалъ фарисеевъ и ранѣе (11, 43. Тамъ чит. объясненіе указанныхъ ихъ тщеславныхъ поступковъ).

47. И҆̀же снѣда́ютъ до́мы вдови́цъ и҆ вино́ю да́лече мо́лятсѧ: сі́и пріи́мутъ ли́шше ѡ҆сужде́ніе.	которые поѣдаютъ домы вдовъ и лицемѣрно долго молятся; они примутъ тѣмъ большее осужденіе.

Которые поѣдаютъ (иже снѣдаютъ) *домы вдовицъ*. Посредствомъ ложной набожности, напр., продолжительной молитвы, фарисеи достигали того, что становились распорядителями совѣсти и имущества набожныхъ женщинъ, вдовъ и вообще бѣдныхъ людей, и заставляли ихъ дѣлать пожертвованія въ свою пользу, даже объявлять себя наслѣдниками имущества, въ предосужденіе и съ обидою истинныхъ наслѣдниковъ. (Иннок.) Значитъ, фарисеи подъ предлогомъ благочестія обижали не только богатыхъ, но и бѣдныхъ людей *Лицемѣрно* (виною далече) *долго молятся*. Фарисеи любили молиться на видныхъ мѣстахъ,— чтобы видѣли и хвалили ихъ за это другіе; они молились по долгу,—но лицемѣрно, тоже на показъ другимъ, а не по влеченію сердца (Чит. Матѳ. 6 гл. 5 ст.). *Они* (сіи) *примутъ тѣмъ большее* (лишше), *осужденіе*. „Если всякій, дѣлающій зло, заслуживаетъ наказаніе, говоритъ св. Златоустъ, поясняя эти слова: то какому же жестокому наказанію подвергнутся фарисеи, принимающіе на себя образъ благочестія и злоупотребляющіе его для прикрытія своихъ злыхъ дѣлъ?“

ГЛАВА XXI.

1. Воззрѣ́въ же ви́дѣ вмета́ющыѧ въ хра́мъ: нарбда́щїи и҆мѣ́нїѧ да́ры своѧ̑ бога́тыѧ	Взглянувъ же, Онъ увидѣлъ богатыхъ, клавшихъ дары свои въ сокровищницу;
2. ви́дѣвъ же и҆ нѣ́кую вдови́цу оу҆бо́гу вмета́ющу тꙋ̀ двѣ̀ ле́птѣ,	увидѣлъ также и бѣдную вдову, положившую туда двѣ лепты,
3. и҆ речѐ: вои́стиннꙋ гл҃ю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ вдови́ца сїѧ̀ оу҆бо́гаѧ мно́жае всѣ́хъ вве́рже:	и сказалъ: истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова больше всѣхъ положила;
4. всѝ бо сі́и ѿ и҆збы́тка своегѡ̀ вверго́ша въ да́ры бж҃їѧ: сїѧ̀ же ѿ лише́нїѧ своегѡ̀ всѐ житїѐ, є҆́же и҆мѣ̀, вве́рже.	ибо всѣ тѣ отъ избытка своего положили въ даръ Богу, а она отъ скудости своей положила все пропитаніе свое, какое имѣла.

Сказанія о вдовицѣ, положившей въ церковную сокровищницу двѣ лепты, нѣтъ у еванг. Матѳея, а находится оно у Марка (12, 41—44) и Луки, и сей послѣдній излагаетъ это обстоятельство съ небольшимъ отличіемъ отъ сказанія перваго. У Марка говорится, что І. Христосъ *сидѣлъ противъ сокровищницы храма и смотрѣлъ, какъ народъ кладетъ деньги туда.* Сокровищницею называлась сборная кружка, находившаяся въ храмѣ на такъ называемомъ *дворѣ женъ*, въ которую клали добровольныя приношенія въ пользу храма, т. е. на его поддержку, богослужебныя принадлежности и пр. Предъ праздникомъ Пасхи особенно много собиралось такихъ пожертвованій, потому что предъ этимъ праздникомъ никто не входилъ въ храмъ, не положивъ въ эту кружку сколько-нибудь денегъ, по мѣрѣ своего усердія и средствъ. (Чит. о храмѣ въ объясн. 27 ст. 2 гл.)

Двѣ лепты. Лепта, это—самая мелкая монета, равнявшаяся четверти нашей копѣйки, такъ называвшейся у насъ прежде полушкѣ. Двѣ лепты равнялись мелкой же римской монетѣ, называвшейся кодрантомъ, который составлялъ половину нашей копѣйки,—такъ называвшейся нашей деньгѣ, денежкѣ. *Больше* (множае) *всѣхъ положила* (вверже). Больше и по сравненію съ другими жертвователями, потому что тѣ подавали, не истощая своихъ средствъ (*отъ избытка своего*), а она положила *отъ скудости своей* (отъ лишенія своего) *все пропитаніе* (житіе) *свое, какое имѣла* (еже имѣ), т. е. свое послѣднее, и поэтому больше и по цѣнности.

Зач. 104-е. **Пророчество о разрушеніи Іерусалима и о второмъ пришествіи Христовомъ.**

Читается въ среду 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Какъ поводъ къ произнесенію сего пророчества, такъ и самое пророчество изложены и въ Евангеліяхъ Матѳея (24 гл.), и Марка (13 гл.). Еванг. Лука передаетъ совершенно одинаково съ ними, но—гдѣ въ однихъ и тѣхъ же словахъ, а гдѣ и съ нѣкоторою небольшею разницею.

5. Ѝ нѣкимъ глаго́лющымъ ѡ҆ це́ркви, ꙗ҆́кѡ ка́менїемъ до́брымъ и҆ сосꙋ́ды ᲂу҆кра́шена, речѐ:	И когда нѣкоторые говорили о храмѣ, что онъ украшенъ дорогими камнями и вкладами, Онъ сказалъ:

По Евангеліямъ Матѳея и Марка, ученики, указавъ Господу на зданія храма, заговорили о красотѣ ихъ. И по сказанію перваго, поводомъ къ тому было слѣдующее обстоятельство: когда послѣ своей обличительной рѣчи на фарисеевъ и вообще на весь еврейскій народъ, І. Христосъ сказалъ, что храмъ, святилище ихъ, въ наказаніе за невѣріе въ Него—въ Мессію, будетъ оставленъ Богомъ и запустѣетъ (23 гл.); то, услышавъ такое печальное предсказаніе относительно храма, ученики Его, проходя горою Елеонскою (о ней чит. въ объясн. 29 ст. 11 гл.), откуда очень хорошо былъ виденъ храмъ со всѣми при немъ зданіями, притворами, дворами и пр., указали Господу на красоту храма, недоумѣвая, какъ можетъ быть оставлена въ запустѣніи такая красота и такая драгоцѣнность,—имъ казалось, что разрушеніе храма будетъ оскорбленіемъ Самого Бога и погибелью іудейской вѣры и народа, и тогда Онъ высказалъ Апостоламъ Свое пророчество о разрушеніи храма. У евангелиста Матѳея говорится, что вообще ученики указали Господу на красоту зданій храма, Маркъ же говоритъ, что сначала одинъ изъ нихъ указалъ Ему на зданіе храма, а потомъ, когда Господь изрекъ пророчество о разрушеніи храма, четверо изъ Апостоловъ Петръ, Іаковъ, Іоаннъ и Андрей спросили Его

о времени сего разрушенія и тѣмъ вызвали Его на цѣлую бесѣду о разрушеніи храма и Іерусалима и кончинѣ міра. Но въ этомъ нѣтъ противорѣчія, а только—одинъ изъ евангелистовъ опредѣленно разсказываетъ о томъ, о чемъ другой упоминаетъ только въ общихъ чертахъ. *Каменіемъ добрымъ и сосуды украшена* (украшенъ дорогими камнями и вкладами). Камни, изъ которыхъ построены были зданія храма, дѣйствительно были замѣчательны,—дорогіе, огромные. По свидѣтельству еврейскаго историка Флавія, они были около 25 локтей въ длину, 12 въ ширину и 8 въ толщину. (Локоть—мѣра 11 1/2 вершковъ). Казалось, что такой постройкѣ и вѣку не будетъ. *Вкладами*, т. е. приношеніями въ даръ Богу для украшенія храма. Извѣстно, что древніе завоеватели имѣли обычай посвящать часть своей добычи въ даръ Богу, также и благочестивые люди дѣлали разные вклады въ храмы, для украшенія ихъ. Такъ Иродъ принесъ въ храмъ въ даръ сдѣланную изъ золота, виноградную лозу. Блажен. Θеофилактъ подъ вкладами разумѣетъ находившіяся въ храмѣ, рѣзныя и изваянныя изображенія херувимовъ, пальмы и т. п. (Мих.)

6. сїа̑, ѩ҆̂же ви́дите, прїи́дꙋтъ дні́є, въ нѧ́же не ѡ҆ста́нетъ ка́мень на ка́мени, и҆̂же не разори́тсѧ.	придутъ дни, въ которые изъ того, что вы здѣсь видите, не останется камня на камнѣ; все будетъ разрушено.

Не останетъ (не останется) *камень на камени, иже не разорится* (все будетъ разрушено). Такъ, дѣйствительно, и совершилось чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году послѣ Рождества Христова. Въ это время іудеи возмутились противъ римлянъ, и римляне, взявъ Іерусалимъ, разрушили и сожгли храмъ. Предводитель римлянъ Титъ желалъ-было сохранить храмъ, какъ особенную драгоцѣнность, но воля человѣческая была не въ силахъ нарушить опредѣленіе Божіе: іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ воиновъ, вопреки приказанію начальства, бросилъ горящую головню чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ и сгорѣлъ. Впослѣдствіи, при императорѣ Траянѣ, были уничтожены и самые слѣды храма. Въ 4-мъ столѣтіи римскій императоръ Юліанъ—отступникъ отъ вѣры Христовой, вздумалъ-было посмѣяться надъ пророчествомъ Христовымъ,—пытался возстановить іерусалимскій храмъ; но —съ великимъ посрамленіемъ для себя принужденъ былъ оставить это дѣло: огонь, спадавшій съ неба и вырывавшійся клубами изъ земли, мѣшалъ дѣлу работавшихъ.

7. Вопроси́ша же є҆го̀, глаго́люще: ᲂу҆чт҃лю, когда̀ ᲂу҆̀бо сїа̑ бꙋ́дꙋтъ; и҆ что̀ є҆́сть зна́менїє, є҆гда̀ хотѧ́тъ сїа̑ бы́ти;	И спросили Его: Учитель! когда же это будетъ? и какой признакъ, когда это должно произойти?

Когда сія будутъ, и что есть знаменіе (какой признакъ), *егда хотятъ сія быти* (когда это должно произойти)? По еванг. Матѳею, ученики спрашивали Господа о двухъ предметахъ: *о времени разрушенія Іерусалима и о кончинѣ міра*. Сообразно этимъ вопросамъ изложена у него и рѣчь Господа. У еванг. Луки, какъ и у Марка, видимо излагается отвѣтъ на одинъ вопросъ—о разрушеніи Іерусалима; но такъ какъ обстоятельство разрушенія сего города служитъ и прообразомъ конца міра, то можно думать, что вопросъ: *когда это будетъ?* относится собственно къ разрушенію Іерусалима, а вопросъ: *какой признакъ, когда это должно произойти?*— ко второму пришествію Христову и кончинѣ міра, именно спрашивается о признакѣ (*какой признакъ*), по которому можно было бы угадывать, *когда это пришествіе должно произойти.* Апостолы думали, что вмѣстѣ съ разрушеніемъ Іерусалима послѣдуетъ и конецъ міра. Сообразно сему Господь и отвѣты на эти два вопроса даетъ слит-

но, такъ что въ нихъ соединяется вмѣстѣ то, что относится къ разрушенію Іерусалима, когда кончится судьба церкви ветхозавѣтной, и ко второму пришествію Его, когда совершится судьба церкви новозавѣтной. По сей причинѣ эта рѣчь Христова о разрушеніи Іерусалима и второмъ Его пришествіи одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе толкователи, одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея. Она—рѣчь пророческая, а въ пророческихъ рѣчахъ обыкновенно событія близкія и отдаленныя какъ бы сливаются, особенно если одно, ближайшее, служитъ прообразомъ другого, отдаленнѣйшаго. (Мих.) Такимъ образомъ напр. у пророка Исаіи (гл. 40—66), изображаются событія избавленія евреевъ изъ плѣна Вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна діавола и грѣха, изъ которыхъ первое служитъ прообразомъ втораго. А здѣсь судъ надъ іудеями изображаетъ собою судъ надъ всѣмъ міромъ.

Зач. 105. **Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ пришествіи Христовомъ** (продолженіе).

Читается въ субботу мясопустную.

8. Ѻнъ же рече: блюдите, да не прельщени будете: мнози бо пріидутъ во имя мое, глаголюще, ꙗко азъ есмь. И время приближися: не изыдите убо вслѣдъ ихъ.	Онъ сказалъ: берегитесь чтобы васъ не ввели въ заблужденіе; ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ, говоря, что это Я. И это время близко: не ходите вслѣдъ ихъ.

Блюдите, да не прельщени будете (берегитесь, чтобы васъ не ввели въ заблужденіе) и пр. Здѣсь Господь указываетъ на первый признакъ разрушенія Іерусалима, это—на появленіе обольстителей, т. е. такихъ людей, которые будутъ вводить въ заблужденіе, именно отклонять отъ вѣры въ Него и склонять къ другой вѣрѣ, которыхъ прежде всего беречься Онъ и заповѣдуетъ Своимъ ученикамъ. *Мнози бо пріидутъ во имя Мое* и пр. По вознесеніи Господнемъ скоро оправдалось это предреченіе: явилось много лжемессій—обольстителей. Таковы были: Досиѳей самарянинъ, прямо называвшій себя Сыномъ Божіимъ, и др. (Дѣян. 5, 36; 21, 38). *И время приближися* (это время близко). Эти слова указываютъ, что здѣсь идетъ рѣчь только о разрушеніи Іерусалима и предшествовавшихъ оному бѣдствіяхъ.

9. Єгда же услышите брани и нестроенія, не убойтеся: подобаетъ бо симъ быти прежде: но не у абіе кончина.	Когда же услышите о войнахъ и смятеніяхъ, не ужасайтесь, ибо этому надлежитъ быть прежде; но не тотчасъ конецъ.

Второй признакъ разрушенія Іерусалима и бѣдствій при семъ, это, по словамъ Господа,—*войны и смятенія*, по Матѳею и Марку, еще *военные слухи*. И по смерти римскаго императора Августа, до времени разрушенія Іерусалима, дѣйствительно много было войнъ и возмущеній, особенно изъ-за римскаго престола. *Военные слухи.* Тутъ разумѣются отдаленныя войны, о которыхъ только слухи будутъ доходить до Іудеи. *Но не у абіе кончина* (не тотчасъ конецъ), т. е. конецъ не вѣка или міра, а Іерусалима.

10. Тогда̀ гл҃го́лаше и̑мъ: воста́нетъ (бо) ѧ҆зы́къ на ѧ҆зы́къ и҆ ца́рство на ца́рство:
11. тру́си же вели́цы по мѣ̑стѡмъ и҆ гла́ди и҆ па̑губы бу́дутъ, страхова̑нїѧ же и҆ зна́менїѧ ве́лїѧ съ нб҃сѐ бу́дутъ.

Тогда сказалъ имъ: возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство;
будутъ большія землетрясенія по мѣстамъ, и глады и моры, и ужасныя явленія и великія знаменія съ неба.

Возстанетъ бо языкъ на языкъ (народъ на народъ), *царство на царство.* Такъ въ то время евреи и сиріане вооружились другъ противъ друга изъза обладанія городомъ Кесаріею; въ Галилеѣ Іоаннъ Фискалъ хотѣлъ оспорить власть у Іосифа; въ Іерусалимѣ Зилоты грабили публичную казну, умерщвляли лучшихъ соотечественниковъ, и призвали идумеевъ въ городъ для усиленія своей партіи. (Воскр. Чт.) *И будутъ труси велицы* (большія землетрясенія) *по мѣстомъ и глади и пагубы.* Пророкъ Агавъ, какъ пишется въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ (11, 28), предсказалъ голодъ въ Іудеѣ, и голодъ былъ такъ силенъ въ Іерусалимѣ, что множество народа умерло отъ него. Голодъ былъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи въ сороковыхъ годахъ по Р. Хр. Землетрясенія разрушили нѣкоторые изъ городовъ, какъ то: Лаодикію, Іераполь, Колоссы и др. (Мих.) *Страхованія* (ужасныя явленія) *и знаменія велія съ небесе.* Историкъ Флавій повѣствуетъ о слѣдующихъ явленіяхъ и знаменіяхъ: комета въ видѣ меча цѣлый годъ являлась надъ Іерусалимомъ, въ воздухѣ видны были толпы сражающихся всадниковъ, виденъ былъ необыкновенный свѣтъ ночью вокругъ жертвенника, въ праздникъ Пасхи двери храма, которыя съ трудомъ отворяли 20 человѣкъ, отворились сами собою; въ праздникъ Пятидесятницы былъ слышенъ въ храмѣ голосъ: „пойдемъ отсюда." Святитель Филаретъ при этомъ замѣчаетъ: „умъ пытливый можетъ сказать: какимъ образомъ подобаетъ быть и такимъ событіямъ, какъ брани, бѣдствія и страданія даже лучшихъ изъ человѣковъ, и это подъ управленіемъ премудраго, праведнаго и благого Провидѣнія?" и, между прочимъ, такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Можешь ли сомнѣваться, что Христосъ есть самая премудрость, правда и благость? Какъ же можешь сомнѣваться и въ томъ, что если чему, по Его предусмотрѣнію, подъ Его владычествомъ, *подобаетъ быти,* то непремѣнно бываетъ и будетъ сообразно съ премудростію, правдою и благостію. Можешь усмотрѣть и въ самыхъ событіяхъ, если будешь смотрѣть чистымъ окомъ". У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено: *Все же это начало болѣзней рожденія,* т.-е. начало тѣхъ бѣдствій, которыя будутъ предъ разрушеніемъ Іерусалима и храма, а самыя бѣдствія еще впереди. Бѣдствія эти Господь сравниваетъ съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

Зач. 106. **Пророчество о разрушеніи Іерусалима и второмъ пришествіи Христовомъ** (продолженіе).

Читется во вторникъ 29-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Здѣсь и въ дальнѣйшей части сей главы, до конца ея, изображаются тѣ бѣдствія, которыя ученики Христовы должны будутъ претерпѣть предъ временемъ и въ самое время разрушенія Іерусалима и второго пришествія Христова, и излагаются наставленія имъ отъ Господа на сей случай. Все это записано и евангелистами Матѳеемъ (24 гл. съ 9 ст.) и Маркомъ (13, тоже съ 9 ст.). Еванг. Лука повѣствуетъ объ этомъ болѣе согласно съ Маркомъ, чѣмъ съ Матѳеемъ, но съ нѣкоторыми своими особенностями: такъ еванг. Матѳей изложилъ это ранѣе, когда повѣствовалъ о посланіи І. Христомъ Апостоловъ на проповѣдь (10 гл.).

12. Пре́жде же си́хъ всѣ́хъ возложа́тъ на вы̀ ру́ки своѧ̑ и̂ и̂жденꙋ́тъ, предаю́ще на со́нмища и̂ темни̑цы, ведꙋ́мы къ царе́мъ и̂ влады́камъ, и̂́мене моегѡ̀ ра́ди:	Прежде же всего того возложатъ на васъ руки и будутъ гнать *васъ*, предавая въ синагоги и въ темницы, и поведутъ предъ царей и правителей за имя Мое;
13. прилꙋчи́тсѧ же ва́мъ во свидѣ́телство.	будетъ же это вамъ для свидѣтельства.

Прежде всѣхъ (всего того), по Матѳею, *тогда*, т. е. до времени бѣдствій при разрушеніи Іерусалима римлянами, въ продолженіи времени Апостольской проповѣди іудеямъ и язычникамъ, отъ временъ Христа до разрушенія Іерусалима (Мих.). У еван. Марка предварительно Господь предостерегаетъ Апостоловъ слѣдующими словами: *смотрите за собой*, то есть будьте внимательны къ своему положенію, не поддайтесь обольщеніямъ, страху и малодушію среди предстоящихъ гоненій, которымъ придется вамъ подвергнуться. *Возложатъ на вы* (васъ) *руки*, т. е. съ цѣлію причинить вамъ бѣдствія и непріятности. *Иждενутъ* (будутъ гнать)—ненавидѣть, преслѣдовать. *Предающе на сонмища* (синагоги) и *темницы*. Такъ іудеи три раза воздвигали гоненіе на Апостоловъ и вѣрующихъ во Христа, били и убивали ихъ. Напр., были убиты въ это время свв. Апостолы: архидіаконъ Стефанъ, Іаковъ Заведеевъ и Іаковъ, братъ Божій. Римскій же императоръ Неронъ, воздвигнувъ гоненіе на христіанъ, умертвилъ свв. апостоловъ Петра и Павла. Оттого такъ преслѣдовали христіанъ, что ненавидѣли ихъ. А ненавидѣли потому, что ученіе ихъ религіи было совершенно противоположно языческому ученію. Напр., христіанская религія проповѣдывала, вмѣсто языческаго себялюбія, любовь къ другимъ, какъ къ самимъ себѣ; вмѣсто гордости и мщенія—смиреніе и прощеніе; вмѣсто роскоши и сластолюбія—скромность и воздержаніе и т. п. Кромѣ того, простой народъ, видя, что христіане не участвуютъ въ приношеніи языческихъ жертвъ, называлъ ихъ безбожниками. Случались ли какія общественныя бѣдствія: засуха, болѣзни, винили въ нихъ христіанъ, будто эти бѣдствія происходили въ наказаніе за непочитаніе ими языческихъ боговъ. Философы, или ученые люди, по своей гордости, почитали суевѣріемъ вѣру въ Распятаго на крестѣ. *Прилучится вамъ во свидѣтельство* (будетъ вамъ это для свидѣтельства), т. е. въ это время вы будете свидѣтельствовать предъ всѣми о Христѣ—именно исповѣдывать сами и проповѣдывать другимъ вѣру въ Него, какъ Спасителя міра. І. Христосъ говорилъ это Своимъ ученикамъ и прежде—еще тогда, когда посылалъ ихъ на проповѣдь Своего Евангелія въ Іудеѣ, предсказывая вмѣстѣ и тѣ бѣды и скорби, которыя предстояли имъ во время проповѣди. Теперь Онъ повторилъ эти изреченія.

14. Положи́те ᲂу҆̀бо на сердца́хъ ва́шихъ, не пре́жде поꙋча́тисѧ ѿвѣща́вати:	Итакъ положите себѣ на сердцѣ не обдумывать заранѣе, что отвѣчать,
15. а҆́зъ бо да́мъ ва́мъ ᲂу҆ста̀ и̂ премꙋ́дрость, є҆́йже не возмо́гꙋтъ проти́витисѧ и҆лѝ ѿвѣща́ти всѝ противлѧ́ющїисѧ ва́мъ.	ибо Я дамъ вамъ уста и премудрость, которой не возмогутъ противорѣчить, ни противостоять всѣ противящіеся вамъ.

Положите на сердцахъ вашихъ (себѣ на сердцѣ), т. е. примите къ сердцу, потверже запомните. *Не прежде поучатися отвѣщавати* (не обдумывать заранѣе, что отвѣчать) и пр. Апостолы были изъ людей бѣдныхъ, неученыхъ рыбарей; посему, понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителями и образованными людьми. И

Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они не заботились объ этомъ, потому что *Азъ* (Я) *дамъ вамъ уста и премудрость* и пр. *Уста*, т. е. силу, убѣдительность слова, *премудрость*, т. е. даръ говорить мудро, соотвѣтственно времени, мѣсту и обстоятельствамъ. У еванг. Матѳея и Марка, вмѣсто сихъ словъ, сказано: *не вы будете говорить, но Духъ Святый*, т. е. Самъ Богъ, Духъ Св., третье лицо Св. Троицы. *Не возмогутъ противитися* (противорѣчить), *или отвѣщати* (противостоять), т. е. противостоять силѣ и убѣдительности ихъ словъ. Такъ священники удивлялись необычайной мудрости Апостоловъ Петра и Іоанна, когда судили ихъ въ синедріонѣ за проповѣдь о Христѣ (Дѣян. 4, 13.). У еванг. Матѳея (24, 14) и Марка (13, 10) здѣсь прибавлено: *и во всѣхъ народахъ, во всей вселенной* прежде будетъ проповѣдано *евангеліе*, т.-е. прежде, чѣмъ настанетъ конецъ Іерусалима, Евангеліе Христово будетъ уже проповѣдано и другимъ народамъ кромѣ іудеевъ. Такъ, по свидѣтельству одного изъ Апостоловъ (Рим. 10, 18), дѣйствительно еще до времени разрушенія Іерусалима и гибели Іудейскаго царства, Апостолы пронесли Евангеліе по всей землѣ, возвѣстили его всей твари поднебесной (Кол. 1, 23). Ап. Павелъ самъ въ такихъ словахъ говоритъ объ этомъ: по *всей землѣ прошелъ голосъ* ихъ (Апостоловъ) *и до предѣловъ вселенной слова ихъ* (Рим. 10, 18). И это обстоятельство, т.-е. что проповѣдь Евангелія Христова распространилась повсюду еще прежде разрушенія Іерусалима, послужило къ большему осужденію іудеевъ, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ. Ибо, видя, что проповѣдь сія въ краткое время распространилась по всему міру, они должны были бы признать въ этомъ силу Божію, покаяться и такимъ образомъ избавиться отъ бѣдствій. Но они не вразумились, потому и подвергнутся большему осужденію.

16. Пре́дани же бꙋ́дете и҆ роди́тели и҆ бра́тїею и҆ ро́домъ и҆ дрꙋ́ги, и҆ ᲂу҆мертвѧ́тъ ѿ ва́съ:	Преданы также будете и родителями и братьями, и родственниками и друзьями, и нѣкоторыхъ изъ васъ умертвятъ;
17. и҆ бꙋ́дете ненави́дими ѿ всѣ́хъ и҆́мене моегѡ̀ ра́ди:	и будете ненавидимы всѣми за имя Мое;

Предани будете и пр. Люди невѣрующіе, привязанные къ своей еврейской или языческой вѣрѣ, будутъ такъ ненавидѣть проповѣдниковъ христіанской вѣры, какъ равно и тѣхъ, которые примутъ ее, что не пощадятъ самыхъ близкихъ изъ своихъ родныхъ—братъ невѣрующій будетъ предавать на смерть своего родного брата, невѣрующіе родители будутъ возставать за вѣру на дѣтей, дѣти на родителей и умерщвлять другъ друга. Все это въ точности и исполнилось сначала на самихъ Апостолахъ, а затѣмъ на христіанахъ во времена гоненій. И вообще Господь предрекаетъ Своимъ послѣдователямъ: *будете ненавидимы всѣми*, т. е. невѣрующими и нечестивыми, *имене Моего ради* (за имя Мое),—за вѣру Мою. Здѣсь слово *всѣ* употреблено въ смыслѣ *многіе*. Такъ въ греческомъ языкѣ иногда употребляется это слово.

18. и҆ вла́съ главы̀ ва́шеѧ не поги́бнетъ:	но и волосъ съ головы вашей не пропадетъ;

Власъ главы вашея не погибнетъ. Это—народное присловіе, которое означаетъ преимущественно покровительство Божіе Его вѣрующимъ, особенно Апостоламъ. Въ другомъ мѣстѣ о подобномъ же покровительствѣ въ Евангеліи Луки (12, 7), какъ и Матѳея (10, 30), сказано такъ: *у васъ и волосы всѣ сочтены.* Это значитъ, что какъ ни будутъ враждовать противъ Апостоловъ и вообще противъ вѣрующихъ во Христа, Богъ особенно будетъ покровительствовать имъ и охранять жизнь ихъ, необходимую для проповѣди Христовой, охранять даже и въ обыденныхъ, незначительныхъ обстоятельствахъ ихъ жизни.

19. въ терпѣнїи вашемъ стяжите дꙋшы ваша.	терпѣніемъ вашимъ спасайте души ваши.

Это—тоже выраженіе, что у евангелиста Матѳея и Марка: *претерпѣвшій до конца спасется* (Матѳ. 10, 22. Марк. 13, 13). *Претерпѣвшій*, т. е. оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и претерпѣвшій за то оскорбленія и мученія, *до конца*,—до конца этихъ оскорбленій и мученій или до конца своей жизни (Ѳеоф. и Злат.), *спасенъ будетъ*, т. е. получитъ блаженство въ царствѣ небесномъ. Такъ и было, какъ мы знаемъ, со свв. Апостолами и мучениками.

20. Ѥгда же ᲂу҆зрите ѡ҆бстоимь і҆ерлимъ воѝ, тогда разꙋмѣйте, ꙗ҆кѡ приближисѧ запꙋстѣнїе є҆мꙋ:	Когда же увидите Іерусалимъ, окруженный войсками, тогда знайте, что приблизилось запустѣніе его:

Повѣствованіе о бѣдствіяхъ при разрушеніи самаго Іерусалима у еванг. Луки сходно съ повѣствованіями Матѳея (24, 15 и дал.) и Марка (13, 14 и дал.), хотя имѣетъ и нѣкоторыя свои особенности.

Узрите (увидите) *обстоимъ Іерусалимъ вои* (окруженный войсками), т. е. римскими. У еванг. Матѳея и Марка сказано иначе: *увидите мерзость запустѣнія, реченную Даніиломъ пророкомъ, стоящую, гдѣ не должно. Мерзость запустѣнія*, или омерзительное запустѣніе, это,—по толкованію св. Златоуста, римскія войска, осадившія и взявшія Іерусалимъ, и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма. Извѣстно, что когда римляне взяли Іерусалимъ, то поставили своихъ идоловъ въ полуразрушенномъ храмѣ и приносили здѣсь имъ жертвы. Такъ какъ св. Лука писалъ свое Евангеліе для христіанина изъ язычниковъ (Ѳеофила), то онъ и не указываетъ на пророчество Даніила о запустѣніи Іерусалима и объ оскверненіи храма, какъ дѣлаютъ это свв. Матѳей и Маркъ, а говоритъ прямо объ этомъ самомъ обстоятельствѣ,—онъ говоритъ только о началѣ запустѣнія, а первые говорятъ о самомъ запустѣніи.

21. тогда сꙋщїи во і҆ꙋдеи да бѣгаютъ въ горы: и҆ и҆же посредѣ є҆гѡ да и҆сходѧтъ: и҆ и҆же во странахъ, да не входѧтъ въ ѻнь,	тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы; и кто въ городѣ, выходи изъ него; и кто въ окрестностяхъ, не входи въ него,

Тогда, т. е. при разрушеніи Іерусалима, *сущіе* (находящіеся) *въ Іудеи*, т. е. всѣ, не только сами іудеи, но и христіане *да бѣгаютъ въ горы*,—бѣгутъ отъ войны, ища себѣ безопаснаго убѣжища, бѣгутъ въ горы, такъ какъ въ ровныхъ мѣстахъ нельзя будетъ найти убѣжища отъ множества непріятельскаго войска. Извѣстно, что Палестина—страна гористая, и въ горахъ ея было много пещеръ и глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было укрыться. Такъ Давидъ укрывался отъ преслѣдованія Саула тамъ въ горахъ и пещерахъ. *Иже посредѣ его* (кто въ городѣ) и пр., это значитъ то же, что у Матѳея и Марка или у самого Луки (17, 31): *кто на кровлѣ, тотъ не сходи въ домъ и не сходи взять что-нибудь изъ дома своего. И кто на полѣ, не обращайся назадъ взять одежду свою.* (Объясненіе сего чит. въ объясн. 31 ст. 17 гл.)

22. ꙗ҆кѡ днїе ѿмщенїю сїи сꙋть, ꙗ҆кѡ и҆сполнитисѧ всемꙋ писанномꙋ.	потому что это дни отмщенія, да исполнится все написанное.

Дніе отмщенію, т. е. дни суда и наказанія избраннаго народа Еврейскаго за отверженіе Мессіи и вообще за невѣрность Богу, своему Благодѣ-

телю. *Яко исполнитися* (да исполнится) *всему писанному*. Извѣстно, что пророки, начиная съ самого Моисея (Второзак. гл. 28), всегда угрожали евреямъ бѣдствіями за невѣрность своему Богу, каковыя и исполнялись въ свое время. Такъ за это при Салманассарѣ было разрушено царство Израильское, а при Навуходоносорѣ царство Іудейское, и какъ израильтяне, такъ и іудеи потерпѣли плѣнъ; Навуходоносоромъ былъ разрушенъ самый городъ Іерусалимъ и въ немъ храмъ. А пророкъ Даніилъ за 490 лѣтъ до Р. Хр. предсказалъ, что когда послѣ 62 седминъ *пораженъ будетъ Помазанникъ*, т. е. отвергнутъ и умерщвленъ Мессія—Христосъ, то и *городъ и святилище*, т. е Іерусалимъ и храмъ, *разоритъ народъ князя грядущаго*, т. е. Навуходоносора, царя вавилонскаго, *и конецъ его какъ бы въ потопѣ будетъ, и до конца войны предопредѣлено опустошеніе, на крылѣ храма мерзость запустѣнія будетъ* и *до исполненія предназначенной мѣры гнѣвъ будетъ литься на опустошенное* (Дан. 9, 26—27). Исполненіе сего Даніилова пророчества и подобныхъ оному, написанныхъ пророками, указывается здѣсь въ разрушеніи Іерусалима и храма.

23. Го́ре же и҆му́щымъ во оу҆тро́бѣ и҆ доѧ́щымъ въ ты҄ѧ дни҄: бꙋ́детъ бо бѣда̀ ве́лїѧ на землѝ и҆ гнѣ́въ на лю́дехъ си́хъ,

Горе же беременнымъ и питающимъ сосцами въ тѣ дни; ибо великое будетъ бѣдствіе на землѣ и гнѣвъ на народъ сей:

24. и҆ паду́тъ во ѻ҆́стрїи меча̀, и҆ плѣне́ни бꙋ́дꙋтъ во вс҄ѧ ꙗ҆зы́ки: и҆ і҆ер҃лимъ бꙋ́детъ попира́емь ꙗ҆зы҄ки, до́ндеже сконча́ютсѧ времена̀ ꙗ҆зы҄къ.

и падутъ отъ острія меча, и отведутся въ плѣнъ во всѣ народы; и Іерусалимъ будетъ попираемъ язычниками, доколѣ не окончатся времена язычниковъ.

Здѣсь говорится, что особенно будетъ худо беременнымъ и кормящимъ грудью дѣтей, женщинамъ во дни разрушенія Іерусалима, потому что тѣмъ и другимъ неудобно бѣжать, чтобы спастись: первымъ потому, что онѣ, отягощаемыя беременностью, по немощи не могутъ удобно бѣжать; а послѣднимъ потому, что онѣ, связанныя узами сострадапія къ дѣтямъ, не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами. (Злат.) *Будетъ бѣда велія* (великое бѣдствіе) и пр. Такъ дѣйствительно и было при разрушеніи Іерусалима. Іудейскій писатель Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что тогда погибло іудеевъ болѣе милліона. Такое, повидимому, невѣроятное множество погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда собиралось въ Іерусалимъ евреевъ до двухъ милліоновъ, кромѣ женщинъ и дѣтей. Римскіе воины, ворвавшись въ городъ, умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и безпощадно жгли дома съ ихъ жителями. А иные дома они находили уже полными труповъ умершихъ отъ голода. Отъ голода іудеи ѣли то, къ чему отказывались прикасаться неразборчивыя на пищу животныя, ѣли даже трупы умершихъ людей. Городъ до такой степени наполненъ былъ кровію, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея. Множество іудеевъ было распято на крестахъ, такъ что недоставало мѣста около Іерусалима для постановленія крестовъ. Многіе еще умирали отъ открывшейся въ городѣ язвы. Затѣмъ іудеи, лишенные отечества, разсѣяны были по всему свѣту. Такъ исполнилось высказанное іудеями заклятіе: *кровь Его* (І. Х.) *на насъ и на дѣтяхъ нашихъ*! (Матѳ. 27, 25) Такъ наказанъ былъ народъ іудейскій за отверженіе Мессіи! Такъ погибъ ихъ главный городъ Іерусалимъ съ великолѣпнымъ храмомъ въ немъ! Но что же теперь іудеи? Онѣ доселѣ тщетно продолжаютъ устремлять свой взоръ къ Іерусалиму и ожидать обѣтованнаго Мессію. У еванг. Матѳея и Марка тутъ сказано: *если бы не сократились тѣ дни, то не спаслась бы никакая плоть, но ради избранныхъ сократятся тѣ дни. Тѣ дни*,

т. е. дни бѣдствій при разрушеніи Іерусалима. *Не спаслась бы никакая плоть*,—всѣ жители Іудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы. *Ради избранныхъ*, т. е. христіанъ. Христіане называются избранными потому, что они избраны Богомъ изъ среды всѣхъ людей быть членами царства Христова (1 Петр 1, 1—2. Римл. 1, 7 и т. п.). Нѣтъ сомнѣнія, что въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его было немало іудеевъ, увѣровавшихъ во Христа; ради нихъ-то, т. е. для того, чтобы сохранить христіанъ отъ бѣдствій и погибели, и были сокращены дни бѣдствій. И изъ исторіи разрушенія Іерусалима извѣстно, что осаждавшій его, Титъ, сначала имѣлъ намѣреніе принудить іудеевъ къ сдачѣ города голодомъ, для чего окружилъ его новою стѣною. Но дѣла римской имперіи принудили его ускорить осаду и взять городъ приступомъ. *Іерусалимъ будетъ попираемъ языки* (язычниками). Это значитъ, что Іерусалимомъ завладѣютъ язычники, и онъ будетъ у нихъ въ угнетенномъ, уничиженномъ состояніи. Образъ выраженія взятъ отъ обычая древнихъ восточныхъ завоевателей—становиться на спину побѣжденныхъ ими царей въ знакъ ихъ уничиженія и покорности (Нав. 10, 24. 2 Цар. 22, 40 и др.). Такъ и случилось: сначала завладѣли Іерусалимомъ римляне, потомъ сарацины, а затѣмъ турки, которые и доселѣ владѣютъ имъ. *Дондеже скончаются времена языкъ* (доколѣ не окончатся времена язычниковъ). Тутъ указывается время, доколѣ будетъ продолжаться уничиженіе священнаго города Іерусалима. Это мѣсто затруднительное для объясненія, и объясняется оно различно. Прямой смыслъ его можетъ быть такой: Іерусалимъ будетъ во власти невѣрующихъ до тѣхъ поръ, пока всѣ народы не сдѣлаются христіанами; на таковый смыслъ нѣкоторымъ образомъ указываютъ поставленныя въ связи съ этимъ изреченіемъ у Матѳея (24, 14) и Марка (13, 10) слова Христовы: *проповѣдано будетъ Евангеліе по всей вселенной во всѣхъ народахъ*. (Мих.) „Но Евангеліе тогда уже при Апостолахъ проповѣдано было по всей вселенной (см. объясн. Мат. 24, 14), пишетъ еписк. Михаилъ. О семъ ли рѣчь? По возвышенному созерцанію Ап. Павла, отверженіе Богомъ Израиля было (и есть) не совершенное, не окончательное; со временемъ Богъ опять приметъ къ себѣ этотъ нѣкогда возлюбленный народъ Свой. Это будетъ тогда, когда войдетъ въ царство Мессіи полное число язычниковъ (Рим. 11, 25 и дал.). Не объ этомъ ли времени язычниковъ и говоритъ Господь въ разсматриваемомъ мѣстѣ? не тогда ли окончатся эти времена язычниковъ, когда полное число ихъ войдетъ въ царство Христово? Когда это будетъ? отвѣта конечно нельзя дать и—только благоговѣйно слѣдуетъ повторить слова великаго Апостола язычниковъ, излившіяся изъ сердца его при семъ величественномъ созерцаніи судебъ царства Мессіи: *о бездна богатства, премудрости и вѣдѣнія Божія! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его! Ибо кто позналъ умъ Господень. Или кто былъ совѣтникомъ Ему?*“ (Рим. 11, 33. 34).

25. И҆ бꙋ́дꙋтъ зна́мєнїѧ въ со́лнцѣ и҆ лꙋнѣ̀ и҆ ѕвѣзда́хъ: и҆ на земли̇̀ тꙋга̀ ꙗ҆зы́кѡмъ ѿ нєча́ѧнїѧ, шꙋ́ма морска́гѡ и҆ возмꙋщє́нїѧ,	И будутъ знаменія въ солнцѣ и лунѣ и звѣздахъ, а на землѣ уныніе народовъ и недоумѣніе; и море восшумитъ и возмутится;

И будутъ знаменія въ солнцѣ и пр. Эти и дальнѣйшія предсказанія уже относятся не ко времени разрушенія Іерусалима, а ко второму пришествію Христову (чит. объясн. 7 ст.). У евангел. Матѳея и Марка сказано: *солнце померкнетъ и луна не дастъ свѣта своего*. Это означаетъ измѣненіе законовъ природы, новое устроеніе міра соотвѣтственно имѣющему настать новому порядку въ царствѣ Христовомъ (Мих.). *На земли туга языкомъ отъ нечаянія* (уныніе народовъ и недоумѣніе). Это произойдетъ отъ предчувствія чего-то страшнаго, рѣшительнаго (Мих). *Море восшумитъ и возмутится*. Этимъ означается не волненіе морское, а волненіе среди людей, т. е. что бѣд-

ствія пройдутъ по землѣ, какъ потопъ, какъ грозное море, волнующееся во время бури. (Исаіи 8, 78. Апок. 18, 15. Мих.)

26. и҆здыха́ющымъ человѣ́кѡмъ ѿ стра́ха и҆ ча́ѧнїѧ грѧду́щихъ на вселе́нную: си҆лы бо небе́сныѧ подви́гнутсѧ,	люди будутъ издыхать отъ страха и ожиданія *бѣдствій*, грядущихъ на вселенную, ибо силы небесныя поколеблются,

Издыхающимъ человѣкомъ отъ страха. Это не значитъ, что люди будутъ умирать отъ страха предстоящихъ ужасныхъ событій, но—изнывать, томиться въ ожиданіи сего. *Силы небесныя*, т. е. Ангелы. *подвигнутся* (поколеблются). „Ибо если они удивились и ужаснулись, когда сотворены были звѣзды (Іов. 38, 7), уясняетъ Златоустъ; то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться гораздо болѣе, когда увидятъ, что все пробразуется, сослужители ихъ (люди) испытываются, вся вселенная предстоитъ страшному судилищу и всѣ, отъ Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ“.

27. и҆ тогда̀ ꙋ҆́зрѧтъ сн҃а чл҃вѣ́ческа грѧду́ща на ѻ҆блацѣ́хъ съ си́лою и҆ сла́вою мно́гою.	и тогда увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакѣ съ силою и славою великою.

Здѣсь изображается самое второе пришествіе Христово для всемірнаго суда и преобразованія всего міра, хотя вмѣстѣ съ тѣмъ разумѣется и разрушеніе Іерусалима. *Сына Человѣческаго*, Господа І. Христа. (7, 34) Судію міра, *Грядущаго на облакахъ* (облацѣхъ), подобно какъ Онъ по воскресеніи вознесся на небо на облакахъ. *Съ силою и славою многою* (великою). *Сила Господа* проявится во время второго Его пришествія въ Его славныхъ дѣйствіяхъ: такъ Онъ произведетъ потребленіе земли огнемъ (2 Петр. 3, 7), воскреситъ тѣла мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30), измѣнитъ живыхъ во образъ воскресшихъ (1 Сол. 4, 17) и произведетъ судъ надъ всѣми живыми и мертвыми (Матѳ. 25, 34—46); *слава же Христова* явится тогда въ величіи всего Его пришествія, въ сопровожденіи темъ Ангеловъ (Матѳ. 25, 31). У еванг. Матѳея сказано, что предъ явленіемъ Господа для суда *явится на небѣ знаменіе* Его, т. е. крестъ,—орудіе, на которомъ І. Христосъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго (24, 30). Для чего при второмъ пришествіи Христовомъ явится крестъ? „Для того, говоритъ блаж. Ѳеофилактъ, чтобы совершенно посрамить безстыдство Іудеевъ. Ибо Христосъ придетъ на сей судъ, имѣя величайшее оправданіе—крестъ, показывая не только раны, но и постыдную смерть. Крестъ названъ *знаменіемъ* Господа, потому что онъ служитъ побѣднымъ и царскимъ знаменіемъ Его“. Въ Евангеліи же Матѳея тутъ прибавлено: *Тогда восплачутся вся колѣна земная*, восплачутся отъ страха славнаго пришествія Христова и великаго переворота въ мірѣ; въ частности восплачутся всѣ колѣна земли Іудейской, оплакивая свое непослушаніе Христу—Мессіи, Его отверженіе и даже распятіе на крестѣ; восплачутся и всѣ, которые, хотя были христіанами, но мудрствовали земная, т. е. жили не такъ, какъ требовала Христова вѣра. (Ѳеоф.)

Зачало 107. **Пророчество Христово о разрушеніи Іерусалима и второмъ Своемъ пришествіи.** (Продолженіе).

Читается въ четвергъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.

28. Начина́ющымъ же сꙿимъ быва́ти, восклони́тесѧ и҆ воздви́гните гла́вы ва́шѧ: занѐ приближа́етсѧ и҆збавле́нїе ва́ше.

Когда же начнетъ это сбываться, тогда восклонитесь и поднимите головы ваши, потому что приближается избавленіе ваше.

Начинающимъ симъ бывати (когда начнетъ это сбываться), т. е. когда начнутъ совершаться предсказанныя Господомъ скорби предъ разрушеніемъ Іерусалима и вторымъ пришествіемъ Его, о чемъ доселѣ была ведена Имъ рѣчь. *Восклонитеся и воздвигните* (поднимите) *главы ваша*, т. е. ободритесь. Образъ взятъ отъ того, что печальные обыкновенно ходятъ понуривъ голову, а потомъ обрадованные поднимаютъ ее. (Мих.) *Приближается избавленіе ваше.* Это обстоятельство одинаково относится и ко времени разрушенія Іерусалима, и ко времени второго пришествія Христова. Приближается время суда, а вмѣстѣ съ тѣмъ и наказанія людей нечестивыхъ и награжденія истинныхъ учениковъ Христовыхъ. Это страшно для первыхъ, но отрадно для послѣднихъ: для этихъ послѣднихъ оно будетъ *избавленіемъ* отъ тѣхъ скорбей и бѣдствій, которыя приходилось имъ терпѣть въ жизни отъ невѣрующихъ и нечестивыхъ.

29. И҆ речѐ при́тчꙋ и҆мъ: ви́дите смоко́вницꙋ и҆ всѧ̑ древа̀:

30. є҆гда̀ прошиба́ютсѧ ᲂу҆жѐ, ви́дѧще са́ми вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ бли́з жа́тва є҆́сть.

31. Та́кѡ и҆ вы̀, є҆гда̀ ᲂу҆́зрите сїѧ̑ быва́юща, вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ бли́з є҆́сть црⷭ҇твїе бж҃їе.

И сказалъ имъ притчу: посмотрите на смоковницу и на всѣ деревья:

когда они уже распускаются, то, видя это, знаете сами, что уже близко лѣто.

Такъ, и когда вы увидите то сбывающимся, знайте, что близко Царствіе Божіе.

Притча о смоковницѣ приводится Господомъ и у евангелистовъ Матѳея (24, 32—33) и Марка (13, 28—29). Св. Златоустъ такъ объясняетъ это мѣсто о смоковницѣ: „Господь привелъ въ примѣръ смоковницу для подтвержденія того, что Его предсказанія непремѣнно исполнятся. Ибо какъ необходимо быть первому, т. е. оживленію смоковницы, такъ равно и послѣднему, т. е. лѣту. *Сія бывающа* (то сбывающимся), т. е. всѣ тѣ предсказанія и предзнаменованія пришествія Христова для суда надъ Іерусалимомъ и надъ всѣмъ міромъ, о чемъ говорилъ Господь выше. *Близъ есть царствіе Божіе.* У Матѳея и Марка сказано просто: *близко при дверяхъ*, т. е. близко пришествіе Христово для суда надъ Іерусалимомъ и всѣмъ міромъ. Слова св. Луки *близко царствіе Божіе* имѣютъ такое-же значеніе, но ими выражается еще то, что съ разрушеніемъ Іерусалима откроется на землѣ церковь христіанская, а со вторымъ пришествіемъ Христовымъ—райское блаженство на небѣ (о царствіи Божіи чит. объясн. 43 ст. 4 гл.).

32. А҆ми́нь гл҃гол́ю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ не и҆́мать прейтѝ ро́дъ се́й, до́ндеже всѧ̑ сїѧ̑ бꙋ́дꙋтъ:

33. не́бо и҆ землѧ̀ ми́мѡ и҆́детъ, а҆ словеса̀ моѧ̑ не и҆́мꙋтъ прейтѝ.

Истинно говорю вамъ не прейдетъ родъ сей, какъ все это будетъ:

небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ.

Не иматъ прейти родъ сей. Въ отношеніи Іерусалима слова эти значатъ, что еще не умретъ жившее въ то время поколѣніе, какъ разрушеніе его послѣдуетъ, какъ оно и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія этого пророчества Господомъ и въ 70 г. отъ Р.Хр. Въ отношеніи же втораго пришествія Христова ихъ толкуютъ такъ: все предсказанное случится, а родъ вѣрныхъ, т. е. христіанъ, пребудетъ и не прервется ни отъ одного изъ означенныхъ бѣдствій. (Злат. и Ѳеоф.) „Разрушится Іерусалимъ и погибнетъ большая часть іудеевъ, говоритъ св. Златоустъ, но ничто не преодолѣетъ сего рода: ни голодъ, ни моръ, ни землетрясеніе, ни ужасы браней, ни лжехристы, ни лжепророки, ни другія подобныя искушенія". *Вся сія* (все сіе), т. е. всѣ тѣ бѣдствія и скорби, которыя предречены Господомъ на время разрушенія Іерусалима и второго Его пришествія, *будутъ* (сбудутся). Т. е. скорѣе разрушится небо и земля, столь твердыя и неподвижныя, нежели прейдетъ,—останется неисполнившимся одно Христово слово. *Небо и земля мимо идетъ* (прейдетъ) и пр. Это—утвержденіе непреложности всего предсказаннаго І. Христомъ. (Чит. подобное у Матѳея 18 ст 5 гл.)

34. Внемли́те же себѣ̀, да не когда̀ ѿтѧгча́ютъ срⷣца̀ ва̀ша ѡ҆бъѧде́ніемъ и҆ пїѧ́нствомъ и҆ печа́льми жите́йскими, и҆ на́йдетъ на вы̀ внеза́пꙋ де́нь то́й:	Смотрите же за собою, чтобы сердца ваши не отягчались объяденіемъ и пьянствомъ и заботами житейскими, и чтобы день тотъ не постигъ васъ внезапно:

Пророческую Свою рѣчь о разрушеніи Іерусалима и о второмъ пришествіи Своемъ, по сказанію евангелиста Луки, какъ равно Матѳея (24, 42 и дал.) и Марка (13, 33 и дал.), Господь заключаетъ наставленіемъ о духовномъ бодрствованіи. Эта часть рѣчи у еванг. Луки имѣетъ нѣкоторую особенность противъ первыхъ двухъ. *Внемлите себѣ* (смотрите за собою), т. е. не будьте безпечны, а будьте внимательны въ отношеніи къ себѣ, къ своему образу жизни, чтобы указанный день суда не засталъ васъ неготовыми къ нему. *Да не когда отягчаютъ* (чтобы не отягчались) *сердца ваша объяденіемъ и пьянствомъ* и пр. Здѣсь указывается на примѣръ безпечности во дни Ноевы предъ потопомъ. У еванг. Матѳея это выражено яснѣе: *какъ во дни Ноя передъ потопомъ ѣли, пили, женились и выходили замужъ до того дня, какъ вошелъ Ной въ ковчегъ. И не думали, пока не пришелъ потопъ и не истребилъ всѣхъ. Такъ будетъ и пришествіе Сына Человѣческаго* (24, 37—39).

35. Ꙗ҆́кѡ сѣ́ть бо прїи́детъ на всѧ̑ живꙋ́щыѧ на лицы̀ всеѧ̀ землѝ:	ибо онъ, какъ сѣть, найдетъ на всѣхъ живущихъ по всему лицу земному;

Здѣсь сравнивается судъ Мессіи съ ловлею рыбы посредствомъ сѣти. Рыба спокойно плаваетъ въ водѣ и не догадывается, что подводятъ къ ней сѣть, и—неожиданно попадаетъ въ сѣть. Точно также застанетъ и судъ Божій людей, живущихъ въ духовной безпечности.

36. Бди́те ѹ҆̀бо на всѧ́ко вре́мѧ молѧ́щесѧ, да сподо́битесѧ ѹ҆бѣжа́ти всѣ́хъ си́хъ, хотѧ́щихъ бы́ти, и҆ ста́ти пре́дъ сн҃омъ чл҃вѣ́ческимъ.	итакъ, бодрствуйте на всякое время и молитесь, да сподобитесь избѣжать всѣхъ сихъ будущихъ *бѣдствій* и предстать предъ Сына Человѣческаго.

Бдите (бодрствуйте) *на всякое время и молитеся.* Это—указаніе отъ Господа средствъ, чтобы быть постоянно готовыми ко дню суда и къ избѣжа-

нію тѣхъ бѣдствій, которыя имѣютъ предшествовать сему суду—непрестанное памятованіе объ этомъ днѣ, постоянныя приготовленія къ нему и молитва: *да сподобитеся убѣжати* и пр. *Стати* (предстать) *предъ Сыномъ Человѣческимъ*, т. е. предъ Нимъ, Христомъ, Судьею всего міра, на страшномъ судѣ, для оправданія отъ Него. Въ Евангеліяхъ Матѳея и Марка къ словамъ: *молитесь и бодрствуйте* прибавлено: *ибо не знаете, когда наступитъ это время*, т. е. разрушеніе Іерусалима и второе пришествіе Христово. Спаситель указалъ общіе признаки наступленія того и другого, но не благоволилъ открыть точно дня и часа: потому что это не только безполезно, но даже и вредно. Вотъ что пишетъ по поводу сего св. Василій Великій: „Христосъ умолчалъ о времени суда потому только, что не полезно было слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, покаявшись впослѣдствіи". Въ другой разъ Господь прямо замѣтилъ Апостоламъ: *не ваше дѣло знать времена и сроки* (Дѣян. 1, 7). По Евангеліямъ Матѳея и Марка, неизвѣстность пришествія Своего Господь уподобляетъ неизвѣстности для слуги возвращенія его господина домой.

Зач. 108-е. *Читается въ пятокъ 29-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

37. Бѣ́ же во дни́ во це́ркви оу́ча̀: но́щїю же и̓сходѧ̀ водворѧ́шесѧ въ горѣ̀, нарица́емѣй е҆леѡ́нъ.	Днемъ Онъ училъ въ храмѣ; а ночи выходя, проводилъ на горѣ, называемой Елеонскою.
38. И҆ всѝ лю́дїе и҆з̾ оу҆́тра прихожда́хꙋ къ немꙋ̀ во це́рковь послꙋ́шати е҆го̀.	И весь народъ съ утра приходилъ къ Нему въ храмъ слушать Его.

О Елеонской горѣ чит. въ объясн. 29 ст. 11 гл. *Ночи проводилъ* І. Христосъ на этой горѣ,—уединялся сюда Онъ, по всей вѣроятности, для молитвы. По Евангелію Матѳея (25 гл.), послѣ предсказанія о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Своемъ пришествіи І. Христосъ предложилъ слушателямъ притчи *о десяти дѣвахъ и о талантахъ,* научающія приготовленію ко второму Его пришествію для всемірнаго суда, и *ученіе о* самомъ *судѣ*. Евангелистъ Лука, также какъ и Маркъ, опускаютъ все это.

ГЛАВА XXII.

Замыселъ противъ І. Христа враговъ Его и Іуды предателя.

Читается въ великій четвергъ.

Исторію замысла противъ Господа враговъ Его и также Іуды предателя св. Лука передаетъ короче, чѣмъ св. Матѳей (25 гл.) и Маркъ (14 гл.). У нихъ исторія замысла Іуды предваряется исторіею о вечери въ Виѳаніи въ дому Симона прокаженнаго

1. Приближа́шесѧ же пра́здникъ ѡ҆прѣ́снѡ́къ, глаго́лемый па́сха:	Приближался праздникъ опрѣсноковъ, называемый Пасхою;

Приближался—по Марку, *надлежало быть чрезъ два дня* (26, 2). Пасха, это—главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. (О немъ чит. въ объясн. 41 ст. 2 гл). Такъ какъ въ праздникъ Пасхи пасхальнаго агнца обыкновенно вкушали съ опрѣсноками, т. е. не квснымъ, а прѣснымъ хлѣбомъ, и съ кануна пасхальнаго дня уже уничтожалось все квасное въ домѣ; то и самый праздникъ Пасхи не въ строгомъ смыслѣ можно было назвать *праздникомъ опрѣсноковъ*. (Мих.) Собственно же праздникъ опрѣсноковъ начинался на другой день Пасхи.

2. И҆ и҆ска́хꙋ а҆рхїере́е и҆ кни́жницы, ка́кѡ бы ᲂу҆би́ли є҆го̀: боѧ́хꙋсѧ бо люде́й.	и искали первосвященники и книжники, какъ бы погубить Его, потому что боялись народа.

Искаху (искали) *первосвященники и книжники* и пр. О первосвященникахъ и книжникахъ чит. въ объясн. 5 ст. 1 гл. и 17 ст. 5 гл. У еванг. Матѳея сказано подробнѣе. *Собрались первосвященники и книжники и старѣйшины народа*, т. е. почетныя и должностныя лица, принимавшія участіе въ правительственныхъ дѣлахъ, *во дворъ первосвященника Каіафы и положили въ совѣтѣ взять Іисуса хитростію и убить. Но говорили: только не въ праздникъ, чтобы не сдѣлать возмущенія въ народѣ.* Собраніе это было собраніемъ такъ называемаго Синедріона, т. е. высшаго суда у Евреевъ (Матѳ. 5, 22), но не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное. Синедріонъ, это было высшее судилище у нихъ въ Іерусалимѣ. (О немъ чит. въ объясн. 22 ст. 9 гл.) Каіафа, это было прозваніе или фамилія первосвященника, имя же его было Іосифъ. Первосвященство получилъ Каіафа за 25 л. до Рождества Христова, и въ 36 году смѣненъ Іоанафаномъ, сыномъ своего предшественника и тестя Анны или Анана. (Флав.) Сказано: *первосвященники* (архіереи), потому что тутъ разумѣются бывшіе прежде первосвященниками, такъ какъ въ послѣднее время у Евреевъ часто мѣнялись первосвященники. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „предпринимая дѣла беззаконныя, идутъ къ первосвященнику, надѣясь получить дозволеніе тамъ, гдѣ надлежало бы ожидать препятствій". Враги Господа первосвященники и книжники уже давно желали и искали смерти Его; теперь же въ этомъ собраніи они рѣшительно положили предать Его смерти. Народъ любилъ І. Христа, еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его при входѣ въ Іерусалимъ, какъ Мессію своего. Посему понятно опасеніе враговъ Христовыхъ,—*боялись народа* (бояхуся людей), чтобы не сдѣлалось народнаго возмущенія, и рѣшеніе взять Его хитростію, тихонько отъ народа. *Не въ праздникъ:* такъ какъ къ празднику Пасхи стеченіе народа въ Іерусалимѣ бываетъ громадное, до двухъ милліоновъ человѣкъ. Синедріонъ боялся, что народъ вступится за Господа. Боялися и того, чтобы смерть І. Христа не сдѣлалась общеизвѣстною, если убьютъ Его въ праздникъ: врагамъ Господа хотѣлось истребить и самую память о Немъ. А между тѣмъ смерть Господа, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, должна произойти именно въ праздникъ Пасхи, когда воспоминалось освобожденіе евреевъ отъ рабства Египетскаго, что́ было прообразомъ искупленія рода человѣческаго отъ власти діавола, и когда закалался Агнецъ пасхальный, что́ и прообразовало искупительную смерть Господа (1 Кор. 5, 17).

3. Вни́де же сатана̀ во і҆ꙋ́дꙋ, нарица́емаго і҆скаріѡ́тъ, сꙋ́ща ѿ числа̀ ѻ҆боюна́десѧте,

Вошелъ же сатана въ Іуду, прозваннаго Искаріотомъ, одного изъ числа двѣнадцати,

Вниде (взошелъ) *сатана въ Іуду.* Это не значитъ, что Іуда сдѣлался бѣсноватымъ, а лишь то, что злой духъ вполнѣ возобладалъ его душею и подвигъ ее на ужасное дѣло—предательство Своего Учителя и Господа. (Мих.) Вотъ что замѣчаетъ св. Златоустъ, объясняя сказаніе Евангелія о предательствѣ Іуды. „Безъ опасенія Евангелисты говорятъ, что Іуда былъ изъ числа двѣнадцати Апостоловъ Господа. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего, даже такого, что кажется постыднымъ. Изъ этого видно, что они старались объ одной только истинѣ и о томъ, чтобы не утаить событія“. Іуда называется *Искаріотомъ*, по своему происхожденію изъ города Каріота (6,16).

4. И҆ ше́дъ глаго́ла а҆рхїере́ѡмъ и҆ воево́дамъ, ка́кѡ є҆го̀ преда́стъ и҆̀мъ.

и онъ пошелъ и говорилъ съ первосвященниками и начальниками, какъ Его предать имъ.

5. И҆ возра́довашасѧ, и҆ совѣща́ша є҆мꙋ̀ сре́бренники да́ти:

Они обрадовались и согласились дать ему денегъ;

Архіереомъ (первосвященникамъ), такъ какъ они были первыми чинами высшаго еврейскаго судилища—Синедріона (см. ст. 2). У еванг. Матѳея говорится такъ: *что вы дадите мнѣ? Я вамъ предамъ Его,* сказалъ Іуда первосвященникамъ. Чѣмъ объясняется предательство Господа Іудою? Толкователи Евангелія объясняютъ это такъ: Іуда пришелъ къ Господу съ земными видами,—съ надеждою на открытіе Имъ славнаго земного царства. Зараженный страстію къ деньгамъ, онъ расчитывалъ, съ открытіемъ сего царства и занятія въ немъ высокаго мѣста, удовлетворить своей страсти. Но когда увидѣлъ, что Господь не ищетъ земного царства, а, напротивъ, говоритъ о крестѣ и страданіяхъ, то рѣшилъ оставить Его. Но и тутъ корыстолюбивый Іуда возъимѣлъ намѣреніе пріобрѣсти деньги. Онъ зналъ, что первосвященники и книжники ненавидятъ Господа и хотятъ погубить Его, и вотъ рѣшилъ предать имъ своего Учителя, и за это получить деньги. „Столь великое зло—сребролюбіе! восклицаетъ при семъ св. Златоустъ. Оно сдѣлало апостола Христова Іуду и святотатцемъ, и предателемъ. Слушайте, и берегитесь страсти сребролюбія. Эта страсть самая ужасная изъ всѣхъ страстей. Отселѣ убійства, отселѣ войны и драки, отселѣ всякое зло. Она сильнѣе демона приводитъ въ неистовство души, которыми овладѣваетъ, заставляетъ забыть ближняго и законы природы, отнимаетъ даже умъ.“ Вотъ какъ одинъ изъ духовныхъ писателей изображаетъ душевное состояніе Іуды, когда онъ задумалъ предать Господа: „Ослѣпленный страстію сребролюбія, онъ намѣренно съ ожесточеніемъ гналъ отъ себя прочь всякую мысль, которая могла бы остановить его на погибельномъ пути. Если Іисусъ есть истинный Мессія, то развѣ Онъ не можетъ спасти Себя чудомъ? А если нѣтъ, если Онъ не Мессія, то не Самъ ли Онъ не разъ говорилъ, что Ему должно умереть? Значитъ, это неизбѣжно, почему же мнѣ не извлечь изъ сего какой-либо пользы? Почти четыре года я провелъ среди этихъ бѣдныхъ галилеянъ, около сего страннаго Учителя Безсребренника, и все это время потеряно мною напрасно: нѣтъ никакой надежды на исполненіе моей завѣтной мечты“... (Тр. Лист).

Возрадовашася (обрадовались враги Господа),—потому что, хотя уже и рѣшили умертвить Его, но не знали, какъ это сдѣлать, чтобы не произвесть народнаго возмущенія (ст. 2). „Нельзя себѣ представить ту истинно-адскую радость, какою исполнились сердца враговъ Господа при появленіи среди нихъ преда-

теля! говоритъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Теперь при посредствѣ Іуды предателя они вполнѣ могли надѣяться погубить Его.“ *И совѣщаша* (согласились) *ему сребренники дати* (дать денегъ). По сказанію евангелиста Матѳея, *тридцать сребренниковъ* (26, 15). *Сребренникъ*, иначе сикль,—еврейская монета, на наши деньги, по однимъ, около 1 р. 50 коп. (30 сребр. 45 р.), а по другимъ, 86 к. (25 р. 80 к.); это была цѣна, которую Моисей повелѣлъ взыкать за раба, когда онъ будетъ убитъ кѣмъ-либо ненамѣренно (Исх. 21, 32.) Такъ враги Господа вмѣстѣ съ Іудою оцѣнили жизнь Его! Съ другой стороны, замѣчаетъ Иннокентій, архіеписк. Херсонскій, предателю стыдно было съ упорствомъ настаивать на большей платѣ, такъ какъ онъ хотѣлъ дать измѣнѣ своей въ глазахъ первосвященниковъ видъ законнаго, совершеннаго изъ любви къ отечеству, поступка. Можно думать, что первосвященники назначили такую цѣну Господа, чтобы показать презрѣніе къ Нему, и въ разсчетахъ на жадность и сребролюбіе Іуды. Нѣсколько экземпляровъ монеты еврейскаго сребренника или сикля сохранилось до нашего времени, и встрѣчается въ нѣкоторыхъ хранилищахъ древностей. (Мурет.) Объ Іудѣ прибавилъ св. Лука, что въ него *вошелъ сатана*. Истинно покорными рабами сатаны сдѣлались какъ Іуда, такъ и первосвященники, замыслившіе погубить Христа! И дѣйствительно только сатана могъ такъ возбудить ихъ противъ Господа.—Является вопросъ: могъ ли діаволъ возбуждать Іуду и прочихъ враговъ Господа, когда смертію Его должно было быть разрушено царство діавола? Не значитъ ли это искать ему своей погибели? На это такъ отвѣчаетъ Иннокентій Херсонскій: „должно помнить, что тайна искупленія рода человѣческаго смертію Сына Божія была невѣдома для духа тьмы, и премудрость Божія содѣлала то, что діаволъ въ семъ случаѣ самъ устроилъ себѣ гибель. Ему хотѣлось только положить конецъ нестерпимому для него дѣйствію проповѣди и чудесъ І. Христа; но въ семъ случаѣ вышло совершенно противное: смертію Сына Божія навсегда ниспровергнута его держава грѣха и смерти“.

6. и҆ и҆сповѣ́да, и҆ и҆скаше оу҆добна времене, да предастъ є҆го̀ и҆̀мъ без̾ народа.

и онъ обѣщалъ, и искалъ удобнаго времени, чтобы предать Его имъ не при народѣ.

И искаше удобна времени, да предастъ (искалъ удобнаго времени, чтобы предать) *Его безъ народа* (не при народѣ),—т. е. предать такъ, чтобы не произвесть народнаго возмущенія, чего боялись враги Христовы (2 ст.). У еванг. Марка тутъ прибавлено: *не въ праздникъ*, т. е. Пасху: потому что къ этому празднику, какъ объяснено, стеченіе народа въ Іерусалимѣ бывало громадное, до двухъ милліоновъ человѣкъ.

Тайная вечеря (приготовленіе къ ней).

О тайной вечери повѣствуетъ евангел. Лука въ сущности совершенно согласно съ повѣствованіемъ Матѳея (26, 17—30) и Марка (14, 12—16); но у него есть много такихъ чертъ, какихъ нѣтъ у Матѳея и Марка и каковыя служатъ пополненіемъ къ повѣствованію сихъ послѣднихъ.

7. Пріи́де же де́нь ѡ҆прѣсно́кѡвъ, въ ѻ҆́ньже подоба́ше жре́ти па́схꙋ:

Насталъ же день опрѣсноковъ, въ который надлежало закалать пасхальнаго *агнца*.

День опрѣсноковъ. Такимъ днемъ у Евреевъ назывался и самый день Пасхи, потому что пасхальнаго агнца положено было вкушать съ прѣснымъ хлѣ-

бомъ, и канунъ ея, потому что начинали ѣсть прѣсный хлѣбъ съ вечера этого дня. По толкованію Зигабена и Ѳеофилакта, здѣсь разумѣется день, предшествовавшій Пасхѣ, т. е. 13-е число марта (Нисана), четвергъ, и они говорятъ, что этотъ день такъ названъ евангелистами, какъ канунъ сихъ дней. Подтвержденіемъ сему мнѣнію служатъ слова въ Евангеліи Іоанна: *предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ, зная, что пришелъ часъ Его страданій и смерти* (13, 1), и то обстоятельство, что приготовленіе пасхальнаго агнца начиналось нѣкоторыми, особенно галилеянами, и въ 13-й день Нисана (Христ. Чт. 1867). У еванг. Марка (14, 1) сказано: *чрезъ два дня надлежало быть празднику Пасхи и опрѣснокова* (О Пасхѣ чит. въ объясн. 1 ст.).

8. И҆ посла̀ петра̀ и҆ і҆ѡа́нна, ре́къ: ше́дша оу҆гото́вайта на́мъ па́сх꙯у, да ꙗ҆́мы.

и послалъ *Іисусъ* Петра и Іоанна, сказавъ: пойдите, приготовьте намъ ѣсть пасху.

9. Ѻ҆на́ же реко́ста є҆мꙋ̀: гдѣ̀ хо́щеши оу҆гото́ваемъ;

Они же сказали Ему: гдѣ велишь намъ приготовить?

Посла (послалъ) *Іисусъ Петра и Іоанна.* У Матѳея и Марка говорится, что ученики спросили Господа о мѣстѣ, гдѣ имъ приготовить пасху, а еванг. Лука говоритъ, что Господь Самъ повелѣваетъ ученикамъ приготовить пасху и, на вопросъ ихъ: *гдѣ* (хощеши) *велишъ* это сдѣлать? указываетъ мѣсто. Это обстоятельство еписк. Михаилъ объясняетъ такъ: вѣроятно Господь былъ особенно сосредоточенъ и задумчивъ въ это время предъ Своими страданіями, и ученики, не видя Его распоряженій относительно празднованія Пасхи, сочли нужнымъ напомнить Ему объ этомъ.

10. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̀ма: сѐ, вхо́дѧщема ва́ма во гра́дъ, срѧ́щетъ вы̀ человѣ́къ въ скꙋде́льницѣ водꙋ̀ носѧ̀: по не́мъ и҆ди́та въ до́мъ, въ ѻ҆́ньже вхо́дитъ:

Онъ сказалъ имъ: вотъ, при входѣ вашемъ въ городъ, встрѣтится съ вами человѣкъ, несущій кувшинъ воды; послѣдуйте за нимъ въ домъ, въ который войдетъ онъ,

11. И҆ рцы́та до́мꙋ влады́цѣ: гл҃го́летъ тебѣ̀ оу҆чт҃ль: гдѣ̀ є҆́сть ѡ҆би́тель, и҆дѣ́же па́сх꙯у со оу҆чн҃кѝ мои́ми снѣ́мъ;

и скажите хозяину дома: Учитель говоритъ тебѣ: гдѣ комната, въ которой бы Мнѣ ѣсть пасху съ учениками Моими?

Это обстоятельство прямо показывало всевѣдѣніе Господа. Онъ посылалъ Апостоловъ изъ Виѳаніи, гдѣ былъ въ это время (Мат. 26, 6. Марк. 14, 3), и не могъ видѣть такой случайности, что ученики Его встрѣтятъ человѣка съ кувшиномъ воды, и посылалъ, Своимъ всемогуществомъ располагая сего человѣка исполнить Его желаніе. Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: „Для чего посылаетъ къ неизвѣстному лицу? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо если Онъ одними только словами расположилъ человѣка къ тому, чтобы принять учениковъ, то чего бы не произвелъ въ распинающихъ Его, если бы не захотѣлъ пострадать? Полагаютъ, что человѣкъ этотъ былъ или Іосифъ Аримаѳейскій, или Никодимъ, или Іоаннъ-Маркъ, у котораго вѣрующіе собирались по воскресеніи Господа. Удивляюсь не тому только, продолжаетъ Златоустъ, что Его (Господа) принялъ человѣкъ незнакомый, но и тому, что онъ, зная, что навлечетъ на себя великую вражду и непримиримую брань, презрѣлъ ненависть многихъ“.

12. И҆ то́й ва́ма пока́жетъ го́рницꙋ ве́лїю по́стланꙋ: тꙋ̀ ѹ҆гото́вайта.	И онъ покажетъ вамъ горницу большую устланную; тамъ приготовьте.
13. Ше́дша же ѡ҆брѣто́ста, ꙗ҆́коже речѐ и҆̀ма: и҆ ѹ҆гото́васта па́сху.	Они пошли и нашли, какъ сказалъ имъ, и приготовили пасху.

На время великихъ праздниковъ всѣ дома Іерусалима были открыты для гостей. *Горницу постлану* (устланную)—коврами, по восточному обычаю, со столомъ на срединѣ и мѣстами для возлежанія при трапезѣ. У еванг. Марка прибавлено: *готовую*, т. е. снабженную всѣмъ необходимымъ для празднованія пасхальной вечери, кромѣ конечно пасхальнаго агнца, котораго должны были приготовить сами, имѣвшіе совершать пасхальную вечерю. Въ Іерусалимѣ каждый житель обязывался давать, если можетъ, даже безъ платы, иногороднымъ іудеямъ комнату для совершенія пасхи. Господь, любившій простоту, совершаетъ вечерю въ большой убранной комнатѣ, показывая тѣмъ, что таково должно быть мѣсто для святѣйшаго таинства св. причащенія (Филар. Черн.) Св. Златоустъ замѣчаетъ при семъ: „неудивительно то, что горница была готова для неизвѣстнаго человѣка; но удивительно то, что неизвѣстный человѣкъ рѣшился принять Господа, не смотря на вражду къ Нему и злобу на Него начальниковъ народныхъ.“

Тайная вечеря (установленіе таинства причащенія и указаніе предателя).

Евангелистъ Лука обстоятельство указанія предателя помѣщаетъ послѣ установленія Таинства Причащенія, тогда какъ Матѳей и Маркъ—прежде. Надобно предполагать, что сіи послѣдніе повѣствуютъ о немъ хронологически точнѣе. Различіе это конечно неважное, когда самыя событія разсказаны совершенно согласно (Мих.).

14. И҆ є҆гда̀ бы́сть ча́съ, возлежѐ, и҆ ѻ҆́бана́десѧте а҆п҃ла съ ни́мъ,	И когда насталъ часъ, Онъ возлегъ, и двѣнадцать Апостоловъ съ Нимъ.

Егда бысть (когда насталъ) *часъ*, т. е. опредѣленное закономъ время совершенія ветхозавѣтной Пасхи,—вкушенія пасхальнаго агнца. У Матѳея и Марка сказано: *когда насталъ вечеръ. Возлеже* (возлегъ), т. е. сѣлъ. (Чит. въ о семъ объясн. 37 ст. 11 гл.). По Евангелію Іоанна (13 гл.), 1. Христосъ предварилъ самое совершеніе тайной вечери умовеніемъ ногъ Своимъ ученикамъ (Объ обычаѣ умовенія ногъ чит. въ объясн. 38 ст. 7 гл.) Тамъ такъ повѣствуется объ этомъ: *Іисусъ всталъ съ вечери, снялъ съ Себя верхнюю одежду, и, взявъ полотенце, препоясался. Потомъ влилъ воды въ умывальницу и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Когда же умылъ имъ ноги и надѣлъ одежду Свою, то, возлегши опять, сказалъ имъ: знаете ли, что Я сдѣлалъ вамъ? Вы, называете Меня Господомъ, Учителемъ, и правильно говорите, ибо Я точно то. Итакъ, если Я, Господь и Учитель, умылъ ноги вамъ, то и вы должны умывать ноги другъ другу. Ибо Я далъ вамъ примѣръ, чтобы и вы дѣлали то же, что Я сдѣлалъ вамъ.*

15. И҆ речѐ къ ни́мъ: жела́нїемъ вожелѣ́хъ сїю̀ па́сху ꙗ҆́сти съ ва́ми, пре́жде да́же не прїи́мꙋ мꙋ́къ:	и сказалъ имъ: очень желалъ Я ѣсть съ вами сію пасху прежде Моего страданія,
16. гл҃го́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ѿсе́лѣ не и҆́мамъ ꙗ҆́сти ѿ негѡ̀, до́ндеже сконча́ютсѧ во цр҃твїи б҃жїи.	ибо сказываю вамъ, что уже не буду ѣсть ея, пока она не совершится въ Царствіи Божіемъ.

Желаніемъ возжелѣхъ (очень желалъ Я) и пр. Эта Пасха была особенная, потому Господь особенно и желалъ совершить ее съ Своими учениками: она была послѣдняя, которую Господь праздновалъ съ ними во время земной жизни (ст. 16), и при совершеніи ея Онъ былъ намѣренъ, въ замѣнъ этой ветхозавѣтной и прообразовательной вечери, установить новозавѣтную, истинную вечерю Своего Тѣла и Крови, т. е. Таинство Причащенія. *Отселѣ не имамъ ясти* и проч. Въ этихъ словахъ и указывается именно то, что Господь совершаетъ ветхозавѣтную Пасху съ Своими учениками въ послѣдній разъ и устанавливаетъ вмѣсто нея Таинство Причащенія. *Скончаются* (совершится она—Истинная Пасха)—*въ царствіи Божіи*, т. е. Агнецъ Божій, Онъ Мессія, возьметъ на Себя грѣхи всего міра, прольетъ Свою кровь и даруетъ вѣрующимъ вкушеніе Своей плоти и крови, вмѣсто вкушенія пасхальнаго агнца (ст. 19, 20).

17. И҆ пріи́мъ ча́шꙋ, хвалꙋ̀ возда́въ речѐ: пріими́те сїю̀ и҆ раздѣли́те себѣ̀:

И взявъ чашу *и* благодаривъ, сказалъ: пріимите ее и раздѣлите между собою,

18. глаго́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ не и҆мамъ пи́ти ѿ плода̀ ло́знагѡ, до́ндеже црⷭ҇твїе бж҃їе прїи́детъ.

ибо сказываю вамъ, что не буду пить отъ плода винограднаго, доколѣ не придетъ Царствіе Божіе.

Это была чаша ветхозавѣтной вечери, изъ которой пили во время вкушенія агнца (Чит. въ объясн. 7 ст.). *Сказываю* (глаголю) *вамъ, что не буду* (яко не имамъ) *пить* и пр. У еванг. Матѳея и Марка сказано: *не буду пить до того дня, когда буду пить съ вами новое вино въ Царствіи Отца Моего.* Слова всѣхъ трехъ евангелистовъ имѣютъ одно и тоже значеніе, т. е. прекращеніе ветхозавѣтной и открытіе новозавѣтной пасхальной вечери, съ воскресеніемъ Христовымъ (слич. 16 ст.). Блаж. Ѳеофилактъ пишетъ: „Новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ; со смертію Господа всѣ образы оканчиваются и настаетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, Я совершаю съ вами сію пасхальную вечерю; со времени же Моей смерти и воскресенія, или что тоже, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови, и эта Моя кровь—это новое вино, будетъ истиннымъ питіемъ и во оставленіе грѣховъ.“

19. И҆ пріи́мъ хлѣ́бъ, хвалꙋ̀ возда́въ преломѝ, и҆ дадѐ и҆̀мъ, глаго́лѧ: сїѐ є҆́сть тѣ́ло моѐ, є҆́же за вы̀ дае́мо: сїѐ твори́те въ моѐ воспомина́нїе.

И взявъ хлѣбъ *и* благодаривъ, преломилъ и подалъ имъ, говоря: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается; сіе творите въ Мое воспоминаніе.

20. Та́кожде же и҆ ча́шꙋ по ве́чери, глаго́лѧ: сїѧ̀ ча́ша но́вый завѣ́тъ мое́ю кро́вїю, ꙗ҆̀же за вы̀ пролива́етсѧ.

Также и чашу послѣ вечери, говоря: сія чаша *есть* новый завѣтъ въ Моей Крови, которая за васъ проливается.

Здѣсь говорится объ установленіи таинства св. причащенія І. Христомъ, послѣ совершенія ветхозавѣтной пасхи. У еванг. Матѳея сказано: *Когда они ѣли*, т. е. когда вкушали пасху, вѣроятно уже подъ конецъ пасхальной вечери. *Взялъ хлѣбъ*—пшеничный, каковыя были въ употребленіи на Востокѣ и, нужно еще замѣтить, не прѣсный, а обыкновенный, бывшій въ употребленіи, кислый. Обстоятельство, что хлѣбъ былъ употребленъ І. Христомъ кислый, важно въ томъ отношеніи, что въ Западной, Римско-Католической церкви въ таинствѣ причащенія употребляется хлѣбъ не квасный, а прѣсный. Этотъ обы-

чай Западной церкви явился въ позднѣйшее время, въ 10—11 вѣкахъ, и составляетъ одно изъ отступленій ея отъ обычаевъ Православной церкви. Что Самъ І. Христосъ совершилъ таинство причащенія не на прѣсномъ, а на квасномъ хлѣбѣ, это видно изъ того, что, когда евангелисты говорятъ объ установленіи таинства, то употребляютъ греческое названіе хлѣба квасного (*артосъ*), а не прѣснаго (*азимонъ*). На квасномъ хлѣбѣ, а не на прѣсномъ затѣмъ совершали таинство и св. Апостолы. Это также видно изъ названія хлѣба (Дѣян. 2, 42. 46. 1 Корин. 10, 16 и др.). *Сіе есть тѣло Мое.* На тайной вечери Господь силою Своею всемогущества преложилъ хлѣбъ въ истинное тѣло Свое, хотя хлѣбъ сохранилъ и видъ свой и вкусъ. Равнымъ образомъ и *вино*, которое въ чашѣ, послѣ хлѣба, на вечери Онъ *подалъ ученикамъ*, сказавъ. *сія чаша новый завѣтъ Моею кровію* (въ Моей крови), *яже за вы проливается*, тою же силою преложилось въ кровь, хотя сохраняло видъ и вкусъ вина: „Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческое, замѣчаетъ блаж. Θеофилактъ, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть.“ „Тѣло есть воистинну соединенное съ Божествомъ, еже отъ Святыя Дѣвы начало воспрія, не яко вознесшееся тѣло съ небесе нисходитъ, но яко самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію“, такъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ о св. тайнахъ Христовыхъ. Такимъ образомъ крайне заблуждаются—скажемъ при семъ—отступившіе въ свою очередь отъ Римско Католической церкви, Лютеране, когда учатъ, что въ таинствѣ причащенія, будто бы, вмѣстѣ съ хлѣбомъ и виномъ, а не подъ видомъ хлѣба и вина, преподается тѣло и кровь Христовы, а Протестанты,—что хлѣбъ служитъ только видомъ и образомъ тѣла, а вино крови. Нѣтъ, Господь не сказалъ: „сіе есть образъ тѣла Моего и крови,“ а прямо называетъ—хлѣбъ тѣломъ, а вино кровію. Въ житіяхъ святыхъ есть примѣры, какъ иногда Господь, для вразумленія немощныхъ въ вѣрѣ, хлѣбъ видимо являлъ тѣломъ, а вино кровію Свою (Чит. наприм., въ житіи Григорія Двоеслова, 12 марта). „Како будетъ Мнѣ сіе, глаголетъ Св. Дѣва (въ день возвѣщенія Ей Архангеломъ рожденія Спасителя), понеже мужа не знаю? И отвѣща Ей Гавріилъ Архангелъ: Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя. И ты такожде вопрошаеши нынѣ: какъ хлѣбъ бываетъ тѣло Христово, и вино и вода кровь Христова? И азъ же тебѣ глаголю: Духъ Св. снисходитъ, и сія творитъ паче слова и разума.“ Такъ объясняетъ св. Дамаскинъ тайну преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову на таинствѣ Причащенія. Св. Кириллъ Іерусалимскій пишетъ: „Когда Самъ Христосъ объявилъ и сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, послѣ сего кто уже осмѣлится не вѣровать? И когда Самъ увѣрилъ и сказалъ о чашѣ: *сія есть кровь Моя*, кто тогда усомнится, что сіе не кровь Его.“? *Такожде* (также) *и чашу*,—послѣ хлѣба І. Христосъ взялъ чашу съ виноградньмъ виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою (Мих.). *Сія чаша* (есть) *новый завѣтъ Моею кровію* (въ Моей крови). Это значитъ, что кровію Господа І. Христа, пролитою на крестѣ за грѣхи міра, установленъ новый союзъ, новый завѣтъ Бога съ людьми; кровію же ветхаго завѣта была кровь тельцовъ и овновъ, проливавшаяся при приношеніи ихъ въ жертву, также и кровь пасхальнаго агнца. Эта послѣдняя кровь была прообразомъ первой, какъ равно и самая ветхозавѣтная пасха была прообразомъ новозавѣтной пасхи, т. е. таинства причащенія. Объ этомъ прообразованіи, какъ равно и о плодахъ той и другой пасхи, такъ говорится въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ: „Кровь ветхаго завѣта была изливаема во спасеніе первородныхъ—первенцевъ Израиля, избавляемыхъ отъ меча ангела—губителя, а кровь новаго завѣта, изливаемая во оставленіи грѣховъ всего міра, какъ умилостивительная жертва за грѣхи всего рода человѣческаго.“ „Когда израильтянинъ съ своими домашними вкушалъ пасхальнаго агнца, онъ принималъ пасхальную жертву, и чрезъ это дѣлался участникомъ въ благословеніи этой жертвы; и когда христіанинъ вкушаетъ тѣло и кровь Господа въ свящ. евхаристической вечери, онъ дѣлается причастникомъ жертвы Голгоѳской съ ея

благословенными плодами. Въ первую пасхальную ветхозавѣтную ночь двери домовъ окроплялись кровію агнца и ангелъ смерти, истреблявшій первенцевъ египетскихъ, щадилъ эти дома, проходя мимо. Точно также общество новозавѣтное должно постоянно вкушать тѣло и кровь истиннаго Агнца Христа, чтобы избѣжать суда Божія. Пренебреженіе ветхозавѣтною пасхою принесло бы смерть; не тѣмъ ли большее пренебреженіе новозавѣтною пасхою должно принести наказаніе и смерть?“ (Воскр. Чт. 1879 г.). *За вы даемо* (за васъ предается) тѣло, *за вы* (за васъ) *проливается* кровь. Это—указаніе на крестныя страданія Господа. І. Христосъ, Сынъ Божій, взялъ на Себя грѣхи міра, пострадалъ и умеръ за нихъ, а Богъ Отецъ принялъ страданія и смерть Его, какъ умилостивительную жертву за грѣхи. По силѣ сей-то жертвы прощаются грѣхи всѣмъ, кои вѣруютъ во Христа и причащаются Его тѣла и крови. У еванг. Матѳея и Марка прямо сказано: *во оставленіе грѣховъ. За вы*, это не значитъ, что Господь страдалъ только за однихъ Апостоловъ; нѣтъ, Онъ страдалъ и за весь родъ человѣческій: на тайной вечери Апостолы были представителями всего человѣчества (Ѳеоф.) *Сіе творите въ Мое воспоминаніе.* Этихъ словъ нѣтъ у прочихъ евангелистовъ, и ихъ приводитъ одинъ св. Лука. Еще приводитъ ихъ св. ап. Павелъ, когда говоритъ объ установленіи таинства причащенія, какъ возвѣщено было ему отъ Самого Господа, и въ поясненіе прибавляетъ: *когда вы ядите хлѣбъ сей и пьете чашу сію, смерть Господню возвѣщаете* (1 Коринѳ. 11, 23 и др.). А св. Златоустъ пишетъ: „какъ пасху совершали вы въ воспоминаніе чудесъ, бывшихъ въ Египтѣ, какъ бы такъ говоритъ Господь Апостоламъ, такъ и сіе таинство совершайте въ Мое воспоминаніе, и какъ Моисей сказалъ: *сіе да будетъ памятно для васъ вѣчно* (Втор. 16, 10), такъ и Христосъ говоритъ: *въ Мое воспоминаніе.* Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ мы видимъ, что совершеніе таинства причащенія въ память возлюбленнаго Господа Спасителя было первымъ и главнымъ дѣломъ каждаго собранія христіанскаго. Это таинство и совершается у насъ всякій разъ на литургіи. Здѣсь нельзя не привести слѣдующихъ словъ митроп. Филарета: „Въ начальные дни христіанства хожденіе въ воскресные и праздничные дни въ церковь и пріобщеніе св. таинъ составляло для вѣрныхъ одну почти нераздѣльную обязанность, такъ что есть церковныя правила, которыя осуждаютъ *ходящаго въ церковь и исходящаго вонъ безъ святаго причащенія.* Вотъ обычай болѣе совершенный, нежели нынѣшній! Не смущайтесь много: знаю, что вы поступаете по обычаю, отъ предковъ принятому и вѣками распространенному... Но не премолчимъ того, что говорятъ въ свое оправданіе рѣдко приступающіе къ св. тайнамъ: „мы недостойны, мы не готовы“. Мысль иногда подлинно происходитъ отъ смиренія, и тогда она конечно не вредитъ союзу душъ со Христомъ, подобно какъ сему не повредило смиренное чужденіе Петрово: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи* (Лук. 5, 8). Но надлежитъ осматриваться, чтобы подъ благовиднымъ покровомъ имени смиренія не притаилась наша холодность къ вѣрѣ и нерадѣніе объ исправленіи жизни. Ты не готовъ? не лѣнись, приготовься. Ты недостоинъ? недостоинъ и ни одинъ человѣкъ общенія со Всесвятымъ; но какъ всякому, такъ и тебѣ предоставлено вѣровать, каяться, исправляться, быть прощену и уповать на благодать Спасителя грѣшныхъ и Взыскателя погибшихъ. Ты говоришь, что недостоинъ? напрасно ты пріемлешь на себя чужую должность; удостоить или не удостоить тебя таинства есть долгъ тайнодѣйствователя, а не причастника. Ты недостоинъ? согласимся, что это правда. Что же далѣе? Неужели ты хочешь и оставаться недостойнымъ? Не лучше ли посильно исправлять свое недостоинство и прибѣгать ко Христу въ таинствѣ, чтобы принимать отъ Него помощь и силу къ болѣе совершенному исправленію и преуспѣянію въ благоугожденіи Богу?“

21. О҆ба́че сѐ, рꙋка̀ предаю́щагѡ мѧ̀ со мно́ю (є҆́сть) на трапе́зѣ,	И вотъ, рука предающаго Меня со Мною за столомъ;

22. И҆ сн҃ъ ѹ҆́бѡ чл҃ве́ческїй и҆́детъ по реч҄е́нномꙋ: ѻ҆ба́че го́ре человѣ́кꙋ томꙋ̀, и҆́мже предае́тсѧ.

23. И҆ ті́и нача́ша и҆ска́ти въ себѣ̀, кото́рый ѹ҆́бѡ ѿ ни́хъ хо́щетъ сїѐ сотвори́ти.

впрочемъ, Сынъ Человѣческій и[дет] по предназначенію; но горе тому человѣку, которымъ Онъ предается.

И они начали спрашивать друг[ъ дру]га, кто бы изъ нихъ былъ, ко[торый] это сдѣлаетъ.

У еванг. Луки кратко передается указаніе Господомъ Своего предателя на тайной вечери; у свв. Матөея и Марка подробно. У нихъ говорится, что когда Господь сказалъ, что одинъ изъ Апостоловъ, *ядущій съ Нимъ, предастъ Его*, то Апостолы *опечалились и стали говорить Ему одинъ за другимъ: не я ли? Онъ же сказалъ въ отвѣтъ*: *опустившій со Мною руку въ блюдо, этотъ предастъ меня. Одинъ изъ васъ ядущій со мною предастъ Меня.* Господь не указываетъ прямо своего предателя, не говоритъ, что такой-то изъ Апостоловъ предастъ Его. Это Онъ дѣлаетъ по Своему милосердію, щадя предателя и давая ему возможность раскаяться. *Апостолы опечалились.* Очень понятно это смущеніе и печаль Апостоловъ, потому каждый изъ нихъ, кромѣ предателя, спѣшилъ освободиться отъ подозрѣнія, спрашивая Господа: не я ли, Господи? Сказали: „кромѣ предателя", потому что, какъ видно изъ повѣствованія св. Матөея, Іуда не спрашивалъ вмѣстѣ съ Апостолами, думая, что Христосъ не узнаетъ его, а спросилъ уже послѣ, когда Господь нѣкоторымъ образомъ указалъ его (Матө. 26, 25). *Опустившій со Мною руку въ блюдо.* Это было блюдо съ разными плодами, приготовленными въ видѣ соуса, такъ какъ на востокѣ не употребляли вилокъ и ложекъ, а брали кушанье просто рукою (Мих.). *Сынъ убо* (впрочемъ) *Человѣческій*,—Онъ Христосъ, *идетъ*, т. е. на смерть, *по реченному* (по предназначенію), т. е. какъ предназначено Богомъ въ предвѣчномъ совѣтѣ объ искупленіи падшаго рода человѣческаго, по Матөею и Марку, *какъ написано о Немъ*, т. е. какъ предсказано заранѣе въ ветхозавѣтныхъ книгахъ. (Исх. 21, 9, Ис. 53, 4 — 9. Дан. 9, 26—27 и др.), *Обаче горе человѣку тому, имже* (которымъ) *предается.* У Матөея и Марка прибавлено: *лучше было бы ему не родиться.* Истинно такъ: величайшее преступленіе—предать на смерть своего Учителя и Господа, величайшее будетъ и наказаніе за это!—Здѣсь невольно является вопросъ: „виновенъ ли дѣйствительно Іуда въ томъ, что Христосъ страдалъ? Повидимому, онъ исполнилъ то, что было написано и что было необходимо, по премудрымъ планамъ Самого Бога". Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Іуда предалъ Христа не съ мыслію искупленія, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на дѣло, то и діявола освободишь отъ вины. И тотъ и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды содѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣяніе другихъ въ нашу пользу. Потому Господь и называетъ его несчастнѣйшимъ человѣкомъ." „Іуда виновенъ, разсуждаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (архимандр. Августинъ): 1) тѣмъ, что, живя три года съ половиною съ Господомъ, не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще почему-то воспиталъ въ себѣ чувство непріязни и недоброхотства къ Нему; 2) тѣмъ, что прельстился 30-ю сребренниками и изъ-за нихъ коварно выдалъ ни въ чемъ невиннаго Господа врагамъ; и 3) тѣмъ, что, сознавая гнусность своего поступка, не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, а покончилъ съ собою самоубійствомъ. Это все доказываетъ, что Іуда имѣлъ душу низкую."

Наставленіе о смиренномудріи или смиреніи.

Сказанія объ особомъ наставленіи Господа Апостоламъ относительно смиренномудрія или смиренія на Тайной вечери нѣтъ у прочихъ Евангелистовъ, оно находится только у еванг. Луки.

24. Бы́сть же и҆ прѧ̀ въ ни́хъ, кі́й мни́тсѧ и҆́хъ бы́ти бо́лїй.	Былъ же и споръ между ними, кто изъ нихъ долженъ почитаться бо̀льшимъ.

И прежде не разъ занимала учениковъ Христовыхъ мысль: *кій мнится ихъ быти болій* (кто изъ нихъ долженъ почитаться бо̀льшимъ), *въ царствѣ небесномъ* (9, 26. Матѳ. 18, 1 и дал. 20, 20 и дал.)? На тайной же вечери возникла она по случаю указанія на предательство Іудино (Мих.). Блаж. Ѳеофилактъ такъ объясняетъ поводъ, какъ возникла въ Апостолахъ мысль и даже произошелъ споръ о томъ, кто изъ нихъ долженъ быть больше въ царствѣ Христовомъ. При указаніи Господомъ предателя „вѣроятно одинъ изъ нихъ говорилъ другому: ты хочешь предать, а сей тому: нѣтъ, ты; отсюда пришли къ тому, что начали говорить: я лучше, я больше и подобное.“ Апостолы до сошествія Св. Духа на нихъ, до обновленія чрезъ Него, не чужды были человѣческихъ заблужденій. Поэтому царство небесное или Христово они понимали въ смыслѣ земного царства, которое будто учредитъ на землѣ Господь, какъ Мессія, какого царства неправильно ждали отъ Мессіи всѣ іудеи (Чит. объясн. 46 ст. 9 гл.). Св. Златоустъ такъ пишетъ относительно бывшихъ недостатковъ Апостоловъ: „Никто не долженъ смущаться, видя Апостоловъ столь несовершенными, ибо крестъ еще не совершился, благодать Духа еще не была имъ дана. Если же хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь, и увидишь, что они были выше всѣхъ страстей“. Къ просьбѣ о высшихъ мѣстахъ могло расположить Апостоловъ Іакова и Іоанна и то обстоятельство, что они видѣли себя въ большей чести предъ другими у Господа (Злат.).

25. О҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: ца́рїе ꙗ҆зы́къ госпо́дствꙋютъ и҆́ми, и҆ ѡ҆блада́ющїи и҆́ми благода́телє нарица́ютсѧ:	Онъ же сказалъ имъ: цари господствуютъ надъ народами, и владѣющіе ими благодѣтелями называются;
26. вы́ же не та́кѡ: но бо́лїй въ ва́съ, да бꙋ́детъ ꙗ҆́кѡ мні́й: и҆ ста́рѣй, ꙗ҆́кѡ слꙋжа́й.	а вы не такъ: но кто изъ васъ больше, будь какъ меньшій, а начальствующій, какъ служащій.

Это—тѣ же слова, которыя Господь сказалъ, когда, по сказанію еванг. Матѳея (20 гл. 25 ст. и дал.) и Марка (10 гл. 42 ст. и дал.), Апостолы Іаковъ и Іоаннъ просили Господа посадить ихъ въ Своемъ царствѣ, одного по правую Свою сторону, а другого по лѣвую. Въ нихъ Господь открываетъ Своимъ Апостоламъ, какое основное нравственное правило членовъ Его царства, это — не то, что въ языческихъ царствахъ или вообще въ царствахъ, властвованіе и возвышеніе надъ другимъ, а смиреніе и самоотверженіе: „у народовъ, собственно у язычниковъ, или вообще въ мірѣ бываетъ такъ, — какъ бы въ такихъ словахъ говорилъ Господь, — что князья господствуютъ надъ подчиненными имъ и вельможи властвуютъ надъ своими рабами, но въ Моемъ царствѣ будетъ не такъ: большій и первый долженъ быть слугою и рабомъ всѣмъ, т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только выс-

шаго, но и низшаго себя.“ Такимъ образомъ Своими словами Апосто...
Господь въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость, „замѣчает... че
Златоустъ. „Не естественно, пишетъ одинъ изъ духов. писателей, чтобы ...
бое и немощное служило сильному и могущественному, высшее поддержива
лось низшимъ. Естественно наоборотъ—чтобы сильное подавало помощь сл...
бому, низшее поддерживалось высшимъ. Не тварь служитъ Творцу, но щe...
дательная десница Творца подаетъ всѣмъ *и жизнь, и дыханіе, и вся*; т...
остается только принимать съ благодареніемъ и употреблять во благо в...
даръ, нисходящій свыше отъ Отца свѣтовъ. Не земля служитъ солнцу, ...
солнце согрѣваетъ и освѣщаетъ землю, не ожидая воздаянія отъ нея. ...
рожденія земли питаютъ ее, но земля питаетъ милліоны тварей, кои возвр...
щаютъ ей только прахъ.“ (Воскр. Чт. гл. VI). Необходимо замѣтить, что у...
занныя слова Господа не значатъ того, что въ Церкви Христовой не должн...
быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни подчиненныхъ, ибо Самъ же Господь далъ Апостоламъ власть, преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную (Еф. 4, 11. 12); но они указываютъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ Церкви (Мих.). Такъ понимали и поступали бывшіе начальствующіе святые, какъ показываютъ житія ихъ, напр., преподобные Θеодосій и Сергій, царь Константинъ, князь Владиміръ и др. Такъ понимаютъ и поступаютъ и всѣ истинные послѣдователи Христовы изъ властителей и начальствующихъ среди насъ. Толкуя вышесказанныя слова, св Златоустъ прибавляетъ: „н...
опасайся потерять честь свою оттого, что смиряешься; смиреніемъ болѣе в...
высится и распространится слава твоя: оно есть дверь къ царствію“.

27. Кто́ бо бо́лїй, возлежа́й ли, и҆лѝ слꙋжа́й; не возлежа́й ли; А҆́зъ же посредѣ̀ ва́съ є҆́смь ꙗ҆́кѡ слꙋжа́й.	Ибо кто больше: возлежащій, и... служащій? не возлежащій ли? А Я ... среди васъ, какъ служащій.

Здѣсь Господь указываетъ на собственный примѣръ на тайной вечери, когда Онъ умылъ ноги Апостоламъ и тѣмъ показалъ особенно Свое смиреніе. Ап. Іакову и Іоанну, при ихъ просьбѣ, Онъ указалъ тоже на Самого себя: ... и Самъ, *Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Мнѣ служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупленія людей.*

28. Вы́ же є҆стѐ пребы́вшїи со мно́ю въ напа́стехъ мои́хъ,	Но вы пребыли со Мною въ напа... стяхъ Моихъ,
29. и҆ а҆́зъ завѣща̀ваю ва́мъ, ꙗ҆́коже завѣща̀ мнѣ̀ ѻ҆те́цъ мо́й, цр҇твїе,	и Я завѣщаваю вамъ, какъ завѣ... щалъ Мнѣ Отецъ Мой, Царство.

Въ этихъ словахъ Господь говоритъ, что всѣ Апостолы будутъ прославлены въ Его царствѣ за ихъ особенные подвиги ради Него, не смотря на ихъ человѣческую слабость, которая, напр., выражалась въ спорѣ ихъ о первенствѣ (ст. 24). *Въ напастехъ* или искушеніяхъ *Моихъ,* т. е. тѣхъ, которымъ Господь подвергался въ продолженіе Своего служенія роду человѣческому со стороны духа искусителя и состоявшихъ подъ вліяніемъ сего духа, всѣхъ противниковъ Его. Въ повѣствованіи объ искушеніи І. Христа въ пустынѣ (4, 13) сказано, что діаволъ оставилъ Его *до времени,* а не навсегда, и вотъ, по его дѣйствію, все время общественнаго служенія Христова было временемъ искушенія Его, то со стороны народныхъ вождей, то со стороны народа, то даже со стороны учениковъ, которые во многомъ не понимали Его и дѣлали не то, что должно, такъ что, по слову ап. Павла, *Онъ былъ искушенъ по всему, кромѣ грѣха* (Евр. 4, 25). И вотъ, не смотря на то, что въ то

ля ученики Господа были еще слабы, они, кромѣ Іуды, все-таки пребыли ными Ему во всѣхъ искушеніяхъ. Это былъ величайшій подвигъ съ ихъ лы для Господа. Господь предвидѣлъ, что Апостолы до конца своей изни не измѣнятъ Ему, и вотъ обѣщаетъ имъ въ награду за это *Царство*—рство, которое Онъ, какъ Спаситель міра, основываетъ на землѣ, при средствѣ ихъ, и котораго поэтому они будутъ главными участниками и ставителями (Мих.). О царствѣ Христовомъ чит. въ объясн. 43 ст. 4 гл.

30. да ꙗ҆́сте и҆ пі́ете на трапе́зѣ мое́й цр҇твіи мое́мъ: и҆ ся́дете на пр҇то́лѣхъ, дѧ́ще ѻ҆бѣманадесѧте колѣ́нома і҆и҃левома.	да ядите и піете за трапезою Моею въ Царствѣ Моемъ, и сядете на престолахъ судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

Тутъ указывается, какое участіе будутъ имѣть въ Царствѣ Христовомъ Апостолы; это—блаженство (*ясте и піете*) ихъ тамъ и честь (*сядете на престолѣхъ*). Понятно, что здѣсь разумѣется царство небесное. *Да ясте и піете на трапезѣ Моей.* Блаженство Апостоловъ представляется подъ образомъ участія ихъ въ царской трапезѣ. Такъ представлено царство Христово въ притчахъ о бракѣ царскаго сына (Матѳ. 22, 2 и дал.) и о званныхъ на вечерю (Лук. 14, 16 и дал.). *Сядете на престолѣхъ* и пр. Т. е. Апостолы будутъ участвовать въ судѣ надъ родомъ человѣческимъ, какъ ближайшіе ко Христу—судіи лица, ученики Его. Образъ взятъ отъ царя—судіи, окруженнаго совѣтниками—сановниками, которые помогаютъ ему въ дѣлѣ суда. Подъ 12-ю колѣнами разумѣются и 12 колѣнъ еврейскаго народа, и вообще всѣ люди. *Апостолы будутъ судить евреевъ и всѣхъ людей*, т. е. будутъ обличать, что они сами, будучи такими же людьми, однако же увѣровали во Христа и спаслись, а тѣ нѣтъ. Чит. о семъ у Матѳея 19 гл. 28 ст. Здѣсь на вопросъ ап. Петра Господу: *вотъ мы оставили все и послѣдовали за Тобою, что же будетъ намъ?* І. Христосъ отвѣчалъ: *истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшіе за Мною, въ пакибытіи*, т. е. во второе пришествіе Христово для всемірнаго суда, *когда сядетъ Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ, *на престолѣ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ израилевыхъ*.

Предсказаніе объ отреченіи Петровомъ и объ опасности для прочихъ Апостоловъ.

Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуютъ всѣ евангелисты, только съ нѣкоторымъ различіемъ, особенно въ отношеніи ко времени его: такъ по Евангеліямъ св. Матѳея и Марка оно было высказано Господомъ послѣ тайной вечери, а по Евангеліямъ Луки и Іоанна, во время вечери. Для объясненія этого разнорѣчія нѣкоторые полагаютъ, что предсказаніе было повторено (Матѳ. 26, 30—31. Мар. 14, 26 и дал. Іоан. 13, 36—38).

31. Рече́ же гд҇ь: сі́мѡне, сі́мѡне, сѐ, сатана̀ про́ситъ ва́съ, да́бы сѣ́ѧлъ, ꙗ҆́кѡ пше-ни̑цꙋ:	И сказалъ Господь: Симонъ! Симонъ! се, сатана просилъ, чтобы сѣять васъ какъ пшеницу:
32. А҆́зъ же моли́хсѧ ѡ҆ тебѣ̀, да не ѡ҆скꙋдѣ́етъ вѣ́ра твоѧ̀: и҆ ты̀ нѣ́когда ѡ҆бра́щсѧ оу҆твердѝ бра́тїю твою̀.	но Я молился о тебѣ, чтобы не оскудѣла вѣра твоя; и ты нѣкогда, обратившись, утверди братьевъ твоихъ.

Се сатана просить (просилъ) и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что Апостоламъ, особенно же отличающемуся пылкостію и самонадѣянностію, Петру предстоятъ великія козни со стороны злого духа, о которыхъ Онъ прежде не говорилъ имъ. *Просилъ.* Такъ точно просилъ сатана относительно многострадальнаго Іова (гл. 1 и 2). *Дабы сѣялъ васъ*, (какъ) *пшеницу*, т. е. волновалъ, мутилъ своими кознями: и прельщеніями, и бѣдствіями, и смущеніями и т. п. Обыкновенно, когда сѣютъ или очищаютъ пшеницу въ рѣшетѣ, то она тутъ кружится, какъ бы волнуется; такимъ образомъ подъ сѣяніемъ здѣсь изображается искушеніе, которому діаволъ намѣренъ подвергнуть вѣру или вообще религіозно-нравственное состояніе Апостоловъ, а это грозило имъ большею нравственною опасностію. *Азъ же молихся о тебѣ* (о Петрѣ) и пр. Господь сказавъ о предстоящихъ Апостоламъ искушеніяхъ, въ то же время успокоиваетъ ихъ,—говоритъ, что Онъ сохранитъ ихъ среди искушеній Своею всесильною молитвою. Хотя опасность со стороны сатаны грозила всѣмъ, но Господь говоритъ, что Онъ молился о Петрѣ, какъ равно и съ самымъ предсказаніемъ объ искушеніи Онъ обратился къ Петру: *Симоне, Симоне* и пр. Это—потому, что такъ какъ апостолъ Петръ былъ болѣе пылкій и рѣшительный, то ему болѣе всѣхъ другихъ грозила опасность, и Господь предвидѣлъ, что онъ падетъ—отречется отъ Него, но, падши, и востанетъ и сдѣлается крѣпче въ вѣрѣ, такъ что и другихъ будетъ удерживать и укрѣплять въ ней. *Да не оскудѣетъ вѣра твоя.* Тутъ разумѣется и религіозная вѣра,—эта основа всей нравственной устойчивости человѣка, и вѣрность, преданность Апостола, какъ ученика своему Учителю. Въ этой вѣрѣ содержится сила противостоять всякому искушенію и всякому испытанію со стороны духа злобы. Если эта вѣра ослабѣетъ, то окончательное паденіе неизбѣжно (Мих.). Блажен. Ѳеофилактъ такъ толкуетъ слова Господа относительно искушенія и вѣры ап. Петра: „хотя онъ и поколеблется нѣсколько, но въ немъ сохранятся сѣмена вѣры, и хотя духъ искуситель потрясетъ листья, но какъ корень живъ, то и вѣра не оскудѣетъ". *Нѣкогда обращся* (обратившись). Эти слова прямо указываютъ, что ап. Петръ падетъ—отречется отъ Христа, но въ тоже время и востанетъ,—раскается въ своемъ паденіи, снова обратится къ Господу. *Утверди братію твою.* Это значитъ, что ап. Петръ обращеніемъ своимъ послѣ паденія утвердитъ въ вѣрѣ *братію свою*, т. е. прочихъ Апостоловъ, которые подвергнутся искушенію и тоже ослабѣютъ. И извѣстно, какъ ап. Петръ послѣ паденія горько оплакивалъ свой грѣхъ и какъ впослѣдствіи послѣ раскаянія утверждалъ въ вѣрѣ и силѣ духа Апостоловъ. Въ книгѣ Дѣяній повѣствуется, что онъ, особенно въ началѣ, былъ первымъ дѣятелемъ въ распространеніи вѣры Христовой и защитникомъ ея, напр. при сошествіи Св. Духа, исцѣленіи хромого, крещеніи язычниковъ и т. п. По Евангелію Матѳея и Марка, въ такихъ словахъ Господь предрекалъ объ отреченіи Петровомъ: *говоритъ имъ* (Апостоламъ) *Іисусъ: вси вы соблазнитесь о Мнѣ въ эту ночь; ибо написано: поражу пастыря, и разсѣются овцы. По воскресеніи же Моемъ, Я предварю васъ въ Галилеѣ. Въ нощь сію*, т. е. когда враги возьмутъ Господа и будутъ поносить и уничижать Его. *Соблазнитесь о Мнѣ*, т. е. побоитесь исповѣдать Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и учителемъ, испугаетесь и оставите Меня; можетъ быть, и самая вѣра ваша въ Меня, какъ Мессію, нѣсколько поколеблется, когда увидите Меня въ уничиженіи; такъ какъ вы еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію (Мих.). *Ибо написано: поражу пастыря, и разсѣются овцы стада.* Это—предсказаніе св. пророка Захаріи объ апостолахъ за 500 лѣтъ до событія (12 гл. 7 ст.). „Приводитъ Христосъ пророчество, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ распинается по волѣ Божіей и что все, что совершится съ Нимъ, есть дѣло Божія смотрѣнія и издревле предвозвѣщено пророками". *Поражу* сказано отъ лица Божія и въ томъ смыслѣ, что іудеи распяли І. Христа по допущенію Бога Отца. Богъ Отецъ могъ воспрепятствовать имъ но не воспрепятствовалъ, а

допустилъ, потому и говорится, что поразилъ". (Ѳеоѳ.) *Пастыря*. Господь І. Христосъ, какъ Спаситель, есть Пастырь для всѣхъ Своихъ вѣрующихъ: *Я Пастырь добрый*, сказалъ Онъ Самъ о Себѣ (Іоан. 10, 11). *Овцы стада*. Всѣ вѣрующіе во Христа суть овцы Его стада, т. е. ученики, послѣдователи Его, члены церкви Его; но здѣсь разумѣются только одни Апостолы. Пророческое предсказаніе относилось только къ нимъ. *По воскресеніи же Моемъ, Я предварю васъ въ Галилеѣ*. „Предсказавъ Апостоламъ печальное, Господь предсказываетъ и одобрительное и утѣшительное" (Злат.). Онъ говоритъ, что *явится имъ въ Галилеѣ*, слѣдовательно, если и умретъ, то воскреснетъ, а по воскресеніи явися, и успокоитъ и укрѣпитъ Своихъ Апостоловъ. Такъ Господь и сдѣлалъ. (Чит. Матѳ. 28, 16. Іоан. 21, 1—23).

33. Ѻнъ же речѐ є̑мꙋ̀: гдⷭ҇и, съ тобо́ю гото́въ є̑смь и̑ въ темни́цꙋ и̑ на сме́рть и̑тѝ.	Онъ отвѣчалъ Ему: Господи! съ Тобою я готовъ и въ темницу и на смерть идти.

Господи, съ Тобою готовъ есмь и въ темницу и пр. По Матѳея и Марку, Петръ говорилъ только: *если и всѣ соблазнятся о Тебѣ, но я не соблазнюсь*. Такая пламенная была душа ап. Петра. Она пламенѣла и любовію къ Господу, отчего и происходили его самоувѣренность и самонадѣянность. Но тѣмъ не менѣе—разсуждаетъ еписк. Михаилъ—эта самоувѣренность и самонадѣянность легко могли повести къ гордости и тщеславію. Посему Господь и попустилъ паденіе. Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ Своимъ ученикамъ падать для того, чтобы научить ихъ сознавать собственную немощь, не полагаться только на свои силы, а болѣе уповать на помощь Божію. Такія паденія мы видимъ въ житіяхъ святыхъ. Паденія высокихъ людей научаютъ всякаго—блюсти надъ собою и показываютъ, что недостаточно бываетъ собственное стараніе человѣка, если онъ не получитъ высшей помощи; равно мы не получимъ никакой пользы и отъ высшей помощи, если не будетъ у насъ собственнаго старанія (Злат.). *Въ темницу и на смерть*, т. е. на всякія мученія и смерть,—словомъ, на все. Господь предрекаетъ Петру паденіе, но пламенная душа его не допускаетъ и мысли объ отпаденіи его отъ Господа: поэтому онъ и увѣряетъ Господа, что онъ готовъ терпѣть съ Нимъ всякія мученія и принять даже самую смерть. У еванг. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *тоже и всѣ*, прочіе Апостолы, *говорили*, т. е. что не отрекутся отъ Господа и готовы все претерпѣть съ Нимъ. Такъ всѣ они были увѣрены въ себѣ, но не то вышло на дѣлѣ.

34. Ѻнъ же речѐ: глаго́лю тѝ, пе́тре: не возгласи́тъ пѣ́тель дне́сь, до́ндеже три́краты ѿве́ржешисѧ менѐ не вѣ́дѣти.	Но Онъ сказалъ: говорю тебѣ, Петръ, не пропоетъ пѣтухъ сегодня, какъ ты трижды отречешься, что не знаешь Меня.

Трикраты отвержешися Мене не вѣдѣти (отречешься, не одинъ разъ, а трижды, что не знаешь Меня), т. е. не только откажешься, что Я твой Господь и Учитель, а еще скажешь, что совсѣмъ не знаешь Меня. Такъ и случилось съ ап. Петромъ. Первое отреченіе его произошло предъ привратницею у воротъ дома первосвященника Анны, когда та по любопытству спросила его: *и ты не изъ учениковъ ли этого человѣка* (І. Хр.)? Въ это время послышалось пѣніе пѣтуха, первое около полуночи (Іоан. 18, 15). Второе и третье отреченіе произошло на дворѣ первосвященника Каіаѳы, когда нѣкоторые спросили Петра у огня, гдѣ онъ грѣлся: *и ты былъ съ Іисусомъ Назореемъ?* (Мар. 14, 67) и затѣмъ: *точно ты изъ нихъ: ибо ты галилеянинъ и нарѣчіе*

твоё сходное (14, 70). Тутъ Апостолъ и божился, и клялся, что не знаетъ Христа, и снова послѣ сего послышалось пѣніе пѣтуха. Это было уже предъ утромъ.

35. И҆ речѐ и҆̀мъ: є҆гда̀ посла́хъ вы̀ без̾ влага́лища и҆ без̾ мѣ́ха и҆ без̾ сапо́гъ, є҆да̀ чесогѡ̀ лише́ни бы́сте; Они́ же рѣ́ша: ничесо́же.	И сказалъ имъ: когда Я посылалъ васъ безъ мѣшка и безъ сумы и безъ обуви? имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ? Они отвѣчали: ни въ чемъ.
36. Рече́ же и҆̀мъ: но нн҃ѣ и҆́же и҆́мать влага́лище, да во́зметъ, та́кожде и҆ мѣ́хъ: а҆ и҆́же не и҆́мать, да прода́стъ ри́зу свою̀ и ку́питъ но́жъ:	Тогда Онъ сказалъ имъ: но теперь, кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; а у кого нѣтъ, продай одежду свою и купи мечъ;

Сказавъ Апостоламъ о предстоящихъ имъ искушеніяхъ со стороны злого духа, Господь приготовляетъ ихъ къ встрѣчѣ этихъ искушеній—возбуждаетъ въ нихъ мысль о борьбѣ съ предстоящими опасностями, и побуждаетъ къ бдительности и самой борьбѣ. На это новое опасное положеніе Апостоловъ безъ Него Онъ указываетъ имъ чрезъ сравненіе съ прежнимъ, когда Онъ Самъ былъ съ ними. Это—когда Онъ посылалъ ихъ въ Іудею и Самарію проповѣдывать Евангеліе (гл. 9 ст. 1—6). То время было для Апостоловъ немалотруднымъ и небезопаснымъ со стороны невѣрующихъ, но оно далеко не таково, которое придется переживать имъ съ наступающей ночи, когда враги возьмутъ Господа и подвергнутъ Его суду и затѣмъ позорнѣйшей смерти, а особенно въ послѣдующее время, когда они явятся міру съ проповѣдію о Немъ Распятомъ. Поэтому-то, если тогда, при отправленіи на проповѣдь, имъ не нужно было заботиться, и они не заботились ни о чемъ, то теперь необходимо приготовиться ко всякимъ лишеніямъ и борьбѣ: *егда послахъ вы* и проч. Посылая на проповѣдь, Господь говорилъ Апостоламъ: *ничего не берите на дорогу, ни посоха, ни сумы, ни хлѣба, ни серебра*, и проч. *Но теперь* (нынѣ)—внушаетъ Онъ—*кто имѣетъ мѣшокъ* (иже имать влагалище), *тотъ возьми его, также и суму* (такожде и мѣхъ) и пр. Такимъ образомъ, чего тогда Онъ повелѣвалъ не брать, теперь повелѣваетъ взять. Этими именно словами Господь указываетъ Апостоламъ, что имъ предстоятъ особенные труды, лишенія и бѣдствія, и что потому необходимо для нихъ приготовленіе къ перенесенію всего этого и къ борьбѣ ко всѣмъ этимъ. Проповѣдь Евангельская будетъ сопровождаться гоненіями и бѣдствіями ея исповѣдниковъ, борьбою и кровію, и проповѣдникамъ ея надобно быть готовыми ко всему этому. *Мѣшокъ*—тоже, что кошелекъ при поясѣ или въ самомъ поясѣ, гдѣ хранились у путниковъ деньги (Матѳ. 10, 9). *Сума*, — въ которой носились разные дорожные запасы (Матѳ. 10, 10). *Егда что лишени бысте* (имѣли ли въ чемъ недостатокъ)? *Ничесоже* (ни въ чемъ). Т. е. не смотря на то, что, по заповѣди Господа, съ Апостолами ничего не было, они имѣли все потребное для себя, ни въ чемъ не нуждались, и такимъ образомъ могли спокойно и безопасно проповѣдывать Евангеліе, пока не пришло время, когда имъ должно было, конечно по указанію Самого же Господа, возвратиться къ Нему. *Но теперь* (нынѣ), т. е. со времени взятія Господа врагами Его на судъ и смерть, будетъ не то,—теперь Апостоламъ нужно будетъ запасаться всѣмъ, потребнымъ въ пути, т. е. явятся у нихъ разныя нужды, мало этого, теперь какъ бы потребуются орудія для защиты и борьбы: *продай одежду*, т. е. верхнюю, безъ которой можно обойтись, *и купи мечъ* (ножъ.) Слова *мѣшокъ, сума, мечъ* нужно понимать въ переносномъ смыслѣ: первые два напоминаютъ о разныхъ нуждахъ: голодѣ, жаждѣ и т. п., а мечъ—объ разныхъ опасностяхъ и бѣдствіяхъ (Ѳеоѳ.). О предстоящихъ Апостоламъ опасностяхъ и бѣдстіяхъ Господь говоритъ не прямо, а загадочно,—для того, чтобы не устрашить ихъ, еще неокрѣпшихъ духомъ.

37. Гл҃гѡ́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ є҆щѐ пи́санное сѐ, подоба́етъ, да скончаєтсѧ ѡ҆ мнѣ̀, є҆́же: и҆ со беззакѡ́нными вмѣни́сѧ. И҆́бо є҆́же ѡ҆ мнѣ̀, кончи́нꙋ и҆́мать.

ибо сказываю вамъ, что должно исполниться на Мнѣ и сему написанному: и къ злодѣямъ причтенъ Ибо то, что о Мнѣ, приходитъ къ концу (Исаія 53, 12).

Здѣсь Господь указываетъ причину, почему Онъ даетъ особыя наставленія Апостоламъ, и почему все указываемое Имъ непремѣнно должно быть: *подобаетъ, да скончается о Мнѣ* (должно исполниться на Мнѣ) и пр.,—потому, что евреи не признаютъ въ Немъ обѣщаннаго Мессіи, а отвергнутъ Его, осудятъ и предадутъ казни, вмѣстѣ *съ злодѣями*—разбойниками. „Если же Меня, вашего Господа и Учителя, причислятъ къ злодѣямъ, то чего же ждать вамъ, Моимъ ученикамъ и исповѣдникамъ?“ какъ бы такъ говорилъ Господь Своимъ ученикамъ. (Мих.) Господь и ранѣе не разъ предрекалъ имъ подобное. (Сл. Матѳ. 10, 24. 25. Іоан. 15, 18—23). А что такъ несправедливо и жестоко будетъ поступлено съ Господомъ, такъ это потому, что такъ предрѣшено правосудіемъ Божіимъ для искупленія рода человѣческаго и такъ за нѣсколько вѣковъ предречено пророками. Напр., что Господь приметъ ужасныя страданія и будетъ причтенъ къ злодѣямъ, это за 600 лѣтъ ясно предсказано св. пророкомъ Исаіею (53 гл.). *Еже о Мнѣ, кончину иматъ* (то, что о Мнѣ, приходитъ къ концу), т. е. то, что предсказано—написано пророками, то сбывается и приходитъ къ концу, такъ какъ І. Христосъ скоро имѣлъ принять предназначенныя и предреченныя Ему страданія и умереть. Вотъ почему вамъ, Господь какъ бы такъ заключаетъ Свои предсказанія предъ Апостолами о Своихъ собственныхъ и предстоящихъ имъ, Его ученикамъ, страданіяхъ, нужно быть готовыми ко всему. Я Самъ уже готовъ ко всему, что Меня ожидаетъ, и вы должны быть готовы.“

38. Ѡ҆ни́ же рѣ́ша: гдⷭ҇и, сѐ, но́жа здѣ̀ два̀. Ѡ҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: дово́льно є҆́сть.

Они сказали: Господи! вотъ, здѣсь два меча. Онъ сказалъ имъ: довольно.

Се ножа здѣ два (вотъ здѣсь два меча). Жившіе въ Галилеѣ, іудеи, проходя пути къ Іерусалиму пустынями, особенно пустынею Іерихонскою (10, 30), какъ—мѣстами опасными со стороны жившихъ здѣсь въ изобиліи звѣрей и разбойниковъ, нерѣдко брали съ собою оружіе—мечъ или ножъ, для своего предохраненія. Вотъ почему оказалось у Апостоловъ на сей разъ два меча или ножа, и одинъ именно у ап. Петра (ст. 40—42). Апостолы не поняли точнаго смысла рѣчи Господа, что ею внушалась имъ готовность къ особеннымъ подвигамъ и борьбѣ въ дальнѣйшемъ будущемъ ихъ положеніи, а приняли ее въ буквальномъ смыслѣ—о защитѣ мечами, тѣмъ болѣе, что видѣли, что Учителю ихъ грозитъ смерть. *Два меча.* Апостолы такъ были смущены въ это время, что и не подумали, что́ значатъ ихъ два меча противъ множества враговъ ихъ Господа. *Довольно есть.* Эти слова тоже имѣютъ не прямой смыслъ, а значатъ: „ну, хорошо, хорошо! Не о томъ рѣчь!“ Такъ говорятъ иногда одни другимъ, когда видятъ, что тѣ ихъ не понимаютъ и не могутъ понять и, считая дальнѣйшій разговоръ излишнимъ, прерываютъ его, не давая однакожъ знать своимъ слушателямъ, что они понимаютъ ихъ непониманіе. (Мих.)

Зач. 109. **Геѳсиманская молитва.**

Читается во вторникъ сыропустной недѣли.

О Геѳсиманской молитвѣ повѣствуютъ и евангелисты Матѳей (26, 36—64), и Маркъ (14, 32—42). Евангелистъ Лука повѣствуетъ короче ихъ, но съ такими частностями, которыхъ нѣтъ у первыхъ.

39. Й изшедъ иде по обычаю въ гору елеонскую: по немъ же идоша ученицы егw.

40. Бывъ же на мѣстѣ, рече имъ: молитеся, да не внидете въ напасть.

И вышедъ пошелъ по обыкновенію на гору Елеонскую; за Нимъ послѣдовали и ученики Его.

Пришедъ же на мѣсто, сказалъ имъ: молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе.

По обычаю (обыкновенно), т. е. такому обычаю, который Господь имѣлъ за послѣднее время пребыванія Своего въ Іерусалимѣ (чит. 21, 37). *О Елеонской горѣ* чит. въ объясн. 29 ст. 19 гл. *Бывъ на мѣстѣ* (пришедши на мѣсто). По сказанію прочихъ евангелистовъ, этимъ мѣстомъ было селеніе, называемое *Геѳсиманіею*, или собственно садъ при этомъ селеніи, *Геѳсиманскій*. Это мѣсто или селеніе было около Іерусалима за долиною Іосафатовою, при подошвѣ горы Елеонской. Туда Господь любилъ уединяться съ Своими учениками, туда Онъ удалялся изъ Іерусалима на время почи въ послѣдніе дни предъ Своими страданіями. Есть преданіе, что Геѳсиманія принадлежала священникамъ и левитамъ, и что въ ней паслись стада жертвенныхъ животныхъ. Отсюда же взяли и повели на закланіе и Агнца Божія, І. Христа, вземлющаго грѣхи міра. (Воскр. Чт. XVII, 2) Геѳсиманія значитъ мѣсто *выжиманія оливокъ*. Такое названіе произошло оттого, что здѣсь былъ садъ оливковый и приготовлялось оливковое масло*). „Въ саду Эдемскомъ совершилось грѣхопаденіе перваго Адама, говоритъ одинъ духовный писатель; въ саду Геѳсиманскомъ начинаются искупительныя страданія второго Адама—І. Христа". Еванг. Матѳей (26, 31—41) и Маркъ (14, 22—38) повѣствуютъ, что І. Христосъ оставилъ Своихъ учениковъ при входѣ въ садъ и, взявъ изъ нихъ только ближайшихъ и довѣреннѣйшихъ Петра, Іакова и Іоанна, вошелъ въ глубину сада и началъ скорбѣть. Затѣмъ, нѣсколько удалился и отъ этихъ троихъ и сталъ молиться. Помолившись, подошелъ къ симъ послѣднимъ и, нашедъ ихъ спящими, укорилъ словами: *такъ ли не могли вы и одинъ часъ бодрствовать со Мною?* и, давъ наставленіе: *бодрствуйте и молитесь, да не внидете въ напасть* (впадете въ искушеніе), пошелъ опять молиться. Такъ дѣлалъ Онъ три раза. Евангелистъ же Лука говоритъ объ этихъ обстоятельствахъ короче, какъ бы то было одинъ разъ. У еванг. Матѳея и Марка говорится, что въ это время І. Христосъ *началъ скорбѣть, ужасаться и тосковать*. Скорбѣлъ и ужасался Господь потому, что какъ имѣвшій человѣческое естество, боялся смерти. „Смерть вошла въ человѣческій родъ не по природѣ, поясняетъ блаж. Ѳеофилактъ, и потому природа человѣческая, хотя бы и безгрѣшная, какова была въ Богочеловѣкѣ І. Христѣ, боится ея, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея." Скорбитъ Господь вмѣстѣ и для того, чтобы утаить Себя отъ діавола, чтобы діаволъ устремился на Него, какъ на простого человѣка, а такимъ образомъ самъ былъ низложенъ. По Матѳею, Господь сказалъ при этомъ троимъ изъ Апостоловъ: *душа Моя скорбитъ смертельно*. Скорби смерти кажутся для человѣка самыми великими. Посему это изреченіе Господа означаетъ, что скорби и страданія души Его въ саду Геѳсиманскомъ были такъ тяжки и велики, какъ велики предсмертныя страданія. Тяжесть ихъ происходила при этомъ особенно оттого, что Господь принялъ на Себя грѣхи всего міра и долженствовалъ пострадать за нихъ. Всѣ грѣхи человѣческіе, все то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за свои беззаконія, вся эта тяжесть легла теперь на Него одного. Тяжелъ и одинъ грѣхъ; что же, когда такихъ грѣховъ больше, чѣмъ песку на морскомъ берегу? Тутъ было совмѣщеніе всѣхъ страданій и всѣхъ смертей всѣхъ людей. (Иннок. Херс.) Какъ же не изне-

*) Нѣсколько старинныхъ масличныхъ деревьевъ сохранились и понынѣ; они обнесены невысокою каменною оградою.

мочь подъ этою невыносимою грѣховною и мучительнѣйшею тяжестью Господу Іисусу? „Господь видѣлъ всѣ грѣхи рода человѣческаго, отъ перваго грѣха Адамова до послѣдняго богохульства антихристова и послѣдователей его; видѣлъ все безобразіе, всю гнусность ихъ предъ святостію Божіею, и это въ святой, чистѣйшей душѣ Его отражалось муками нестерпимыми. Онъ, Примиритель человѣчества, стоялъ теперь предъ грозною правдою Божіею, совершавшею надъ Нимъ судъ за грѣхи принятаго Имъ на Себя человѣчества; каково же было Ему чувствовать негодованіе Своего Отца небеснаго?“ (Филар. Черн.). „Если самый грубый человѣкъ иногда изнемогаетъ подъ страданіемъ пробудившейся совѣсти, мучимый представленіемъ только его одной грѣховной жизни, то какое мученіе должно быть для пречистой души Богочеловѣка, когда она, въ сознаніи своемъ, представила себя покрытою грѣхами всего міра“? (Иннок. Херс.) Господь скорбѣлъ не собственною, но нашею человѣческою скорбію. „О какъ несмысленны, какъ безчувственны мы, когда любимъ грѣхи, столько терзавшіе Сына Божія! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниг.). Какихъ мукъ, какихъ казней стоимъ мы, когда пренебрегаемъ муками Спасителя нашего, томившагося за наши беззаконія!“ „Самое совершенство святости І. Христа умножало Его скорби и страданія, говоритъ святит. Филаретъ. Грѣшники въ омраченіи ума своего не видятъ всей гнусности и мерзости грѣховъ Окаменѣлыя сердца ихъ не чувствуютъ тѣхъ мученій, которыя уготованы имъ въ вѣчности. Совершенно святая душа Господа, нетерпящая никакой скверны, зрѣла всѣ грѣхи всѣхъ человѣковъ во всей наготѣ ихъ. Безпредѣльно нѣжное Его сердце ощущало всю силу мученій, неизбѣжныхъ слѣдствій грѣховъ“.

41. И҆ са́мъ ѿстꙋпѝ ѿ ни́хъ ꙗ҆́кѡ верже́ніемъ ка́мене, и҆ покло́нь колѣ́на, моля́шесѧ,	И Самъ отошелъ отъ нихъ на верженіе камня и, преклонивъ колѣна, молился,

Верженіемъ камене (на верженіе камня), т. е. на такое разстояніе, на какое можно бросить камень,—не на далекое. *Поклонь* (преклонивъ) *колѣна*. У еванг. Матѳея говорится: *палъ на лице свое* (ст. 39), у Марка *палъ на землю* (35 ст.). Это означаетъ молитву усиленную, весьма усердную (2 Пар. 20, 18). Такъ и Самъ Господь съ молитвою внутреннею, духовною соединяетъ и внѣшнюю. Какъ же послѣ того утверждать, какъ дѣлаютъ нѣкоторые сектанты, что молиться должно только въ одной душѣ? Имѣя душу и тѣло, мы должны *прославлять Бога въ тѣлесѣхъ нашихъ и душахъ нашихъ* (1 Кор. 6, 20). „Видно, замѣчаетъ одинъ проповѣдникъ, теперь предъ наступленіемъ страданій, душа Господа особенно имѣла нужду въ молитвѣ.“ Самъ Господь *палъ на землю* для молитвы. Не должны ли быть и для насъ легки и сладостны наши молитвенныя колѣнопреклоненія, и земнопреклоненія, которыя такъ тяжкими кажутся иногда для нашей немощи и, быть можетъ, для нашей лѣности?“ замѣчаетъ святит. Филаретъ. Это значитъ, что Господь палъ на землю отъ тяжести грѣховъ, кои съ цѣлаго міра поднялъ на рамена Свои, съ другой стороны—въ знакъ милосердія Божія къ грѣшной, нѣкогда проклятой, землѣ (Воскр. Чт.). „Земле, земле! восклицаетъ святитель Димитрій Ростовскій. Богъ Слово припадаетъ къ тебѣ, какъ другъ, оплакивая прежнее отпаденіе твое, и теперь снова обнялъ тебя, какъ свою искреннюю, въ лоно Его возвращенную“.

42. глаго́лѧ: О҆́тче, а҆́ще во́лиши мимонестѝ ча́шꙋ сїю̀ ѿ менѐ: ѻ҆ба́че не моѧ̀ во́лѧ, но твоѧ̀ да бꙋ́детъ.	говоря: Отче! о, если бы Ты благоволилъ пронесть чашу сію мимо Меня! впрочемъ не Моя воля, но Твоя да будетъ.

Подъ *чашею* здѣсь разумѣются предстоявшія Господу страданія. Выраженіе *пить чашу* нерѣдко употребляется въ Священ. писаніи для обозначенія страданій (Исх. 51, 17. Пс. 74, 9. Іоан. 18, 11. Матѳ. 20, 22). Образъ заимствованъ отъ обычая древнихъ восточныхъ царей—посылать иногда осужденнымъ на казнь чашу съ ядомъ. Такимъ образомъ эти слова молитвы Господа имѣютъ слѣдующій смыслъ: „Если бы возможно было, чтобы міръ спасенъ былъ и правосудіе Твое, Отецъ Мой Небесный, удовлетворено было безъ Моихъ крестныхъ страданій и смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы, то Я молилъ бы Тебя избавить Меня отъ этихъ страданій. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ таковой искупительной жертвы, потому что въ предвѣчномъ совѣтѣ премудрость Твоя нашла необходимымъ именно это средство къ его спасенію, то *да будетъ воля Твоя*, т. е. пусть будетъ не такъ, какъ Я хочу по Своей человѣческой природѣ, но какъ хочешь Ты, Премудрый и Всеблагій,—*не Моя воля, но Твоя да будетъ*. Св. Златоустъ пишетъ: „Господь проситъ избавить Его отъ смерти, показывая Свое человѣчество и немощь природы, которая не можетъ безъ страданія лишиться настоящей жизни. Господь молится, чтобы научить насъ просить объ избавленіи отъ бѣдствій, но если это будетъ невозможно, то съ любовью принимать угодное Богу. Потому Онъ и сказалъ Богу Отцу: *не якоже Азъ хощу, но якоже Ты*". „Если и съ нами случится искушеніе, поучаетъ одинъ изъ нашихъ архипастырей, станемъ предъ изображеніемъ молящагося Господа, посмотримъ на чашу, исходящую свыше, повергнемся въ прахъ предъ Отцомъ небеснымъ и скажемъ Ему словами Единороднаго: да мимо идетъ и отъ насъ чаша сія; однакоже не какъ мы хощемъ, но какъ Ты: да будетъ воля Твоя! И Отецъ небесный услышитъ молитву нашу, какъ услышалъ Онъ моленіе Единороднаго, и спокойствіе совѣсти, тишина сердца будетъ для насъ вмѣсто ангела укрѣпляющаго!"

43. Ꙗ҆ви́сѧ же є҆мꙋ̀ а҆́гг҃лъ съ нб҃сѐ ᲂу҆крѣплѧ́ѧ є҆го̀.	Явился же Ему Ангелъ съ небесъ и укрѣплялъ Его.

Такъ тяжки были страданія Спасителя въ саду (40 ст.), что человѣческая природа Его нуждалась въ небесной помощи, и Отецъ Его Небесный посылаетъ Ему, какъ возлюбленному Своему Сыну, въ это тяжкое для Него время эту свою помощь—посылаетъ Ангела, который не только ободрялъ, но и укрѣплялъ бы Его. Такъ Отецъ Небесный не попускаетъ никому искушаться болѣе, нежели кто сколько можетъ понести (Кор. 10, 13).

44. И҆ бы́въ въ по́двизѣ, прилѣ́жнѣе моли́шесѧ: бы́сть же по́тъ є҆гѡ̀ ꙗ҆́кѡ ка̑пли кро́ве, ка́плющыѧ на зе́млю.	И находясь въ бореніи, прилежнѣе молился, и былъ потъ Его какъ капли крови, падающія на землю.

Бысть (былъ) *потъ Его, яко капли крове, каплющія на землю.* Объ этомъ обстоятельствѣ говоритъ одинъ св. Лука. Какъ понимать его? Блаж. Ѳеофил. объясняетъ это такимъ образомъ: „Іисусъ былъ въ такомъ бореніи, что, какъ говоритъ присловіе, съ Него падали капли крови. Ибо о тѣхъ, кои сильно трудятся, обыкновенно говорятъ, что они потѣютъ кровію, подобно какъ и о тѣхъ, кои горько сѣтуютъ, говорятъ, что они плачутъ кровію". Впрочемъ бывали случаи, что чрезвычайныя страданія сопровождались иногда и кровавымъ потомъ. (Жизнь І. Хр., Буткев.) „Воды потопа нѣкогда погубили беззаконниковъ, но не смыли беззаконій съ лица земли; теперь кровавый потъ Господа обновляетъ лице земли. Падала нѣкогда на землю кровь невиннаго Авеля; но она вопіяла на небо объ отмщеніи, говорится въ одномъ изъ словъ на великій пятокъ. Падаетъ кровавый потъ Спасителя, но вопіетъ объ отпущеніи и прощеніи". (В. Чт. XIV.)

45. И҆ воста́въ ѿ млⷭ҇твы (и҆) прише́дъ ко оу҆чн҃кѡ́мъ, ѡ҆брѣ́те и҆́хъ спѧ́щихъ ѿ печа́ли

46. и҆ речѐ и҆̀мъ: что̀ спитѐ; воста́вше моли́тесѧ, да не вни́дете въ напа́сть.

Вставъ отъ молитвы, Онъ пришелъ къ ученикамъ и нашелъ ихъ спящими отъ печали

и сказалъ имъ: что вы спите? встаньте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе.

Это было уже въ третій и—послѣдній разъ. *Обрѣте* (нашелъ) *ихъ* (Апостоловъ) *спящими отъ печали*. Это говорится только у одного Луки. Опыты подтверждаютъ, что великая печаль иногда производитъ большой сонъ, хотя большею же частію бываетъ наоборотъ. Еписк. Михаилъ при этомъ замѣчаетъ: „Не было ли это состояніе учениковъ Христовыхъ дѣйствіемъ злого духа.“? Съ другой стороны, такъ какъ молитва Господня продолжалась долго, то Апостолы и не могли удержаться, чтобы не уснуть. По Евангеліямъ Матѳея и Марка, Господь, находя спящими Апостоловъ, упрекалъ ихъ, и отдѣльно ап. Петра, что они *не могли бодрствовать и одного часа. Говоритъ особо Петру*, потому что онъ такъ недавно и такъ рѣшительно обѣщалъ Господу умереть за Него; а теперь - предался сну. „Какъ же ты увѣрялъ, что готовъ умереть за Меня, но между тѣмъ и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною?“ какъ бы такъ говорилъ Господь Петру. „Друзья Господа спятъ, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ духовныхъ писателей, а Іуда не спитъ, не спитъ Синедріонъ, не спятъ толпы враговъ Іисусовыхъ. Такова-то любовь человѣческая къ добру! Часы молитвы намъ кажутся долгими, скучными, утомительными, а цѣлыя ночи проводятъ иные въ занятіяхъ суеты и грѣха!“ (Троиц. Л.)

Воставше (встаньте) *молитеся, да не внидете въ напасть* (чтобы не впасть въ искушеніе). Подъ *напастью* или искушеніемъ здѣсь разумѣется опасность ослабленія или потери вѣры въ Господа въ Апостолахъ при предстоящихъ Ему страданіяхъ. *Молитеся*. „Вамъ угрожаетъ опасность, какъ бы такъ говоритъ Господь Апостоламъ. Врагъ невидимый и враги видимые приближаются съ отчаянными усиліями, чтобы поразить Главу новосозданной церкви и разрушить ея основаніе. Вашей вѣрѣ предстоитъ трудное испытаніе. Вамъ должно увидѣть вашего Учителя въ узахъ, въ страданіяхъ, на крестѣ, и для себя ожидать подобнаго. *Да не внидете въ напасть* (чтобы не впасть въ искушеніе). Если бдѣніемъ и молитвою укрѣпите вѣру, то пройдете сквозь искушеніе невредимыми“. Посему можно, прибавляетъ толкователь, думать, что если бы Петръ исполнилъ въ точности наставленіе своего Божественнаго Учителя и укрѣпился въ бдѣніи и молитвѣ, то во время опасности сохранилъ бы спокойную непоколебимость и не перешелъ бы отъ неумѣстнаго дерзновенія къ малодушной робости“. (Филар.) У еван. Матѳея и Марка тутъ прибавлено: *духъ бодръ, плоть немощна*. „Душа ваша, Я знаю, какъ бы такъ говоритъ Господь, любитъ Меня и готова къ борьбѣ съ искушеніемъ; но природа человѣческая немощна и при недостаточномъ бодрствованіи и малѣйшемъ ослабленіи въ молитвѣ способна и къ великому паденію“. „*Духъ бодръ, плоть немощна*. Кто на себѣ не испыталъ этихъ словъ Господа? пишетъ святит. Филаретъ (Черниг.). Когда начинаемъ мы думать о жизни земной, столько суетной, и о жизни загробной, столь грозной для грѣшника, то сколько рождается въ насъ благихъ намѣреній, святыхъ чувствъ, великихъ предпріятій! Это значитъ, что духъ бодръ, что искра Божія еще не погасла въ насъ. Но затѣмъ скоро узнаемъ, что плоть немощна. Бѣдное человѣчество!“

Предательство I. Христа Iудою.

Объ этомъ обстоятельствѣ еванг. Лука повѣствуетъ согласно съ еванг. Матѳеемъ (26, 47-56). и Маркомъ (14, 43-50), но съ нѣкоторыми подробностями, которыя пополняютъ сказанія ихъ.

47. Є҆щѐ же є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, сѐ, наро́дъ, и҆ нарица́емый і҆ꙋ́да, є҆ди́нъ ѿ двоюна́десѧте, и҆дѧ́ше пред̾ ни́ми, и҆ прист꙽ꙋпѝ ко і҆и҃сови цѣлова́ти є҆го̀. Сїе́ бо бѣ̀ зна́менїе да́лъ и҆̀мъ: є҆го́же а҆́ще лобжꙋ̀, то́й є҆́сть.

Когда Онъ еще говорилъ это, появился народъ, а впереди его шелъ одинъ изъ двѣнадцати, называемый Iуда, и онъ подошелъ къ Iисусу, чтобы поцѣловать Его. Ибо онъ такой имъ далъ знакъ: Кого я поцѣлую, Тотъ и есть.

Еще Ему глаголющу (когда Онъ, т. е. I. Христосъ говорилъ) Своимъ ученикамъ, именно упрекалъ ихъ въ неблаговременномъ снѣ (ст. 46), *се* (появился) *народъ и нарицаемый Iуда* и пр. Iуда зналъ, что теперь самое удобное время предать Учителя, потому и привелъ въ садъ воиновъ и слугъ архiерейскихъ, чтобы взять Его. У еванг. Матѳея и Марка о народѣ сказано, что его было *множество*, и онъ пришелъ *съ мечами и кольями*, *отъ первосвященниковъ и старѣйшинъ iудейскихъ*. Это были частiю воины, которые на время праздника Пасхи назначались къ вратамъ храма, для предупрежденiя безпорядковъ при многолюдствѣ, и частiю всегдашнiе особые стражи при храмѣ. Первосвященникъ Каiафа, по всей вѣроятности, просилъ Пилата дать ему воиновъ, представляя, что онъ намѣренъ взять ложнаго Мессiю, опаснаго для Римской власти. Воины были вооружены *мечами*, а прочiе чѣмъ попало, напр. *кольями* и т. п. Тутъ, по всей вѣроятности, какъ это видно изъ ст. 52, были и сами нѣкоторые изъ первосвященниковъ, т. е. не изъ архiереевъ, а изъ главныхъ священниковъ, и народныхъ старѣйшинъ (о нихъ чит. въ объясн. 2 ст.). Отъ нетерпѣливости скорѣе имѣть въ своихъ рукахъ ненавистнаго имъ человѣка, прикрываемые темнотою ночи, нѣкоторые изъ нихъ лично съ толпою явились въ садъ, чтобы увѣриться своими глазами въ дѣлѣ и чтобы своимъ присутствiемъ воодушевлять своихъ рабовъ. (Мих.) (О соглашенiи Iуды на предательство Господа чт. въ ст. 2 и дал.). *И приступи ко Iисусови цѣловати Его.* Iуда предатель *далъ знакъ* (знаменiе) *имъ*, т. е. воинамъ и архiерейскимъ слугамъ конечно потому, что иные изъ нихъ не знали Господа въ лицо и знавшiе могли ошибится ночью, да еще въ саду. *Кого поцѣлую* (егоже азъ лобжу). Такъ коварный Iуда злоупотребилъ знакомъ дружества и любви,—самыхъ святыхъ и чистыхъ чувствъ человѣка!

48. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: і҆ꙋ́до, лобза́нїемъ ли сн҃а чл҃вѣ́ческаго преда́еши;

Iисусъ же сказалъ ему: Iуда! цѣлованiемъ ли предаешь Сына Человѣческаго?

По сказанiю еванг. Матѳея, Господь, увидѣвъ предателя Своего, спросилъ его: *для чего ты пришелъ?* и еще назвалъ его при этомъ *другомъ* (ст. 50). Какъ кротокъ и благъ Господь! Врага, предателя Своего называетъ другомъ! Конечно, какъ самымъ такимъ названiемъ, такъ и вопросомъ Господь хотѣлъ образумить Своего предателя, пока еще онъ не поцѣловалъ Его предательски. Блаж. Ѳеофилактъ видитъ въ этомъ названiи укоризну за то, что Iуда, будучи предателемъ Христа, цѣлуетъ его, какъ друга. „Ахъ, какое злодѣянiе взялъ на душу свою Iуда! восклицаетъ св. Златоустъ. Какими глазами смо-

трѣлъ онъ тогда на Учителя? Какими устами лобызалъ Его?" „О, какъ возмутителенъ этотъ поцѣлуй! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниговъ.). Какой и святой человѣкъ могъ спокойно принять поцѣлуй предателя? А эта, кротость небесная, спокойно и даже съ участіемъ скорбной любви, говоритъ предателю: „другъ Мой! для чего ты пришелъ? (Мат. 26, 50)" Вотъ какъ надо переносить обиды, наносимыя людьми, близкими къ намъ, нашими друзьями, нашими родными, людьми, которымъ мы дѣлали много добра!" поучаетъ при этомъ тотъ же святитель Филаретъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), І. Христосъ Самъ вышелъ къ приведенной Іудою толпѣ и сказалъ: *кого ищете?* и когда тѣ отвѣчали: *Іисуса Назорея*, *сказалъ имъ*: *это Я*. Своимъ вопросомъ Господь заставляетъ совѣсть враговъ взглянуть на нечистоту ихъ дѣла, и ихъ отвѣтомъ защитить отъ нихъ учениковъ Своихъ (Филар. Черн.). Послѣ же цѣлованія словами: *цѣлованіемъ* (лобзаніемъ) *ли предаешь* Меня, *Сына Человѣческаго*? Господь дѣлаетъ кроткій упрекъ Своему предателю. „Каждое слово въ этомъ изреченіи, пишетъ еписк. Михаилъ, полно необыкновенной силы и должно было произвести ужасное впечатлѣніе даже на ожесточенное сердце предателя. Это было послѣднее слово Господа Іудѣ и—не оно ли такъ потрясло его, что онъ рѣшился было раскаяться, но уже поздно, когда отчаяніе овладѣло имъ? (Матѳ. 27, 3 и дал.) *Лобзаніемъ ли*—этимъ знакомъ самыхъ чистыхъ и святыхъ человѣческихъ чувствъ, *предаешь*,—выдаешь какъ измѣнникъ, и кого же? Того, Кто такъ любилъ и берегъ тебя, и удостоилъ великой чести быть Своимъ ученикомъ, Апостоломъ? *Сына Человѣческаго*,—Меня (24, 5), своего Учителя и Господа, Искупителя міра! Какія сильныя и глубокотрогающія эти слова!

49. Ви́дѣвше же, и́же бѣ́ху съ ни́мъ, быва́емое, рѣ́ша є҆мꙋ̀: гдⷭ҇и, а҆́ще оу҆да́римъ ножє́мъ;	Бывшіе же съ Нимъ, видя, къ чему идетъ дѣло, сказали Ему: Господи! не ударить ли намъ мечемъ?
50. И҆ оу҆да́ри є҆ди́нъ нѣ́кій ѿ ни́хъ а҆рхїере́ова раба̀ и҆ оу҆рѣ́за є҆мꙋ̀ оу҆́хо десно́е.	И одинъ изъ нихъ ударилъ раба первосвященникова и отсѣкъ ему правое ухо.
51. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: ѡ҆ста́вите до сегѡ̀. И҆ косну́вся оу҆́ха є҆гѡ̀, и҆сцѣлѝ є҆го̀.	Тогда Іисусъ сказалъ: оставьте, довольно. И коснувшись уха его, исцѣлилъ его.

Ученики Господа предъ Геѳсиманскою молитвою, слыша слова Его о мечѣ, поняли ихъ въ смыслѣ самозащиты (чит. ст. 36), и одинъ изъ нихъ, увидя опасность со стороны враговъ своему Учителю, забывъ страхъ и опасность, вздумалъ было защищаться. Сказавъ: *Господи, аще ударимъ ножемъ* (не ударить ли намъ мечемъ)? и, не дожидаясь отвѣта, *ударилъ* и пр. По сказанію еванг. Іоанна (18, 10), это былъ ап. Петръ. Прочіе евангелисты не называютъ его по имени вѣроятно потому, что въ то время, когда они писали свои Евангелія, онъ еще былъ живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него непріятности (Мих.). *Удари архіереова раба и урѣза* (отсѣкъ) *ему ухо десное* (правое.). Этотъ рабъ, по сказанію еванг. Іоанна (18, 10,) назывался Малхомъ. Быть можетъ, онъ первый поднялъ руку на Господа. По еванг. Матѳею, тутъ Господь еще сказалъ Петру: *возврати мечъ твой въ его мѣсто: ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ. Или ты думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ болѣе нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ? какъ же сбудутся Писанія, что такъ должно быть?* Защищеніе мечемъ со стороны ап. Петра хотя и происходило отъ любви къ Господу, но оно, съ одной стороны, было безполезно и опасно, а съ другой—показывало въ немъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей: потому что, еслибы нужно было освободиться, то Господь помо-

лился бы, и Богъ Отецъ послалъ бы Ему для защиты болѣе двѣнадцати легіоновъ *Ангеловъ. Легіонъ*—римскій полкъ, значитъ вообще множество. Сказано *двѣнадцать*, можетъ быть, въ соотвѣтствіе двѣнадцати, на которыхъ сдѣлано нападеніе—І. Христа и 11-ти апостоловъ, кромѣ Іуды. Св. Златоустъ говоритъ, что І. Христосъ сказалъ *двѣнадцать легіоновъ*, чтобы больше успокоить Своихъ учениковъ. *Какъ же сбудутся Писанія, что такъ быть должно*, т. е. Писанія пророковъ о томъ, что І. Христосъ, какъ Спаситель міра, долженъ пострадать и умереть? Поэтому совершенно напрасна и защита со стороны Петра. Обличивъ Петра, Господь *коснулся уха* Малхова и *исцѣлилъ его*.

52. Рече́ же І҆и҃съ ко прише́дшымъ на́нь а҆рхїере́ѡмъ и҆ воево́дамъ церкѡ́внымъ и҆ ста́рцемъ: ꙗ҆́кѡ на разбо́йника ли и҆зыдо́сте со ѻ҆рꙋ́жїемъ и҆ дреко́лми ꙗ҆́ти мѧ̀;

Первосвященникамъ же и начальникамъ храма и старѣйшинамъ, собравшимся противъ Него, сказалъ Іисусъ: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и кольями, чтобы взять Меня!

53. по всѧ̑ дни̑, сꙋ́щꙋ мѝ съ ва́ми въ це́ркви, не простро́сте рꙋкѝ на мѧ̀, но сѐ є҆́сть ва́ша годи́на и҆ ѻ҆́бласть те́мнаѧ.

каждый день бывалъ Я съ вами въ храмѣ, и вы не поднимали на Меня рукъ; но теперь—ваше время и власть тьмы.

О первосвященникахъ (архіереяхъ) *и старѣйшинахъ* (старцахъ) чит. въ объясн. 2 ст. *Воеводы церковные* или *начальники храма*, это—распорядители, которымъ ввѣрялись заботы объ украшеніи храма и удовлетворенія требованій священниковъ. (Ѳеоф.) *Яко* (какъ будто) *на разбойника ли изыдосте* (вышли) *со оружіемъ и дрекольми* (съ мечами и кольями) *яти мя* (взять меня). Такова была злоба враговъ І. Христа и жажда взять Его скорѣе, чтобы погубить, что они отрядили для этого цѣлую вооруженную толпу, тогда какъ Онъ постоянно находился среди нихъ, и они могли взять Его просто. *По вся дни* и пр. Этими словами Господь показалъ врагамъ, что они никогда не могли бы взять Его, если бы Онъ не предалъ Себя добровольно; потому что, если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ,—видя Его всегда посреди себя, и не могли взять; то и нынѣ не могли бы сдѣлать сего, если бы Онъ Самъ не захотѣлъ. (Злат.) У еванг. Матѳея, какъ и у Марка, говорится, что *тогда*, т. е. когда взяли Господа, Его *ученики вси, оставивъ, Его бѣжали*, какъ и было предсказано имъ отъ Господа послѣ тайной вечери, бѣжали даже и пылкій Петръ и любящій Іоаннъ. (Мат. 26, 31) „Когда сдѣлали нападеніе на Господа, замѣчаетъ Златоустъ, тогда ученики еще оставались при Немъ; а когда Онъ, добровольно предалъ Себя, тогда бѣжали.“ Послѣ того какъ Апостолы увидѣли, что Богочеловѣкъ не хочетъ употребить никакихъ средствъ къ Своей защитѣ, страхъ тотчасъ подавилъ всѣ ихъ чувства и заставилъ только думать о спасеніи себя, и для этого было одно средство—скорѣйшее бѣгство.“

Се есть ваша година (ваше время) *и область темная* (власть тьмы). Господь указываетъ этимъ на теперешній ночной часъ и показываетъ основаніе, почему враги Его теперь берутъ Его здѣсь, а не при дневномъ свѣтѣ въ храмѣ, гдѣ Онъ каждый день училъ народъ. Это—часъ, назначенный Богомъ для нихъ, чтобы они привели въ исполненіе свой злой умыселъ. Въ этотъ часъ, на время, возобладала *власть тьмы*, власть темная,—неправедная, власть духа тьмы и злобы, орудіемъ которой были начальники народные и Іуда. Господь пользуется для выраженія своей мысли образомъ теперешней ночной тьмы, въ которую суждено тьмѣ духовной совершить свое темное дѣло. (Мих.) По Евангелію Марка (14, 49) Господь прибавилъ здѣсь: *да сбудется* (исполнится) *Писаніе*, т. е. что Его преданіе и затѣмъ все, что послѣдуетъ за преданіемъ, это должно быть по предсказанію древнихъ пророковъ,—для спасенія міра.

Отреченіе Апостола Петра.

Объ этомъ обстоятельствѣ еванг. Лука повѣствуетъ точно такъ же, какъ и Матѳей (26, 58. 69—75) и Маркъ (14, 54. 64—72), но только съ нѣкоторыми, пополняющими ихъ сказанія, особенностями.

54. Ѧ҆́мше же є҆го̀ ведо́ша и҆ введо́ша є҆го̀ во дво́ръ а҆рхїере́овъ. Пе́тръ же во слѣ́дъ и҆дѧ́ше и҆здалеча.	Взявши Его, повели и привели въ домъ первосвященника. Петръ же слѣдовалъ издали.

Емше Его (І. Христа) *введоша Его во дворъ архіереовъ* (взявъ Его, привели въ домъ первосвященника). Первосвященникомъ былъ въ то время Каіафа. У него, какъ предсѣдательствующаго, былъ собранъ цѣлый Синедріонъ, высшій судъ еврейскій (о Синедріонѣ чит. въ объясн. 2 ст 22 гл.) Онъ былъ собранъ для суда надъ Господомъ. (См. Матѳея 26, 59. Марка 14, 53.) Это собраніе было необыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное—для совѣщанія по особенному (экстренному), спѣшному дѣлу. Оно и было устроено не по закону: созвано ночью, когда по закону нельзя было разбирать уголовныхъ дѣлъ, и еще наканунѣ такихъ праздниковъ, какъ Пасха. Но Синедріонъ спѣшилъ привести дѣло къ концу, поэтому не счелъ нужнымъ сообразоваться съ закономъ. По сказанію еванг. Іоанна, Господа сначала повели къ бывшему первосвященнику Аннѣ, тестю Каіафы, который спрашивалъ Его объ Его ученикамъ и ученіи (18, 13—23); а потомъ уже къ Каіафѣ. Еванг. Матѳей и Маркъ повѣствуютъ, что въ засѣданіи Синедріона, судьи *искали свидѣтельства на І. Христа, чтобы предать Его смерти, и не находили. Ибо многіе свидѣтельствовали на Него, но свидѣтельства сіи не были достаточны. И нѣкоторые вставши лжесвидѣтельствовали противъ Него и говорили: мы слышали, какъ Онъ говорилъ: Я разрушу храмъ сей рукотворенный, и чрезъ три дня воздвигну другой нерукотворенный. Но и такое свидѣтельство ихъ не было достаточно. Затѣмъ первосвященникъ сказалъ І. Христу: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи: Ты ли Сынъ Божій? и* когда Господь *отвѣтилъ: Я* и при этомъ прибавилъ: *вы узрите Сына Человѣческаго* (Меня), *сидящаго одесную силы Божіей и грядущаго на облакахъ небесныхъ*, то при этихъ словахъ Каіафа, въ негодованіи, *разодравъ одежды свои, сказалъ: на что еще намъ свидѣтелей? Вы слышали богохульство, какъ вамъ кажется?* Судьи же *всѣ признали Его виновнымъ смерти*. Послѣ сего Господь былъ отданъ подъ стражу, до утра.

Петръ же во слѣдъ идяше издалеча (слѣдовалъ издали), у еванг. Матѳея прибавлено: *чтобы видѣть конецъ*, т. е. чѣмъ кончится судъ надъ Господомъ. Еще такъ недавно ап. Петръ обѣщалъ идти со Христомъ въ темницу и на смерть, и пытался защищать Его даже мечемъ, а теперь боится идти по близости Его и слѣдуетъ только издали,—конечно, съ цѣлію, чтобы его не замѣтили. Такъ начинаетъ сбываться предреченіе Христово объ его отреченіи!

55. Возгнѣ́тшымъ же ѻ҆́гнь посредѣ̀ дворà и҆ вкꙋ́пѣ сѣдѧ́щымъ и҆̀мъ, сѣдѧ́ше пе́тръ посредѣ̀ и҆̀хъ.	Когда они развели огонь среди двора и сѣли вмѣстѣ, сѣлъ и Петръ между ними.

Это было ночью и около полуночи. Такъ какъ дворъ по восточному обычаю не былъ покрытъ, а между тѣмъ на дворѣ было холодно, какъ нерѣдко бываетъ по ночамъ въ концѣ марта и въ началѣ апрѣля, послѣ жаркихъ

дней, въ теплыхъ странахъ, то на дворѣ былъ разведенъ огонь, т. е. на каменномъ помостѣ двора былъ разведенъ костеръ, гдѣ и грѣлись бывшіе на дворѣ.

56. Оузрѣвши же его рабыня нѣкая сѣдящa при свѣтѣ и воззрѣвши нань, рече: и сей съ нимъ бѣ.
57. Онъ же отвержеся его, глаголя: жено, не знаю его.
58. И помалѣ другій видѣвъ его, рече: и ты отъ нихъ еси. Петръ же рече: человѣче, нѣсмь.

Одна служанка, увидѣвши его сидящаго у огня и всмотрѣвшись въ него, сказала: и этотъ былъ съ Нимъ.

Но онъ отрекся отъ Него, сказавъ женщинѣ: я не знаю Его.

Вскорѣ потомъ другой, увидѣвъ его, сказалъ: и ты изъ нихъ. Но Петръ сказалъ этому человѣку: нѣтъ.

Возрѣвши нанъ (всмотрѣвшись въ него, т. е. въ ап. Петра). Несомнѣнно, что лице ап. Петра выражало глубокую скорбь и мучительный страхъ за судьбу Учителя, и это не могло не возбудить противъ него подозрѣнія въ видѣвшихъ его. Потому служанка и прочіе спрашивали его, онъ не изъ учениковъ ли І. Христа. *И этотъ былъ съ Нимъ*, по Евангелію Матѳея: *и ты былъ съ Іисусомъ Галилейскимъ* (26, 69), по Марку: *съ Назаряниномъ Іисусомъ*. (14, 67.) І. Христа называютъ Галилейскимъ и Назаряниномъ, потому что Онъ выросъ и жилъ въ Галилеѣ, въ Назаретѣ, въ домѣ Іосифа, обручника Пресв. Богородицы. (Мат. 2, 23). *Не знаю Его*. Такъ ап. Петръ отрекся не только отъ того, что онъ ученикъ Христовъ, но и отъ того, что онъ знаетъ Его, даже, какъ сказано далѣе (ст. 60), представился непонимающимъ того, о чемъ говорили ему. Такъ началъ свое отреченіе ап. Петръ, и такъ начинаетъ исполняться предсказаніе Христово объ отреченіи его! Такъ скоро и глубоко падаетъ добродѣтель человѣческая безъ Божіей помощи, добродѣтель самоувѣренная! Это было первое отреченіе ап. Петра. Ап. Петръ конечно былъ смущенъ предложеннымъ ему вопросомъ, а еще болѣе тѣмъ ложнымъ отвѣтомъ, который онъ далъ на вопросъ и потому, по Марку (14, 68), поспѣшилъ удалиться изъ внутренняго двора во внѣшній, за ворота, въ надеждѣ, что тамъ онъ не будетъ такъ замѣтенъ. (Мих.) Но что же? Здѣсь онъ снова отрекается, и это второе отреченіе свое, по Матѳею и Марку, подкрѣпляетъ даже клятвою, что еще болѣе увеличивало тяжесть его поступка.

59. И мимошедшу яко часу единому, инъ нѣкій крѣпляшеся глаголя: воистинну и сей съ нимъ бѣ: ибо галілеанинъ есть.
60. Рече же петръ: человѣче, не вѣмъ, еже глаголеши. И абіе, еще глаголющу ему, возгласи пѣтелъ.

Прошло съ часъ времени, еще нѣкто настоятельно говорилъ: точно и этотъ былъ съ Нимъ, ибо онъ Галилеянинъ.

Но Петръ сказалъ тому человѣку: не знаю, что ты говоришь. И тотчасъ, когда еще говорилъ онъ, запѣлъ пѣтухъ.

Ибо (Онъ) *Галилеянинъ есть*. У еванг. Матѳея прибавлено: *и рѣчь Твоя обличаетъ тебя*, у Марка: *и нарѣчіе твое сходно*. Іудеи, жившіе въ Галилеѣ, откуда происходилъ ап. Петръ, отличались отъ Іерусалимскихъ іудеевъ не совсѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ. Это нерѣдко бываетъ, что жители провинціи нѣсколько отличаются въ выговорѣ отъ жителей столицы. *Человѣче, не вѣмъ, что глаголеши* (не знаю, что ты говоришь). Это было третье отреченіе отъ Христа. Тутъ, при послѣднемъ отреченіи, по Евангелію Іоанна (18, 26), одинъ изъ слугъ первосвященническихъ возразилъ Петру: *Не я ли видѣлъ тебя съ Нимъ* (І. Христомъ) *въ саду* (Геѳсиманскомъ)? Тогда Апостолъ не зналъ, что дѣлать, умеръ, по выраженію св. Зла-

тоуста, отъ страха и всѣми видами клятвъ началъ утверждать, что онъ не только никогда не думалъ быть ученикомъ Іисуса, но и вовсе *не знаетъ человѣка сего, о Которомъ говорятъ* ему. (Иннок. Херс.) Такъ сбылось предреченіе Господа ап. Петру о его отреченіи (ст. 34)!

61. И҆ ѡ҆бра́щсѧ гдⷭ҇ь воззрѣ̀ на петра̀: и҆ помѧнꙋ̀ пе́тръ сло́во гдⷭ҇не, ꙗ҆́коже речѐ є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ пре́жде да́же пѣ́тель не возгласи́тъ, ѿве́ржешисѧ менѐ трикра́ты.

62. И҆ и҆зше́дъ во́нъ пла́касѧ го́рькѡ.

Тогда Господь, обратившись, взглянулъ на Петра, и Петръ вспомнилъ слово Господа, какъ Онъ сказалъ ему: прежде нежели пропоетъ пѣтухъ, отречешься отъ Меня трижды.

И вышедъ вонъ, горько заплакалъ.

И обращся (обратившись) *Господь воззрѣ* (взглянулъ) *на Петра.* Объ этомъ обстоятельствѣ повѣствуется только у одного св. Луки. „Не смотря на все, что терпѣлъ въ это время Господь на судѣ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, Онъ не оставилъ вразумить довѣреннѣйшаго изъ Своихъ учениковъ, который такъ сильно палъ въ эту самую минуту. Взоръ Господа служилъ ап. Петру вмѣсто голоса" (Злат.). Это былъ взоръ любви и укора, и онъ глубоко проникъ въ сердце малодушнаго ученика и возбудилъ въ немъ сильное раскаяніе; онъ увидѣлъ, въ какую глубину грѣха онъ ниспалъ, и живо вспомнилъ тутъ слова Господа объ отреченіи: *не пропоетъ пѣтухъ сегодня, какъ ты отречешься, что не знаешь Меня* (34 ст.). Поэтому, *вышедши* съ архіерейскаго двора *вонъ, горько заплакалъ* (плакася). Это былъ плачъ грѣшника, мучимаго раскаяніемъ въ грѣхѣ малодушія и измѣны своему Господу, и это свидѣтельствовало, что ап. Петръ пламенно, глубоко раскаявался въ своемъ великомъ грѣхѣ. Такъ онъ раскаявался, и—Господь простилъ его и послѣ Своего воскресенія снова возстановилъ въ званіи Своего ученика и апостола. Три раза отрекся ап. Петръ, три раза Господь и вопрошалъ его тутъ: *Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня*? (Іоан. 21, 16—17) Но и послѣ того память грѣха и чувство виновности предъ Господомъ были такъ сильны въ ап. Петрѣ, что онъ, какъ говоритъ преданіе, до самой смерти, каждый разъ, при пѣніи пѣтуха въ полночь, повергался на землю съ горькими слезами о допущенномъ имъ грѣхѣ и велъ суровый образъ жизни. Такъ обыкновенно каются искреннимъ и истиннымъ раскаяніемъ! „Подобно Петру и ты, грѣшная душа, должна оплакивать свои грѣхопаденія, ихъ у тебя много", обращается къ своей душѣ благочестивый человѣкъ, читая о паденіи и раскаяніи ап. Петра. „Плачь же горько вмѣстѣ съ Петромъ, поучаетъ св. Димитрій Ростовскій, ты, грѣшный человѣкъ, ежедневно своими грѣхами отвергающійся Бога, когда не по человѣчески, но по скотски живешь".

63. И҆ мꙋ́жїе держа́щїи і҆и҃са рꙋга́хꙋсѧ є҆мꙋ̀, бїю́ще:

64. и҆ закры́вше є҆го̀, бїѧ́хꙋ є҆го̀ по лицꙋ̀ и҆ вопроша́хꙋ є҆го̀, глаго́люще: прорцы̀, кто̀ є҆сть ᲂу҆даре́й тѧ̀;

65. И҆ и҆́на мнѡ́га хꙋ́лѧще глаго́лахꙋ на́нь.

Люди, державшіе Іисуса, ругались адъ Нимъ и били Его;

и закрывши Его, ударяли Его по лицу и спрашивали его: прореки, кто ударилъ Тебя?

И много иныхъ хуленій произносили противъ Него.

Мужіе (люди) *держащіи Іисуса*—это тѣ, которымъ былъ порученъ надзоръ за І. Христомъ послѣ перваго собранія Синедріона (о Синедріонѣ чит. 22, 2) для суда надъ Нимъ, бывшаго вечеромъ въ четвергъ, когда Его взяли въ саду Геѳсиманскомъ (Іоан. 18, 19 и дал.). Извѣстно, что было два собранія Сине-

дріона для суда надъ Господомъ, первое,—когда Господь приведенъ былъ изъ Геѳсиманскаго сада въ домъ къ первосвященнику Каіафѣ, и второе утромъ въ пятницу. О первомъ подробно, а о второмъ кратко говорятъ евангелисты Матѳей и Маркъ (Матѳ. 27, 1. Марк. 15, 1.); св. же Лука, наоборотъ, о первомъ говоритъ очень кратко (ст. 63—65), а о второмъ подробнѣе (66—71 ст.). Матѳей и Маркъ все, что было въ двухъ засѣданіяхъ, совмѣщаютъ въ одно первое, Лука же—во второе. *Біюще* (били І. Христа), по Матѳею, *заушали*, т. е. били кулаками по головѣ и устамъ. (Ѳеоф.) *Закрывающе Его* (закрывъ Ему глаза) *біяху* (ударяли Его) *по лицу, и вопрошаху* (спрашивали) *Его* и пр. Это дѣлали для издѣвательства надъ Божественнымъ всевѣдѣніемъ Господа. У еванг. Матѳея сказано, что І. Христу *плевали въ лице*,—въ знакъ крайняго презрѣнія и униженія. Св. Златоустъ восклицаетъ приэтомъ: „Что можетъ сравниться съ такимъ оскорбленіемъ? На то самое лице, которое море видя, устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои; на то самое лице плевали, то самое лице заушали, били по головѣ, порываемые неистовствомъ". „Все терпѣлъ Іисусъ, замѣчаетъ Златоустъ же, чтобы мы вполнѣ научились поступать кротко." Такъ ругались надъ Господомъ, или желая угодить начальникамъ, которые судили Его, или даже получивъ поощреніе отъ самихъ судей. Такъ сбылось тутъ пророчество Исаіи: *Плещи Мои вдахъ на раны и ланиты на заушенія, лица же Моего не отвратихъ отъ студа заплеванія* (50, 6). „Слава долготерпѣнію Твоему, Господи!" „Вся терпиши мене ради осужденнаго, Избавитель мой, слава Тебѣ!"

66. И҆ ꙗ҆́кѡ бы́сть де́нь, собра́шасѧ ста́рцы людстíи, а҆рхїере́е и҆ кни́жницы, и҆ ведо́ша е҆го̀ на со́нмъ сво́й,	И какъ насталъ день, собрались старѣйшины народа, первосвященники и книжники, и ввели Его въ свой Синедріонъ
67. глаго́люще: а҆́ще ты̀ є҆сѝ хрⷭ҇то́съ; рцы̀ на́мъ. Рече́ же и҆̀мъ: а҆́ще ва́мъ реку̀, не и҆́мете вѣ́ры:	и сказали: Ты ли Христосъ? скажи намъ. Онъ сказалъ имъ: если скажу вамъ, вы не повѣрите;
68. а҆́ще же и҆ вопрошу̀ (вы̀), не ѿвѣща́та мѝ, ни ѿпу́стите:	если же и спрошу васъ, не будете отвѣчать Мнѣ и не отпустите *Меня*;
69. ѿсе́лѣ бу́детъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій сѣдѧ̀ ѡ҆деснꙋ́ю си́лы бж҃їѧ.	отнынѣ Сынъ Человѣческій возсядетъ одесную силы Божіей.
70. Рѣ́ша же вси̑: ты́ ли ᲂу҆̀бо є҆сѝ сн҃ъ бж҃їй; О҆́нъ же къ ни̑мъ речѐ: вы̀ глаго́лете, ꙗ҆́кѡ а҆́зъ є҆́смь.	И сказали всѣ: итакъ Ты Сынъ Божій? Онъ отвѣчалъ имъ: вы говорите, что Я.

Яко бысть (какъ насталъ) *день*, у Матѳея, *настало утро* (27, 1), у Марка, *немедленно поутру* (15, 1). *Собрашася старцы людстіи* (собрались старѣйшины народа) и пр. потому что, по расчету совѣта въ Синедріонѣ, медлить было нельзя; такъ какъ это было утро пятницы, кануна еврейской Пасхи, и съ вечера этого дня, по закону, нужно было начинать семидневное празднованіе Пасхи. Ночью на пятницу І. Христосъ былъ взятъ въ саду Геѳсиманскомъ и представленъ на судъ Синедріона въ домѣ первосвященника Каіафы. Здѣсь осудили Господа на смерть, и здѣсь на дворѣ въ темницѣ, при насмѣшкахъ слугъ архіерейскихъ, Онъ проводилъ остальную часть ночи. Синедріонъ тѣмъ болѣе спѣшилъ, что опасался, что въ теченіи недѣли народъ могъ возмутиться и освободить Господа изъ подъ стражи (Мар. 14, 2). А между тѣмъ, по Божественнымъ планамъ, въ сей день долженствовалъ пострадать Христосъ-Спаситель міра, прообразомъ котораго былъ агнецъ пасхальный. *Собрались*. Это—новое, послѣ ночного, собраніе Синедріона, для того, чтобы уже привести въ

исполненіе постановленное въ первомъ ночномъ, опредѣленіе относительно І. Христа (Мар. 14, 64). „Нужно полагать, пишетъ Иннокентій Херсон., что благомыслящіе члены Синедріона или не были при настоящемъ рѣшительномъ осужденіи Господа, или вынуждены были молчать. Ихъ честный голосъ только повредилъ бы имъ, ничего не сдѣлавъ въ пользу невинно-осужденнаго. Касательно Іосифа Аримаѳейскаго прямо замѣчается здѣсь въ Евангеліи св. Луки (23, 51), что онъ не участвовалъ въ настоящемъ преступномъ совѣтѣ и беззаконномъ дѣлѣ Синедріона.“

Аще ты еси (Ты ли) *Христосъ*? Это—тотъ же вопросъ, который, по Матѳею (26, 63) и Марку (14, 61), предложенъ былъ Господу въ первомъ засѣданіи Синедріона. Такъ спрашивали І. Христа судьи для того, чтобы предать Его Пилату, какъ возмутителя народа противъ власти Кесаря. У еванг. Матѳея прибавлено: *Заклинаю Тя Богомъ живымъ*,—Богомъ, Который караетъ ложно клянущихся Его именемъ. Это—обычная формула заклинанія, когда требовалось на судѣ, чтобы обвиняемый непремѣнно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющаго, и отвѣчалъ сущую правду. Имъ обыкновенно призывали Бога во свидѣтеля, чтобы предъ лицемъ Самого Бога обвиняемый не скрывалъ истины. *Богомъ живымъ*, т. е. истиннымъ. Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ, богамъ мертвымъ, т. е. не истиннымъ, ложнымъ. *Ты ли Христосъ*, т. е. обѣтованный Мессія, у Марка прибавлено: *Сынъ Благословеннаго*, т. е. Бога, имя Котораго во вѣки благословенно? На такой торжественный, именемъ Божіимъ сдѣланный, вопросъ, и притомъ относительно истины, для которой І. Христосъ и жилъ, Онъ отвѣтилъ. *Онъ же рече* (сказалъ) *къ нимъ*: *вы глаголете* (говорите), *яко* (что) *Азъ есмь* (Я). *Вы говорите*, это значитъ *да*, т. е. вы сказали справедливо, что Я дѣйствительно Христосъ, Мессія, Сынъ Божій. При этомъ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (Тр. Л.): „Вопросъ Господа Каіафою поставленъ былъ такъ, что грѣшно было не отвѣчать, и изъ всякаго отвѣта на него судьи могли вывести обвиненіе Ему. Если онъ скажетъ *да*, Его объявятъ богохульникомъ, а если—*нѣтъ*, то Его обвинятъ, какъ обманщика, потому что предъ народомъ явно выдавалъ Себя за Мессію.“ Хотя Господь зналъ, что судьи не увѣруютъ въ Него, замѣчаетъ Зигабенъ, однакожъ говоритъ, чтобы потомъ они не могли сказать: если бы Онъ исповѣдалъ Себя послѣ заклинанія, то мы увѣровали бы въ Него.“ Отвѣтъ Господа на предложенный вопросъ, Онъ ли Мессія, какъ повѣствуетъ св. Лука, сопровождался обличеніемъ, обращеннымъ къ Его врагамъ, изъ котораго послѣдніе могли ясно понять, что судимый ими есть Господь—Сердцевѣдецъ и что поэтому Ему извѣстны всѣ помышленія ихъ судей,—извѣстно, что судъ производится надъ Нимъ только для формы, и что ни говорилъ бы Онъ въ Свою защиту, къ разъясненію того, что Онъ Мессія и что они ошибаются, не имѣя вѣры въ Него, все равно, Онъ будетъ осужденъ—участь Его окончательно рѣшена: *если Я скажу вамъ, не повѣрите*; *если же я спрошу васъ*, о томъ, что могло бы вывести васъ изъ ослѣпленія, вы *не будете отвѣчать, и не отпустите Меня*: потому и остается сказать вамъ судьямъ лишь одно, что *отнынѣ Сынъ Человѣческій* (Онъ—Господь) *возсядетъ* (будетъ сѣдяй) *одесную силы Божіей*. *Отнынѣ*, т. е. въ послѣдующее за теперешнимъ время и въ послѣдующихъ за осужденіемъ Господа событіяхъ. *Сѣдящаго одесную силы Божіей*,—сильнаго, т. е. Бога: сидѣть одесную—по правую сторону царя или какого-либо великаго человѣка значитъ имѣть особенное достоинство (Матѳ. 20, 21. 1 Цар. 20, 25). Тутъ Господь указываетъ на слова 109 псалма царя и пророка Давида, гдѣ Мессія изображается сѣдящимъ одесную всесильнаго Бога, и тѣмъ прямо подтверждаетъ Свой отвѣтъ, что Онъ дѣйствительно Мессія. У еванг. Матѳея прибавлено: *Грядущаго на облакахъ небесныхъ*—т. е. для всемірнаго суда. Этими словами Господь указываетъ на изображеніе Мессіи въ книгѣ прор. Даніила (7, 13—14), и также подтверждаетъ Свое Мессіанское достоинство. „Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ томъ величіи и сла-

вѣ, въ какихъ изображали Мессію древніе пророки, какъ бы такъ отвѣчалъ І. Христосъ. Посему образумьтесь. Кого вы судите? Судите Судію всего міра. Вы этимъ осуждаете самихъ себя".

71. Ѻни́ же рѣ́ша: что̀ є҆щѐ тре́бꙋемъ свидѣ́тельства; са́ми бо слы́шахомъ ѿ ѹ҆́стъ є҆гѡ̀.	Они же сказали: какое еще нужно намъ свидѣтельство? ибо мы сами слышали изъ устъ Его!

У Еванг. Матѳея и Марка сказано: *Тогда*, т. е. когда Господь прямо сказалъ, что Онъ—Сынъ Божій Мессія, *первосвященникъ разодралъ одежды свои и сказалъ: Онъ богохульствуетъ*, и проч. *Какъ вамъ кажется? Они же* (прочіе судьи) *сказали въ отвѣтъ: повиненъ смерти. Первосвященникъ разодралъ одежды свои.* Раздраніе одежды, т. е. передней части ея, у евреевъ выражало скорбь и сѣтованіе. Также раздирали одежды, когда слышали богохульство, т. е. дерзкія, унизительныя слова для Бога (4 Цар. 19, 1). Такъ поступилъ и первосвященникъ Каіафа. Въ раздраніи одежды Каіафою нѣкоторые изъ толкователей (Ѳеофил. и др.) видятъ образъ раздранія ветхозавѣтнаго священства. „Каіафа, разсуждаетъ св. Левъ великій, для усиленія ненависти къ отвѣту І. Христа, растерзалъ ризы свои, и не разумѣлъ того, что̀ онъ выражалъ этимъ безуміемъ,—именно лишилъ себя такимъ образомъ первосвященническаго сана." *Вы слышали богохульство Его*, т. е. то, что Христосъ, будучи простымъ человѣкомъ, называетъ Себя Сыномъ Божіимъ. Какъ ни очевидно было, что І. Христосъ былъ истинный Мессія, первосвященники и книжники не вѣрили сему, и вотъ, когда Господь называетъ Себя таковымъ Мессіею—*Сыномъ Божіимъ*, они видятъ въ этомъ богохульство. *Какъ вамъ кажется?* т. е. каково ваше мнѣніе по поводу произнесенной І. Христомъ, по ихъ мнѣнію, хулы? Наказаніемъ за богохульство у евреевъ была смертная казнь (Лев. 29, 10—16). Тогда судьи поспѣшили воспользоваться тѣмъ, что І. Христосъ прямо назвалъ Себя Сыномъ Божіимъ,—признали Его *повиннымъ смерти*. Такъ кончился беззаконный судъ надъ Господомъ въ Синедріонѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „поелику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно, то І. Христосъ окажется невиннымъ, потому сами осуждаютъ Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: *вы слышали хулу Его*. Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его". По еврейскому закону, уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 29 гл.). Но Іудеи, согласно непостижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Господа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной—распятію на крестѣ и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ (23, 2).

ГЛАВА XXIII.

Зач. 110. І. Христосъ на судѣ у Пилата.

Читается во вторникъ сырной недѣли.

Св. еванг. Лука повѣствуетъ о судѣ надъ Господомъ у Пилата, Его распятіи, смерти и погребеніи согласно съ повѣствованіями объ этомъ свв. Матѳея (27 гл.) и Марка (15 гл.); разница состоитъ лишь въ томъ, что онъ вноситъ нѣкоторыя свои подробности, а ихъ подробности опускаетъ. Въ томъ об-

стоятельствѣ, что въ судѣ надъ Господомъ участвовали не только іудеи, но и язычники, св. Златоустъ видитъ указаніе на то, что оправданіе, пріобрѣтенное Господомъ чрезъ Его осужденіе, принадлежитъ какъ іудеямъ, такъ и язычникамъ.

1. И҆ воста́вше всѐ мно́жество и҆́хъ, ведо́ша є҆го̀ къ пїла́тꙋ,	И поднялось все множество ихъ, и повели Его къ Пилату,

Ведоша (повели) *Его*,—І. Христа, *къ Пилату.* Съ тѣхъ поръ какъ іудеи подпали подъ власть римскаго царя, у Синедріона (о Синедріонѣ чит. въ объясн. 2 ст. 22 гл.) было отнято право наказывать преступниковъ смертію, безъ утвержденія Римскаго правителя (Іоан. 18, 31). Когда судили І. Христа, тогда у іудеевъ правителемъ былъ Понтій, по прозванію, Пилатъ. Онъ получилъ правленіе (прокураторство), иначе, игемонство отъ Римскаго императора Тиверія въ 26 г. до Р. Хр. Прокураторы жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23), но на праздникъ Пасхи переселялись въ Іерусалимъ, по случаю большого собранія народа. У еванг. Матѳея тутъ повѣствуется *о погибели Іуды предателя*, но св. Лука, какъ и Маркъ, это опускаютъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), члены Синедріона, приведшіе І. Христа къ Пилату съ тѣмъ, чтобы онъ утвердилъ смертный ихъ приговоръ Господу, *не вошли въ преторію*, потому что боялись *оскверниться*, *а имъ надлежало* по вечеру заколоть и *ѣсть пасху*,—пасхальнаго агнца. *Пилатъ вышелъ къ нимъ* вонъ *и сказалъ*: *„въ чемъ вы обвиняете человѣка сего?“ Они отвѣчали ему: Если бы Онъ не былъ злодѣй, мы не предали бы Его тебѣ“*. Члены Синедріона, по всей вѣроятности, думали, что они дѣлаютъ великую честь Пилату своимъ появленіемъ у преторіи, и что достаточно ихъ одного слова, чтобы онъ исполнилъ ихъ желаніе. Но Пилатъ, еще не слыша обвиненія и не видя уликъ на Обвиняемаго, сказалъ имъ: *возьмите Его вы и судите по вашему закону. Но іудеи*, т. е. судьи, *сказали ему: намъ не позволено предавать смерти никого.* Тогда Пилатъ приступилъ къ суду.

2. Нача́ша же на́нь вади́ти, глаго́люще: сего̀ ѡ҆брѣто́хомъ развраща́юща ꙗ҆зы́къ на́шъ и҆ возбраня́юща ке́сареви да́нь дая́ти, глаго́люща себѐ хрⷭ҇та цр҃ѧ̀ бы́ти.	начали обвинять Его, говоря: и мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ нашъ и запрещаетъ давать подать кесарю, называя Себя Христомъ Царемъ.

На судѣ Синедріона спрашивали І. Христа: *Ты ли Христосъ* (гл. 22 ст. 67)? и, когда Онъ назвалъ Себя *Сыномъ Божіимъ*, осудили Его въ богохульствѣ, за что, по еврейскимъ законамъ, полагалась смертная казнь; но теперь на судѣ Пилата враги Господа возводятъ на Него обвиненіе новое, уже съ политической, а не съ религіозной стороны; такъ какъ они знали, что на первое Пилатъ долженъ обратить свое вниманіе въ интересахъ римскаго императора, а до второго ему дѣла нѣтъ, и онъ за богохульство не предастъ Господа смерти. Они говорятъ, что І. Христосъ 1) вообще развращаетъ народъ (*языкъ*), и еще 2) развращаетъ тѣмъ, что запрещаетъ платить подать Кесарю (*возбраняюща Кесареви данъ даяти)* и 3) называетъ Себя царемъ (*глаголюща (Себе Христа царя быти). Развращаетъ нашъ народъ*, т. е. учитъ его неправильной жизни, и такимъ образомъ, сводитъ его съ добраго пути, по которому онъ долженъ идти въ истинныхъ интересахъ своей собственной жизни и для спокойствія римскаго правительства. (Мих.). *Нашъ народъ*, такъ говорятъ враги Господа, какъ лукавые лицемѣры, говорятъ какъ будто они истинные радѣтели блага народнаго, между тѣмъ на самомъ дѣлѣ были не таковы. *Запрещаетъ платить подать Кесарю*, т. е. возмущаетъ народъ противъ Римскаго правительства, такъ какъ давать подать значитъ признавать себя его подданнымъ. Это была прямая клевета, потому что Господь І. Христосъ, напротивъ, велѣлъ

платить подать кесарю: *Отдавайте кесарево кесарю*, сказалъ Онъ, когда враги Его лукаво спрашивали Его, нужно ли давать подать кесарю (20—25). *Называетъ Себя Христомъ Царемъ.* Іудеи думали, что Мессія Христосъ явится какъ Царь и освободитель ихъ отъ римской власти; но если Христосъ только называетъ Себя Царемъ Христомъ, то Онъ—тоже возмутитель противъ Кесаря. При обвиненіи Господа врагами было придумано все, чтобы возстановить Пилата противъ Него.

3. Пїла́тъ же вопроси̇̀ є҆го̀, глаго́лѧ: ты́ ли є҆сѝ црь їꙋде́йскїй; Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ є҆мꙋ̀: ты̀ глаго́леши.	Пилатъ спросилъ Его: Ты Царь Іудейскій? Онъ сказалъ ему въ отвѣтъ: ты говоришь.

Ты ли еси Царъ Іудейскій? и пр. Другіе евангелисты (Матѳ. 27, 11 и дал., Марк. 15, 2 и дал.), особенно Іоаннъ (18, 29 и дал.) подробнѣе говорятъ объ этомъ допросѣ; еванг. же Лука излагаетъ только существенное—именно то, на что Пилатъ обратилъ свое особенное вниманіе. На обвиненіе, что І. Христосъ развращаетъ народъ и запрещаетъ платить подать Кесарю, Пилатъ не обратилъ вниманія, потому что зналъ, что это ложь, клевета; такъ какъ ему было извѣстно отъ своихъ чиновниковъ все относительно І. Христа. *Ты глаголеши* (говоришь). Это значитъ *да.* (Чит. въ объясн. 70 ст. 22 гл.).

4. Пїла́тъ же речѐ ко а҆рхїере́ѡмъ и҆ наро́дꙋ: ни ко́еѧже ѡ҆брѣта́ю вины̀ въ чл҃вѣ́цѣ се́мъ.	Пилатъ сказалъ первосвященникамъ и народу: я не нахожу никакой вины въ этомъ человѣкѣ.

Никоея обрѣтаю вины (я не нахожу никакой вины) *въ Человѣцѣ семъ.* По Евангелію Іоанна, на вопросъ: *Ты Царъ іудейскій?* І. Христосъ даже объяснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя царемъ,—не въ политическомъ, а духовномъ смыслѣ. *Я Царь, но царство Мое не отъ міра сего*, т. е. не имѣетъ ничего общаго съ царствами этого міра, оно не такое, какъ ожидаютъ іудеи. *Если бы царство Мое было отъ міра сего*, т. е. обыкновенное, земное, *то служители Мои*, т. е. подданные Мои *подвизались бы*, стали бы сражаться *за Меня, чтобы Я не былъ преданъ іудеямъ*, т. е. не допустили бы до того, чтобы Я впалъ въ руки іудейскаго Синедріона; *но нынѣ царство Мое не отсюда*, и потому оно совершенно безопасно для римлянъ. *Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ*, т. е. устроить царство не земное, а духовное (ст. 36, 37), т. е. Я—обѣтованный Мессія, Спаситель рода человѣческаго. Вотъ почему Пилатъ скоро и прямо сказалъ обвинителямъ Господа, что онъ не нашелъ въ Немъ совсѣмъ никакой вины,—потому что изъ отвѣта І. Христа онъ видѣлъ, что такой царь, какимъ представляется І. Христомъ, нисколько не опасенъ для римскаго императора. Хотя онъ и не понялъ вполнѣ объясненія Господа, но могъ видѣть, что Онъ не домогается земной царской власти, и только могъ принять Его за мечтателя или за учителя народнаго,—за философа, какъ назывались такіе люди у римлянъ и грековъ.

5. Ѻ҆ни́ же крѣплѧ́хꙋсѧ глаго́люще: ꙗ҆́кѡ развраща́етъ лю́ди ꙋ҆ча̀ по все́й їꙋдеи, наче́нъ ѿ галїле́и до здѣ̀.	Но они настаивали, говоря, что Онъ возмущаетъ народъ, уча по всей Іудеѣ, начиная отъ Галилеи до сего мѣста.

Они же крѣпляхуся (настаивали), *глаголюще, яко развращаетъ люди* (говоря, что Онъ возмущаетъ народъ) и пр. Враги Христовы, увидѣвъ, что

обвиненіе Его въ присвоеніи царской власти не имѣетъ значенія предъ Пилатомъ, усиленно стали настаивать на первомъ пунктѣ обвиненія,—что І. Христосъ развращаетъ народъ. Но чтобы болѣе возбудить Пилата противъ І. Христа, они употребили уже другое слово: собственно *не развращаетъ*, *а возмущаетъ*, т.-е. является прямо врагомъ римской власти, и потому Пилатъ, какъ представитель власти Кесаря въ Іудеѣ, непремѣнно долженъ обратить на это вниманіе. Обвинители Господа прибавляютъ, что Онъ *возмущаетъ*, *уча по всей Іудеѣ*, *начиная отъ Галилеи до сего мѣста* (до здѣ), т. е. пронесъ Свое ученіе по Галилеѣ и Іудеѣ,—остается только послѣдняя треть Палестины, Самарія, и достигъ даже самой столицы—Іерусалима. (О раздѣленіи Палестины чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл.). „Мнѣ кажется, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, что враги Господа не спроста упомянули о Галилеѣ, но съ намѣреніемъ привести Пилата въ страхъ. Ибо галилеяне всегда таковы—мятежники и склонны къ нововведеніямъ. Таковъ и Іисусъ, и Его сейчасъ же нужно погубить.“ Можетъ быть, замѣчаетъ епиcк. Михаилъ, лукавые обвинители знали о враждѣ Пилата съ правителемъ Галилеи Иродомъ Антипою (ст. 13) и непріязнь его вообще къ галилеянамъ (13, 1.) и потому надѣялись, что онъ будетъ строже къ Іисусу, узнавъ, что Онъ галилеянинъ, хотя Господь только жилъ въ Галилеѣ, а родился въ Іудеѣ. Но и тутъ ошиблись въ своихъ разсчетахъ злые судьи Господа.

I. Христосъ на судѣ у Ирода.

О судѣ Господа предъ царемъ Галилейскимъ Иродомъ повѣствуетъ только одинъ изъ евангелистовъ Лука.

6. Пїла́тъ же слы́шавъ галїле́ю, вопросѝ, а҆́ще человѣ́къ галїле́анинъ є҆́сть;

7. И҆ разꙋмѣ́въ, ꙗ҆́кѡ ѿ ѡ҆́бласти и҆рѡ́довы є҆́сть, посла̀ є҆го̀ ко и҆рѡ́дꙋ, сꙋ́щꙋ и҆ томꙋ̀ во і҆ерусали́мѣ въ ты̑ѧ дни̑.

6. Пилатъ, услышавъ о Галилеѣ, спросилъ: развѣ Онъ Галилеянинъ.

7. И узнавъ, что Онъ изъ области Иродовой, послалъ Его къ Ироду, который въ эти дни, былъ также въ Іерусалимѣ.

О царѣ *Иродѣ* чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. Иродъ былъ іудеской вѣры поэтому онъ и прибылъ въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи. Жилъ же онъ въ столицѣ Галилеи, городѣ Тиверіадѣ. Съ какою цѣлью *Пилатъ посылалъ Господа къ Ироду*, это толкуется различно. Одни толкователи видятъ въ этомъ желаніе его отклонить отъ себя судъ надъ Господомъ, Котораго находилъ невиннымъ, и предоставить оный Ироду, какъ правителю Галилеи, когда услышалъ отъ обвинителей Господа, что *Онъ галилеянинъ*. Другіе думаютъ, что Пилатъ сдѣлалъ это для того, чтобы получить отъ Ирода болѣе опредѣленныя свѣдѣнія о лицѣ и дѣлѣ І. Христа и, когда Иродъ на своемъ судѣ найдетъ Господа невиннымъ, тѣмъ подтвердить свое мнѣніе о Господѣ противъ злыхъ Его обвинителей (Мих.); какъ Пилатъ впослѣдствіи и высказывалъ врагамъ Іисуса: *вотъ и Иродъ не нашелъ въ Немъ ничего достойнаго смерти* (ст. 15). Наконецъ, иные видятъ въ посыланіи Господа къ Ироду желаніе и надежду Пилата прекратить непріязнь, которая была между ними, какъ и произошло это (12 ст.) Очень назидательно разсуждаетъ по сему поводу одинъ изъ духовныхъ писателей. Онъ влагаетъ въ сердце Пилата такія мысли: „пусть этотъ Подсудимый, т. е. І. Христосъ, и невиноватъ, я и самъ знаю, что Онъ преданъ суду неправо, *зависти ради*, я и самъ *никоея же обрѣтаю вины въ Немъ* (4); но что же тутъ особеннаго, если Онъ понесетъ лишнюю бѣду, лишнее оскорбленіе, лишнюю насмѣшку; а между тѣмъ я чрезъ это возставлю дружбу съ человѣкомъ полезнымъ для меня? Притомъ же мнѣ скучно разбирать это судебное дѣло, оно не

представляетъ для меня никакой пользы; подсудимый бѣденъ, такъ отошлю Его къ человѣку, котораго суду хотя Онъ прямо и не подлежитъ, но который желаетъ *отъ многа времени видѣти Его* (8 ст.) и которому будетъ пріятна моя вѣжливость. А право ли порѣшитъ этотъ человѣкъ дѣло или нѣтъ, это вопросъ второричной важности: объ этомъ я могу не безпокоить себя. Я только надѣюсь, такимъ образомъ возстановить съ нимъ добрыя отношенія. Не бываютъ ли нерѣдко и у насъ подобныя сдѣлки съ своею совѣстію?“ (Воск. Чт. XXIII г.).

8. И҆рѡ́дъ же ви́дѣвъ і҆и҃са ра́дъ бы́сть ѕѣлѡ̀: бѣ̀ бо жела́ѧ ѿ мно́га вре́мене ви́дѣти є҆го̀, занѐ слы́шаше мнѡ́га ѡ҆ не́мъ: и҆ надѣ́ѧшесѧ зна́менїе нѣ́кое ви́дѣти ѿ негѡ̀ быва́емо:

9. вопроша́ше же є҆го̀ словесы̀ мно́гими: ѻ҆́нъ же ничесѡ́же ѿвѣщава́ше є҆мꙋ̀.

Иродъ, увидѣвъ Іисуса, очень обрадовался, ибо давно желалъ видѣть Его, потому что много слышалъ о Немъ и надѣялся увидѣть отъ Него какое-нибудь чудо,

и предлагалъ Ему многіе вопросы; но Онъ ничего не отвѣчалъ ему.

Здѣсь говорится, что Иродъ, *увидѣвъ* присланнаго къ нему Пилатомъ, *Іисуса, очень обрадовался* (радъ бысть зѣло), и вмѣстѣ указывается и причина этой радости, что онъ *давно* (отъ многа времене) *желалъ видѣть Господа, потому что много слышалъ о Немъ, и надѣялся увидѣть отъ Него какое нибудь чудо* (знаменіе). Это былъ тотъ Иродъ, который умертвилъ Іоанна Крестителя и который, когда услышалъ о Христѣ, то подумалъ: это не воскресъ ли умерщвленный имъ Іоаннъ? и еще тогда же *искалъ увидѣть Его* (9, 7—8). Но Господь, видѣвшій сердце Ирода, человѣка развратнаго и убійцу, и желавшаго видѣть Его не для того, чтобы раскаяться и увѣровать въ Него, но изъ любопытства, уклонился отъ него. По этой же причинѣ и теперь Господь не сотворилъ никакого чуда, хотя Иродъ *и надѣялся увидѣть отъ Него какое нибудь чудо*, какъ равно *и ничего не отвѣчалъ ему*, хотя Иродъ и *предлагалъ* Господу *многіе вопросы*. Какіе были эти вопросы, евангелистъ не говоритъ. „Если бы Иродъ вѣрилъ во Христа, какъ истиннаго чудотворца, пишетъ еписк. Михаилъ, то Онъ безъ сомнѣнія давно бы подкрѣпилъ вѣру его“. „Иродъ желалъ увидѣть какое-нибудь чудо отъ Христа, толкуетъ блаж. Ѳеофилактъ, не съ тѣмъ, чтобы увѣровать, но насытить зрѣніе, подобно какъ мы на зрѣлищахъ смотримъ, какъ кудесники представляютъ, будто бы они проглатываютъ змѣй, мечи и т. п. и удивляемся. И что за нужда отвѣчать тому, кто спрашиваетъ не для наученія? продолжаетъ Ѳеофилактъ относительно того, почему Господь ничего не отвѣчалъ Ироду на его вопросы. Какая нужда повергать бисеръ предъ свиньями (Матѳ. 7, 6)? И человѣколюбіе требуетъ молчать въ такихъ случаяхъ. Ибо сказанное слово, не принося никакой пользы невнимательнымъ, сверхъ того подвергаетъ ихъ еще большему осужденію.“

10. Стоѧ́хꙋ же а҆рхїере́є и҆ кни́жницы, прилѣ́жнѡ ва́дѧще на́нь.

11. Оу҆кори́въ же є҆го̀ и҆рѡ́дъ съ вѡ́и своѝми и҆ поругáвсѧ ѡ҆бо́лкъ є҆го̀ въ ри́зꙋ свѣ́тлꙋ, возврати̇̀ є҆го къ пїла́тꙋ.

Первосвященники же и книжники стояли и усильно обвиняли Его.

Но Иродъ со своими воинами, уничижívъ Его и насмѣявшись надъ Нимъ, одѣлъ Его въ свѣтлую одежду и отослалъ обратно къ Пилату.

Враги Господа, *первосвященники* и *книжники* и предъ Иродомъ, какъ было и предъ Пилатомъ (ст. 5), *усильно обвиняли Господа* (прилежно вадященань). Они сами сопровождали Его туда, потому что опасались, какъ бы непотерпѣть имъ неудачи. Только, замѣтно, Иродъ не обратилъ вниманія на ихъ.

обвиненія. Если онъ *съ своими воинами уничижилъ* (укоривъ) Господа *и наругался надъ Нимъ*, то это сдѣлалъ не по обвиненію ихъ, а изъ-за оскорбленнаго самолюбія, что Онъ не только не сотворилъ предъ нимъ никакого чуда, но и не удостоилъ отвѣта ни на одинъ вопросъ. (Мих.). *Облекъ* (одѣлъ) *Его въ ризу свѣтлу*. Въ свѣтлую,—бѣлую одежду облекались у Римлянъ искавшіе какое либо почетное мѣсто; также цари Іудейскіе носили бѣлые, еще украшенныя дорогими камнями, одежды въ торжественныхъ случаяхъ. Когда Иродъ одѣлъ Господа въ такую одежду и отослалъ обратно къ Пилату, то тѣмъ насмѣшливо выставлялъ Его, какъ забавнаго претендента на Іудейскій царскій престолъ и косвенно давалъ понять Пилату, что такой претендентъ достоинъ не осужденія на смерть, а только насмѣшки и пренебреженія (Мих.).

12. Бы́ста же дру́га И҆рѡ́дъ же и҆ Пїла́тъ въ то́й де́нь съ собо́ю: пре́жде бо бѣ́ста вражду̀ и҆му́ща ме́жду собо́ю.	И сдѣлались въ тотъ день Пилатъ и Иродъ друзьями между собою, ибо прежде были во враждѣ другъ съ другомъ.

Что было причиною вражды между Пилатомъ и Иродомъ, это неизвѣстно. Полагаютъ, что вражда произошла по поводу жестокаго поступка Пилата съ галилеянами,—подданными Ирода въ Іерусалимѣ, о чемъ повѣствовалъ св. Лука (чит. 13, 1). *Иродъ и Пилатъ сдѣлались друзьями между собою*. Ироду понравились вѣжливость и внимательность къ нему со стороны Пилата, и они сдѣлались изъ враговъ друзьями. „Въ исторіи страданій нашего Спасителя нѣтъ ни одного событія, которое не имѣло бы высшаго знаменованія и не открывало бы намъ дивныхъ путей Божественнаго промысла,“ пишется въ одной изъ духовныхъ книгъ. Читая книгу Дѣяній Апостольскихъ и наблюдая, какъ іудеи и язычники входятъ въ церковь Христову, въ которой примиряются и составляютъ одно тѣло и одинъ духъ во Христѣ, мы невольно обращаемся къ свидѣтельству св. Луки, что Пилатъ, какъ представитель язычниковъ, и Иродъ, представитель іудеевъ, сдѣлались друзьями съ того дня, какъ они осудили І. Христа. Не видимъ ли здѣсь, что І. Христосъ уничтожаетъ *средостѣніе* между міромъ языческимъ и іудейскимъ, разрушаетъ вражду *плотію Своею*, предавая ее на убіеніе и поруганіе?“ (Воскр. Чт. XXIII, стр. 559).

Новый судъ надъ І. Христомъ у Пилата.

13. Пїла́тъ же созва́въ а҆рхїере́и и҆ кна́зи и҆ лю́ди,	Пилатъ же, созвавъ первосвященниковъ и начальниковъ и народъ,
14. речѐ къ ни̑мъ: приведо́сте мѝ чл҃вѣ́ка сего̀, ꙗ҆́кѡ развраща́юща лю́ди: и҆ сѐ, а҆́зъ пред̾ ва́ми и҆стѧза́въ, ни є҆ди́ныѧ же ѡ҆брѣта́ю въ чл҃вѣ́цѣ се́мъ вины̀, ꙗ҆̀же на́нь ва́дите:	сказалъ имъ: вы привели ко мнѣ Человѣка Сего, какъ развращающаго народъ; и вотъ я при васъ изслѣдывалъ и не нашелъ Человѣка Сего виновнымъ ни въ чемъ томъ, въ чемъ вы обвиняете Его;
15. но ни И҆рѡ́дъ: посла́хъ бо є҆го̀ къ нему̀, и҆ сѐ, ничто́же досто́йно сме́рти сотворе́но є҆́сть ѡ҆ не́мъ:	и Иродъ также, ибо я посылалъ Его къ нему, и ничего не найдено въ Немъ достойнаго смерти:

Послѣ того, какъ Иродъ возвратилъ І. Христа къ Пилату, не нашед. Его виновнымъ, сей послѣдній снова начинаетъ судъ надъ Господомъ—созвалъ *первосвященниковъ*, *начальниковъ и даже народъ*, (архіереи, князи и людиъ

Пилатъ обращается уже не только къ членамъ Синедріона, которые обвинили Господа и привели на судъ къ нему, но и къ народу. Онъ желалъ выслушать и мнѣніе народа о судимомъ Господѣ. Народа по всей вѣроятности было много въ это время, когда узнали, что судъ производится надъ извѣстнымъ пророкомъ—Учителемъ. Быть можетъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, Пилатъ имѣлъ свѣдѣнія о расположеніи къ Господу народной толпы и, пригласивъ ее къ судебному дѣлу вмѣстѣ съ начальниками, надѣялся въ голосѣ ея имѣть противовѣсъ обвиненіямъ со стороны этихъ послѣднихъ. Теперь, въ присутствіи не только Синедріона, но и народа, Пилатъ снова объявляетъ Господа неповиннымъ *ни въ чемъ томъ, въ чемъ Его обвиняли* (не обрѣтаю вины, яже нань вадите). Ссылается онъ и на Ирода въ подкрѣпленіе своего мнѣнія: и имъ *ничего не найдено достойнаго смерти* (ничтоже достойно смерти сотворено есть о Немъ).

16. наказа́въ ᲂу҆́бо є҆го̀ ѿпꙋщꙋ̀.	итакъ, наказавъ Его, отпущу.

Пилатъ думалъ, что наказаніемъ удовлетворитъ обвинителей Христовыхъ; отпустить же Его безъ всякаго наказанія боялся, чтобы тѣмъ не озлобить противъ себя іудеевъ. Съ другой стороны, Пилатъ считалъ І. Христа достойнымъ хотя легкаго наказанія за то, что Онъ выдавалъ себя за царя и не отрекался отъ этого. Пилатъ также думалъ, что если онъ накажетъ Іисуса, т. е. произведетъ надъ Нимъ біеніе или бичеваніе (Іоан. 19, 1), и въ измученномъ видѣ покажетъ Его народу, этимъ возбудитъ къ Господу жалость во врагахъ Его, особенно же въ народѣ, и склонитъ ихъ къ желанію освободить Его отъ смертной казни. Это можно назвать однимъ изъ способовъ, который придумалъ Пилатъ къ освобожденію І. Христа. „Вотъ правда человѣческая! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ духов. писателей. Пилатъ признаетъ Господа невиннымъ, однакоже дѣлаетъ уступку Его врагамъ: предлагаетъ имъ наказать Его, предать публичному бичеванію, обезчестить и унизить,—за что? Ни за что, а только, чтобы успокоить Его враговъ, угодить имъ. Ему казалось, что если онъ сдѣлаетъ такую уступку въ своемъ правосудіи, то имъ нестыдно будетъ прекратить преслѣдованіе Невиннаго, а о томъ, что это незаслуженное наказаніе будетъ стоить Праведнику ужасныхъ страданій, Пилатъ не заботится: за то, думалъ Пилатъ, я спасу Ему жизнь. (Тр. Л.) Обыкновенно приговоренныхъ къ бичеванію раздѣвали до нага, привязывали къ низкому столбу и били ременнымъ бичемъ, который иногда былъ перевитъ желѣзною проволокою. Это бичеваніе иногда производилось такъ жестоко, что бичуемые умирали подъ ударами палачей. Но и бичеваніе, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ, не помогло; враги Господа не сжалились, видя Господа избитаго, но кричали „*распни, распни Его*!“

17. Нꙋ́ждꙋ же и҆мѧ́ше на всѧ̑ пра́здники ѿпꙋща́ти и҆̀мъ є҆ди́наго.	А ему и нужно было для праздника отпустить имъ однаго *узника*.

У еванг. Матѳея (27 гл.) и Марка (15 гл.) сказано, *что* Римскій *правитель* у Евреевъ *имѣлъ обычай отпускать народу одного узника, котораго хотѣли.* Когда начался этотъ обычай, неизвѣстно, и о немъ нигдѣ не упоминается. По всей вѣроятности, онъ введенъ Римлянами для пріобрѣтенія расположенія іудеевъ къ себѣ. Подобныя милости нѣсколько льстили народному самолюбію и мирили его съ игомъ чужой власти. (Мих.) Обычай этотъ былъ установленъ въ честь праздника Пасхи, въ память освобожденія народа Еврейскаго отъ рабства въ Египтѣ. У еванг. Матѳея говорится, что Пилатъ предложилъ іудеямъ: *кого изъ двоихъ хотите, чтобы я отпустилъ вамъ*, т. е. Іисуса или Варавву? Это, можно сказать, былъ второй способъ со стороны Пилата, чтобы отпустить Господа. Онъ надѣялся, что народъ пожелаетъ отпустить

Господа. Но и эта попытка не удалась ему. Варавва былъ извѣстный своими преступленіями, грабежемъ и убійствами, узникъ, который въ то время содержался въ темницѣ по случаю какого-то убійства въ городѣ, произведеннаго имъ во время мятежа. (Богосл. Чит. ст. 19).

18. Возопи́ша же вси̑ наро́ди, глаго́люще: возми̂ сего̀, ѿпꙋсти́ же на́мъ вара́ввꙋ.

Но весь народъ сталъ кричать: смерть Ему! а отпусти намъ Варавву.

Весь народъ сталъ кричать (возопиша вси народи) и пр. Народъ кричалъ, потому что былъ возбужденъ къ тому хитростію, настойчивостію и наглостью своихъ начальниковъ. Народъ кричалъ: *распни, распни Его* (ст. 21)! Одинъ изъ толкователей Евангелія (Зигабенъ) замѣчаетъ при этомъ: „не кричатъ: да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ Немъ злодѣя.“ У еванг. Матѳея, также и у Марка, прямо сказано, что *первосвященники и старѣйшины возбудили народъ просить Варавву, а Іисуса погубить* (27, 30). Но—является вопросъ: какъ же могъ послушаться народъ враговъ Христовыхъ, когда онъ такъ любилъ и почиталъ Іисуса, и еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его, шествовавшаго въ Іерусалимъ? По ошибочному понятію евреевъ, Христосъ долженъ былъ сдѣлаться ихъ царемъ и возвеличить и обогатить ихъ самихъ. Когда же они увидѣли, что Господь не сдѣлалъ этого, да еще, кромѣ того, Самъ подпалъ суду, то начальникамъ легко было возбудить народъ противъ Него. По всей вѣроятности, враги Господа выставляли Варавву, какъ ревнителя ихъ отечественной свободы и чести, а Его, какъ такого человѣка, который только возбудилъ такія ожиданія, но не могъ дать ихъ, и Самъ теперь на судѣ, какъ преступникъ. (Богосл.) Въ предпочтеніи Господу І. Христу Вараввы іудеями св. отцы и учители церкви видѣли нѣкоторое предзнаменованіе того, что и предъ кончиною міра невѣрные іудеи вмѣсто Христа изберутъ антихриста. (Амвр. Мед. и др.)

19. И҆́же бѣ̀ за нѣ́кꙋю крамолꙋ̀, бы́вшꙋю во гра́дѣ, и҆ ᲂу҆бі́йство вве́рженъ въ темни́цꙋ.

20. Па́ки же пїла́тъ возгласѝ, хотѧ̀ ѿпꙋсти́ти і҆и҃са.

Варавва былъ посаженъ въ темницу за произведенное въ городѣ возмущеніе и убійство.

Пилатъ снова возвысилъ голосъ, желая отпустить Іисуса.

Еванг. Лука, какъ и Маркъ (15, 7), яснѣе прочихъ Евангелистовъ показываютъ преступленіе Вараввы для того, чтобы болѣе показать несправедливость опредѣленія Пилатова и беззаконіе народа при этомъ сопоставленіи виновности Вараввы и невинности І. Христа. (Мих.). Когда и по какому случаю произведено было Вараввою возмущеніе и убійство въ городѣ Іерусалимѣ, не сохранилось нигдѣ свѣдѣній.

21. О҆ни́ же возглаша́хꙋ, глаго́люще: распнѝ, распнѝ є҆го̀.

22. О҆́нъ же тре́тїцею речѐ къ ни̂мъ: что̀ бо зло̀ сотворѝ се́й; ничесѡ́же досто́йна сме́рти ѡ҆брѣто́хъ въ не́мъ: наказа́въ ᲂу҆̀бо є҆го̀ ѿпꙋщꙋ̀.

23. О҆ни́ же прилежа́хꙋ гла́сы ве́лїими, просѧ́ще є҆го̀ на распѧ́тїе: и҆ ᲂу҆стоѧ́хꙋ гла́си и҆́хъ и҆ а҆рхїере́йстїи.

Но они кричали: распни, распни Его!

Онъ въ третій разъ сказалъ имъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? я ничего достойнаго смерти не нашелъ въ Немъ; итакъ, наказавъ Его, отпущу.

Но они продолжали съ великимъ крикомъ требовать, чтобы Онъ былъ распятъ; и превозмогъ крикъ ихъ и первосвященниковъ.

24. Пїла́тъ же посꙋди̑ бы́ти проше́нїю и҆́хъ: | И Пилатъ рѣшилъ быть по прошенію ихъ,

Это уже третья попытка со стороны Пилата отпустить І. Христа, потому что онъ видѣлъ полную Его невинность (22 ст.). Тутъ онъ снова повторяетъ то, что говорилъ раньше,—предлагаетъ наказать, т. е. подвергнуть бичеванію (о бичеваніи чит. въ объясн. 16), или отпустить ради праздника Господа, а не Варавву (ст. 17 и 18); но не имѣлъ настолько твердости духа, чтобы отстоять Его. Евреи, по наученію своихъ начальниковъ, злѣйшихъ враговъ Господа, повѣствуетъ св. Лука, *продолжали съ великимъ крикомъ* (прилежаху гласы великими) *просяще* (требовать) *Его на распятіе: и устояху гласи ихъ и архіерейстіи* (и превозмогъ крикъ ихъ и первосвященниковъ). *Пилатъ же посуди быти* (рѣшилъ быть) *по прошенію ихъ.* У еванг. Іоанна говорится, что іудеи уже начали грозить Пилату, *кричали: если отпустишь Его* (І. Хр.), *ты не другъ Кесарю: всякій, дѣлающій себя царемъ, противникъ Кесарю* (Іоан. 19, 12). У еванг. Матѳея тутъ сказано: *Пилатъ, видя, что ничто не помогаетъ, но смятеніе увеличивается* (27, 24), рѣшился осудить Іисуса. Такъ, сколько ни старался Пилатъ защищать и освободить Господа, не могъ; тѣмъ не менѣе онъ виновенъ въ осужденіи невиннаго Господа: какъ правитель, онъ могъ, имѣлъ силу и власть освободить І. Христа, но не сдѣлалъ этого,—не сдѣлалъ изъ-за того, чтобы не возбудить противъ себя іудейскаго народа и не прогнѣвать Кесаря, такимъ образомъ поберегъ больше себя, чѣмъ невиннаго Господа. Въ Евангеліи же Матѳея говорится, что когда Пилатъ рѣшился отдать І. Христа на смерть, то *взялъ воды и умылъ руки предъ народомъ и сказалъ: не повиненъ я въ крови Праведника сего: смотрите вы сами. И отвѣчая, весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (27, 24, 25). У евреевъ, при нахожденіи трупа убитаго человѣка, былъ обычай умывать руки въ доказательство того, что умывающій невиновенъ въ пролитіи крови этого человѣка (Втор. 26, 6). Пилатъ, рѣшась осудить І. Христа, пользуется этимъ іудейскимъ обычаемъ, чтобы снять съ себя отвѣтственность въ смерти Его. *Смотрите вы сами*, т. е. я слагаю съ себя отвѣтственность, а вы уже будете отвѣчать за насильственную смерть этого, по моему мнѣнію, невиннаго человѣка; вы принуждаете меня пролить кровь Іисуса, вы и отвѣчайте за нее. Понятно, что умовеніе рукъ Пилатомъ не сдѣлало его безотвѣтнымъ въ смерти невиннаго и осужденнаго на смерть Господа, потому что, онъ, какъ сказано, по обязанности правителя, долженъ былъ защитить и отпустить І. Христа, не смотря ни на какое противодѣйствіе, что со стороны іудеевъ, и могъ бы это сдѣлать: такъ какъ у него были въ распоряженіи римскіе легіоны; но онъ этого не сдѣлалъ. Онъ даже не принималъ никакой мѣры къ тому, чтобы успокоить народную ярость и злобу, хотя неоднократно объявлялъ, что не находитъ въ Господѣ рѣшительно никакой вины. Онъ даже забылъ, что поступаетъ вопреки здравому смыслу, когда, по Матѳею (27, 22) и Марку (15, 12), предлагалъ народу такой вопросъ: *что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ тѣмъ, кого вы называете Христомъ, Царемъ Іудейскимъ*? Развѣ народу принадлежитъ право суда, а не ему самому? Развѣ онъ не могъ, и отпустивъ Варавву, въ то же время отпустить и Христа, если признавалъ Его невиннымъ? Слѣдовательно, человѣкоугодіе довело Пилата до поступка противъ Бога, совѣсти и закона.—Бойся, христіанинъ, человѣкоугодія, оно часто побуждаетъ и заставляетъ дѣйствовать противъ долга, противъ чести, противъ совѣсти, нерѣдко прямо—ко вреду другимъ! Ап. Павелъ прямо сказалъ: *Если бы я угождалъ людямъ, то не былъ бы рабомъ Христовымъ.* (Гал. 1, 10.) *Кровь Его на насъ* и пр., т. е. мы принимаемъ отвѣтственность за смерть Христову на себя и не только на себя, но и на свое потомство. „Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!“ восклицаетъ при этомъ Златоустъ. И сбылась во всей точности эта ужасная клятва на несчастномъ іудейскомъ народѣ, жестоко онъ былъ наказанъ за отверженіе Христа. Въ 70 г. отъ Р. Хр.

іудеи возмутились противъ римлянъ. Тогда римляне разрушили ихъ столицу Іерусалимъ, сожгли храмъ и ихъ, іудеевъ, многихъ посѣкли мечами, многихъ распяли на крестахъ,—иные умерли отъ открывшихся въ осажденномъ Іерусалимѣ голода и болѣзни,—а оставшихся въ живыхъ разсѣяли по всему свѣту. И до нынѣ они, какъ чада убившихъ Господа, носятъ на себѣ кровь Его; ибо у всѣхъ находятся въ презрѣніи, и самое имя сего народа стало уничижительнымъ прозвищемъ людей алчныхъ, хитрыхъ и самыхъ низкихъ. Наказанъ былъ отъ Бога и Пилатъ за невинное осужденіе Господа. Между прочимъ именно и за это осужденіе, вслѣдствіе жалобы Маріи Магдалины, римскій императоръ лишилъ его должности Іудейскаго правителя и сослалъ въ ссылку въ Галлію. Здѣсь, изнуренный печалію и скукою, терзаемый угрызеніями совѣсти и отчаяніемъ, Пилатъ самъ себя лишилъ жизни (Воскр. Чт. XXII г.)

25. ѿпꙋсти́ же бы́вшаго за крамолꙋ̀ и҆ оу҆бі́йство всажде́на въ темни́цꙋ, є҆го́же проша́хꙋ: і҆и҃са же преда́въ во́лѣ и҆́хъ.	и отпустилъ имъ посаженнаго за возмущеніе и убійство въ темницу, котораго они просили; а Іисуса предалъ въ ихъ волю.

У евангелиста Матѳея (27, 19) здѣсь приводится слѣдующій случай. *Между тѣмъ, какъ Пилатъ сидѣлъ на судейскомъ мѣстѣ, послала къ нему жена его сказать: не дѣлай ничего Праведнику тому, потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него.* У древнихъ писателей она называется Проклою или Клавдіею Прокулою и говорится, что она исповѣдывала еврейскую вѣру и была женщиною благочестивою. Преданіе говоритъ, что впослѣдствіи она приняла христіанскую вѣру. (Мих.). *Не дѣлай ничего Праведнику тому* (І. Христу), т. е. не осуждай Его на смерть, Онъ праведенъ, невиненъ; иначе отвѣтишь за Него предъ Богомъ. *Я нынѣ во снѣ много пострадала за Него.* Что это былъ за сонъ, въ Евангеліи не сказано. Римскими законами было строго запрещено женамъ судей вмѣшиваться въ ихъ дѣла по должности, и если жена Пилатова рѣшилась сообщить свой сонъ мужу, то значитъ, она была очень убѣждена въ истинѣ того, что ей было открыто во снѣ. Въ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ „Письма жены Пилата“ къ подругѣ говорится, что во снѣ она видѣла, какъ І. Христосъ, облеченный божественнымъ величіемъ, судилъ всѣхъ людей, которые трепетали предъ Нимъ, и между душами осужденныхъ Имъ и низвергнутыхъ въ бездну пламени, находились тѣ, которые на судѣ требовали отъ ея мужа смерти Христовой. Сонъ удостовѣрялъ жену Пилата не только въ томъ, что Іисусъ Христосъ невиненъ, но и въ томъ, что Онъ—*праведникъ*, а это въ устахъ язычницы означало человѣка необыкновенно добродѣтельнаго, любимца Божія. „Дивное дѣло, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ, Судимый Пилатомъ устрашаетъ его жену!.. Сонъ этотъ былъ дѣломъ промышленія Божія—не для того, чтобы былъ освобожденъ Христосъ, а—чтобы спаслась та жена.“ „Почему же не самъ Пилатъ видитъ сонъ? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что если бы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы ему, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сей сонъ, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя бы изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство“.

Шествіе І. Христа на Голгоѳу,—возложеніе креста Его на Симона Киринейскаго и плачъ женщинъ о Немъ.

26. И҆ ꙗ҆́кѡ поведо́ше є҆го̀, є҆́мше сі́мѡна нѣ́коего кѷринеа́, грѧду́ща съ села̀, возложи́ша на́нь крⷭ҇тъ нестѝ по і҆и҃сѣ.

И когда повели Его, то, захвативши нѣкоего Симона Киринеянина, шедшаго съ поля, возложили на него крестъ, чтобы несъ за Іисусомъ.

По сказанію свв. еванг. Матѳея (27, 27—31) и Марка (15, 16—20), послѣ осужденія Господа на крестную смерть Пилатомъ, воины въ *преторіи,* т. е. въ судебной палатѣ римскаго правителя немало ругались надъ Нимъ: *раздѣвъ Его, надѣли на Него багряницу*—родъ одежды царей или знатныхъ людей, краснаго цвѣта, *и сплетши вѣнецъ изъ* колючаго *терна, возложили Ему на голову, и дали Ему въ правую руку тростъ*, какъ бы царскій скипетръ, *и, становясь предъ Нимъ на колѣни, насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, Царь Іудейскій! И плевали на Него, и взявши тростъ, били Его по головѣ*, и уже послѣ этихъ поруганій повели Господа на распятіе, давъ Ему Самому нести крестъ (Іоан. 19, 17). Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдущее по поводу этихъ и самыхъ крестныхъ страданій Спасителя: „Не одна часть, а все тѣло Его терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и трости, лице отъ ударовъ и заплеваній, ланиты отъ заушеній, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянія хламидой и притворнаго поклоненія, руки отъ трости, уста отъ поднесенія оцта (уксуса). Что можетъ быть сего тягчае и обиднѣе?“ Вотъ что говоритъ одинъ изъ нашихъ проповѣдниковъ (Димитрій Архіеписк. Херсонскій) въ словѣ въ Велик. пятокъ, въ день страданій и смерти І. Христа, вообще о страданіяхъ Его. „Се пресвятая глава Его избита тростію, изъязвлена терніемъ за тѣ преступные и нечестивые, горделивые и презорливые, самолюбивые и завистливые, безумные и богохульные помыслы и мечтанія, которыми наполняется и кружится наша преступная глава. Се пречистыя очи Его, тьмами темъ свѣтлѣйшія солнца, наполняются слезами и кровію, терпятъ нечистыя оплеванія и помрачаются сномъ смертнымъ за тѣ завистливые и зложелательные, безстыдные и глумливые, соблазняющіе и соблазняющіеся взоры, изъ которыхъ мы сдѣлали себѣ какъ бы нѣкое лукавое искусство. Се пречистыя уста Его, источавшія слово жизни и спасенія, слово любви и утѣшенія, слово милосердія и состраданія, сокрушенныя удареніями злочестивыхъ рукъ, запекшіяся кровію, сомкнулись смертію—за тѣ безумные глаголы, за тѣ праздныя и гнилыя слова, за тѣ зложелательныя и пересудливыя рѣчи, которыя такъ легкомысленно, такъ непрестанно выходятъ изъ нашихъ устъ. Се пречистыя руки Его, простиравшіяся токмо на благословенія и благодѣянія, на исцѣленіе страждущихъ, на питаніе алчущихъ, на воскрешеніе умершихъ, пригвождены ко кресту,—за то, что наши нечистыя руки простираются на мздоимство и лихоиманіе, на хищеніе и неправедныя прибытки, на обиды и притѣсненіе ближнихъ. Се любвеобильное сердце Его, жаждавшее нашего спасенія, жившее одною любовію къ человѣкамъ, прободено копіемъ—за тѣ нечистыя похоти и вожделѣнія, корыстолюбивыя и самолюбивыя пожеланія, за то ненавистное стремленіе къ удовольствіямъ чувственнымъ, за тѣ безстыдныя ощущенія и чувства, которыми живетъ и услаждается наше преступное сердце. Словомъ,—вся пречистая плоть Его изъязвлена, изранена, измучена; самая пресвятая душа Его была прискорбна даже до смерти, испытала всѣ болѣзни адовы—за то, что мы, окаянные грѣшники и душу и тѣло свое дѣлаемъ орудіемъ грѣха.“ „Тому, Кто держитъ міръ дланію, Кто носитъ все глаголомъ силы Своей, что стоило уничтожить наглыхъ нечестивцевъ? замѣчаетъ одинъ изъ духов. писателей. Но Господь все терпитъ безмолвно, Онъ давно предсказалъ, что *предадутъ Его язычникамъ на поруганіе и біе-*

ніе. Среди всѣхъ поруганій Онъ являлся такимъ, какимъ предвидѣлъ Его за нѣсколько вѣковъ Исаія пророкъ (50 гл.): ни одного стона, ни одного вздоха, ни одной жалобы не послышалось изъ Его пречистыхъ устъ. Какой чудный примѣръ, какъ и мы должны переносить обиды и оскорбленія, какъ бы несправедливы онѣ ни были! Какой же послѣ сего мы дадимъ отвѣтъ, мы, которые гнѣваемся на каждую обиду, намъ наносимую?!.“ (Тр. Лист.). „И какъ полезно для насъ читать или размышлять о страданіяхъ Господнихъ, замѣчаетъ другой проповѣдникъ: хотя бы ты былъ камнемъ, сдѣлаешься мягче воска“.—Послѣ того, какъ безчеловѣчные воины достаточно насмѣялись надъ Господомъ, *сняли съ Него багряницу, одѣли въ собственныя одежды и повели на распятіе* (Матѳ. 27, 31. Мар. 15, 20). Можно себѣ представить, какія мученія чувствовалъ Господь нашъ І. Христосъ, когда снимали съ Него багряницу, которая, конечно, могла присохнуть къ Его рукамъ и спинѣ, и надѣвали на Него собственныя одежды!

О несеніи креста Симономъ Киринейскимъ повѣствуется и въ Евангеліяхъ Матѳея (27, 32) и Марка (15, 21). Это было, когда Господь, выходя или только еще изъ преторіи Пилата, гдѣ былъ надъ Нимъ судъ и гдѣ Онъ былъ такъ измученъ отъ поруганій, или же—изъ города, когда Онъ изнемогъ до крайности, такъ что уже былъ не въ силахъ продолжать несеніе креста Своего, и воины увидѣли необходимость снять съ Него крестъ. *Симона нѣкоего Киринея*, т. е. происходившаго изъ Киринеи или Кирены, африканскаго города въ Ливіи, на западѣ отъ Египта, который населенъ былъ во множествѣ евреями. Симонъ или былъ переселенцемъ оттуда, или пришелъ въ Іерусалимъ только на праздникъ Пасхи. Онъ былъ отцемъ извѣстныхъ послѣ въ первенствующей христіанской церкви Александра и Руфа (Марка 15, 21. Римл. 16, 13). По всей вѣроятности, враги замѣтили въ Симонѣ сострададаніе къ Господу, и воспользовались, чтобы заставить его нести крестъ Христовъ. *Грядуща съ села* (шедшаго съ поля). Наканунѣ Пасхи до извѣстнаго времени, законъ не запрещалъ заниматься обычными работами, и Симонъ, вѣроятно, проводилъ его въ работахъ на полѣ до назначеннаго времени. *Возложиша нань* (возложили на Него) *крестъ нести по Іисусѣ* (за Іисусомъ.) Распинаемые обыкновенно сами должны были нести кресты свои до мѣста распятія. Такъ понесъ было Свой крестъ и Господь; но потомъ до такой степени ослабѣлъ, что не могъ нести, преклонился подъ нимъ, и уже донесъ его Симонъ Киренеянинъ. Конечно, при этомъ преклоненіи Господа подъ крестомъ не обошлось безъ брани и ударовъ въ отношеніи къ Нему со стороны, жаждавшихъ Его смерти, враговъ. Можно представить, съ какою любовію несъ крестъ Господа, взамѣнъ Самого Господа, Симонъ. О, если бы и мы носили съ любовію и терпѣніемъ, посылаемые намъ отъ Господа, тѣ или другіе жизненные кресты?!

27. Ӥдѧ́шє жє во слѣ́дъ є҆гѡ̀ наро́дъ мно́гъ люді́й, и҆ жєны̀, ꙗ҆̀жє и҆ пла́кахꙋсѧ и҆ рыда́хꙋ є҆гѡ̀.	И шло за Нимъ великое множество народа и женщинъ, которыя плакали и рыдали о Немъ.

Сказаніе о плачѣ женщинъ, когда Господа вели на Голгоѳу, и о рѣчи Его къ нимъ находится только въ Евангеліи св. Луки. Въ его Евангеліи,—замѣчаетъ еписк. Михаилъ,—не разъ упоминается о женщинахъ, расположенныхъ къ Господу; онъ же повѣствуетъ и объ этомъ событіи, когда сострадание къ Господу нѣкоторыхъ женщинъ въ послѣдній разъ посыпало, такъ сказать, цвѣтами тернистый путь Его на Голгоѳу.

Народъ многъ (великое множество) *людей.* Это значитъ, что Господа, шествовавшаго на страданія, сопровождало множество собравшагося всякаго народа, и сострадающихъ, и просто любопытствующихъ, людей, какъ это обыкновенно бываетъ при подобныхъ случаяхъ. *И жены, яже и плакахуся и*

рыдаху Его (которыя плакали и рыдали о Немъ, І. Христѣ). О сихъ женахъ замѣчаетъ еписк. Михаилъ слѣдующее: „Въ толпѣ народной были и женщины, глубоко сострадавшія невинному Страдальцу. Это тѣмъ замѣчательнѣе, что, по обычаямъ іудеевъ, по крайней мѣрѣ, позднѣйшимъ, не дозволялось никому выражать какими-либо знаками состраданіе преступникамъ, ведомымъ на публичную казнь. Женщины, упоминаемыя здѣсь, презрѣли таковый обычай и громко, рыданіемъ, изъявляли свое состраданіе къ измученному и еще ведомому на мученіе, Учителю народному. Нельзя думать, что это было поверхностное, мимолетное сочувствіе или скорбь слабонервныхъ женщинъ, готовыхъ проливать слезы при всякихъ случаяхъ. Господь не удостоилъ бы ихъ отвѣта въ этомъ случаѣ. Не были ли то женщины, которымъ Господь лично былъ извѣстенъ, которыя были слушательницами Его ученія и вѣрили въ Него, какъ Мессію?“ „Быть можетъ, это были матери дѣтей, которыя недавно пѣли Господу, *осанна*. Быть можетъ, матери—тѣхъ малютокъ, которыхъ нѣкогда Господь съ такой любовію благословлялъ.“ (Троиц. Л.) Какъ бы то ни было, но Господь глубоко былъ тронутъ этимъ выраженіемъ состраданія къ Нему женщинъ, и молчавшій на легкомысленные вопросы царя Ирода,—Онъ обращаетъ рѣчь къ этимъ женщинамъ. Вѣроятно это было въ то время, когда шествіе остановилось, по случаю возложенія креста Христова на Симона Киринейскаго; ибо иначе трудно найти болѣе удобное время.

28. Ѡбра́щсѧ же къ ни́мъ і͆и҃съ рече̑: дщє́ри і͆є͆рⷭ҇лимски, нє пла́читєсѧ ѡ҆ мнѣ̀, ѡ҆ба́чє себѣ̀ пла́чите и҆ ча̑дъ ва́шихъ:	Іисусъ же, обратившись къ нимъ, сказалъ: дщери Іерусалимскія! не плачьте обо Мнѣ, но плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ.
29. Ꙗ҆́кѡ сѐ, дні́є грѧду́тъ, въ нѧ́же рекꙋ́тъ: бл҃жє́ны нєплѡ́ды, и҆ оу҆трѡ́бы, ꙗ҆̀жє нє роди́ша, и҆ сосцы̀, ꙗ҆̀же нє доиша:	Ибо приходятъ дни, въ которые скажутъ: блаженны неплодныя, и утробы неродившія, и сосцы непитавшіе!

Дщери Іерусалимскія—тоже, что *женщины, жены. Не плачитеся о Мнѣ* и пр. По видимому, Господь долженствовалъ обратиться къ женщинамъ съ словомъ благодарности за ихъ сочувствіе къ Его положенію; но Онъ забываетъ здѣсь о Самомъ Себѣ, о предстоящихъ Ему страданіяхъ; Онъ представляетъ то, что ожидаетъ народъ Еврейскій за отверженіе Его, своего Мессіи, и за причиненныя Ему страданія и смерть: *себе* (о себѣ) *плачите и чадъ* (о дѣтяхъ) *вашихъ*. Не имѣлъ ли въ виду,—замѣчаетъ при семъ еписк. Михаилъ,—Господь той страшной клятвы, которую такъ легкомысленно призывали іудеи на себя и дѣтей своихъ: *кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (Матѳ. 27, 25)? Эти слова Господа плачущимъ женщинамъ значатъ, что наступаетъ, и уже близко (*дніе грядутъ, приходятъ*) время ужасныхъ бѣдствій для всего еврейскаго народа. Несомнѣнно, Господь разумѣетъ здѣсь время скорбей и бѣдствій для Еврейскаго народа, имѣющихъ быть при разрушеніи Іерусалима. Великость сихъ бѣдствій Господь выражаетъ тѣмъ, что въ то время будутъ считать счастливыми женщинъ бездѣтныхъ: *блаженны неплодныя* (неплоды) *и утробы, не родившія* (яже не родиша), *и сосцы непитавшіе* (иже не доиша). Такимъ образомъ то, что почиталось за несчастіе, наказаніе за грѣхи, сочтется за счастіе, за милость Божію: потому что, если придется страдать, то страдать однимъ родителямъ, самимъ по себѣ, а не страдать еще за дѣтей, какъ то будетъ съ людьми, имѣющими семьи. Вотъ какъ разсуждаетъ по поводу сего плача одинъ изъ духовныхъ писателей. „Почему Спаситель запрещаетъ дщерямъ Іерусалимскимъ плакать о Немъ? Божественнымъ ученіемъ, святостію жизни и чудесами Онъ прославилъ на землѣ Отца небеснаго,—и Его осудили, какъ богохульника. Онъ пришелъ на землю, чтобы исполнить всякую правду и смиренно подчинился человѣческой власти,—и Его приговорили къ позорной

смерти, какъ возмутителя. Почему же не плакать о Немъ, когда невинно проливается Его драгоцѣнная кровь? Потому, что пострадать и умереть было непремѣннымъ и пламеннымъ желаніемъ Спасителя. Цѣль пришествія Его была на землѣ та, чтобы искупить родъ человѣческій отъ грѣха, діавола и смерти—и вотъ Онъ идетъ на Голгоѳу, дабы совершить это величайшее дѣло божественной любви. *О себѣ плачьте и о дѣтяхъ вашихъ*, прибавляетъ Спаситель. Ибо причиною страданій и смерти Его, нашего Искупителя, были грѣхи рода человѣческаго, за которые правосудіе небесное требовало жертвы. Завистъ книжниковъ и фарисеевъ, корыстолюбіе Іуды, легкомысліе народа, грубость воиновъ и подобныя симъ явленія, о которыхъ говоритъ намъ исторія страданій Спасителя,— суть плоды того грѣховнаго сѣмени, которое получаемъ мы отъ родителей и передаемъ чадамъ. Объ этомъ-то ужасномъ развращеніи рода нашего мы должны плакать. Плачь о себѣ, завистливый, ибо твой грѣхъ присутствовалъ въ нечестивомъ совѣтѣ враговъ Христовыхъ. Плачь о себѣ, корыстолюбецъ, ибо ты въ лицѣ Іисуса продалъ Христа своего! Плачь о себѣ, легкомысленный, ибо ты вмѣстѣ съ народомъ взывалъ прежде *осанна*, а потомъ *распни Его*! Плачь каждый о своемъ грѣхѣ. Слезы необходимы для грѣшника. И кто не плачетъ о грѣхахъ своихъ, тотъ будетъ плакать отъ наказанія за грѣхи. Но какое безконечное различіе между тѣмъ и другимъ плачемъ! Это будетъ не то раскаяніе, которое трогаетъ сердце Отца Небеснаго и располагаетъ Его къ прощенію. Но—плачь безутѣшный, на который никто не отзовется: ибо сказано о грѣшникахъ, что они напрасно будутъ *взывать горамъ: падите на насъ и холмамъ: покройте насъ*. Плачь же, грѣшникъ, этими сладкими слезами, чтобы не плакать послѣ горькими слезами отчаянія! О, какъ часто мы стоимъ въ глубокой скорби у ложа больного и плачемъ горькими слезами у гробовъ нашихъ ближнихъ. Почему же мы не плачемъ о своей смертельной болѣзни? Не плачемъ при мысли о той духовной смерти, которая уготовляется нераскаянному грѣшнику? Почему другія слезы такъ нерѣдки, а рѣдки слезы Петра и подобныхъ кающихся!" (Воскр. Чт. XXI г.) *Блаженны неплодныя* и пр. „Нельзя было сильнѣе изобразить бѣдствій, угрожающихъ Іерусалиму, пишетъ архіеп. Иннокентій Херс. Безчадство почиталось у іудеевъ самымъ тяжкимъ несчастіемъ и наказаніемъ Божіимъ; а посему дойти до того, чтобы завидовать безчаднымъ, значило придти въ отчаянное состояніе. Такъ выражались и пророки, когда отъ имени Бога Израилева угрожали Израилю за его преступленія. Но — что замѣчательно — сія угроза произнесена Сыномъ Человѣческимъ безъ всякаго чувства личнаго негодованія на неблагодарность ихъ соотечественниковъ. Онъ не говоритъ, что наступаютъ дни, когда вы, испросившіе Меня на казнь, *скажете*, а говоритъ просто *скажутъ*, нимало не касаясь личныхъ враговъ своихъ. Величайшее чувство самоотверженія заставляетъ Его забыть всѣ собственныя страданія, и Онъ запрещаетъ плакать о Себѣ; но истинное чувство любви къ бѣдному отечеству побуждаетъ не скрывать ужасныхъ золъ, его окружающихъ, въ предостереженіе тѣмъ, кои еще могли внимать истинѣ. Это была послѣдняя проповѣдь покаянія, которую народъ слышалъ изъ устъ своего Мессіи, произнесенная съ самымъ нѣжнымъ чувствомъ любви къ ближнимъ. Войны, глады, язвы и прочія бѣдствія, имѣвшія предшествовать разрушенію Іерусалима, дѣйствительно должны были оказать всю свою свирѣпость особенно надъ женами, не праздными и матерями, имѣющими грудныхъ дѣтей. Такъ и прежде, изображая Своимъ ученикамъ сіи бѣдствія, Господь представлялъ особенно участь женъ не праздныхъ: *горе же доящимъ въ тыя дни*. И въ то время—продолжаетъ этотъ же Святитель,—когда І. Христосъ въ послѣдній разъ предостерегалъ такимъ образомъ Своихъ соотечественниковъ, слова Его, вѣроятно, были приняты съ любовію немногими. Но во время разрушенія Іерусалима, самые упорные враги Господа должны были привести ихъ себѣ на память. Нельзя безъ содраганія читать описанія тогдашнихъ бѣдствій народа Іудейскаго. Состояніе матерей было таково, что нѣкоторыя изъ нихъ рѣша-

лись заколоть собственныхъ дѣтей для снѣди. Тогда скалы и пещеры Палестинскія, служившія во время войны обыкновеннымъ убѣжищемъ іудеевъ, сдѣлались, какъ предрекъ теперь Господь, гробами для многихъ тысячъ несчастныхъ, кои дѣйствительно призывали сами на себя смерть, какъ послѣднюю отраду.

30. тогда̀ начнꙋ́тъ глаго́лати гора́мъ: пади́те на ны̀: и҆ хо́лмѡмъ, покры́йте ны̀.

Тогда начнутъ говорить горамъ: падите на насъ! и холмамъ: покройте насъ!

31. занѐ, а҆́ще въ сꙋ́ровѣ дре́вѣ сїѧ̀ творѧ́тъ, въ сꙋ́сѣ что̀ бꙋ́детъ;

Ибо если съ зеленѣющимъ деревомъ это дѣлаютъ; то съ сухимъ что будетъ?

То есть будутъ желать смерти: потому что смерть отъ паденія горъ и покрытія холмовъ, хотя и страшная, но будетъ легче, чѣмъ предстоящія страданія, скорби и смерть, при разрушеніи Іерусалима, за отверженіе Мессіи (Матѳ. 24 гл. Слич. Ос. 9, 14. Апок. 6, 16). Подъ *зеленѣющимъ деревомъ* І. Христосъ разумѣетъ Себя, *подъ сухимъ*—народъ Еврейскій, особенно же вождей его: первосвященниковъ, фарисеевъ и книжниковъ; пророки нерѣдко уподобляли нечестивыхъ людей сухимъ и безплоднымъ деревьямъ. Іоаннъ Креститель въ то время, когда посольство отъ лица Синедріона спрашивало его, не онъ ли Мессія, сравнивалъ нечестивыхъ вождей народа Еврейскаго съ такими деревьями. „Если римляне такъ поступили со Мною, деревомъ влажнымъ, плодоноснымъ, вѣчно зеленѣющимъ и вѣчно живущимъ, силою Божества и плодами ученія Своего всѣхъ питающимъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, по словамъ блаж. Ѳеофилакта; то чего не причинятъ они вамъ, т. е. народу, — дереву сухому, лишенному всякой животворной праведности и не приносящему никакого плода? Если бы вы имѣли сколько-нибудь живительной силы добра, можетъ быть, вы удостоились бы по крайней мѣрѣ нѣкоторой пощады, а теперь, какъ сухое дерево, вы подвергнетесь сожженію и погибели“.

Зач. 111. **Распятіе І. Христа.**

Восьмое евангеліе страстей и на 6-мъ часъ великаго пятка.

32. Ведѧ́хꙋ же и҆ и҆́на два̀ злоде́ѧ съ ни́мъ ᲂу҆би́ти.

Вели съ Нимъ на смерть и двухъ злодѣевъ.

Римскіе правители Іудеи обыкновенно жили въ Кесаріи и нечасто бывали въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось имъ, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками.

33. И҆ є҆гда̀ прїидо́ша на мѣ́сто, нарица́емое ло́бное, тꙋ̀ распѧ́ша є҆го̀ и҆ злоде́ѧ, ова́го ᲂу҆́бо ѡ҆деснꙋ́ю, а҆ дрꙋга́го ѡ҆шꙋ́юю.

И когда пришли на мѣсто, называемое лобное, тамъ распяли Его и злодѣевъ, одного по правую, а другаго по лѣвую сторону.

У Матѳея (27 гл.) и Марка (15 гл.) сказано: *привели на мѣсто Голгоѳу*, что значитъ *Лобное мѣсто*. „Чье сердце не содрогнется при одномъ имени *Голгоѳа?* восклицаетъ одинъ изъ духов. писателей. Есть ли на всей землѣ еще такое святѣйшее мѣсто, какъ гора Голгоѳа, на которой Единородный Сынъ Божій, насъ ради воплотившійся, проліялъ кровь Свою и умеръ, яко человѣкъ,

за всѣхъ насъ грѣшныхъ сыновъ Адамовыхъ? Св. Голгоѳа, это — открытая дверь въ царство небесное, въ домъ Отца Небеснаго. И сколько спасительныхъ слезъ покаянія пролилось благочестивыми поклонниками здѣсь у подножія креста Господня въ теченіи многихъ вѣковъ! Сколько грѣшныхъ сердецъ облегчилось, сколько сердечныхъ ранъ исцѣлилось!" (Тр. Лист.) Голгоѳа или Лобное мѣсто, это была не большая гора, или, скорѣе, холмъ, за стѣнами Іерусалима, къ сѣверовостоку. Полагаютъ, что это мѣсто такъ называлось потому, что было кругообразное, на подобіе черепа человѣческой головы, или потому, что на немъ казнили преступниковъ, и тутъ находилось много ихъ череповъ и костей. (Кир. Іерус. и Іерон). По преданію церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ первый человѣкъ Адамъ, почему въ изображеніи у ногъ распятаго Спасителя, по древнему обычаю, видимъ главу Адама, съ двумя, крестообразно положенными, костями. (Воскр. Чт. VII г.) Самое слово Голгоѳа значитъ голова, черепъ. Такимъ образомъ смерть была побѣждена на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ низвела она въ прахъ перваго преступника заповѣди Божіей, — нашего праотца Адама, а, въ лицѣ его, и всѣхъ насъ, дѣтей его; и приговоръ смертный, произнесенный противъ всѣхъ насъ, былъ уничтоженъ Искупителемъ на томъ мѣстѣ, гдѣ исполненъ былъ онъ надъ первымъ грѣшникомъ. „Кровію Господа, какъ пишетъ св. Епифаній, при распятіи на крестѣ, здѣсь орошено тѣло перваго человѣка — начатокъ состава нашего, въ показаніе того, что Господь нашъ І. Христосъ пролилъ кровь Свою въ очищеніе нашей скверны, а вода, истекшая изъ прободеннаго ребра Его на лежащаго и погребеннаго на семъ мѣстѣ, удостовѣряетъ его и насъ въ истребленіи и очищеніи скверны грѣховъ нашихъ." — Предъ распятіемъ І. Христа, по Еван. Матѳея (34, 27), Ему давали пить *уксусъ, смѣшанный съ желчью*, а по Евангелію Марка (15,23), *вино со смирною*. Это былъ такой напитокъ, который іудеи, на основанія словъ Свящ. писанія: *дадите сикера сущимъ въ печалѣхъ и вино пити сущимъ въ болѣзнѣхъ* (Прит. Солом. 31, 6), давали пить осужденнымъ на распятіе, передъ казнію, изъ жалости, чтобы нѣсколько уменьшить мучительность страданій. Напитокъ былъ одуряющій и притупляющій чувство. Евангелистъ Матѳей называетъ вино *уксусомъ*, потому что оно было плохое, прокисшее, а смирну называетъ *желчью*, потому что она была горькая, на подобіе желчи (27, 34). Можетъ быть, Господу предлагали и *вино со смирною*, и *уксусъ съ желчью*: злоба враговъ на все способна! А между тѣмъ тутъ исполнились слова пророка: *даша въ снѣдь Мою желчь и въ жажду Мою напоиша Мя оцта* (уксуса; Псал. 68, 22). *Но Онъ не принялъ*, т. е. не сталъ пить, потому что хотѣлъ страдать съ полнымъ сознаніемъ и безъ уменьшенія силы страданій: ибо пришелъ для того, чтобы страданіями искупить человѣческіе грѣхи.

Ту распяша Его (тамъ распяли І. Христа). Распятіе происходило слѣдующимъ образомъ: крестъ обыкновенно состоялъ изъ продолговатаго дерева, высотою до 4-хъ аршинъ, съ другимъ поперечнымъ, вдѣланнымъ прямо или наискось такъ, что продолговатое на верху выдавалось нѣсколько, и на этой-то выдавшейся верхушкѣ прибивали дощечку съ надписью вины распятаго. Руки распинаемаго или пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго бруса. Если же брусья креста врѣзывались наискось, то руки и ноги пригвождались или привязывались къ четыремъ концамъ. Чтобы раны на рукахъ не разорвались отъ тяжести висящаго тѣла, подъ ногами на крестѣ прибивали подставку, такъ что распинаемый могъ встать на эту подставку, и къ ней собственно прибивали ноги. Распинали, или положивъ крестъ на землю, и затѣмъ, послѣ пригвожденія, поднимали его и утверждали, или, сначала утвердивъ крестъ, поднимали на него распинаемаго и тамъ уже пригвождали. Страшныя муки терпѣли распинаемые, когда только прибивали гвоздями ихъ руки и ноги къ кресту; затѣмъ, когда поднимали и утверждали крестъ, и наконецъ когда висѣли они на крестѣ, и висѣли иногда

по нѣскольку дней!!!.. Распятому нельзя было сдѣлать никакого движенія, чтобы не произвесть мучительнѣйшей боли въ ранахъ; раны сами собою раздирались все болѣе и болѣе, а это производило боль въ самыхъ ранахъ и внутреній палящіи жаръ во всемъ тѣлѣ; кровь приливала къ головѣ и сердцу и производила круженіе головы и ужасную тоску сердца; во рту сохло, и появлялась страшная жажда. Палящій зной солнечный и жгучій вѣтеръ полудня, прижигая раны, увеличивали страданія несчастныхъ. По истинѣ страданія на крестѣ суть адскія страданія! Посему-то для язычника не было ничего позорнѣе креста, а для іудея распятый на крестѣ былъ проклятый изъ проклятыхъ. И обыкновенно распинали на крестахъ только самыхъ ужасныхъ разбойниковъ и бунтовщиковъ. Никогда никакая человѣческая жестокость не могла изобрѣсти казни болѣе ужасной, чѣмъ распятіе на крестѣ. И такія ужасныя страданія распятыхъ—какъ сказано выше—продолжались не нѣсколько часовъ дня, а иногда по нѣсколько сутокъ... Таковыя ужаснѣйшія страданія претерпѣлъ Господь Іисусъ Христосъ,—нашъ Искупитель и Спаситель!! Какою же благодарностію и любовію должно быть преисполнено сердце наше къ Нему?.. И чего же Онъ, Милосердый, требуетъ отъ насъ—для выраженія нашей любви къ Нему? Того, что служитъ къ нашему же спасенію: *кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое* (Іоан. 14, 23). Свв. отцы указываютъ слѣдующія причины именно крестной, а не другой какой, смерти Господа нашего Искупителя: 1) какъ первый Адамъ вкушеніемъ плода отъ древа запрещеннаго произвелъ всеобщую смерть, такъ должно было и второму Адаму, т. е. Іисусу Христу чрезъ древо же даровать намъ жизнь (свв. Ириней и Амвросій). 2) „Если Господь пришелъ для того, чтобы понесть на Себѣ наши смертные грѣхи и нашу клятву, пишетъ св. Аѳанасій, то какимъ бы другимъ образомъ могъ Онъ принять на Себя клятву или удовлетворить Богу за наши смертные грѣхи, если бы не претерпѣлъ смерти, приличествующей проклятымъ? а сіе-то и есть крестъ: ибо написано: *проклятъ всякъ, висяй на древѣ*". 3) Если смерть Господа нашего І. Христа есть искупленіе всѣхъ, говоритъ св. же Аѳанасій, если смертію Его совершается призваніе языковъ; то и нужно было претерпѣть смерть съ распростертыми руками, дабы одною рукою привлечь древній народъ (т. е. іудеевъ), а другою язычниковъ и обоихъ собрать во едино: ибо и Самъ Онъ сказалъ: *аще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). 4) Св. Григорій Нисскій пишетъ: „Ап. Павелъ говоритъ, что Христосъ, пришедши на землю, покорилъ Себя три царства: *о имени Іисусовѣ всякое колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 10). Посему весьма сообразно съ таинствомъ домостроительства Божія употреблена смерть крестная, дабы Христосъ, возвысясь на воздухѣ, покорилъ воздушныя силы, простертыя же на древѣ руки держалъ Онъ для людей живущихъ на землѣ, дабы неповинующихся отвергнуть, а вѣрующихъ признать; наконецъ, частію древа, водруженнаго на землѣ, Онъ покорилъ Себѣ преисподнее царство." 5) Причиною, или, лучше, цѣлью крестной смерти Господа полагается еще и то, что при воскресеніи тѣло его осталось цѣлымъ и не раздробленнымъ. (Св. Аѳанасій и Лакт.) Указываются и другія причины.—Спросимъ при семъ именуемыхъ старообрядцами, которые такъ ревнуютъ объ осьми концахъ креста: сколько концовъ имѣлъ тотъ крестъ, на которомъ Господь І. Христосъ былъ распятъ? собственно не четыре-ли только?

Вмѣстѣ *съ І. Христосъ распяли двухъ злодѣевъ*, по Матѳею и Марку, разбойниковъ. По всей вѣроятности, это были сообщники Вараввы въ мятежѣ и убійствахъ. По преданію, одинъ изъ нихъ назывался Дисмасомъ, а другой—Гестасомъ. Правитель, жившій обыкновенно въ Касаріи, какъ было сказано, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось ему, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками. Повѣствуя о семъ, еванг. Маркъ (15, 28) прибавляетъ: *и сбылось слово Писанія: и съ злодѣями причтенъ.* Эти слова изъ книги прор. Исаіи (53, 12),

именно изъ того мѣста, гдѣ онъ изображаетъ страданія Спасителя и между прочимъ пророчествуетъ и о томъ, что Христосъ будетъ поставленъ наряду со злодѣями. „Что съ І. Христомъ были распяты два разбойника, пишетъ св. Кириллъ Александрійскій, то іудеи сдѣлали сіе по злобѣ, именно чтобы болѣе обезславить смерть Спасителя. Между тѣмъ осужденные на распятіе съ Нимъ, разбойники означали два народа, кои вскорѣ должны были присоединиться ко Христу, т. е. израильтянъ и язычниковъ: потому что іудеевъ осуждалъ законъ, коего они были преступники, а язычниковъ—заблужденіе ихъ, ибо они *почтоша и послужиша твари паче Бога* (Рим. 1. 25). Распятіе двухъ разбойниковъ со Христомъ еще знаменуетъ и то, что означаемые ими два народа умрутъ со Христомъ, т. е. отвергнувшись мірскихъ удовольствій и плотской жизни, будутъ жить вмѣстѣ съ Господомъ своимъ, проводя жизнь по закону Христову."

34. І҆и҃съ же гл҃го́лаше: О҃́че, ѿпꙋстѝ и҆̀мъ: не вѣ́дѧтъ бо что̀ творѧ́тъ. Раздѣлѧ́юще же ри҃́зы є҆гѡ̀, мета́хꙋ жре́бїѧ.	Іисусъ же говорилъ: Отче! прости имъ, ибо не знаютъ, что дѣлаютъ. И дѣлили одежды Его, бросая жребій.

Іисусъ же глаголаше (говорилъ): *Отче! отпусти* (прости) *имъ* и пр. Это обстоятельство указываетъ изъ евангелистовъ одинъ Лука. Понятно, что здѣсь Господь молился не за однихъ только Своихъ распинателей—римскихъ воиновъ, но за всѣхъ враговъ Своихъ,—и за осудившихъ и предавшихъ Его на распятіе, т. е. за Пилата съ воинами, за начальниковъ Іудейскихъ съ народомъ, и за весь грѣшный родъ человѣческій, который грѣхами своими довелъ Господа до позорной и мучительной смерти на крестѣ. Такъ Господь злобѣ и злодѣйству людскому противопоставляетъ Свою любовъ и молитву о прощеніи! Такъ Онъ не только словомъ, но и собственнымъ примѣромъ учитъ прощать враговъ и молиться за нихъ!.. *Не вѣдятъ* (не знаютъ), *что творятъ*. Пилатъ и римскіе воины, какъ язычники, конечно, не знали, что распинаемый ими есть Сынъ Божій, Спаситель міра. Іудеи, особенно ихъ начальники, не могли не узнать въ Немъ своего Мессію, но въ ослѣпленіи не узнали, и дѣйствительно не думали, что распинаютъ именно Его, почему ап. Петръ впослѣдствіи, въ своей рѣчи къ іудеямъ, и говоритъ, что они и ихъ начальники распяли Господа по невѣдѣнію (Дѣян. 3, 17). Только, конечно, невѣдѣніе, особенно іудеевъ, не оправдываетъ ихъ, потому что они имѣли все къ тому, чтобы узнать въ І. Христѣ Господа Мессію, и поэтому должны понести всю кару за отверженіе Его. Но всемилостивѣйшій Господь молитъ, чтобы Отецъ Его Небесный не каралъ жестоко, а пощадилъ ихъ. „Какое величіе души Господа, извиняющей предъ Своимъ Отцомъ Небеснымъ самыхъ упорныхъ Своихъ враговъ невѣдѣніемъ!" восклицаетъ при семъ епископъ Михаилъ. „Конечно, грѣхъ сей простился бы имъ, если бы послѣ того они не остались въ невѣріи," замѣчаетъ блажен. Θеофилактъ.—Вотъ какъ поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Отче, прости имъ* и пр. „Распни, распни Его! кричалъ народъ іудейскій, слуги и ихъ господа; Пилатъ же и старѣйшины народа, грѣхи всего міра, а между ними и ты и я пригвоздили къ кресту Господа І. Христа. Они не знали тогда, что дѣлали, когда вѣшали Богочеловѣка на древо проклятія; они не знали, что распинали въ Немъ своего Творца, своего Іегову, Господа славы. Но они могли это знать! И теперь многочисленные грѣшники не знаютъ, что они дѣлаютъ, не знаютъ, что они своими грѣхами помогаютъ распинать Христа. Но они могли бы хорошо это знать, теперь еще лучше, чѣмъ тогда; такъ какъ теперь солнце евангелія ясно свѣтитъ каждому въ лицо. Незнаніе теперь еще большій грѣхъ, чѣмъ тогда. Но Агнецъ Божій молится за всѣ эти грѣхи невѣдѣнія. „Отче, прости имъ, не вѣдятъ бо, что творятъ! „Къ чему была бы такая молитва о прощеніи грѣховъ невѣдѣнія, если бы они не вмѣнялись? Пусть, слѣдовательно, никто не извиняется своимъ невѣдѣніемъ и приноситъ по-

каяніе и въ грѣхахъ невѣдѣнія.“—„Смотри, какое величіе любви I. Христа и благодати Божіей! поучаетъ еще тотъ же святитель. Достаточно было бы одного движенія Его воли, и весь міръ былъ бы сокрушенъ и уничтоженъ предъ Его славою; но Онъ молится: *Отче, прости имъ...* Онъ думаетъ не о Себѣ, не о Своей скорби, но Онъ молится за насъ, грѣхи которыхъ причинили Ему столько ранъ“. (Иннок. Херс.) *Раздѣляюще ризы* (одежды) *Его* и пр. Одежды распинаемыхъ обыкновенно отдавались распинателямъ, а они дѣлили ихъ между собою, какъ знали. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ о раздѣлѣ одежды I. Христа подробнѣе, чѣмъ св. Лука и прочіе евангелисты. Такъ онъ пишетъ (19, 28-24): *воины же, когда распяли Іисуса, взяли одежды Его* (верхнюю одежду, сандаліи, также поясъ) *и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части, и хитонъ* (это—нижняя одежда); *хитонъ же былъ не сшитый, а весь тканый сверху*, и воинамъ жаль было раздирать его. *И такъ, сказали другъ другу: не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, чей будетъ; да сбудется реченное въ Писаніи: раздѣлили ризы Мои между собою и объ одеждѣ Моей метали жребій* (Псал. 21, 19). Преданіе говоритъ, что хитонъ былъ купленъ у воина, которому онъ достался по жребію, однимъ юношею изъ Грузіи, по имени Еліозомъ, присутствовавшимъ при распятіи I. Христа. Тамъ, въ Мцхетѣ, впослѣдствіи, риза Христова найдена была въ патріаршей ризницѣ и персидскимъ шахомъ Абасомъ, покорившимъ Грузію, прислана была нашему царю Михаилу Ѳеодоровичу въ 1625 г. Часть ея доселѣ хранится въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Здѣсь же хранится и часть древа животворящаго креста, на которомъ былъ распятъ Спаситель, и одинъ изъ гвоздей, которымъ Онъ былъ пригвожденъ ко кресту. Части св. ризы Христовой имѣются еще въ С.-Петербургѣ, въ соборахъ Зимняго дворца и Петропавловскомъ.

35. И҆ стоѧ́хꙋ лю́дїе зрѧ́ще. Рꙋга́хꙋсѧ же и҆ кнѧ́зи съ ни́ми, глаго́люще: и҆́нныѧ сп҃сѐ, да сп҃се́тъ и҆ себѐ, а҆́ще то́й є҆́сть хрⷭ҇то́съ бж҃їй и҆збра́нный.	И стоялъ народъ и смотрѣлъ. Насмѣхались же вмѣстѣ съ ними и начальники, говоря: другихъ спасалъ, пусть спасетъ Себя Самого, если Онъ Христосъ, избранный Божій.

И стояху людіе зряще (стоялъ народъ и смотрѣлъ). Какой контрастъ! Господь въ ужасныхъ страданіяхъ молится за враговъ, а народъ стоитъ и смотритъ на казнь своего невиннаго Учителя, какъ на какое зрѣлище! Мало этого, народъ по всей вѣроятности, подучаемый или возбуждаемый злѣйшими врагами Его, начальниками, книжниками и фарисеями, и сами начальники (*князи*) издѣвались (*насмѣхались*—ругахуся) надъ Нимъ, хулили Его, *говоря* (глаголюще): *другихъ спасалъ* (иныя спасе) отъ разныхъ бѣдъ и страданій, *пусть* (да) *спасетъ Себя самого* (Себе) и пр. т. е. какой же Онъ Мессія? Если Онъ дѣйствительно Мессія, Сынъ Божій, всесильный чудотворецъ, то пусть покажетъ теперь всемогущество надъ Самимъ Собою, избавитъ Себя отъ крестной смерти: для Него должно быть все возможно. Тогда, какъ говорится въ Евангеліи Матѳея, мы признаемъ Его за Мессію и сейчасъ же увѣруемъ въ Него. „Синедріонъ искушаетъ Бога, требуя чуда, пишетъ святит. Черниговскій Филаретъ, послѣ того, какъ видѣлъ столько чудесъ и смѣялся надъ чудесами. Гораздо болѣе значило возстать изъ гроба, и однако Каіафы не перемѣнились. Нѣтъ, Сынъ Божій тѣмъ то и дастъ познать Себя, что не снидетъ со креста, доколѣ не *положитъ душу Свою* за спасеніе міра. Еще Давидомъ предсказано было о Мессіи: *пронзили руки Мои и ноги Мои* (21, 17). Вотъ это и сбылось теперь надъ Искупителемъ міра.“ „Оскверненные и пребеззаконные! восклицаетъ св. Златоустъ. Пророки развѣ не были пророками, или праведники праведниками оттого, что ихъ Богъ не исхитилъ отъ напасти? И они также страдали. Что можетъ сравниться съ вашимъ безуміемъ?“. У еванг. Матѳея прибавлено: *Упо-*

ва (уповалъ) *на Бога, да избавитъ нынѣ* (пусть спасетъ теперь) *Его, аще хощетъ Ему* (если Онъ угоденъ Ему). Это — слова изъ 21 псалма, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ удивительною точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. По всей вѣроятности, Господь въ Своихъ бесѣдахъ изъяснялъ этотъ псаломъ въ отношеніи къ Себѣ, какъ объяснялъ и другія пророчества, и іудеи теперь воспользовались этимъ, чтобы насмѣяться надъ Господомъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла Его. Конечно, всѣ эти насмѣшки надъ Господомъ еще болѣе увеличивали Его страданія.—Чѣмъ объяснить эти ужасныя, безчеловѣчныя поруганія и насмѣшки надъ страждущимъ Господомъ? Павелъ, епископъ Кишиневскій, такъ пишетъ объ этомъ: „Въ глумленіяхъ надъ Богочеловѣкомъ злоба съ особенною силою обнаружила свой сатанинскій характеръ, здѣсь она явилась вполнѣ достойною своего изобрѣтателя—духа злобы, всегда съ торжествомъ и радостію взирающаго на человѣческія бѣдствія. Потому присутствіе духа адскаго, сатанинскаго съ особенною силою чувствуется въ этихъ хулахъ и поношеніяхъ, и трепетъ и ужасъ невольно объемлютъ душу при размышленіи о нихъ и приводитъ ее въ содраганіе. Ужасно было состояніе враговъ Іисусовыхъ, имѣвшихъ полную возможность содѣлаться сынами Божіими и добровольно содѣлавшихся чадами діавола, вполнѣ послушными орудіями его. Какими путями дошли они до такого состоянія? вопрошаетъ сей же святитель и объясняетъ, что въ высшей степени зависть и злоба со стороны первосвященниковъ и старѣйшинъ, изъ которыхъ многіе были заражены фарисеекою и саддукейскою ересью (Матѳ. 9, 7; 26, 3—4; 27, 20), противоположность совершеннаго ученія и жизни Господа ихъ ученію, а особенно жизни, со стороны же народа неисполненіе его надежды на открытіе Господомъ земного царства,—все это возбуждало враговъ Господа, особенно при участіи духа злобы“. А между тѣмъ тутъ исполнилось предсказаніе царя Давида о Мессіи: *всѣ видящіе Меня ругаются надо Мною, говоря устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Бога* и пр.

36. Рꙋгáхꙋсѧ же є҆мꙋ̀ и҆ вóини, приствꙋпáюще и҆ ѻ҆́цетъ придѣюще є҆мꙋ̀,	Также и воины ругались надъ Нимъ, подходя и поднося Ему уксусъ
37. и҆ глагóлахꙋ: а҆́ще ты̀ є҆сѝ цр҃ь і҆ꙋдéйскъ, сп҃сѝсѧ сáмъ.	и говоря: если Ты Царь Іудейскій, спаси Себя Самого.

У еванг. Іоанна повѣствуется, что І. Христосъ, вися на крестѣ, восклицалъ: *жажду* (19, 28), такъ какъ распятые на крестѣ обыкновенно чувствовали страшнѣйшую жажду (33 ст.). И вотъ воины, вмѣсто воды или другого какого питья, поднесли ему уксусъ, который обыкновенно не утоляетъ, а возбуждаетъ жажду. Это было тоже насмѣшкой надъ Господомъ со стороны ихъ.

38. Бѣ̀ же и҆ написáніе написáно над꙾ ни́мъ писмены̀ є҆́ллинскими и҆ ри́мскими и҆ є҆врéйскими: сéй є҆́сть цр҃ь і҆ꙋдéйскъ.	И была надъ Нимъ надпись, написанная словами Греческими, Римскими и Еврейскими: Сей есть Царь Іудейскій.

У еванг. Матѳея объ этой надписи сказано такъ: *поставили надъ головою Его надпись, означающую вину Его* (27, 37). У еванг. Іоанна относительно надписи повѣствуется еще слѣдующее: *эту надпись читали многіе изъ іудеевъ, потому что мѣсто, гдѣ былъ распятъ Іисусъ, было недалеко отъ города, и написано было по еврейски, по гречески, по римски. Первосвященники же Іудейскіе сказали Пилату: не пиши: царь Іудейскій, но что Онъ говорилъ: Я царь Іудейскій; Пилатъ отвѣчалъ: что я написалъ, то написалъ.* (19, 19—22)

т. е. не стану перемѣнять написаннаго. Такъ что по этой надписи выходило, что I. Христосъ есть дѣйствительно царь іудейскій, Котораго подданные или не могли защитить, или же измѣннически предали, а не самозванецъ, какъ представляли Его Пилату первосвященники.

Покаяніе разбойника.

39. Є҆ди́нъ же ѿ ѡ҆бѣ́шєнꙋю злодѣ́ю хꙋлѧ́ше є҆го̀, глаго́лѧ: а҆́ще ты̀ є҆сѝ хрⷭ҇то́съ, сп҃сѝ себѐ и҆ на́ю.

Одинъ изъ повѣшенныхъ злодѣевъ злословилъ Его и говорилъ: если Ты Христосъ, спаси Себя и насъ.

Евангелисты Матѳей и Маркъ замѣчаютъ кратко, что и *распятые съ Господомъ разбойники поносили Его*; только одинъ св. Лука говоритъ объ этомъ обстоятельствѣ подробно и говоритъ нѣсколько несогласно съ сими евангелистами: они повѣствуютъ, что оба разбойника поносили Господа, а, по сказанію Луки, только одинъ поносилъ, другой же увѣровалъ въ Него и покаялся. Это разногласіе объясняется такъ: или сначала оба разбойника поносили Христа, и потомъ одинъ раскаялся (Злат. и др.), или, ради краткости, фактъ сообщается, подробности же отпускаются и приписывается обоимъ разбойникамъ то, что дѣлалъ одинъ. Такіе обороты рѣчи встрѣчаются въ сказаніяхъ Евангельскихъ. (Ср. Марк. 7, 17 съ Матѳ. 15, 15· Марк. 5, 31 съ Лук. 8, 45 и т. п. Мих.). *Хуляше Его* (злословилъ Его, I. Христа)—именно тѣми же словами, какими, слышалъ онъ, злословили начальники іудейскіе и подученные ими народъ и римскіе воины. *Спаси Себе и наю* (насъ). *Спаси*, т. е. избавь отъ страшныхъ мученій и позорной смерти на крестѣ.

40. Ѿвѣща́въ же дрꙋгі́й прещ́аше є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: ни лѝ ты̀ бои́шисѧ бг҃а, ꙗ҆́кѡ въ то́мже ѡ҆сꙋжде́нъ є҆сѝ;

Другой же, напротивъ, унималъ его и говорилъ: или ты не боишься Бога, когда и самъ осужденъ на то же?

41. И҆ мы̀ ᲂу҆́бѡ въ пра́вдꙋ: досто́йнаѧ бо по дѣлѡ́мъ на́ю воспріе́млева: се́й же ни є҆ди́нагѡ зла̀ сотворѝ.

и мы *осуждены* справедливо, потому что достойное по дѣламъ нашимъ приняли; а Онъ ничего худаго не сдѣлалъ.

Ни ты ли боишися (или ты не боишься) *Бога* и пр. Эти слова показываютъ, что разбойникъ, хотя былъ и преступникъ, но былъ человѣкомъ богобоязненнымъ, религіознымъ, вполнѣ сознавалъ свою собственную виновность и невинность Господа, хотя и вся толпа обвиняла Его. *Мы осуждены справедливо* (въ правду)... *Онъ ничего худого не сдѣлалъ* (ни единаго зла сотвори). Этими словами разбойникъ выражалъ глубокое сознаніе своей виновности и справедливости казни для себя за свои преступленія, и совершенной невинности Господа, когда вся толпа обвиняла и осуждала Его, какъ великаго преступника. Таковое раскаяніе показалъ этотъ разбойникъ!

42. И҆ глаго́лаше і҆и҃сови: помѧни́ мѧ, гдⷭ҇и, є҆гда̀ пріи́деши во цр҃твіи си.

И сказалъ Іисусу: помяни меня, Господи, когда пріидешь въ Царствіе Твое!

43. И҆ речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: а҆ми́нь глаго́лю тебѣ̀, дне́сь со мно́ю бꙋ́деши въ ра́и.

И сказалъ ему Іисусъ: истинно говорю тебѣ, нынѣ же будешь со Мною въ раю.

Помяни мя, Господи, и пр. Еписк. Михаилъ такъ объясняетъ эти слова покаявшагося разбойника: „Если и полагать, что этотъ разбойникъ разумѣлъ

земное царство Мессіи, какого ожидали его современники, и говорилъ о такомъ царствѣ Мессіи, все же исповѣданіе его нельзя не назвать удивительнымъ въ его положеніи. Распятаго вмѣстѣ съ нимъ, страждущаго, измученнаго, умирающаго онъ признаетъ царемъ, который придетъ въ Царство Свое, Господомъ, Который оснуетъ это новое царство;—это такое исповѣданіе, которое не подъ силу было даже ближайшимъ ученикамъ Спасителя, не вмѣщавшимъ еще тогда мысли о страждущемъ Мессіи. За такую высокую вѣру въ Господа, благоразумный, какъ называетъ его церковь, разбойникъ, получаетъ и высокую награду: и *рече* (сказалъ) *ему Іисусъ: днесь* (нынѣ же) *со Мною будеши въ раи.* Этими словами Господь предрекъ разбойнику, что онъ не будетъ долго мучиться на крестѣ, какъ это бывало съ распятыми, а умретъ въ этотъ же день, какъ то и случилось—смерть его была ускорена перебитіемъ голеней (Іоан. 19, 32),—и обѣщалъ душѣ его вѣчное блаженство вмѣстѣ съ Собою въ царствѣ праведниковъ. Слово *рай* собственно означаетъ прекрасный садъ. Блаженство праведниковъ изображается подъ видомъ пребыванія въ саду, потому что въ жаркихъ странахъ Востока во время солнечнаго зноя садъ служитъ мѣстомъ истиннаго успокоенія и наслажденія (2 Кор. 12, 4.). И разбойникъ прямо со креста первый вступилъ въ только что открывшееся небо, которое было заключено болѣе 5000 лѣтъ даже для величайшихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Сохранилось преданіе, что этотъ разбойникъ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые во время бѣгства св. Семейства въ Египетъ отъ Ирода, въ пустыняхъ Аравіи, хотѣли обидѣть это семейство, но сей разбойникъ не дозволилъ обижать, за что Пресв. Богородица обѣщала ему награду отъ своего Божественнаго Сына (чит. въ объясн. 2-й гл. Еванг. Матѳея). По поводу покаянія разбойника одинъ изъ духов. писателей такъ разсуждаетъ: „Кто говоритъ разбойнику эти властныя, эти царскія слова: *Истинно говорю тебѣ: нынѣ же будешь со Мною въ раю?* Распятый на крестѣ, отверженный своимъ народомъ, весь окровавленный. И къ кому относится это обѣщаніе? Къ разбойнику, который обращается къ Сораспятому съ нимъ, и взываетъ къ нему, какъ къ царю и избавителю. Ты, злодѣянія котораго довели до этого постыднаго дерева, но который и въ одиннадцатомъ часу обратился съ глубокою скорбію о своихъ грѣхахъ, который исповѣдуешься въ нихъ предъ поруганнымъ Сыномъ Божіимъ, и молишь Его о милости; ты и всѣ подобныя тебѣ души, будете въ раю *со Мною,* Царемъ, Которому дана власть на небѣ и на землѣ. Поступай и ты, христіанская душа, подобно благоразумному разбойнику, и—получишь отъ Бога то, что онъ получилъ.“ (Семь сл. Спасит. на Голгоѳѣ).

44. Бѣ же часъ ѧкѡ шестый, и тма бысть по всей земли до часа девѧтагѡ:	Было же около шестаго часа дня, и сдѣлалась тьма по всей землѣ до часа девятаго:

Часъ яко шестый (около шестаго часа дня), по нашему счисленію—около 12-го. У евреевъ счетъ часовъ дня производился отъ 6-ти часовъ утра до 6-ти вечера,—отъ восхода солнечнаго до заката, и ихъ первый часъ дня соотвѣтствовалъ нашему седьмому утра, 2-й часъ—8-му, 3—9-му и т. д. *И тьма бысть* (сдѣлалась) *по всей земли* и пр. Это было необыкновенное солнечное затмѣніе, а чудесное, которое, вмѣстѣ съ другими, совершившимися въ то же время, чудными явленіями въ природѣ, какъ то: землетрясеніемъ, распаденіемъ камней и пр., свидѣтельствовало о страшномъ событіи—о смерти Сына Божія. Обыкновенное солнечное затмѣніе не могло быть въ день смерти І. Христа, потому что тогда было новолуніе, когда не бываетъ затмѣнія. Это затмѣніе удивило языческихъ ученыхъ тогдашняго времени (Флегона, Діонисія), изъ которыхъ второй впослѣдствіи сдѣлался христіаниномъ и учителемъ церкви подъ именемъ Ареопагита, и др. Объ этомъ затмѣніи такъ писалъ Діонисій: „Мы (онъ и его другъ Аполлофанъ) оба, находясь близъ г. Иліополя, увидѣли вдругъ,

что луна потекла на соединеніе съ солнцемъ, хотя это не было время соединенія, и оттого произошло затмѣніе послѣдняго. Потомъ, около 9-го часа мы опять увидѣли, что она обратно встала на свое мѣсто". (Воскр. Чт. XVIII г.) „Или Творецъ природы страждетъ, или машина міра разрушается!" воскликнулъ одинъ изъ нихъ (Діонисій) при видѣ затмѣнія. (Тамъ же). „Вся тварь, вѣрная своему Творцу, пишетъ одинъ изъ духовн. писателей, видя Его обнаженнымъ, поруганнымъ, покрылась мракомъ, подобно тому, какъ вѣрные чада и домочадцы облекаются въ черныя одежды, при кончинѣ родителей и домовладыкъ своихъ, въ знакъ глубокой печали. (Тр. Лист.) *Тьма* продолжалась *до часа девятаго*, слѣдовательно во все время, пока Господь страдалъ на крестѣ, до Его смерти.

45. И҆ помѣ́рче со́лнце, и҆ завѣ́са церко́внаѧ раздра́сѧ посредѣ̀.	и померкло солнце, и завѣса въ храмѣ раздралась по срединѣ.

Завѣса церковная раздрися посредѣ (по срединѣ), по Матѳею *на двое сверху до низу*. По сказанію другихъ евангелистовъ, это, какъ и тьма, было непередъ смертью, а при самой смерти; но эта разница не важная. Это—та завѣса, которая отдѣляла самую святую часть храма, такъ называемое „Святое Святыхъ". (Исх 26, 33. 2 Пар. 3, 14). Святое Святыхъ было образомъ неба, и закрытіе завѣсою этой части храма означало, что путь на небо былъ возбраненъ людямъ со времени грѣхопаденія прародителей; раздраніемъ скрывавшей его завѣсы, со смертію Христовою означалось то, что страданіями и смертію Христовою уничтожена преграда между небомъ и землею, и открылся для всѣхъ входъ на небо, и Первосвященникъ—Христосъ вошелъ туда первый, какъ предтеча. (Евр. 6, 20; 10, 19 и дал.) Раздранію завѣсы даютъ еще и слѣдующее значеніе: какъ іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ случаѣ богохульства, такъ теперь и храмъ Божій, какъ бы скорбя о смерти Христа, воплотившагося Бога, разрывалъ одежду свою—завѣсу (Ѳеофилактъ). Раздраніе это также указывало на окончаніе ветхаго завѣта и на близкое разрушеніе храма и уничтоженіе ветхозавѣтнаго служенія; и на то еще, что смертію и воскресеніемъ Господа все, прежде неясное и загадочное, какъ тѣнь грядущихъ благъ, должно объясниться, исполнившись на Немъ.

У еванг. Матѳея еще сказано: *земля потряслась, камни разсѣлись, и горы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли, и вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святый градъ и явились многимъ* (51—53 ст. 27 гл.). *Земля потряслась*. Это землетрясеніе, какъ равно и солнечное затмѣніе, были не обыкновенными, а чудесными. Они служили выраженіемъ гнѣва Божія за преданіе смерти возлюбленнаго Его Сына и, вмѣстѣ, состраданіемъ природы, которая, *не терпя смерти распинаема своего Зиждителя и Господа* (церк. пѣснь), изъявляла это свое сострадание къ Распятому и негодованіе на распинателей. Землетрясеніе также свидѣтельствовало, что послѣ смерти Господа на землѣ въ человѣчествѣ должно произойти великое потрясеніе и переворотъ, т. е. нравственное обновленіе людей, живущихъ на землѣ. „Землетрясеніе показывало, пишетъ толкователь Зигабенъ, что Распятый на крестѣ могъ бы Своихъ противниковъ погребсти и зарыть въ землѣ; но не восхотѣлъ этого сдѣлать по своей благодати". Объ этомъ землетрясеніи, какъ и о затмѣніи солнца (ст. 43), записалъ римскій историкъ и астрономъ того времени Флегонъ. Имъ записано, что въ 4-й годъ 202 олимпіады (это—тогдашній счетъ времени,—по нашему, въ тотъ годъ, въ который Господь пострадалъ), произошло страшное и невиданное дотолѣ затмѣніе солнца, и что мракъ былъ такъ великъ, что даже въ полдень можно было видѣть звѣзды на небѣ. Тогда же, продолжалъ онъ, случилось сильное трясеніе земли, разрушившее въ Виѳиніи большую часть города Никеи (Архим. Никод. Сбор. Барс.). Св. Кириллъ Іерус., спустя 3 вѣ-

ка послѣ смерти Спасителя, въ слухъ іерусалимскихъ христіанъ говорилъ, что на скалахъ, окружающихъ Іерусалимъ, сохранились еще слѣды разрушенія, совершившагося во время смерти Господа. (Тамъ же). Отъ потрясенія земли, когда *камни разсѣлись*, *то гробы*, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ горахъ въ видѣ пещеръ, *отверзлись*, т. е. камни, которые закрывали входъ въ эти пещеры, отпали, а иныя и самыя горы надъ пещерами разсѣлись, и такимъ образомъ сдѣлались открытыми погребальныя пещеры. Распаденіе камней также свидѣтельствовало о сокрушеніи окаменѣлыхъ сердецъ человѣческихъ, измѣненіе ихъ свойствъ и расположеній благодатію Христовою (Іезек. 36, 26, 27. Архиманд. Никод.). *И многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли.* Воскресли конечно тѣ святые, которые жили вѣрою въ ожидавшагося Спасителя, и именно тѣ изъ нихъ, которые недавно умерли, и которыхъ потому могли узнать оставшіеся въ живыхъ, жители Іерусалима;—полагаютъ, что воскресли Іоаннъ Креститель, Симеонъ Богопріимецъ съ Анною пророчицею, Захарія съ Елисаветою и т. п. Воскресли, потому что Господь Іисусъ Своею смертію попралъ смерть и побѣдилъ адъ. „Смерть Господа сокрушила твердыни адовы и пробудила почивавшія въ сердцѣ земли тѣлеса святыхъ, и они востали, разрѣшились отъ узъ смерти, но всю полноту обновленной жизни воспріяли не прежде, какъ по воскресеніи Господа, да будетъ Онъ, по словамъ Апостола, *во всемъ первенствуя*" (Кол. 1, 18.) Воскрешеніе умершихъ Господомъ служило самымъ очевиднымъ изображеніемъ Его силы и величія. Оно также служитъ залогомъ нашего будущаго воскресенія (Григ. Двоесл.). Сказано: *воскресли тѣла усопшихъ*. „Откуда же взялись тѣла? Изъ исторіи ветхозавѣтной церкви мы не видимъ, чтобы въ ней были какія-либо нетлѣнныя тѣла усопшихъ святыхъ, вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ: мнѣ кажется это знакомъ, что въ гробахъ усопшихъ уже находятся таинственнымъ образомъ начатки тѣхъ нетлѣнныхъ тѣлесъ, въ кои имѣютъ облещися души въ послѣдній день, подобно какъ въ продолженіи зимы уже находятся въ сѣменахъ, посѣянныхъ осенью, тѣлеса будущихъ лѣтнихъ растеній, такъ что еслибы какимъ-либо чудомъ возсіяло среди зимы лѣтнее солнце, то они вышли бы изъ своихъ гробницъ и явились взору всѣхъ." *И вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святый градъ и явились многимъ. По воскресеніи Его*, т. е. І. Христа, слѣдовательно, въ часъ смерти Господа только отверзлись гробы, а праведники воскресли уже послѣ того, какъ воскресъ Онъ Самъ, Начальникъ воскресенія, побѣдивъ смерть. *Вошли во святый градъ*, т. е. въ Іерусалимъ. Іерусалимъ названъ святымъ, потому что въ немъ былъ единственный въ то время, въ знаменіе единства Божія, храмъ истиннаго Бога. *Явились* для того, чтобы засвидѣтельствовать плоды смерти Христовой и Его воскресенія; явились *многимъ*, чтобы, какъ пишетъ св. Златоустъ, „дѣйствительность сія, т. е. воскресеніе умершихъ, не была сочтена за мечтаніе". „Явились многимъ, но кому именно, евангелистъ не указываетъ, можетъ быть потому, пишетъ святитель Иннокентій (Херсон.), что число удостоившихся явленія было очень велико. Не видно, напр., чтобы возставшіе святые являлись Апостоламъ. Но много ли бы для нихъ значило сіе явленіе, когда они нѣсколько разъ имѣли счастіе видѣть Самого воскресшаго своего Учителя? А можетъ быть удостоились сего видѣнія нѣкоторые изъ невѣровавшихъ дотолѣ въ Господа, но имѣвшихъ въ душѣ расположенность къ вѣрѣ. И явленіе это, конечно, было самымъ сильнымъ свидѣтельствомъ воскресенія Господа и Его божественнаго достоинства. Когда воскресшій говорилъ кому-либо: я воскресъ силою Іисуса, распятаго и воскресшаго, вѣруй въ Него такъ же несомнѣнно, какъ несомнѣнно видишь теперь меня; то всѣмъ сомнѣніямъ надлежало исчезнуть, всѣмъ возраженіямъ пасть самимъ собою". „Что послѣдовало съ воскресшими праведниками, по окончаніи ихъ явленій многимъ? вопрошаетъ тотъ же святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ такъ: въ разрѣшеніи сего вопроса ни евангелистъ, ни церковная исторія не говорятъ ни слова. Но, несомнѣнно, что воскресшіе не остались на пребываніе въ Іерусалимѣ. Куда же они

отошли? Ужели во гробы, изъ коихъ вышли? Это было бы несообразно съ ихъ воскресеніемъ. Если Лазарь, воскрешенный, умеръ паки, то должно помнить, что онъ воскресъ съ обыкновеннымъ человѣческимъ тѣломъ, а святые, воскрешенные смертію Господа, воскресли въ тѣлѣ обновленномъ, такомъ, каковы будутъ тѣлеса всѣхъ по всеобщемъ воскресеніи, или близкимъ къ тому. Съ такимъ тѣломъ какъ опять разлучаться душѣ, и такому тѣлу какъ и для чего входить паки во гробъ? Посему-то свв. отцы издревле полагали, что воскресшіе святые не умирали уже паки, а сопровождали невидимо Господа на небо при Его вознесеніи, составивъ вокругъ Него начатки обновленнаго человѣчества, къ которому потомъ присоединилась въ свое время Матерь Божія".

46. И҆ возгла́шь гла́сомъ ве́лїимъ і҆и҃съ, речѐ: ѻ҆́ч҃е, въ ру́цѣ твоѝ предаю̀ ду́хъ мо́й. И҆ сі҆а̀ ре́къ и҆здше.

Іисусъ, возгласивъ громкимъ голосомъ, сказалъ: Отче! въ руки Твои предаю духъ Мой. И сіе сказавъ, испустилъ духъ.

Отче въ руцѣ Твои... Это были послѣдніе слова Господа на крестѣ, ихъ передаетъ только св. Лука. Но еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что І. Христосъ предъ сими словами еще воскликнулъ *совершилось*, т. е. совершилось то дѣло, для котораго приходилъ на землю, Онъ, Мессія, (Іоан. 17, 4),—совершилось дѣло искупленія и примиренія Бога съ человѣкомъ посредствомъ страданій и смерти Его. Совершилось все: жертва принесена и Богъ примиренъ. Совершилось все, что было обѣтовано Богомъ, что предсказано пророками и что прообразовано ветхозавѣтными событіями. Какого же Мессію доселѣ ждутъ іудеи? Пусть получше вникнутъ они во все ветхозавѣтное; сопоставятъ то съ жизнію и дѣяніями Господа І. Христа, и—да не будутъ невѣрующими, но вѣрующими. *Отче въ руцѣ Твои*... Эти слова изъ псалма 30, 6. Въ устахъ Господа они выражаютъ Его единеніе съ Отцемъ Его Небеснымъ. По поводу словъ Господа: *Отче въ руки Твои предаю духъ Мой* одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ: „Съ полнымъ сознаніемъ и свободною волею Господь отдаетъ Свой духъ на разлуку съ Своимъ тѣломъ: смерть не имѣла бы на Немъ никакой власти, если бы Онъ не отдался ей добровольно. Онъ распоряжается Своею душою, какъ имѣющій власть надъ нею, и предаетъ ее Своему Отцу, къ Которому возвращается въ сыновное отношеніе,по совершеніи крестной жертвы." „Если Господь, нашъ Ходатай, предалъ духъ Свой Богу, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ святителей, то этимъ Онъ и нашему духу проложилъ путь къ Богу, чтобы и мы въ послѣдній часъ могли распоряжаться своимъ духомъ и предали его Богу, зная, что небо открыто, и какъ душу Лазаря ангелы отнесли на лоно Авраамово, такъ и нашу отнесутъ ко Господу". (7 сл. на Голг.). По Евангеліямъ Матѳея (27, 46). Марка (15, 34) и Іоанна (19, 28), І. Христосъ предъ Своею смертію возглашалъ еще слова: *Боже Мой, Боже Мой для чего ты Меня оставилъ?* и *жажду*! Эти слова—изъ 21-го псалма царя Давида,гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. Весь гнѣвъ Божій, который долженъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ Христѣ, приносящемъ Своею смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ бы оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволительную жертву сію въ искупленіе всѣхъ грѣховъ. (Мих.) „Господь принялъ на Себя грѣхи міра, и несетъ ихъ, какъ Свои собственные, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей". (Воскр. Чт. 1876 г.). Къ наказанію же за грѣхи наши принадлежитъ, вмѣстѣ съ тѣлесными муками, чувство Богооставленности, отлученія отъ Бога; и вотъ теперь, когда Онъ виситъ на крестѣ, чувствуетъ произведенную нашими грѣхами между Богомъ и Имъ, пропасть, не чувствуетъ близости любви Божіей, чувство Богосыновства какъ бы не существовало для Него, Онъ чувствуетъ Себя только

Сыномъ человѣческимъ. И это оставленіе было самымъ тяжкимъ для Господа среди страшныхъ мученій Его на крестѣ—и тѣлесныхъ и душевныхъ, и оно вызвало Его восклицаніе: „*Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?*“ „Богочеловѣкъ испилъ полную чашу страданій и былъ оставленъ Отцемъ, чтобы намъ не быть оставленными Богомъ“, пишетъ преосвященный Иннокентій.— „Если и ты, христіанинъ, чувствуешь великость грѣховъ своихъ, отдаляющихъ тебя отъ Бога, поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Боже Мой, Боже Мой* и пр., то не забывай, что и твои грѣхи взялъ на Себя Спаситель твой и не отчаявайся въ своемъ спасеніи, какъ бы ни казалось оно отъ тебя далекимъ по причинѣ твоихъ грѣхопаденій“. *Издше* (испустилъ духъ)—умеръ. Смерть І. Христа послѣдовала скоро, около 9-го часа дня, по нашему счету 3-го часа по полудни; распятъ же Онъ былъ около 6-го, по нашему, 12-го часа дня (ст. 14), слѣдовательно І. Христосъ висѣлъ на крестѣ около 3-хъ часовъ: между тѣмъ, какъ распятые были живы иногда по нѣскольку сутокъ. Такая скорая смерть Его привела даже въ удивленіе Пилата, какъ повѣствуется у еванг. Марка (15, 44). Она объясняется предшествовавшими страданіями І. Христа въ саду Геѳсиманскомъ, затѣмъ у Каіафы и Пилата, которыя весьма сильно ослабили Его, и наконецъ кровотеченіемъ изъ ранъ. Въ пятокъ, наканунѣ Пасхи, Господь умеръ. „Ветхозавѣтная пасха праздновалась въ воспоминаніе величайшаго благодѣянія Божія—изведенія израильтянъ изъ тяжкаго плѣна въ Египтѣ, пишетъ архимандритъ Фотій; какъ прилично было въ эти же дни послѣдовать и тому великому событію, которое избавляетъ насъ отъ плѣна адова и отъ работы грѣху и діаволу! Какъ прилично было *заклатися и датися въ снѣдь вѣрнымъ* небесному *Агнцу Божію, вземлющему грѣхи міра*, въ то время, когда закалали и снѣдали пасхальнаго агнца, служившаго прообразомъ Его! А между тѣмъ, сей великій праздникъ, собиравшій народъ со всѣхъ странъ земли на это торжество къ Іерусалиму, собралъ вмѣстѣ и на сіе зрѣлище крестной жертвы, которая назначена для всего міра. Въ пятокъ претерпѣлъ Господь крестныя страданія и смерть. По ветхозавѣтному счисленію, это былъ шестой день седмицы, день сотворенія человѣка. Такъ въ шестой же день совершилось и возсозданіе его. По всей вѣроятности, въ сей же день послѣдовало и паденіе Адамово, каковой мысли требуетъ точная, вездѣ усматриваемая въ дѣлѣ искупленія, соотвѣтственность между собою паденія и возстановленія человѣка. Господь былъ распятъ въ шестомъ (Лук. 23, 24), по нашему счисленію, въ 12-мъ часу дня. По всей вѣроятности, продолжаетъ Фотій, это былъ тотъ самый часъ, въ который, какъ въ преполовеніе дня, прародительница наша, ощутившая уже алчбу, искала плодовъ для пищи и, подошедши къ запрещенному древу, по искушенію змія,—діавола, простерла руку къ запрещенному плоду, вкусила отъ него и подала *мужу своему, и ядоста оба* (Быт. 3, 6); въ сей то часъ у второго Адама простираются руки на крестѣ и гвоздіемъ прободаются, чѣмъ искупляется дерзновенное простертіе рукъ прародительскихъ, причинившее намъ столько золъ и бѣдствій“.—„Благоговѣйно воспоминай страсти Господни, христіанинъ, поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей при размышленіи о нихъ, и ты не только не согрѣшишь грѣхомъ смертнымъ, а еще будешь готовъ на всякое благое дѣло. Такъ, если какой-либо соблазнъ будетъ увлекать тебя на грѣхъ или какая страсть будетъ возникать въ сердцѣ твоемъ, ты скорѣе обратись духомъ къ Спасителю, пригвожденному ко кресту, и скажи самъ себѣ: смотри, до чего довели грѣхи наши Господа и Владыку всѣхъ. Подобнымъ образомъ поступай, и когда представится тебѣ случай совершить благое дѣло. Просятъ ли, напр., у тебя прощенія въ причиненномъ тебѣ оскорбленіи? Ты вспомни Спасителя, на крестѣ молящагося за Своихъ распинателей; вспомни и то, сколько долговъ тебѣ прощаетъ Господь, и ужели не простишь ты брата своего? Просятъ ли у тебя помощи бѣдствующіе, нуждающіеся? Опять обратись духомъ къ Господу, который для избавленія насъ отъ мукъ вѣчныхъ снисшелъ до зрака раба и не по-

щадилъ безцѣнной крови и самой жизни Своей; и ужели ты не поможешь бѣдствующимъ братьямъ твоимъ, которыхъ Господь называетъ и Своими братьями меньшими? Въ той же мысли о крестѣ Господнемъ, ищи, душа вѣрующая, и самой себѣ помощи и утѣшенія, когда подвергаешься какимъ-либо бѣдамъ и напастямъ. Представь Божественнаго страдальца, вспомни Подвигоположника нашего, заповѣдавшаго и намъ нести крестъ свой, и иди въ слѣдъ Его, и будь увѣренъ, что столько *пострадавшій* за насъ, *Самъ искушенъ бывъ, можетъ и намъ искушаемымъ помощи.*"

47. Ви́дѣвъ же сѡ́тникъ бы́вшее, просла́ви бг҃а, глаго́лѧ: вои́стинꙋ чл҃вѣкъ се́й пр҃вднъ бѣ̀.

Сотникъ же, видѣвъ происходившее, прославилъ Бога и сказалъ: истинно Человѣкъ Этотъ былъ праведникъ.

У еванг. Матѳея, также и Марка сказано, что не только *сотникъ*, но *и съ нимъ стрегущіе Іисуса, увидѣвъ землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма и говорили: истинно человѣкъ сей былъ* (бѣ) *Сынъ Божій. Сотникъ*, т. е. начальникъ надъ сотнею римскихъ солдатъ, который распоряжался при распятіи І. Христа и съ Нимъ двухъ разбойниковъ. *Устрашились весьма*, потому что видѣли въ затмѣніи солнца и землетрясеніи гнѣвъ Божій и боялись, что они, служившіе казни, подвергнутся наказанію Божію. *Сынъ Божій*, здѣсь у св. Луки *праведникъ.* Распинатели вѣроятно знали, что І. Христа судили за то, что Онъ называлъ Себя не только царемъ, но и Сыномъ Божіимъ, и въ томъ спокойствіи духа, съ какимъ Онъ страдалъ, и въ страшныхъ знаменіяхъ, которыя сопровождали смерть Его, видѣли, что дѣйствительно Онъ Сынъ Божій. Праведникъ въ языческомъ смыслѣ значитъ угодный богамъ. Посему необыкновенныя явленія при смерти Господа сотникъ могъ объяснять не иначе, какъ гнѣвомъ боговъ за умерщвленіе угоднаго имъ человѣка. (Мих.). Сотникъ этотъ назывался Лонгиномъ и впослѣдствіи сдѣлался христіаниномъ и пострадалъ за Христа. Память его 16 окт.

48. И҆ всѝ прише́дшїи наро́ди на позо́ръ се́й, ви́дѧще быва̑ющаѧ, бїю́ще пе́рси своѧ̑, возвраща́хꙋсѧ.

И весь народъ, сшедшійся на сіе зрѣлище, видя происходившее, возвращался, бія себя въ грудь.

Біюще перси своя (бія себя въ грудь). Объ этомъ обстоятельствѣ говоритъ только еванг. Лука. Когда судили Господа и затѣмъ когда Онъ страдалъ на крестѣ, то часть народа, возбужденная своими первосвященниками и начальниками, находилась въ ослѣпленіи и какъ бы опьяненіи, другіе же изъ народа, не бывъ возбуждены противъ Господа, *стояли и смотрѣли* (ст. 35) какъ бы въ раздумьи и недоумѣніи. Когда же необыкновенныя знаменія совершились при смерти Господа, то первые были поражены и смущены, вторые выведены изъ недоумѣнія, и—первымъ чувствомъ у сихъ вторыхъ явились скорбь о произшедшемъ и страхъ, и вотъ потому, какъ повѣствуетъ св. Лука, *весь народъ, сшедшійся на сіе зрѣлище*, послѣ того, какъ *видѣлъ происходившее, возвращался* домой, *бія себя въ грудь,* и какъ бы такъ говоря при этомъ: что это мы сдѣлали?! Зачѣмъ мы допустили этому произойти?!..

49. Стоѧ́хꙋ же всѝ зна́емїи є҆гѡ̀ и҆здале́ча, и҆ жены̀ спослѣ́дствовавшыѧ є҆мꙋ̀ ѿ галїле́и, зрѧ́ще сїѧ̑.

Всѣ же, знавшіе Его, и женщины, слѣдовавшія за Нимъ изъ Галилеи, стояли вдали и смотрѣли на это.

Знаеміи (знавшіе) *Его* (І. Х.). По всей вѣроятности, это были болѣе близкіе къ Господу изъ Іерусалима и окрестностей его, какъ то: Лазарь съ сестрами, хозяинъ дома, гдѣ происходила Тайная вечеря, и др. *Жены, спослѣд-*

ствовавшія Ему (слѣдовавшія за Нимъ) *отъ* (изъ) *Галилеи.* Это были послѣдовательницы или ученицы Христовы. Извѣстно, что между послѣдователями Господа были и женщины (8, 2. 3). Изъ Апостоловъ, кромѣ Іоанна Богослова, никого не было у креста Христова: страхъ пересилилъ любовь къ Учителю. Зато любовь женщинъ ученицъ превозмогла всякій страхъ. Еванг. Матѳей и Маркъ указываютъ (8, 23) между женщинами, стоявшими у гроба Господня: *Марію Магдалину, Марію, мать Іакова Меньшаго и Іосіи, Саломію мать сыновъ Зеведеевыхъ. Магдалина*—происходившая изъ города Магдалы, на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, и исцѣленная Господомъ отъ бѣснованія (Матѳ. 15, 39). *Марія, мать Іакова и Іосіи.* Полагаютъ, что это была Сама Пресвятая Матерь Господа. (Злат. и Ѳеоф.) Евангелисты называютъ Ее матерію Іакова и Іосіи, потому что Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ умершей жены его. А такъ какъ Богородица называлась женою Іосифа, то приходилась и Матерью (Мачихою) дѣтей его. *Саломія, мать сыновъ Зеведеевыхъ,* т. е. Апостоловъ Іакова и Іоанна. *Спослѣдствовавшія Ему* (за Нимъ) *отъ* (изъ) *Галилеи.* О Галилеѣ чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл. *Стояху издалеча* (стояли вдали), *зряще сія* (смотрѣли на это). Стояли вдали, потому что приблизиться ко кресту не позволяли имъ римскіе воины, окружавшіе крестъ; да и не безопасно было имъ приблизиться туда, при всеобщемъ волненіи. *Смотрѣли на это,* т.е. съ ужасною скорбію души смотрѣли на страждущаго своего Господа и Учителя.—Евангелистъ Іоаннъ пополняетъ сказаніе прочихъ евангелистовъ о смерти Господа слѣдующимъ обстоятельствомъ: Господь умеръ въ три часа по полудни, и наступало навечеріе пасхальной субботы; а по закону Моисееву (Втор. 21, 23), тѣла казненныхъ должны быть убраны до захожденія солнца, особенно для такого великаго дня. Поэтому, для ускоренія смерти распятыхъ Господа и двухъ разбойниковъ посланы были воины перебить тяжелымъ молотомъ ихъ голени, т. е. ножныя кости. Перебили голени разбойникамъ, подошли и къ І. Христу; но Онъ уже былъ мертвъ. Тогда одинъ изъ воиновъ, еще не вполнѣ увѣренный въ Его смерти, пронзилъ Ему копьемъ бокъ, и изъ раны потекла кровь и вода: кровь, указывавшая на таинство причащенія, а вода—на таинство крещенія, установленныя Господомъ Искупителемъ для спасенія людей. Въ несокрушеніи голеней у Господа исполнилось, прообразовавшее это обстоятельство, запрещеніе раздроблять кости пасхальнаго агнца (19, 31—37).

Погребеніе Христово и жены мvроносицы.

50. Й сє́ мꙋ́жъ и҆́менемъ і҆ѡ́сифъ, совѣ́тникъ сы́й, мꙋ́жъ бла́гъ и҆ првⷣнъ,	Тогда нѣкто, именемъ Іосифъ, членъ совѣта, человѣкъ добрый и правдивый.

Се (тогда). У еванг. Матѳея (27, 57) и Марка (15, 42) сказано: *когда насталъ вечеръ.* Это вечеръ пятницы, когда Господь послѣ трехчасовыхъ крестныхъ Своихъ страданій скончался—время послѣ 9-ти часовъ дня, по еврейскому счету, или послѣ 3-хъ часовъ по полудни, по нашему. *Совѣтникъ сый* (членъ совѣта), по Марку, *благообразный совѣтникъ,* т. е. знаменитый и вліятельный членъ верховнаго судилища у евреевъ—Синедріона (15, 43), по Матѳею, *человѣкъ богатый* (27, 57), по Іоанну, подобно Никодиму (3 гл.), *тайный, изъ страха отъ іудеевъ,* т. е. изъ опасенія насмѣшекъ и преслѣдованія со стороны ихъ, *ученикъ Христовъ* (19, 38). *Мужъ благъ и праведенъ,* т. е. отличавшійся добротою, правдивостію и праведностію.

51. се́й не бѣ̀ приста́лъ совѣ́тꙋ и҆ дѣ́лꙋ и҆́хъ, ѿ а҆рімаѳе́а гра́да і҆ꙋде́йска, и҆̀же ча́ѧше и҆ са́мъ цр҃твіѧ бж҃іѧ:	не участвовавшій въ совѣтѣ и въ дѣлѣ ихъ, изъ Аримаѳеи, города Іудейскаго, ожидавшій также Царствія Божія,

Не бѣ присталъ (не участвовавшій) *совѣту и дѣлѣ ихъ* (судей), т. е. по своей правдивости Іосифъ отказался отъ участія въ судѣ Синедріона надъ Господомъ, отказался, конечно, потому, что считалъ Господа невиннымъ. *Изъ Аримаѳеи города Іудейскаго.* По всей вѣроятности, изъ города Рамы, гдѣ жилъ пророкъ Самуилъ (Матѳ. 2, 18); этотъ городъ находился невдалекѣ отъ Іерусалима. *Чаяше той царствія Божія*, т. е. считалъ І. Христа за обѣщаннаго Мессію и ожидалъ, вѣроятно, какъ и всѣ почти тогда, даже и сами Апостолы до извѣстнаго времени, открытія земнаго царства Мессіи (Лук. 24, 21). „Господь умеръ. Некому воздать Ему послѣдній долгъ, пишетъ одинъ духовный писатель (Воскр. Чт. XXIX г.). Кто осмѣлится почтить погребеніемъ Того, Который умеръ на крестѣ, *яко злодѣй*? Кто осмѣлился идти на перекоръ приговору начальниковъ и всего народа.—идти на перекоръ всеобщему мнѣнію? Не значитъ ли это сильнѣе словъ обличить въ неправдѣ и преступленіи Его судей и распинателей и потому обратить ихъ злобу на себя? Кто отважится приступить съ почтеніемъ къ кресту казненнаго, когда и неразлучные ученики Его оставили Его, лишь только Онъ былъ взятъ подъ стражу? Кто рѣшится явить себя ученикомъ Распятаго, когда и самый ревностный изъ учениковъ Петръ отрекся отъ Него? Если незнатные и бѣдные ученики не рѣшались на это, хотя, по незнатности своей, они легко могли избѣгнуть преслѣдованій, какъ люди неопасные: то какъ рѣшиться вельможѣ, члену того судилища, которое приговорило Господа къ смерти? И однакожъ Іосифъ рѣшается... Но если великое мужество нужно было для того, чтобы побѣдить страхъ и пренебречь опасностію, то не менѣе нужно было для того, чтобы побѣдить стыдъ, хотя и ложный. Представьте на мѣстѣ казни, между трупами двухъ разбойниковъ, на позорномъ древѣ крестномъ, виситъ тѣло человѣка, который казненъ, какъ обманщикъ и возмутитель, этого человѣка, *обезчещеннаго болѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ* (Ис. 3, 3), погребаетъ съ великою честію богатый и знатный человѣкъ! снимаетъ со креста, помазываетъ благовоніями, покрываетъ чистою плащаницею и полагаетъ въ своемъ саду, *въ новомъ гробѣ*, который приготовленъ былъ имъ для себя. Для совершенія такого подвига потребно было истинное мужество и самоотверженіе. Что же могло подвигнуть Іосифа на такой великій подвигъ? Крѣпкая вѣра и любовь къ Господу. Другіе видятъ въ І. Христѣ обманщика, возмутителя, чародѣя; Іосифъ по прежнему видитъ въ Немъ, даже поруганномъ и распятомъ, пророка, обѣщаннаго-Избавителя. Іосифъ видитъ Господа одинокимъ, всѣми оставленнымъ, духъ его возмущается, сердце ноетъ отъ жалости, и онъ забываетъ и страхъ, и стыдъ, и спѣшитъ снять драгоцѣнное тѣло съ позорнаго древа, увлечь съ мѣста казни и скрыть отъ наглыхъ взоровъ, публично почтивъ Его погребальными почестями въ виду всѣхъ поруганій. Таковъ подвигъ Іосифа, достойный нашего удивленія, ублаженія и подражанія!“

52. Сей приступль къ пілату, проси тѣлесе ійсова:	пришелъ къ Пилату и просилъ Тѣла Іисусова;

Обыкновенно тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ, или бросались въ ближайшій ровъ на съѣденіе звѣрямъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать и погребать ихъ. Такъ какъ на другой день, въ субботу, у евреевъ приходился праздникъ Пасхи; то, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (19, 31 и др.), они попросили позволенія у Пилата, ускорить смерть распятыхъ, перебивъ ихъ голени, и снять тѣла ихъ (49 стр.). Воспользовался всѣмъ этимъ и Іосифъ, особенно, когда узналъ, что І. Христосъ уже умеръ, просилъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его. У еванг. Марка говорится (15 гл.), что Пилатъ *удивился, что І. Христосъ уже умеръ.* Удивился, потому что распятые мучились на крестѣ иногда по нѣсколько сутокъ (24 ст.); скорая смерть Господа произошла

отъ предшествовавшихъ страданій Его въ саду Геѳсиманскомъ, у Каіафы и Пилата и наконецъ отъ кровотеченія изъ ранъ (ст. 46). Еще у Марка говорится, что Пилатъ предварительно справился, дѣйствительно ли умеръ Христосъ,— *призвавъ сотника, спросивъ его: давно ли умеръ?* У еванг. Іоанна повѣствуется, что на помощь къ Іосифу *пришелъ также и Никодимъ*, тоже тайный ученикъ Христовъ (19, 39). Никодимъ также, какъ и Іосифъ, не принималъ участія въ Богоубійственномъ совѣтѣ Синедріона. О немъ извѣстно, что онъ однажды вслухъ всего Синедріона, осуждавшаго І. Христа, сказалъ: судитъ ли нашъ законъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ (Іоан. 7, 50—52)"? Не видя никакихъ средствъ спасти невиннаго Господа, пишетъ одинъ изъ толкователей, Іосифъ и Никодимъ не были въ засѣданіяхъ Синедріона противъ Него, а быть можетъ хитрые первосвященники, подозрѣвая ихъ въ сношеніи съ І. Христомъ, нашли средство и удалить ихъ отъ засѣданій". Никодимъ не явился къ Пилату съ просьбою о погребеніи Господа съ одной стороны, потому, что достаточно было явиться и одному Іосифу, какъ хозяину той гробницы, гдѣ предполагалось погребеніе; съ другой стороны, тогда какъ Іосифъ ходатайствовалъ предъ Пилатомъ, онъ употребилъ это время на приготовленіе вещей, необходимыхъ для погребенія. Объ Іосифѣ и Никодимѣ св. Златоустъ пишетъ: „Іосифъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбудилъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его, и не прежде отступилъ, пока пріялъ оное,—дерзнулъ даже не только пріять тѣло и погребсти его, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ. Прежде Іосифъ и Никодимъ боялись показывать себя учениками Христовыми, но теперь они вполнѣ увѣровали во Христа, открыто и небоязненно показываютъ вѣру дѣломъ погребенія Его".

53. И҆ снє́мъ є҆̀ ѡ҆бвитъ плащани́цею, и҆ положѝ є҆̀ во гро́бѣ и҆зсѣ́ченѣ, въ не́мже не бѣ̀ никто́же николи́же поло́женъ.	и снявъ его, обвилъ плащаницею и положилъ его въ гробѣ, высѣченномъ *въ скалѣ*, гдѣ еще никто не былъ положенъ.

Обвитъ (обвилъ) *плащаницею*, т. е. обернулъ чистымъ полотномъ. Еванг. Іоаннъ еще подробнѣе говоритъ о погребеніи Христовомъ. Такъ онъ пишетъ: *Іосифъ снялъ тѣло Іисуса. Пришелъ также и Никодимъ, приходившій прежде къ Іисусу ночью*, чтобы послушать Его ученіе, *и принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста. Взяли они тѣло Іисуса и обвили его пеленами съ благовоніями, какъ обыкновенно погребали іудеевъ* (19, 39, 40). У іудеевъ и вообще на Востокѣ бальзамировали тѣла, т. е. мочили ихъ въ особенномъ составѣ, намазывали мазями и завертывали въ пропитанное тоже особымъ составомъ, полотно, или просто только умащали мазями: *смирною*, дорогою душистою смолою, *алоемъ*, благовоннымъ растеніемъ, и т. п. и осыпали благовоніями для предохраненія отъ скораго гніенія и вообще для благоуханія, и завернувъ въ чистое полотно, полагали въ пещерахъ, которыя, какъ извѣстно и объяснено (чит. въ объясн. 27 ст. 8 гл.), устраивались въ горахъ и назывались гробами. „Добрый и знаменательный обычай, замѣчаетъ при этомъ архимандритъ Фотій. Погребаемый представляется здѣсь какъ бы младенцемъ, повитымъ пеленами, а гробъ—какъ бы колыбелью его. Смерть дѣйствительно есть переходъ, какъ бы рожденіе души въ новую, въ высшую жизнь; и самое тѣло человѣка вѣрующаго вселяется во гробъ *на уповапіи воскресенія*". Между тѣмъ повитіе Господа пеленами и положеніе Его въ новомъ гробѣ послужило доказательствомъ Его славнаго воскресенія. Невозможно было плотно прилипшее къ тѣлу отъ мастей, полотно наскоро отдѣлить отъ тѣла, а оно оказалось лежащимъ и даже сложеннымъ, какъ свидѣтельствуетъ еванг. Іоаннъ, въ порядкѣ на опустѣвшемъ ложѣ воскресшаго Господа. Если бы въ пещерѣ, гдѣ погребли тѣло Христово, были уже прежде погребены тѣла другихъ лю-

дей, то враги Господа могли бы впослѣдствіи говорить, что воскресъ не Онъ, а другой, или, что Онъ воскресъ не Своею силою, а отъ прикосновенія къ костямъ какого-либо праведника, какъ то случилось отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея. *И положиве* (положилъ его) *во гробѣ изсѣчепѣ*. Еванг. же Іоаннъ (19, 41—42) пишетъ: *На томъ мѣстѣ, гдѣ Онъ* (Христосъ) *распятъ, былъ гробъ новый* (это—въ саду, принадлежавшемъ Іосифу и находившемся близъ Голгоѳы,—гробъ, приготовленный Іосифомъ для себя и своего семейства), *въ которомъ еще никто не былъ положенъ. Тамъ положили Іисуса ради пятницы Іудейской*, кануна праздника Пасхи, *потому что гробъ былъ близко*. У еванг. Матѳея сказано, что *къ двери гроба привалепъ былъ большой*, тяжелый *камень* для того, чтобы не могли проникнуть въ пещеру хищные звѣри и птицы. Обстоятельство, о которомъ упоминаютъ только два евангелиста Лука и Іоаннъ, что І. Христосъ былъ погребенъ во гробѣ, въ которомъ *еще никто не былъ положенъ*, важное,—въ томъ отношеніи, что отнимало у враговъ Іисусовыхъ возможность къ новой клеветѣ на воскресшаго Господа, что не оказалось во гробѣ тѣла не Іисусова, а другаго, прежде схороненнаго; теперь же они только и могли выдумать такую нелѣпость, что тѣло Его украдено учениками (Матѳ 28, 12 и дал. Мих.). Такимъ образомъ погребеніе Господа было совершено съ подобающею Ему честію и благоговѣніемъ, и въ то же время въ погребеніи Его въ точности исполнилось пророчество Исаіи: *И дамъ богатая вмѣсто погребенія Его, покой Его будетъ честь и съ миромъ погребеніе Его* (53, 9).—Одинъ изъ духовныхъ писателей (Дух. Бес. XVII) такъ разсуждаетъ по поводу смерти и погребенія Христова: „*Смертію умрете*, сказано первому Адаму. Потому и Искупитель—второй Адамъ—долженъ былъ умереть одинъ за всѣхъ, для избавленія отъ смерти вѣчной. *Земля еси и въ землю отыдеши*, сказано падшему прародителю, потому и второму Адаму нужно было, хотя на нѣкоторое малое время, отыти въ землю, быть въ нѣдрахъ ея. И вотъ Онъ чрезъ погребеніе пребываетъ въ сердцѣ земли. Нужно было пріять погребеніе Господу, дабы ввести жизнь и силу воскресенія въ наши гробы,—дабы сущимъ во гробѣхъ даровать воскресеніе и жизнь. Нужно было Господу возлечь во гробъ и пріять погребеніе, дабы разогнать, сколько можно, страхъ и мракъ гробовъ нашихъ. Нужно было пріять погребеніе Господу, чтобы освятить наши гробы и наше погребеніе и вмѣстѣ съ тѣмъ освятить самыя нѣдра земли, вселившись въ нихъ пречистымъ тѣломъ Своимъ. Нужно было и по тѣлу пріять погребеніе Господу—въ соотвѣтсвіе и сообразность съ самымъ сошествіемъ Своимъ душою въ адъ. Наконецъ Сыну Божію, Христу Спасителю нужно было пріять погребеніе потому, что крестною смертію должно было быть окончено безмѣрное униженіе Его: *подобало пострадати* и потомъ *войти въ славу Свою*. И проблескъ этой славы уже виденъ въ самомъ Его погребеніи. Онъ пріемлетъ погребеніе славное и богатое. Погребаютъ Его благочестивые и знатные люди. Погребается Онъ богатыми людьми и богатымъ образомъ—въ новомъ, чистомъ гробѣ (пещерѣ), въ которомъ никто не былъ положенъ, обвивается плащаницею съ драгоцѣнными благовонными ароматами, въ обильномъ ихъ количествѣ,—погребается такъ, какъ могли погребаться только самые богатые люди тогдашняго времени. Но вотъ враги Господни на утро злоумышляютъ новыя козни на Умершаго—окружаютъ стражею гробъ. „Не нарушаетъ ли это чести гроба? вопрошаетъ тотъ же витія, и вмѣстѣ отвѣчаетъ: не только не нарушаетъ и не уменьшаетъ, а еще больше умножаетъ ее. Враги приставляютъ ко гробу стражу изъ ложнаго опасенія похищенія тѣла Господня; а между тѣмъ стража эта стоитъ у гроба сего, подобно какъ и гробы царей окружаются стражею, ради чести и важности ихъ. Такъ и предъ крестною казнію Спасителя, злоба враговъ облекаетъ Его въ одежду багрянаго цвѣта, возлагаетъ на Него терновый вѣнецъ, даетъ трость въ десницу Его,—злоба ругается надъ Нимъ; а сама, не вѣдая того, служитъ къ тому, что Господь является царемъ, въ вѣнцѣ, въ багряницѣ и со скипетромъ.

Счастливъ жребій, достоблаженна участь погребавшихъ Христа! Можно ли и намъ какъ-нибудь участвовать въ нихъ?—продолжаетъ проповѣдникъ. Въ храмѣ Божіемъ у насъ есть такое мѣсто, гдѣ находится гробъ и плащаница Христова, это—св. престолъ, гдѣ Спаситель почиваетъ Своимъ тѣломъ и кровію. Способствуй благолѣпію храма своимъ посильнымъ приношеніемъ, и ты поступишь подобно Іосифу, уступившему для Господа свой новый гробъ и купившему плащаницу, и подобно Никодиму, принесшему драгоцѣнные ароматы". *).

54. И҆ де́нь бѣ̀ пѧто́къ, и҆ сꙋббѡ́та свѣта́ше.	День тотъ былъ пятница, и наступала суббота.

Тутъ указывается причина, по которой Іосифъ спѣшилъ похоронить І. Христа. Съ вечера пятницы евреи начинали празднованіе субботы, когда уже, нельзя было ничего дѣлать, и значитъ, тѣло Христово должно было оставаться на крестѣ. Тѣмъ болѣе, что еще въ пятницу вечеромъ нужно было вкушать пасхальнаго агнца, такъ какъ съ сего вечера начинался праздникъ Пасхи. Іосифъ и пользуется для погребенія Христова малымъ временемъ, которое оставалось до прекращенія занятій и до вкушенія агнца.

55. Во слѣ́дъ же шє́дшыѧ жєны̀, ꙗ҆́же бѣ́хꙋ пришли̑ съ ни́мъ ѿ галїле́и, ви́дѣша гро́бъ, и҆ ꙗ҆́кѡ положе́но бы́сть тѣ́ло є҆гѡ̀:	Послѣдовали также и женщины, пришедшія съ Іисусомъ изъ Галилеи, и смотрѣли гробъ, и какъ полагалось Тѣло Его;

Во слѣдъ же шедшія жены (послѣдовали также и женщины), т. е. пришли съ Голгоѳы, по снятіи Господа со креста, въ садъ Іосифовъ, гдѣ хоронили его Іосифъ и Никодимъ. Любовь къ Господу и Учителю привела ихъ сюда. У еванг. Матѳея сказано объ этихъ женщинахъ, что онѣ *сидѣли противъ гроба*, т. е. не осмѣливались принять участіе въ погребеніи, а только вблизи смотрѣли на погребеніе, чтобы затѣмъ самимъ приступить и намастить тѣло Господа мѵромъ (28, 61). Конечно, св. жены долго—до глубокой ночи—не могли разстаться съ дорогимъ для нихъ гробомъ своего Божественнаго Учителя. Съ болью сердца онѣ покинули сію могилу. Но какова же была въ это время скорбь Матери Господа?..

56. возвра́щшѧсѧ же ᲂу҆гото́ваша а҆рѡма́ты и҆ мѵ́ро: и҆ въ сꙋббѡ́тꙋ ᲂу҆бѡ ᲂу҆молча́ша по за́повѣди.	возвратившись же приготовили благовонія и масти; и въ субботу остались въ покоѣ по заповѣди.

*) Послѣ того, какъ Голгоѳа была прославлена смертію и воскресеніемъ Христовымъ, и христіане стали относиться къ ней съ великимъ благоговѣніемъ, іудеи и язычники старались затмить ея славу; пещера гроба Господня и самая гора первыми были засыпаны мусоромъ и землею, а вторыми на нихъ поставлены идольскія капища (Венерѣ и Юпитеру). Но это-то и послужило къ сохраненію святыни: насыпи и идолы были памятниками, и по нимъ св. Елена обрѣла сію святыню. Капища ею были низвергнуты и насыпи сняты до той самой земли, которая освящена была стопами Божественнаго Страдальца и обагрена Его кровію. Тогда сынъ св. царицы Елены, императоръ Константинъ Великій надъ пещерою гроба Господня и надъ Голгоѳою построилъ обширный храмъ Воскресенія Христова. Престолъ на немъ поставленъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ былъ водруженъ крестъ І. Христа. Онъ открытъ по бокамъ и подъ нимъ видно круглое отверстіе, гдѣ стоялъ крестъ. Направо возлѣ престола видна трещина скалы, распавшейся при кончинѣ Господа. Гробъ Господень, т. е. пещера Его погребенія, вмѣщается на западномъ концѣ храма въ устроенной надъ нимъ часовнѣ. Входъ въ пещеру низокъ, внутреннее пространство ея—въ квадратную сажень. Въ пещерѣ съ правой стороны уступъ, на которомъ собственно было положено тѣло Христово. Онъ покрытъ бѣлою мраморною плитою, и на немъ, какъ на престолѣ, совершается литургія. Камень, закрывавшій гробъ Господень, служитъ вмѣсто жертвенника. Множество лампадъ горитъ день и ночь во гробѣ Христовомъ. При императорѣ Константинѣ воздвигнутъ былъ храмъ и надъ пещерою Рожденія Христова въ Виѳлеемѣ и на горѣ Елеонской, откуда вознесся Господь.

По сказанію св. Марка, жены мvроносицы купили ароматы не въ самый день погребенія, вечеромъ въ пятницу, какъ здѣсь говорится, а по прошествіи субботы, т. е, въ субботу вечеромъ, когда уже разрѣшалось закономъ заниматься обычными дѣлами (16, 1). Эта разница въ сказаніяхъ — весьма не важная и разрѣшается слѣдующимъ образомъ: что успѣли, онѣ могли сдѣлать вечеромъ въ пятницу, въ день погребенія, пока еще не настало время вкушать агнца и дозволялась купля и продажа, а чего не успѣли сдѣлать, то окончили вечеромъ въ субботу, по прошествіи праздника, когда также дозволялась уже купля и продажа. У еванг. Матѳея тутъ прибавляется сказаніе о приставленіи стражи ко гробу Спасителя врагами Его. Такъ онъ повѣствуетъ: *На другой день*, который слѣдуетъ за пятницею, т. е. въ субботу, вопреки закону о субботнемъ покоѣ, за нарушеніе коего сами строго преслѣдовали Господа, *собрались первосвященники и фарисеи къ Пилату и сказали: мы вспомнили, что обманщикъ тотъ* (такъ по своему невѣрію и закоснѣнію назвали они Господа), *еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну; прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобы ученики Его, пришедши ночью, не украли Его и не сказали народу: воскресъ изъ мертвыхъ. И будетъ тогда послѣдній обманъ хуже перваго. Пилатъ сказалъ имъ: имѣете стражу, подите, охраняйте, какъ знаете. Они пошли и поставили у гроба стражу, и положили къ камню печать* (27, 62—66).

ГЛАВА XXIV.

Зач. 112. Путешествіе женъ мvроносицъ ко гробу Христову.

Четвертое воскресное евангеліе.

О пришествіи женъ мvроносицъ ко гробу Христову повѣствуютъ и св. Еванг. Матѳей (28, 1 и дал.) и Маркъ (16, 2 и дал.). Евангел. Лука повѣствуетъ объ этомъ согласно съ ними, но только съ тѣмъ различіемъ, что, опуская ихъ подробности, вноситъ свои. Еванг. Матѳей прежде путешествія женъ мvроносицъ на гробъ Спасителя, повѣствуетъ о самомъ воскресеніи Христовомъ (28, 1 ст. и дал.) Равнымъ образомъ еще прежде повѣствованія о воскресеніи, онъ описываетъ, какъ враги Христовы поставили стражу къ Его гробу (27, 62 и дал.) Еванг. же Лука, какъ равно и Маркъ, опуская эти событія, прямо говорятъ о мvроносицахъ.

1. Во є҆ди́нꙋ же ѿ сꙋббѡ́тъ зѣлѡ̀ ра́нѡ пріидо́ша на гро́бъ, нося́щѧ, ꙗ҆̀же ᲂу҆гото́ваша а҆рѡма́ты: и҆ дрꙋгі̑ѧ съ ни́ми:	Въ первый же день недѣли, очень рано, неся приготовленные ароматы, пришли онѣ ко гробу, и вмѣстѣ съ ними нѣкоторыя другія;

Во едину отъ еубботъ (въ первый день недѣли). Суббота у евреевъ — седьмой и послѣдній день недѣли, день праздничный (4-ая запов.). *Едина отъ субботъ* или *первый день недѣли*, это—первый день послѣ субботы, въ который Господь воскресъ и который съ того времени у насъ христіанъ называется воскреснымъ: этотъ день былъ третьимъ отъ Его смерти. Что Господь имѣлъ воскреснуть въ третій день, это пророчески представлено было прор. Іоною, который, будучи поглощенъ китомъ, на третій день живымъ былъ извергнутъ

имъ изъ чрева, и объ этомъ Самъ Господь неоднократно предсказывалъ Своимъ Апостоламъ. Такъ и совершилось на самомъ дѣлѣ. „А какъ считается воскресеніе Христово тридневнымъ, узнай, пишется въ Пасхальномъ синаксарѣ: вечеръ четверга и день пятка — вотъ сутки, по еврейскому счету; ночь пятка и день субботній—другія сутки; субботняя ночь и день недѣльный—третьи сутки. Здѣсь начало дня принимается за цѣлый день“. Въ какомъ часу послѣдовало воскресеніе Христово, этого опредѣлить нельзя; полагаютъ, утромъ послѣ полуночи (Амвр. Медіол.). *Зѣло* (очень) *рано*, у Матѳея, *на разсвѣтѣ*, у Марка, *весьма рано. Пріидоша на гробъ* (пришли онѣ), т. е. женщины, которыя *слѣдовали* за Господомъ *изъ Галилеи* и *смотрѣли* на Него распятаго (23, 49). Ниже (10 ст.) св. Лука указываетъ трехъ изъ нихъ, но прибавляетъ, что съ этими тремя *были и другія. Носяще, яже уготоваша* (приготовленныя) *ароматы*, т. е. благовонныя масти, какими, по обычаю іудеевъ, намазывали тѣла умершихъ. Масти эти составлялись изъ разныхъ благовонныхъ веществъ и различно. Бывали онѣ изъ одного вещества, нардоваго цѣльнаго мѵра (Марк. 14, 3), по большею частію составлялись изъ смѣшенія разныхъ веществъ (Іов. 41 22),—чистаго оливковаго масла и привозныхъ веществъ, особенно изъ мирры, нарда и ладона и др.

2. ѡ҆брѣто́ша же ка́мень ѿвале́нъ ѿ гро́ба:	но нашли камень отваленнымъ отъ гроба,
3. и҆ вше́дшѧ не ѡ҆брѣто́ша тѣлесѐ гдⷭ҇а і҆и҃са.	и вошедши не нашли Тѣла Господа Іисуса.

Въ Евангеліи Матѳея такъ говорится объ отваленіи камня отъ дверей гроба Христова: *сдѣлалось великое землетрясеніе, ибо Ангелъ Господенъ, сшедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ дверей гроба*, т. е. тотъ камень, который, по сказанію того же евангелиста, *Іосифъ привалилъ* ко входу въ пещеру, гдѣ былъ погребенъ Господь. Землетрясеніе по всей вѣроятности, было, по словамъ св. Златоуста, только около гроба, такъ какъ произошло единственно для того, чтобы устрашить стражей, и произошло ранѣе прибытія ко гробу женъ мѵроносицъ. *Не обрѣтоша тѣлесе* (не нашли тѣла) *Господа Іисуса*: такъ какъ I. Христосъ воскресъ.

4. И҆ бы́сть не домышлѧ́ющымсѧ и҆̀мъ ѡ҆ се́мъ, и҆ сѐ, мꙋ́жа два̀ ста́ста пре́дъ ни́ми въ ри́захъ блеща́щихсѧ.	Когда же недоумѣвали онѣ о семъ, вдругъ предстали предъ ними два мужа въ одеждахъ блистающихъ.

Мужа два въ ризахъ блещащихся (въ одеждахъ блистающихъ.) Это были Ангелы. У евангелиста Матѳея говорится объ ангельской одеждѣ, что она была *бѣла какъ снѣгъ* (28, 3). Бѣлый или блестящій цвѣтъ служитъ знакомъ чистоты и невинности, и Ангелы обыкновенно являются облеченными въ такія одѣянія (Дѣян. 1, 10), Апок. 3, 4—5 и др.). У еванг. Матѳея и Марка говорится объ одномъ Ангелѣ, отвалившемъ камень отъ дверей гроба и сѣдящемъ на немъ, а еванг. Лука говоритъ о двухъ Ангелахъ. „Въ объясненіе сего надобно замѣтить, пишетъ еписк. Михаилъ, что Ангеловъ тутъ было нѣсколько, и однѣ изъ женъ видѣли одного внѣ, другія двухъ внутри, иныя же одного внутри, потому рѣчи Ангеловъ, въ сущности сходныя, передаются евангелистами нѣсколько различно: одни говорили такъ, другіе иначе, но говорили объ одномъ и томъ же согласно, различаясь лишь въ частныхъ чертахъ“. Это нѣкотораго рода разнорѣчіе, какъ извѣстно замѣчается и въ другихъ повѣствованіяхъ и обыкновенно свидѣтельствуетъ о томъ, что евангелисты писали Евангеліе, каждый самъ по себѣ, не сносясь другъ съ другомъ. У еванг. Марка говорится, что жены мѵроносицы, увидѣвъ пещеру гроба Господня открытою и на-

ходящихся тутъ Ангеловъ, *ужаснулись*. Понятенъ страхъ мνроносицъ отъ такого чудеснаго явленія. Поэтому, по Евангеліямъ Матѳея и Марка, Ангелъ успокоиваетъ женъ, говоря имъ: *не бойтеся*.

5. Пристрашнымъ же бывшымъ имъ и поклоншымъ лица на землю, рекоста къ нимъ: что ищете живагω съ мертвыми;	И когда онѣ были въ страхѣ и наклонили лица *свои* къ землѣ,—сказали имъ: что вы ищете живаго между мертвыми?

Что ищете живаго съ (между) *мертвыми*? Это не значитъ, что во гробѣ вмѣстѣ со Христомъ были и еще другіе, погребенные мертвецы; какъ извѣстно изъ сказанія самого же Луки (23, 53), *тамъ еще никто не былъ положенъ*. Эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: зачѣмъ вы думаете, что мертвъ Господь, когда на самомъ дѣлѣ Онъ живъ?

6. несть здѣ, но воста: помяните, якоже глагола вамъ, еще сый въ галілеи,	*Его* нѣтъ здѣсь: Онъ воскресъ; вспомните, какъ Онъ говорилъ вамъ, когда былъ еще въ Галилеѣ,
7. глаголя, яко подобаетъ сыну человѣческому предану быти въ руцѣ человѣкъ грѣшникъ, и пропяту быти, и въ третій день воскреснути.	сказывая, что Сыну Человѣческому надлежитъ быть предану въ руки человѣковъ грѣшниковъ, и быть распяту, и въ третій день воскреснутъ.
8. И помянуша глаголы егω,	И вспомнили онѣ слова Его.

Эти предсказанія были: первое, при исповѣданіи Петровомъ, когда Господь спрашивалъ Апостоловъ, за кого они почитаютъ Его (9, 20—22)? второе при входѣ въ Іерусалимъ (18, 31—33). У еванг. же Матѳея (28, 7) и Марка (16, 7) передается это обстоятельство нѣсколько иначе,—по ихъ сказанію, Ангелъ напоминаетъ женамъ мνроносицамъ о обѣщаніи Господа предварить, по воскресеніи Своемъ, учениковъ въ Галилеѣ. Но тутъ одна подробность не исключаетъ другой, и евангелисты не становятся въ разногласіе между собою (Мих.).

9. и возвращшяся ѿ гроба, возвѣстиша вся сія единомунадесяте и всѣмъ прочымъ.	и возвратившись отъ гроба, возвѣстили все это одиннадцати и всѣмъ прочимъ.
10. Бяше же магдалина марія и іωанна и марія іаковля, и прочыя съ ними, яже глаголаху ко апостоломъ сія.	То были Магдалина Марія, и Іоанна, Марія, *мать* Іакова, и другія съ ними, которыя сказали о семъ Апостоламъ.
11. И явишася предъ ними яκω лжа глаголы ихъ, и не вѣроваху имъ.	И показались имъ слова ихъ пустыми, и не повѣрили имъ.

Марія Магдалина и Іоанна. О нихъ чит. въ объясн. ст. 2, 8 гл. *Марія Іаковля*. Полагаютъ, что это была Сама Пресв. Матерь Господа (чит. 49 ст. 23 гл.), или жена Алѳея или Клеопы, одного изъ 70-ти апостоловъ, сестра Богоматери. *Явишася предъ ними, яко лжа, глаголы ихъ* (показались Апостоламъ слова мνроносицъ пустыми), *и не вѣроваху* (не повѣрили) *имъ*. Это значитъ, что съ одной стороны Апостолы были еще все слабовѣрующими, а съ другой, что съ большою осторожностію принимали они вѣсть о воскресеніи, боялись вдаться въ обманъ или ошибку, и если потомъ повѣрили, то-уже послѣ того

когда, какъ нельзя болѣе наглядно, убѣдились въ истинѣ. А это и доказываетъ, что сказанія ихъ о воскресеніи Христовомъ имѣютъ полнѣйшую силу самыхъ достовѣрныхъ доказательствъ и истины сего событія

Зач. 113. **Путешествіе ко гробу Христову Апостола Петра и явленіе Господа двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ**

Читается во вторникъ Свѣтлой седмицы и пятое воскресное евангеліе на утрени.

О путешествіи ко гробу Христову ап. Петра, не одного, но вмѣстѣ съ Іоанномъ Богословомъ, подробно передается въ Евангеліи самого Іоанна (20, 1—10); св. Лука лишь кратко упоминаетъ о немъ. О явленіи же Господа Еммаусскимъ путешественникамъ подробно, и только одинъ повѣствуетъ св. Лука, а кратко упоминаетъ о немъ евангелистъ Маркъ (16, 12—13).

12. Пе́тръ же воста́въ течѐ ко гро́бꙋ, и҆ прини́къ ви́дѣ ри҆́зы є҆ди́ны лежа́щѧ: и҆ ѿи́де, въ себѣ̀ дивѧ́сѧ бы́вшемꙋ.	Но Петръ вставъ побѣжалъ ко гробу и наклонившись увидѣлъ только пелены лежащія, и пошелъ назадъ, дивясь самъ въ себѣ происшедшему.
13. И҆ се̑, два̀ ѿ ни́хъ бѣ́ста и҆дꙋ́ща въ то́йже де́нь въ ве́сь ѿстоѧ́щꙋ ста́дїй шесть-десѧ́тъ ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма, є҆́йже и҆́мѧ є҆ммаꙋ́съ:	Въ тотъ же день двое изъ нихъ шли въ селеніе, отстоящее стадій на шестьдесятъ отъ Іерусалима, называемое Еммаусъ,
14. и҆ та̑ бесѣ́доваста къ себѣ̀ ѡ҆ всѣ́хъ си́хъ приклю́чшихсѧ.	и разговаривали между собою о всѣхъ сихъ событіяхъ.

Это было тотчасъ же, когда жены мѵроносицы, ходившія ко гробу Христову, возвратились оттуда и возвѣстили Апостоламъ, что тамъ видѣли и что отъ Ангеловъ слышали (99.) Объ этомъ путешествіи, какъ замѣчено, подробно повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (20, 1—10). *Два отъ* (изъ) *нихъ*, т. е. изъ числа Апостоловъ. Это были изъ числа 70 Апостоловъ и *прочихъ* вѣрующихъ (ст. 9). Одинъ изъ нихъ далѣе называется *Клеопою* (ст. 18). По всей вѣроятности, это былъ тотъ *Клеопа*, о женѣ котораго — двоюродной сестрѣ Богоматери, Маріи упоминается въ Евангеліяхъ и въ преданіяхъ (Мат. 1, 24; 12, 46—47); другой же, по преданію, былъ самъ Лука. Это видно изъ того, что онъ такъ подробно описываетъ событіе. Не называетъ же онъ себя по смиренію. *Въ той же день*, т. е. въ самый день воскресенія Христова, въ который утромъ жены мѵроносицы и Апостолы Петръ и Іоаннъ *ходили ко гробу* (Іоан. 20, 1—12). *Въ весь Еммаусъ*. Полагаютъ, что это было селеніе на западъ отъ Іерусалима по дорогѣ въ Іоппію или Яффу. *Стадій шестьдесятъ*, — приблизительно 10—12 верстъ. „Идутъ изъ Іерусалима, замѣчаетъ митр. Филаретъ, въ недальнее селеніе Еммаусъ, не знаемъ, покакой надобности, но конечно, не безъ надобности, въ такой день, въ который оставаться въ Іерусалимѣ было бы любопытно, хотя не для всѣхъ безопасно.“ *Бесѣдоваста къ себѣ* (разговаривали между собой) и пр., т. е. говорили о событіяхъ послѣднихъ дней земной жизни своего Господа и Учителя І. Христа, — о Его страданіяхъ, распятіи и т. д. или о событіяхъ текущаго дня, которыя описаны св. Лукою предъ повѣствованіемъ о Еммаусскихъ путешественникахъ, именно о путешествіи на гробъ Христовъ мѵроносицъ и Апостоловъ Петра и Іоанна (1—12 ст.). Эти событія такое произвели дѣйствіе на Еммаусскихъ путеше-

ственниковъ, что они не знали, что думать о нихъ, и оттого, какъ ниже сказано, были *печальны* (еста дряхла, ст. 17). „Идутъ и разговариваютъ, пишетъ еще свят. Филаретъ о Еммаусскихъ путешественникахъ. О чемъ разговариваютъ? О надобности ли, для которой идутъ, или о разныхъ предметахъ, попадающихъ на умъ и на языкъ? Нѣтъ, ихъ разговоръ не легкомысленный, не празднословный: *та бесѣдоваста къ себѣ о всѣхъ* сихъ *приключшихся.* Они бесѣдовали о страданіяхъ І. Христа, о Его распятіи, погребеніи, наконецъ о Его воскресеніи, которому любящее Его сердце ихъ желало бы вѣрить, но которому нераскрытое разумѣніе ихъ боялось еще вѣрить. Сомнѣніе не удалило ихъ отъ Христа, къ Которому влекла ихъ любовь; и страхъ враговъ Его не воспрепятствовалъ имъ исповѣдать Его, какъ чаемаго Спасителя, нечаянному неизвѣстному спутнику: *надѣяхомся, яко сей есть хотяй избавити израиля.*“

15. И҆ бы́сть бесѣ́дꙋющема и҆̀ма и҆ совопроша́ющемасѧ, и҆ са́мъ і҆и҃съ прибли́жисѧ и҆дѧ́ше съ ни́ма:	И когда они разговаривали и разсуждали между собою, и Самъ Іисусъ приблизившись пошелъ съ ними;
16. О҆́чи же є҆ю̀ держа́стѣсѧ, да є҆гѡ̀ не позна́ета.	но глаза ихъ были удержаны, такъ что они не узнали Его.

Приближився, идяше (пошелъ) *съ ними*, т. е. догналъ ихъ и пошелъ съ ними, какъ спутникъ, которому нужно идти дальше тою же дорогою. *Глаза ихъ были удержаны* (очи же ею держастѣся (*такъ, что они не узнали* Господа (да Его не познаета). У еван. Марка прямо сказано, что Господь явился не въ Своемъ обыкновенномъ видѣ, а *въ иномъ* (16, 12). Вотъ причина, почему не узнали Его Апостолы. Блаж. Ѳеофилактъ такъ разсуждаетъ о томъ, почему Господу угодно было, чтобы Его не узнали Апостолы: „Чтобы они открыли всѣ свои недоумѣнія, обнаружили свою рану, и потомъ уже приняли лѣкарство; чтобы научить ихъ изъ Моисея и пророковъ, и тогда уже быть узнаннымъ; чтобы они лучше повѣрили, что тѣло Его уже не таково, чтобы могло быть усматриваемо всѣми вообще, но что хотя воскресло оно тоже самое, которое и пострадало, однако же видимо бываетъ только для тѣхъ, кому Онъ благоволитъ; что образъ жизни Его по воскресеніи далеко разнится отъ обыкновеннаго и есть не человѣческій, а божественный.“ Также говоритъ митр. Филаретъ: „Сперва показался Господь Апостоламъ Лукѣ и Клеопѣ неизвѣстнымъ путешественникомъ, и не далъ имъ узнать Себя, безъ сомнѣнія, по предусмотрѣнію, что внезапность открытаго чудеснаго явленія, поразила бы ихъ душевныя и тѣлесныя силы, и сдѣлала бы ихъ неспособными принять наставленіе, которое Онъ намѣренъ былъ преподать имъ“.

17. Рече́ же къ ни́ма: что̀ сꙋ́ть словеса̀ сї҆ѧ̀, ѽ ни́хже стѧза́етасѧ къ себѣ̀ и҆дꙋ́ща, и҆ є҆ста̀ дрѧ̑хла;	Онъ же сказалъ имъ: о чемъ это вы идя разсуждаете между собою, и отчего вы печальны?

Что суть словеса (о чемъ разсуждаете) и пр. Господь, какъ всевѣдущій, зналъ, о чемъ бесѣдовали Еммаусскіе путешественники, но, по словамъ блаж. Ѳеофилакта, желалъ, чтобы они сами раскрыли предъ Нимъ болѣзнь своей души. Онъ подобнымъ же образомъ спрашивалъ Марію Магдалину: *что плачешь? кого ищешь?* когда явился ей при Своемъ гробѣ, тоже на время скрывая отъ нея Себя Самого (Іоан 20, 15). *Еста дряхла* (отчего вы печальны? Это значитъ, что Еммаусскіе путешественники еще не вѣрили воскресенію Христову, о чемъ возвѣстили имъ жены мѵроносицы, бывшія у гроба Его и слышавшія о воскресеніи отъ Ангеловъ (см. выше), потому и были еще въ тяжеломъ недоумѣніи относительно всего, случившагося съ ихъ Господомъ, — вѣра въ воскресеніе ихъ Учителя еще не освѣтила ихъ и не обрадовала ихъ сердца.

18. Ѿвѣща́въ же є҆ди́нъ, є҆мꙋ́же и҆́мѧ клео́па, речѐ къ немꙋ̀: ты́ ли є҆ди́нъ прише́лецъ є҆сѝ во і҆ерⷭ҇ли́мѣ, и҆ не оу҆вѣ́дѣлъ є҆сѝ бы́вшихъ въ не́мъ во дни҆ сїѧ̑;

Одинъ изъ нихъ, именемъ Клеопа, сказалъ Ему въ отвѣтъ: неужели Ты одинъ изъ пришедшихъ въ Іерусалимъ, не знаешь о происшедшемъ въ немъ въ эти дни?

Клеопа удивляется, какъ это новый спутникъ его ничего не знаетъ о случившемся на дняхъ въ Іерусалимѣ, и потому принимаетъ Господа за *пришельца*, т. е. еврея, который пришелъ въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи изъ какой-либо другой страны, каковыхъ пришельцевъ обыкновенно стекалось весьма много. Онъ увѣренъ, что не только жители Іерусалима, но даже и всѣ, пришедшіе въ него изъ другихъ мѣстъ Палестины, знаютъ о распятіи Господа, потому и говоритъ: *ты ли единъ пришлецъ* (ты одинъ изъ пришедшихъ).

19. И҆ речѐ и҆̀ма: кі̑ихъ; Ѡ҆на́ же рѣ́ста є҆мꙋ̀: ꙗ҆̀же ѡ҆ і҆и҃сѣ назарѧ́нинѣ, и҆́же бы́сть мꙋ́жъ прⷪ҇ро́къ, си́ленъ дѣ́ломъ и҆ сло́вомъ пред̾ бг҃омъ и҆ всѣ́ми людьмѝ:

И сказалъ имъ: о чемъ? Они сказали Ему: что было съ Іисусомъ Назаряниномъ, Который былъ пророкъ, сильный въ дѣлѣ и словѣ предъ Богомъ и всѣмъ народомъ;

Яже о Іисусѣ Назарянинѣ (что было съ Іисусомъ Назаряниномъ) и пр. Апостолы Лука и Клеопа уже не называютъ Господа Христомъ или Мессіею, потому что свои надежды относительно царства считаютъ не сбывшимися; а называютъ *Іисусомъ Назаряниномъ*, предполагая, что Его знаютъ всѣ и съ этимъ именемъ. *Иже бысть мужъ пророкъ*, т. е. особенный посланникъ Божій, въ родѣ древнихъ пророковъ, которыхъ давно уже не было у еврейскаго народа, кромѣ Іоанна Крестителя. *Силенъ дѣломъ и словомъ*, т. е. творилъ великія чудеса, которыя прямо показывали, что Онъ посланъ отъ Бога и проповѣдывалъ такое ученіе, которое Онъ принялъ отъ Самого Бога. Такимъ образомъ Еммаусскіе путешественники, не смотря на то, что І. Христосъ былъ преданъ позорной смерти на крестъ вмѣстѣ съ разбойниками, выражаютъ предъ незнакомцемъ свою вѣру въ Господа, какъ истиннаго пророка и посланника Божія.

20. ка́кѡ преда́ша є҆го̀ а҆рхїере́є и҆ кнѧ́зи на́ши на ѡ҆сꙋжде́нїе сме́рти и҆ распѧ́ша є҆го̀:

какъ предали Его первосвященники и начальники наши для осужденія на смерть и распяли Его;

21. мы́ же надѣ́ѧхомсѧ, ꙗ҆́кѡ се́й є҆́сть хотѧ́ и҆зба́вити і҆и҃лѧ: но и҆ над̾ всѣ́ми си́ми, тре́тїй се́й де́нь є҆́сть дне́сь, ѿне́лѣже сїѧ̑ бы́ша:

а мы надѣялись-было, что Онъ есть Тотъ, Который долженъ избавить Израиля; но со всѣмъ тѣмъ, уже третій день нынѣ, какъ это произошло;

Апостолы говорятъ, что хотя ихъ народные начальники предали І. Христа на позорную смерть, какъ злодѣя; но они какъ сами, Еммаусскіе путешественники, такъ и всѣ прочіе ученики Христовы, *надѣялись, что Онъ есть тотъ, который долженъ* (хотя) *избавить Израиля*. „Какого рода были сіи надежды, толкуетъ еписк. Михаилъ, и какого избавленія Израиля они ожидали, они не говорятъ. Но каковы бы ни были эти ихъ надежды и ожиданія, имѣли ли онѣ болѣе политическое или болѣе религіозное направленіе, онѣ, какъ полагаютъ путники, не сбылись, или по крайней мѣрѣ они не понимаютъ, что дѣлается“. *Но и надъ всѣми сими* (со всѣмъ тѣмъ) *третій сей день есть* и пр. „Господь не разъ говорилъ ученикамъ о Своемъ воскресеніи въ третій день, но они не понимали тогда словъ Его; впрочемъ, какъ кажется, ожидали въ

это время чего-то необыкновеннаго, что и случилось дѣйствительно, но они не понимають, что это такое". (Мих.) „Мнѣ кажется, разсуждаетъ по сему поводу Блаж. Θеофилактъ, что эти два мужа были въ сильномъ колебаніи мыслей, ни слишкомъ вѣрили, ни слишкомъ не вѣрили. Ибо слова: *мы надѣялись, что Онъ избавитъ Израиля* обнаруживаютъ невѣріе; а слова: *нынѣ уже третій день* показываютъ, что они уже близки къ тому, чтобы вспомнить слова Господа: *въ третій день воскресну*. Разсматриваемыя же въ совокупности, слова сіи по истинѣ свойственны людямъ, находящимся въ сильномъ сомнѣніи, такъ какъ люди сіи необычайностію воскресенія приведены даже въ состояніе недоумѣнія и въ затруднительное положеніе."

22. но и҆ жєны̀ нѣкі̑ѧ ѿ на́съ оу҆жасі́ша ны̀, бы́вшыѧ ра́но оу҆ гро́ба:	но и нѣкоторыя женщины изъ нашихъ изумили насъ: были рано у гроба
23. и҆ не ѡ҆брѣ́тше тѣлесѐ є҆гѡ̀, пріидо́ша, глаго́лющє, ꙗ҆́кѡ и҆ ѧ҆вле́ніе а҆́гг҃лъ ві́дѣша, и҆̀же глаго́лютъ є҆го̀ жи́ва:	и не нашли Тѣла Его, и пришедши сказывали, что онѣ видѣли и явленіе Ангеловъ, которые говорятъ, что Онъ живъ;
24. и҆ и҆до́ша нѣ́цыи ѿ на́съ ко гро́бу и҆ ѡ҆брѣто́ша та́кѡ, ꙗ҆́коже и҆ жєны̀ рѣ́ша: самагѡ́ же не ві́дѣша.	и пошли нѣкоторые изъ нашихъ ко гробу и нашли такъ, какъ и женщины говорили; но Его не видѣли.

Это еще—слова Еммаусскихъ путешественниковъ явившемуся имъ Господу. *Жены нѣкія отъ насъ* (нѣкоторыя женщины изъ нашихъ), т. е. ученицы Христовы изъ общества Его послѣдователей. *Ужасиша ны* (изумили насъ), т. е. привели въ такое состояніе духа, что мы не знаемъ, что и думать обо всемъ, что случилось съ Господомъ. *Онѣ были рано у гроба* Его, чтобы помазать тѣло Его мѵромъ, *но тѣла Его не нашли*, т. е. не нашли того, чего искали,—тѣло погребеннаго Своего Учителя, а видѣли то, чего не искали, и слышали то, чего не ожидали,—*видѣли явленіе Ангеловъ, которые говорятъ, что Христосъ живъ*—воскресъ изъ мертвыхъ. *Идоша* (пошли) *нѣцыи отъ насъ* (нѣкоторые изъ нашихъ), т. е. изъ учениковъ. Выше еванг. Лука говоритъ, что приходилъ ко гробу одинъ ап. Петръ (ст. 12). Евангел. же Іоаннъ говоритъ, что приходилъ не одинъ Петръ, но съ нимъ былъ *ученикъ, котораго любилъ Іисусъ* (20, 2—3), т. е. онъ Іоаннъ. Эти слова: *нѣкоторые изъ нашихъ* показываютъ, что и по сказанію св. Луки значитъ, не одинъ Петръ былъ у гроба Христова. Сіи Апостолы *ходили ко гробу и нашли* (обрѣтоша) именно *такъ* (тако), *какъ и женщины говорили*(якоже и жены рѣша), т. е. что тѣла во гробѣ не оказалось. *Но Самого Его не видѣли*, какъ равно не видѣли и Ангеловъ, благовѣствовавшихъ женамъ о воскресеніи Христовомъ. „Что все это значитъ? Это-то все и ставитъ насъ въ недоумѣніе и печалитъ", какъ бы такъ закончили свою рѣчь Еммаусскіе путники.—Извѣстно, что послѣ явленія Ангеловъ мѵроносицамъ и Самъ Господь явился сначала одной Маріи Магдалинѣ (Іоан. 20, 14—18 и Марк. 16, 9), а затѣмъ ей вмѣстѣ съ другой Маріею (Матѳ. 28, 9—10). Почему же Еммаусскіе путники не говорятъ Господу объ этихъ обстоятельствахъ? Или потому, толкуетъ еписк. Михаилъ, что ушли изъ Іерусалима еще до возвращенія мѵроносицъ послѣ того, какъ явился имъ воскресшій Господь, или потому, что ученики не повѣрили имъ, какъ замѣчено евангел. Маркомъ (16,11).

25. И҆ то́й речѐ къ ни́ма: ѽ несмы́сленнаѧ и҆ ко́снаѧ се́рдцемъ, є҆̀же вѣ́ровати ѡ҆ всѣ́хъ, ꙗ҆̀же глаго́лаша прⷪ҇ро́цы:	Тогда Онъ сказалъ имъ: о, несмысленные и медлительные сердцемъ, чтобы вѣровать всему, что предсказывали пророки!

О несмысленная и косная (медлительные) *сердцемъ* и пр. Когда Еммаусскіе путешественники высказали Господу обстоятельства, вслѣдствіе которыхъ находятся они въ недоумѣніи, тогда Онъ еще не открывается имъ, но какъ бы какой, искусный въ Писаніи, еврейскій учитель объясняетъ, что они сами виновны въ томъ, что не понимаютъ случившагося, а оттого и находятся въ недоумѣніи и даже въ скорби: они вѣруютъ не всему, что предсказано пророками. При этомъ Господь еще даже упрекаетъ ихъ, называя медлительными въ вѣрѣ предсказаніямъ пророческимъ. Надобно вѣровать всему, что предсказано, и тогда для нихъ будетъ понятно совершившееся на ихъ глазахъ съ ихъ Учителемъ, и—они увѣруютъ Его воскресенію, какъ бы такое заключеніе выводитъ Господь.

26. не сі́ѧ ли подоба́ше пострада́ти хр҇тꙋ̀ и҆ вни́ти въ сла́вꙋ свою̀;	не такъ ли надлежало пострадать Христу и войти въ славу Свою?
27. И҆ нача́нъ ѿ мѡѷсе́а и҆ ѿ всѣ́хъ прⷪ҇ро́къ сказа́ше и҆̀ма ѿ всѣ́хъ писа́ній, ꙗ҆̀же ѡ҆ не́мъ.	И начавъ отъ Моисея, изъ всѣхъ пророковъ изъяснялъ имъ сказанное о Немъ во всемъ Писаніи.

Укоривъ Апостоловъ въ невѣріи, Господь объясняетъ, что то, что соблазняло ихъ, т. е. страданія и смерть Его—Искупителя, по планамъ Божественнаго домостроительства спасенія рода человѣческаго, было неизбѣжно: *не такъ ли надлежало пострадать Христу?*—т. е. если бы Апостолы вполнѣ вѣрили предсказаніямъ пророковъ и правильно понимали ихъ, то ихъ не соблазняли бы страданія и смерть Господа. *Внити въ славу Свою*, т. е. послѣ уничиженнаго состоянія на крестѣ и во гробѣ, чрезъ воскресеніе снова пріять Свой славный Божественный видъ. Такимъ образомъ, по планамъ Божественнаго домостроительства, то, что казалось Апостоламъ несовмѣстимымъ со славою Мессіи, т. е. Его страданіе и смерть, было неизбѣжнымъ путемъ къ Его славѣ. Разумѣется слава не земнаго царя, какъ представляли евреи, а вмѣстѣ и Апостолы, до сошествія на нихъ Св. Духа, но слава Царя духовнаго царства на землѣ и на небѣ,—церкви Христовой на землѣ и райскаго блаженства на небѣ. А чтобы убѣдить Апостоловъ въ истинѣ Своихъ словъ, І. Христосъ во время пути объяснилъ имъ предсказанія о Мессіи всѣхъ ветхозавѣтныхъ *пророковъ*, начиная съ Моисея, который первый изъ сихъ пророковъ оставилъ Писанія. „Какъ счастливы были путники Еммаусскіе, которые удостоились слышать изъ устъ Самого Господа изъясненіе пророчествъ о Немъ!“ замѣчаетъ еписк. Михаилъ.

28. И҆ приближи́шасѧ въ ве́сь, въ ню́же и҆дѧ́ста: и҆ то́й творѧ́шесѧ да́лечайше и҆ти̑:	И приблизились они къ тому селенію, въ которое шли; и Онъ показывалъ имъ видъ, что хочетъ идти далѣе;
29. и҆ ну́ждаста є҆го̀, глаго́люще: ѡ҆бли́зи съ на́ма, ꙗ҆́кѡ къ ве́черꙋ є҆́сть, и҆ приклони́лсѧ є҆́сть де́нь. И҆ вни́де съ ни́ма ѡ҆бле́щи.	но они удерживали Его, говоря: останься съ нами, потомучто день уже склонился къ вечеру. И Онъ вошелъ и остался съ ними.

Той творяшеся далечайше, Онъ, І. Христосъ показывалъ видъ, что хочетъ далѣе *итти*, т. е. по всей вѣроятности, началъ произносить тѣ или другія обычныя привѣтствія при разставаніи путниковъ. А между тѣмъ, „показывая такой видъ, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, Господь хотѣлъ вызвать добрыя чувства путниковъ Своихъ, чтобы затѣмъ произвесть сильнѣйшее впечатлѣніе на

ихъ душу." *Нуждаста* (апостолы Клеопа и Лука удерживали) *Его* и пр. Изъ дальнѣйшихъ словъ Еммаускихъ путешественниковъ видно, что причиною того, что они удерживали съ собою Господа, было не одно то, что путешествовать одному ночью не совсѣмъ удобно, да и небезопасно, но и то, что имъ очень понравилась Его бесѣда: *не горѣло ли сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ* и пр. *Вниде съ нима облещи* (вошелъ и остался съ ними),—конечно не по той причинѣ, что наступала ночь, но для того, чтобы открыть имъ Свое воскресеніе. Можно думать, что кто-нибудь изъ путниковъ имѣлъ домъ въ Еммауссѣ, гдѣ уже и былъ приготовленъ ужинъ (*вечеря*) для нихъ послѣ дневнаго пути.

30. И҆ бы́сть ꙗ҆́кѡ возлежѐ съ ни́ма, (и҆) пріи́мъ хлѣ́бъ бл҃гві̀, и҆ преломи́въ дади́ше и҆̀ма:	И когда Онъ возлежалъ съ ними, то, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, и подалъ имъ;

Возлеже (возлежалъ за вечернею трапезою) *съ нима. Возлежалъ*, т. е. сидѣлъ (Чит. въ объясн. 29 ст. 5 гл.). *Пріимъ* (взялъ) *хлѣбъ, благослови и преломивъ* и пр. Благословеніе и преломленіе хлѣба за трапезою у евреевъ обыкновенно совершалось хозяиномъ дома. Но путники, можетъ быть, изъ уваженія къ столь усладившему Своимъ ученіемъ ихъ душу, Господу, котораго они, приняли за одного изъ своихъ раввиновъ, предложили Ему эту честь, или, быть можетъ, Самъ Онъ, намѣреваясь теперь открыться именно въ преломленіи хлѣба, взялъ на Себя это право и обязанность главы семейства, какъ Господь и Учитель ихъ (Мих.).

31. О҆нѣ́ма же ѿверзо́стѣсѧ ѻ҆́чи, и҆ позна́ста є҆го̀: и҆ то́й неви́димь бы́сть и҆̀ма.	тогда открылись у нихъ глаза, и они узнали Его; но Онъ сталъ невидимъ для нихъ.

Отверзостѣся очи (открылись глаза). По особенному намѣренію и дѣйствію Божію, глаза Апостоловъ были удержаны, чтобы они до времени не узнали Господа; и теперь, по тому же самому намѣренію и дѣйствію, они открылись. *И познаста* (узнали) *Его*. Тутъ Апостолы поняли, что и благословеніе хлѣба, и молитва именно были совершены такъ, какъ не разъ дѣлалъ это Господь предъ трапезою. Быть можетъ, они примѣтили при этомъ и знаки язвъ на рукахъ Господа. *И той* (Онъ) *невидимъ бысть* (сталъ) *има*. Это сокрытіе Господа тоже было чудесное: тѣло Господа, по Его воскресеніи, было уже прославленное и потому могло вдругъ являться, и вдругъ быть невидимымъ, могло являться въ домѣ и при затворенныхъ дверяхъ и т. п. Почему же Господь, открывшись ученикамъ, скрылся мгновенно? Потому что, какъ объясняетъ святитель Филаретъ (Моск.), уже совершилось дѣйствіе, благопотребное и благотворное для тѣхъ, которые отъ нихъ услышатъ о бывшемъ видѣніи."

32. И҆ реко́ста къ себѣ̀: не се́рдце ли на́ю горѧ̀ бѣ̀ въ на́ю, є҆гда̀ гл҃аше на́ма на пꙋтѝ и҆ є҆гда̀ сказова́ше на́ма писа̑нїѧ;	И они сказали другъ другу: не горѣло ли въ насъ сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ и когда изъяснялъ намъ Писаніе?

Не сердце ли наю горя бѣ въ наю (не горѣло ли сердце наше въ насъ) и пр. Въ этихъ словахъ Еммаусскіе путники выражаютъ, что самое сердце ихъ, во время бесѣды съ Господомъ, особенно при объясненіи Писанія, своимъ особеннымъ чувствомъ (горѣніемъ) говорило имъ о томъ, что шелъ съ ними не другой кто, а Самъ воскресшій Господь. Блажен. Ѳеофилактъ такимъ

образомъ разсуждаетъ объ этомъ горѣніи сердца Апостоловъ Луки и Клеопы: „оно горѣло или отъ огня словъ Господнихъ, когда при изъясненіи Господомъ Писаній они внутренно разогрѣвались и соглашались съ Его рѣчами, какъ истинными; или когда Онъ изъяснялъ имъ Писанія, сердце ихъ билось и внутренно говорило: сей самый, который изъясняетъ намъ, есть Господь.“

33. И҆ воста́вша въ то́й ча́съ, возврати́стасѧ во і҆ер҃ли́мъ и҆ ѡ҆брѣто́ста совокꙋпле́нныхъ є҆диноена́десѧте и҆ и҆̀же бѣ́хꙋ съ ни́ми,

34. глаго́лющихъ, ꙗ҆́кѡ вои́стиннꙋ воста̀ гдⷭ҇ь и҆ ꙗ҆ви́сѧ сі́мѡнꙋ.

35. И҆ та̀ повѣ́даста, ꙗ҆̀же бы́ша на пꙋтѝ, и҆ ꙗ҆́кѡ позна́сѧ и҆́ма въ преломле́нїи хлѣ́ба.

И вставши въ тотъ же часъ, возвратились въ Іерусалимъ и нашли вмѣстѣ одиннадцать *Апостоловъ* и бывшихъ съ ними,

которые говорили, что Господь истинно воскресъ и явился Симону.

И они разсказывали о происшедшемъ на пути, и какъ Онъ былъ узнанъ ими въ преломленіи хлѣба.

Въ той (въ тотъ же) *часъ*. По всей вѣроятности, апостолы Лука и Клеопа и не коснулись приготовленной вечери, но поспѣшили въ Іерусалимъ, чтобы сообщить радостную вѣсть прочимъ Апостоламъ. Поспѣшили, не смотря на то, что уже наступала ночь. „Еммаусскіе путешественники, замѣчаетъ святит. Филаретъ, сдѣлали прекрасное дѣло: не довольствуясь своимъ счастіемъ одни, они поспѣшили раздѣлить оное съ другими учениками Христовыми, которыхъ вѣра въ началѣ сего дня также боролась съ недоумѣніями. Смотрите, продолжаетъ святитель, какъ и Апостолы проводили великій, не вдругъ разгаданный ими, день. Двери собранія ихъ были заперты *страха ради іудейскаго* (Іоан. 20, 19); но не страхъ собралъ ихъ: страхъ разсѣялъ бы ихъ по разнымъ для каждаго тайнымъ мѣстамъ, а не повелъ бы въ одно мѣсто, всѣмъ имъ извѣстное, и по сему самому не довольно скрытое и отъ другихъ. Это была, по всей вѣроятности, та Сіонская горница, въ которой Господь совершилъ съ ними тайную вечерю предъ Своими страданіями. Какая же сила собрала ихъ въ одно мѣсто, и притомъ не вполнѣ безопасное? Конечно, еще не умершая вѣра и особенно живая, сильная любовь къ распятому Господу, которая въ общеніи съ любящими Его искала облегченія скорби и подкрѣпленія вѣры и, по укрѣпленіи сей вѣры, сія неотпадающая любовь учениковъ Христовыхъ такъ же награждена въ Іерусалимѣ, какъ и въ Еммауссѣ: *Самъ Іисусъ ста посредѣ ихъ и глагола имъ: миръ вамъ!*“

Между тѣмъ, когда Еммаусскіе путешественники шли въ Іерусалимъ, чтобы подѣлиться радостною вѣстію съ прочими Апостолами, въ это время сіи послѣдніе уже услышали о воскресеніи Христовомъ отъ ап. Петра, которому Воскресшій явился, и когда они возвѣстили своимъ братіямъ о воскресшемъ Господѣ, о Его явленіи имъ, сіи въ свою очередь сказали имъ: *воистину воста* (воскресъ) *Господь и явися* (явился) *Симону*,—ап. Петру, и разсказали о самомъ этомъ явленіи. Явленіе Господа ап. Петру не описано ни однимъ изъ евангелистовъ, кромѣ этого краткаго указанія св. Лукою. Это, замѣчаетъ еписк. Михаилъ,—доказательство на то, что евангелисты описали не все, что знали объ Іисусѣ Христѣ, какъ объ этомъ замѣчаетъ одинъ изъ нихъ, ап. Іоаннъ Богословъ (21, 25). На явленіе ап. Петру указываетъ ап. Павелъ въ своихъ посланіяхъ (1 Кор. 15, 5). Самыя же обстоятельства этого явленія остались неизвѣстными.

Зачало 114. **О явленiи I. Христа Апостоламъ и о Его вознесенiи.**

Шестое воскресное евангелiе и на литургiи въ день Вознесенiя.

Это явленiе—то же, о которомъ повѣствуетъ и еванг. Маркъ (16, 14 и дал.). Еванг. Лука въ своей книгѣ „Дѣянiй Апостольскихъ“ говоритъ, что I. Христосъ въ продолженiи 40 дней по Своемъ воскресенiи являлся ученикамъ, поучая ихъ тайнамъ Царствiя Божiя (1, 3); но изъ всѣхъ этихъ явленiй онъ повѣствуетъ только объ одномъ,—всѣмъ ученикамъ, и потому сосредоточиваетъ здѣсь всѣ наставленiя Господа, какiя нашелъ нужнымъ сообщить: такъ что нельзя рѣшить положительно, все ли, что здѣсь сообщается имъ, было сказано Господомъ при этомъ явленiи, или не все, а нѣчто изъ сего относится и къ послѣдующимъ днямъ и явленiямъ (Мих.). Тѣмъ болѣе еще, что если принять это явленiе за одно, то пришлось бы признать, что и вознесенiе Господне (50, и 51 ст.) произошло въ первый день воскресенiя.

36. Сїѧ́ же и҆̀мъ глаго́лющымъ, и҆ са́мъ ı҆и҃съ ста̀ посредѣ̀ и҆́хъ и҆ гл҃го́ла и҆̀мъ: ми́ръ ва́мъ.

Когда они говорили о семъ, Самъ Iисусъ сталъ посреди нихъ и сказалъ имъ: миръ вамъ.

37. Оу҆боѧ́вшесѧ же и҆ пристра́шни бы́вше, мнѧ́хꙋ ду́хъ ви́дѣти:

Они, смутившись и испугавшись, подумали, что видятъ духа;

Миръ вамъ. Это—обычное взаимное привѣтствiе у евреевъ. *Миръ оставляю вамъ, миръ даю вамъ*, говорилъ I. Христосъ Апостоламъ въ прощальной Своей рѣчи (Iоан. 14, 27). И въ настоящее время особенно необходимъ былъ миръ для Апостоловъ, когда они боялись и iудеевъ (Iоан, 20, 19), и смущены были и повѣствованiемъ женъ мνроносицъ, испугались отъ внезапнаго при запертыхъ дверяхъ явленiя Своего Господа. Увидѣвъ Господа, они подумали, что это—духъ, отрѣшенный отъ тѣла, или тѣнь, имѣющая призрачное тѣло,—словомъ, мертвецъ явился имъ (Мих.).

38. И҆ речѐ и҆̀мъ: что̀ смꙋще́ни е҆стѐ; и҆ почто̀ помышлє́нїѧ вхо́дѧтъ въ сердца̀ ва̑ша;

Но Онъ сказалъ имъ: что смущаетесь, и для чего такiя мысли входятъ въ сердца ваши?

39. ви́дите рꙋ́цѣ моѝ и҆ но́зѣ моѝ, ꙗ҆́кѡ са́мъ а҆́зъ е҆́смь: ѡ҆сѧжи́те мѧ̀ и҆ ви́дите, ꙗ҆́кѡ ду́хъ пло́ти и҆ ко́сти не и҆́мать, ꙗ҆́коже менѐ ви́дите и҆мꙋ́ща.

посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это—Я Самъ; осяжите Меня и разсмотрите, ибо духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня.

40. И҆ сїѐ ре́къ, показа̀ и҆̀мъ рꙋ́цѣ и҆ но́зѣ.

И сказавъ это, показалъ имъ руки и ноги.

Господь, какъ всевѣдущiй, увидѣвъ смущающiя Апостоловъ мысли, старается успокоить ихъ,—Онъ говоритъ, что это Онъ Самъ, воскресшiй—живой стоитъ предъ ними и не въ призрачномъ, но въ настоящемъ, а только прославленномъ, тѣлѣ. *Видите* (посмотрите на) *руцѣ мои и нозѣ мои* и пр. Для полнаго увѣренiя Господь указываетъ имъ *на руки и ноги Свои*, на которыхъ видны раны отъ гвоздей; предлагаетъ *осязать Себя и разсмотрѣть*; такъ какъ *духъ*, отрѣшенный отъ тѣла, и тѣнь съ призрачнымъ тѣломъ, т. е. мертвецъ *не имѣетъ тѣла и костей.* Если Онъ и прошелъ сквозь затворенныя две

ри, то потому, что у Него уже тѣло измѣненное съ воскресеніемъ и прославленное, и потому незатрудняемое никакими вещественными преградами: Господь даже *показалъ имъ Свои руки и ноги*, и Апостолы, по всей вѣроятности, осязали ихъ для своего удостовѣренія. Не на это ли осязаніе указываетъ св. Іоаннъ, когда говоритъ въ одномъ изъ своихъ посланій: *что́ мы разсматривали и что́ руки наши осязали*? (1 Іоан. 1, 1)

41. Є҆щѐ же невѣ́рꙋющымъ и҆̀мъ ѿ ра́дости и҆ чꙋдѧ́щымсѧ, речѐ и҆̀мъ: и҆́мате ли что̀ снѣ́дно здѣ̀;
42. Ѻ҆ни́ же да́ша є҆мꙋ̀ ры́бы пече́ны ча́сть и҆ ѿ пче́лъ со́тъ.
43. И҆ взе́мъ пред̾ ни́ми ꙗ҆дѐ,

Когда же они отъ радости еще не вѣрили и дивились, Онъ сказалъ имъ: есть ли у васъ здѣсь какая пища?
Они подали Ему часть печеной рыбы и сотоваго меда.
И взявъ ѣлъ предъ ними

Невѣрующимъ имъ отъ радости. „Глубоко вѣрное психологическое замѣчаніе евангелиста, пишетъ еписк. Михаилъ. Радость Апостоловъ была такъ велика теперь, что не вѣрилось имъ, что все это такъ, все это правда, все это не сонъ, не видѣніе, не мечта.“ Тогда Господь, чтобы увѣрить ихъ, что это Онъ Самъ, а не духъ, не тѣнь, спросилъ у нихъ пищи и вкусилъ поданныхъ ими *части печеной рыбы и сотоваго меда*, чего не могутъ дѣлать ни духъ, ни тѣнь, ни мертвецъ. Вкусилъ, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ, „потребляя ядомое нѣкоторою божественною силою“. По всей вѣроятности, это явленіе Христово произошло послѣ вечери, когда Апостолы, послѣ нея еще возлежа, продолжали разговаривать обо всемъ случившимся. Послѣ сего, бо́льшаго увѣренія Апостолы уже не могли желать, и потому несомнѣнно увѣрились теперь въ истинѣ воскресенія своего Учителя и Господа.

44. рече́ же и҆̀мъ: сі҆̀ѧ сꙋ́ть словеса̀, ꙗ҆̀же глаго́лахъ къ ва́мъ є҆щѐ сы́й съ ва́ми, ꙗ҆́кѡ подоба́етъ сконча́тисѧ всѣ̑мъ напи́саннымъ въ зако́нѣ мѡѷсе́овѣ и҆ прⷪ҇ро́цѣхъ и҆ ѱалмѣ́хъ ѡ҆ мнѣ̀.

и сказалъ имъ: вотъ то, о чемъ Я вамъ говорилъ, еще бывъ съ вами, что надлежитъ исполниться всему, написанному о Мнѣ въ законѣ Моисеевомъ и въ псалмахъ.

Сія суть словеса и пр. Явившись Апостоламъ и увѣривъ ихъ въ томъ, что Онъ Самъ, воскресшій изъ мертвыхъ, а не духъ, или тѣнь, Господь І. Христосъ началъ говорить имъ какъ бы такъ: „вотъ теперь вы видѣли и видите на самомъ дѣлѣ исполненіе того, о чемъ *Я говорилъ* (яже глаголахъ) *вамъ* прежде, еще до Моихъ страданій и смерти, когда *Я еще былъ* (сый) *съ вами* неразлучно, а не такъ, какъ теперь—являясь только по временамъ.“ Здѣсь Господь указываетъ на Свои собственныя предсказанія о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи во исполненіе предреченій древнихъ пророковъ, о чемъ Онъ нерѣдко говорилъ имъ (68, 34 и въ др. мѣст.). *Въ законѣ Моисеовѣ и пророцѣхъ и псалмѣхъ о Мнѣ.* У евреевъ Свящ. книги раздѣлялись на 3 разряда: 1-й, называемый *Закономъ*, это—5 книгъ ихъ законодателя Моисея; 2-й, называемый *Пороками*, это—почти всѣ прочія книги, кромѣ псалтири; и 3-й, *псалмы* (псалтирь), царепророка Давида такъ какъ въ нихъ весьма много пророчествъ о І. Христѣ. Такъ Господь Самъ сказалъ, что весь Ветхій завѣтъ наполненъ пророчествами о Немъ.

45. Тогда̀ ѿве́рзе и҆̀мъ ꙋ҆́мъ разꙋмѣ́ти писа̑нїѧ.

Тогда отверзъ имъ умъ къ уразумѣнію Писаній.

Прежде, когда говорилъ Господь Апостоламъ на основаніи ветхозавѣтныхъ Писаній о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, они не понимали Его (сл. 18, 34 и др. мѣст.),—*не понимали этихъ Писаній*; теперь же Онъ озарилъ ихъ умъ къ сему уразумѣнію. А затѣмъ, когда Господь въ продолженіи 40 дней, до Своего вознесенія на небо, являлся Апостоламъ и училъ ихъ истинамъ царствія Божія (Дѣян. 1, 3); то, несомнѣнно, что Онъ помогалъ этому разумѣнію и Своимъ собственнымъ разъясненіемъ и наставленіемъ. И теперь во время этого же самаго явленія, еще Онъ указываетъ имъ, что *такъ было написано*—предсказано заранѣе, и что *такъ* Ему *надлежало пострадать* и проч. (ст. 46).

46. и҆ речѐ и҆̀мъ, ꙗ҆́кѡ та́кѡ пі́сано є҆́сть,
и҆ та́кѡ подоба́ше пострада́ти хрⷭ҇тꙋ̀ и҆ вос-
крⷭ҇нꙋ́ти ѿ ме́ртвыхъ въ тре́тїй де́нь,

и сказалъ имъ: такъ написано, и такъ надлежало пострадать Христу и воскреснуть изъ мертвыхъ въ третій день.

47. и҆ проповѣ́датисѧ во и҆́мѧ є҆гѡ̀ по-
каѧ́нїю и҆ ѿпꙋще́нїю грѣхѡ́въ во всѣ́хъ ꙗ҆зы́-
цѣхъ, наче́нше ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма:

и проповѣдану быть во имя Его покаянію и прощенію грѣховъ во всѣхъ народахъ, начиная съ Іерусалима;

48. вы́ же є҆стѐ свидѣ́телїе си̑мъ:

вы же свидѣтели сему;

Тако писано есть (такъ написано). Господь повторяетъ, что все, что совершилось и что еще имѣетъ совершиться съ Нимъ, все это написано въ Свящ. книгахъ ветхаго завѣта, а потому есть непреложная истина *Подобаше* (надлежало) *пострадати Христу* и пр. І. Христосъ не разъ говорилъ Апостоламъ, что Онъ будетъ убитъ и въ третій день воскреснетъ (18, 33 и въ др. мѣст.), потому что, какъ Спаситель міра, Своими страданіями имѣлъ искупить родъ человѣческій отъ грѣховъ и вѣчной погибели за грѣхи (Ис. 53, 5. Іоан. 3, 14—17), и затѣмъ, какъ Богъ и въ доказательство того, что Его страданія и смерть спасительны, воскреснуть (Іоан. 2, 1. Матѳ. 12, 40).

Проповѣдатися (быть проповѣдану),—чрезъ избранныхъ учениковъ Христовыхъ, названныхъ по дѣлу посланія на проповѣдь Апостолами, съ греческаго, посланниками. Господь предварительно посылалъ Апостоловъ проповѣдывать о Своемъ явленіи въ міръ, и затѣмъ, по воскресеніи, торжественно далъ имъ повелѣніе идти въ міръ и учить всѣ народы (Матѳ. 28, 19. Марк. 16, 15). *Во имя Его*, Христа,—т. е. на основаніи совершеннаго Имъ дѣла искупленія. *Покаянію. Покайтесь*, т. е. сознайтесь, что вы своими грѣхами оскорбляете Бога и губите свои души, съ сокрушеніемъ сердца раскайтесь во грѣхахъ и перемѣните жизнь, исправьтесь, училъ Іоаннъ Предтеча Христовъ, приготовляя своихъ слушателей къ принятію Спасителя (Матѳ. 3, 2). *Покайтесь*, этимъ словомъ началъ Свою проповѣдь и Самъ Христосъ Спаситель (4, 17). *Покаяніе*, это—необходимое условіе для вступленія въ новоустроенное царство Христово на землѣ. *Отпущенію* (прощенію) *грѣховъ*—по силѣ крестныхъ страданій Господа, за искреннее раскаяніе. *Во всѣхъ языцѣхъ* (народахъ): потому что Господь есть Спаситель всего міра, всѣхъ людей (Мат. 28, 19—20. Мар. 16, 15 и дал.). *Наченше* (начиная) *отъ Іерусалима*. Такъ какъ въ Іерусалимѣ Господь совершилъ дѣло искупленія рода человѣческаго, то отсюда должна начаться и проповѣдь о спасеніи. (Іоан. 4, 22). *Вы же свидѣтели* (есте свидѣтеліе) *сему*, т. е. Апостолы были свидѣтелями всего дѣла искупленія міра Господомъ, свидѣтелями всей Его жизни, ученія, страданій, смерти и воскресенія. Господь для того и сдѣлалъ ихъ свидѣтелями всей Своей жизни, чтобы всѣ, слышащіе отъ нихъ повѣствованіе о семъ, могли и должны скорѣе вѣрить ихъ проповѣди объ Искупителѣ и искупленіи.

49. И҆ сѐ, а҆́зъ послю̀ ѡ҆бѣтова́нїе ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀ на вы̀: вы́ же сѣди́те во гра́дѣ ї҆ер҇ли́мстѣ, до́ндеже ѡ҆блече́тесѧ си́лою свы́ше.

и Я пошлю обѣтованіе Отца Моего на васъ; вы же оставайтесь въ городѣ Іерусалимѣ, доколѣ не облечетесь силою свыше.

Послю обѣтованіе Отца Моего на (вы) *васъ.* Это—обѣтованіе послать на Апостоловъ Духа Святаго для помощи имъ въ дѣлѣ всемірной проповѣди. Безъ сей помощи они не могли совершить сего великаго дѣла. Объ этомъ изліяніи или сошествіи Духа Святаго на Апостоловъ, какъ равно и на всѣхъ вѣрующихъ въ І. Христа, было предсказано однимъ изъ пророковъ, Іоилемъ: *Излію отъ Духа Моего на всяку плоть* (2, 28, Дѣян. 2, 17 и дал.). Оно было обѣщано Апостоламъ отъ Господа (Матѳ. 10, 19. Іоан. 14, 16 и дал.). *Вы же сѣдите* (оставайтесь) *во градѣ Іерусалимстѣ*, т. е. не расходитесь изъ Іерусалима на всемірную проповѣдь, пока не исполнится обѣтованіе объ изліяніи Духа Святаго,—*пока* (дондеже) *не облечетеся силою свыше.* Эта сила Духа Святаго укрѣпитъ васъ, дастъ силы и поможетъ вамъ исполнить свое назначеніе—проповѣдывать Евангеліе во всемъ мірѣ. Обѣщанное Господомъ сошествіе Св. Духа на Апостоловъ и совершилось въ еврейскій праздникъ Пятидесятницы, и описано Евангелистомъ Лукою въ другой его книгѣ,—Дѣяній Апостольскихъ (1 гл.)

50. И҆зведѐ же и҆̀хъ во́нъ до виѳа́нїи, и҆ воздви́гъ ру́цѣ свои̑ (и҆) бл҃гвѝ и҆̀хъ.

И вывелъ ихъ вонъ *изъ города* до Виѳаніи и, поднявъ руки Свои, благословилъ ихъ.

Это было въ день послѣдняго явленія І. Христа Апостоламъ, предъ самымъ вознесеніемъ Его на небо, въ 40 день по воскресеніи (Дѣян. 1, 4 и дал.) *Вонъ* (изъ города), т. е. Іерусалима, гдѣ, какъ видно, Господь провелъ съ учениками послѣдній день, точно такъ же, какъ и первый по воскресеніи Своемъ, остальное же время проводя часто отчасти въ Галилеѣ. (Мих.). *До Виѳаніи.* Виѳанія—селеніе, въ которомъ жилъ воскрешенный Господомъ другъ Его Лазарь со своими сестрами Маѳою и Маріею и которое лежало на восточномъ склонѣ горы Елеонской или Масличной (такъ называвшейся отъ множества маслинъ на ней. См. 10, 38). Въ настоящее время тамъ, на мѣстѣ вознесенія, воздвигнутъ храмъ. Близъ селенія Виѳаніи съ горы и вознесся Господь (Дѣян. 1, 12). Евангел. Матѳей ничего не написалъ о вознесеніи. Лука, какъ и св. Маркъ, говорятъ о немъ кратко. Подробнѣе же описывается оно Лукою въ другой его книгѣ,—Дѣяній Апостольскихъ. Тамъ говорится о немъ такъ: Господь, собравъ Апостоловъ, *повелѣлъ* имъ: *не отлучайтесь изъ Іерусалима, но ждите обѣщаннаго отъ Отца, о чемъ вы слышали отъ Меня. Ибо Іоаннъ крестилъ водою, а вы чрезъ нѣсколько дней будете крещены Духомъ Святымъ.. Онъ поднялся въ глазахъ ихъ, и облако взяло Его изъ вида ихъ. И когда они смотрѣли на небо во время восхожденія Его, вдругъ предстали имъ два мужа въ бѣлой одеждѣ* (Ангелы) *и сказали: мужи Галилейскіе! что вы стоите и смотрите на небо? Сей Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, пріидетъ такимъ же образомъ* (т. е. для суда надъ родомъ человѣческимъ), *какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо. Тогда они возвратились въ Іерусалимъ* (1, 4—12). Въ книгѣ Дѣяніи не сказано, какъ сказано въ Евангеліи, что Господь предъ Своимъ вознесеніемъ *воздвигъ* (поднявъ) *руцѣ Свои, благослови* Апостоловъ. *Поднимать руки,* это—дѣйствіе при благословеніи и молитвѣ. Такъ повѣствуется въ книгѣ Левитъ о благословленіи Аарона первосвященника: *и поднявъ руки свои къ народу, благословилъ его* (9, 22). Господь благословилъ Апостоловъ, какъ истинный и вѣчный первосвященникъ (Евр. 7, 25) При благословеніи обык-

новенно произносились благожеланіе и молитва. Такимъ именно образомъ благословляли дѣтей своихъ Исаакъ и Іаковъ. Самыя слова благословенія Господа св. Лука не передаетъ ни въ Евангеліи, ни въ Дѣяніяхъ, но содержаніе его видно изъ тѣхъ словъ, которыя говорилъ Господь Апостоламъ предъ самымъ Своимъ вознесеніемъ. По всей вѣроятности, къ сему благословенію принадлежатъ и переданныя св. Матѳеемъ слова Христовы: *се Я съ вами во вся дни до скончанія вѣка* (28, 20). Своимъ вознесеніемъ на небо Господь открылъ бывшій доселѣ для всѣхъ заключеннымъ, вслѣдствіе людскихъ грѣховъ, входъ въ небесное святилище (Іоан. 16, 7), соединилъ новою связью небо съ землею и даровалъ возможность богатаго и обильнѣйшаго изліянія Св. Духа.

51. И҆ бы́сть є҆гда̀ бл҃гословлѧ́ше и҆̀хъ, ѿстꙋпѝ ѿ ни́хъ и҆ возноша́шесѧ на нб҃о.

И когда благословлялъ ихъ, сталъ отдаляться отъ нихъ и возноситься на небо.

Отступи (сталъ отдаляться) *отъ нихъ и возношашеся на небо*. Съ воскресеніемъ Господа, какъ уже говорили, тѣло Его измѣнилось—одухотворилось,—быстро могло проходить двери дома, переноситься съ одного мѣста на другое и подниматься кверху (см. объясн. 36 ст.). *На небо*, т. е. въ духовный міръ, гдѣ по преимуществу являетъ Свое присутствіе Богъ и гдѣ по преимуществу въ Его присутствіи пребываютъ святые чистые духи—Ангелы и святые человѣки. Въ ветхозавѣтное время былъ взятъ—вознесся на небо Илія пророкъ. Но онъ вознесся на огненной колесницѣ,—значитъ, при помощи Ангеловъ; Господь же вознесся Своею Божественною силою. У еванг. Марка прибавлено: *и возсѣлъ одесную Бога*. Это означаетъ, что Господь І. Христосъ, по вознесеніи на небо, и по человѣчеству принялъ Божественную власть надъ всѣмъ міромъ вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ: такъ какъ сидѣть по правую сторону кого—либо великаго означаетъ равенство или близость сидящаго съ этимъ лицомъ (Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). Самъ Господь сказалъ о Себѣ, что Онъ сѣдитъ одесную силы Божіей (Марк. 14, 62. Матѳ. 26, 64).

52. И҆ ті́и поклони́шасѧ є҆мꙋ̀ (и҆) возврати́шасѧ во і҆ерⷭ҇ли́мъ съ ра́достїю вели́кою:

53. и҆ бѧ́хꙋ вы́нꙋ въ це́ркви, хва́лѧще и҆ бл҃гословѧ́ще бг҃а. А҆ми́нь.

Они поклонились Ему и возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостью,

и пребывали всегда въ храмѣ, прославляя и благословляя Бога. Аминь.

Тіи поклонишася Ему (они, Апостолы, поклонились возносившемуся І. Христу), т. е. въ знакъ прощанія съ Нимъ и въ знакъ должнаго почтенія къ Нему. *Возвратишася* (возвратились) *въ Іерусалимъ съ великою радостію*. Прежде, когда Господь только говорилъ Апостоламъ о предстоящей разлукѣ, *сердце ихъ исполнилось печалію* (Іон. 16, 5—9); теперь же, видя Его, оставляющаго ихъ и возносящагося отъ нихъ на небо, они радуются—радуются потому, что за время пребыванія съ ними Господа въ продолженіи 40 дней,—отъ Его воскресенія до вознесенія.—произошла великая духовная перемѣна въ нихъ. Апостолы радуются теперь, что Господь какъ воскресеніемъ Своимъ сокрушилъ двери ада и открылъ вѣрующимъ выходъ изъ него, такъ вознесеніемъ Своимъ отверзаетъ двери неба и открываетъ вѣрующимъ входъ въ него. Радуются, что Господь входитъ въ Свою славу, о чемъ Онъ такъ недавно говорилъ Еммаусскимъ путешественникамъ (26 ст.), и сами они будутъ ожидать исполненія обѣщаннаго Имъ Господомъ сошествія на нихъ Духа Святаго. *Въ церкви* (въ храмѣ),—по преданію, въ той самой горницѣ, гдѣ совершена была Господомъ съ Апостолами Тайная вечеря и которая такъ теперь живо на-

поминала имъ о Немъ. *Выну* (всегда),—т. е. до дня сошествія на нихъ Святаго Духа, въ продолженіе 10 дней со времени вознесенія. *Хваляще и благословляще* Бога, т. е. за всѣ Его милости какъ ко всему человѣческому роду, такъ и лично въ отношеніи къ нимъ самимъ.

Спроситъ ли кто: почему Господь І. Христосъ не явился, по воскресеніи Своемъ, іудеямъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Если бы Господь могъ обратить ихъ къ вѣрѣ, то не преминулъ бы явиться. Но Господь предвидѣлъ, что этого не могло быть. Сему научаетъ Онъ насъ чрезъ Лазаря. Ибо, когда воскресилъ Онъ сего четверодневнаго мертвеца, смердящаго и тлѣвшаго; когда, по гласу Его, сей мертвецъ, обвитый погребальными пеленами, всталъ предъ лицемъ всѣхъ: то и тогда не только не обратилъ ихъ къ вѣрѣ, но еще раздражилъ противъ Себя, такъ что они совѣщались убить и Его Самого, и Лазаря (Іоанн. 12, 10). Съ другой стороны, іудеи подверглись бы болѣе жестокому наказанію, если бы Господь явился имъ по воскресеніи, и они не увѣровали въ Него. Потому-то, щадя ихъ, хотя Самъ и скрывался отъ очей ихъ, но въ то же время, для обращенія ихъ, открывался въ знаменіяхъ и чудесахъ. Такъ, слышать Петра, говорящаго: *во имя Іисуса Христа востани и ходи* (Дѣян. 3, 6) не менѣе значило, какъ и видѣть Христа воскресшаго. Когда воскресшій Христосъ явился ученикамъ, то и между ними нашелся одинъ невѣрующій—Ѳома, который для увѣренія своего требовалъ вложить персты свои въ язвы гвоздинныя, осязать ребра Христовы. Если же ученикъ оный, который три года жилъ со Христомъ, участвовалъ въ трапезѣ Господней, былъ свидѣтелемъ величайшихъ Его знаменій и чудесъ, слушалъ Его бесѣды и уже видѣлъ Его воскресшимъ, и при всемъ томъ не прежде повѣрилъ, какъ когда узрѣлъ самыя язвы гвоздей и копій; то, скажи мнѣ, какъ увѣровалъ бы въ Него весь міръ потому только, что всѣ видѣли Его въ то время воскресшимъ? Кто дерзнетъ утверждать сіе?“

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Предварительныя замѣчанія о Евангеліи вообще.

Стр.

ГЛАВА I.

ГЛАВА II.

ГЛАВА III.

ГЛАВА IV.

ГЛАВА V.

ГЛАВА VI.

ГЛАВА VII.

ГЛАВА VIII.

ГЛАВА IX.

ГЛАВА X.

ГЛАВА XI.

ГЛАВА XII.

ГЛАВА XIII.

ГЛАВА XIV.

ГЛАВА XV.

ГЛАВА XVI.

ГЛАВА XVII.

ГЛАВА XVIII.

ГЛАВА XIX.

ГЛАВА XXI.

ГЛАВА XXII.

ГЛАВА XXIII.

ГЛАВА XXIV.